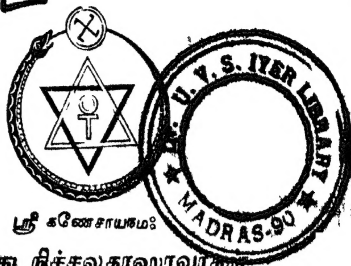




24412



ஸ்ரீ கணேசாய நம:

ஸ்ரீ சாது நிச்சலதாஸரவாகன்

இயற்றியருளிய

விவரிக்கப்பட்டது.

இஃது

பென்ஷன் ரிஜிஸ்தரார்

ஹிந்திபாஷையிலிருந்து  
தமிழில் மொழிபெயர்க்கப்பட்டு,

தஞ்சைமாநகரம்

பரிசேதிக்கப்பட்டு,

சென்னை:

பதிப்பிக்கப்பட்டது.

[3வது பதிப்பு]

1914

[Copyright & Right of Translation Reserved]

வந்தியத்தேவன்





# Introduction.

(TO THE 1ST EDITION.)

The importance of the work now presented to the public for the first time in a Tamil garb will appear from the following extract—a review of the original that appeared in the *Theosophist* of Madras some years ago.

“The *Vicharsagar*, or Ocean of Thought, is an admirable and indeed, exhaustive treatise, in Hindustani, on the main problems of Vedanta Philosophy, by the well known Sadhu Nischaldas, a pupil of the celebrated Mahatma Dadu. All knowledge begins with thought; but right knowledge follows from right thought which Sree Sankaracharya defines to be none other than the inquiry into life, its beginning and end. The *Vicharsagar* is an ocean of thought in this sense of the word. The book opens with the usual description of the four requisites of a composition, *i. e.* the subject, the relation, the reader, and the object. The qualities which make one a fit reader or student of the Vedanta, include the whole of the preliminary stages of the Raja Yoga, beginning with Viveka, Vairagya, and ending with Mumukshuta. The book then conceives three different kinds of students, varying in the degree of their preparation, natural as well as acquired, for appreciating the truths of an abstruse, yet rational and sublime, philosophy like the Vedanta, and ends with having made each of them Jivanmukta (absolved even while living) by various arguments, *pro* and *con* suited to the requirements of each. This is carried out by a beautiful allegory, in which Tatvadrishhti (intuition), Adrishti (scepticism), and Tarkadrishhti (free-thinking)—the three sons of king, Subha Santati (Holy Samskara), attain Moksha, under proper instruction, the last having advised his father also of the truths of the highest aim. There are many Sanskrit works on the philosophy of the Vedanta, all based on the Upanishads and the Sutras of Vyasa, as explained by Shankara, which it is difficult for many reasons to go through in any short period of time. The present volume, inasmuch as it embodies in itself all the principal things contained in these works, is really a blessing to those who do not know Sanskrit. Nay, it does more. On certain knotty points the work displays such lucidity and accuracy of thought that it is almost difficult to deny that even in classical writers the like of it is not easy to find.”

“The Vedanta deals with the phenomena of matter and life, and declares, quite in accordance with modern science, that the ultimate nature of the former cannot be comprehended. It cannot be said to *exist* in the sense in which God—the great knower of

It exists; nor can it be said *not to exist* in the sense in which the horns of a hare" do not exist. Hence its nature is *sat*, as well as *sat*, i. e., *anirvachaniya*, or indescribable. But the Vedanta further maintains that nothing exists, but in and of Brahma (the supreme) devoid of all properties or conditions, and that the *indescribable* creation is but a mere shadow in reality. This, the main *note*, of the Vedanta, is attacked by all descriptions of opponents as a position extremely untenable and therefore easily vulnerable. If everything is Brahma, and Brahma is without conditions, where stands the hypothetical shadow of the world? How, again, can *avidya*, or ignorance, the material cause of this shadow, co-exist with its opposite, *Vidya*, or gnana, the hypothetical attribute of Brahma? And how, lastly, from the analogy of a rope conceived in darkness to be a snake, could the world be falsely attributed to Brahma, unless it be granted against the hypothesis that, like the snake it also had been directly seen in reality, at some previous moment? These are the logical difficulties—exoteric, of course—standing in the way of a clear comprehension of the Vedantic theory. We may assure our readers without indulging in any quotations, which would necessarily lengthen this short notice, that the *Vicharsagar* will furnish a clear and concise solution of all these doubts. It is *ways* necessary that a thing should be clear in theory before its *active* can fairly begin."

"We may draw attention to one more point which is decided with equal clearness in the volume. What are the marks of true gnani (enlightened one)? Is he able to free himself from the weight of *Prarabdha*? These are doubts which darken the mental vision of many an enquirer into the secrets of the highest sciences. Let him, who wishes to realise the characteristics of a true *Guru*, consult the *Vicharchagar*, and he will find therein a clear and logical statement of the way in which an enlightened sage can be distinguished from the rest of the world."

Besides these and many similar points of note, there is not a single creed, nor any single school of philosophy, which has not a proper place assigned to it in the attempt at general reconciliation put forth in this volume."

The translator thinks that very little more is required to show the importance of the work which is now presented to the speaking public in the vernacular.

KUTTALAM, S. I. Ry.

ॐ. Nitya ॐ.

# 1-வது பதிப்புக்கு முகவுரை.

இப்பிரபஞ்சத்திற் சகலரும் இச்சிப்பது சுகப்பிராப்பதியும் துக்கநிவிர்த்தி யுமே. சுகப்பிராப்பதியின் பொருட்டு ஸ்திரீ தன புத்திராதிக்களை அநேகர் தேடுகிறார்கள். துக்கநிவிர்த்தியின் பொருட்டுத் தானம் தம்மம் முதலியவை களைச் சிலர் செய்கிறார்கள். சிலர் நியாயம் முதலிய கிரந்தங்களை அப்பியசிக் கிறார்கள். ஆனால் இப்படிப்பட்ட எவ்வித முயற்சியாலும் துக்கமற்ற சுகம் கிடைக்கிறதில்லை. சகல துக்கங்களுக்கும் காரணமெனவோ அது நீங்காமல் சுகம் உண்டாகமாட்டாது. சாந்தோக்கிய உபநிஷத்தில் அடியில் வருமாறு சொல்லப்பட்டிருக்கிறது:—ஒருநாளத்தில் நாரதர் சனத்தும்பாராபப் பார் த்து “ஸ்வாமின்! என்னைச் சோகமில்லாதவனாகச் செய்தருளாய்” ரென்றார். அப்போது சனத்தும்பார் சொன்னதாவது:—பிரம்மம் சோகமற்றது சுக ரூபம். அதற்கு வேறானதெல்லாம் துக்கம். அஞ்ஞானமும் அதின் காரியமான ஜகத்தும் பிரம்மத்துக்கு வேறாக இருப்பதால், அவை துக்கரூபம். ஆகையால் அஞ்ஞானம் நிவிர்த்தியாகாதவரையில் துக்கம் அடியோடு நிவிர்த்தி யாகமாட்டாது. இந்த அஞ்ஞானம் ஞானத்தால் நிவிர்த்தியாகும். ஞானம் விசாரத்தால் உண்டாகிறது. நான் யார்? ஜகத்து எப்படி உண்டாயிற்று? சுக துக்கங்களுக்குக் காரணமென்ன? இவ்விதமான விசாரனைக்கு விசார மென்று பெயர். இவ்விதவிசாரமின்றியில் சுகம் கிடைக்கமாட்டாது.

2. இந்த வேதாந்த விசாரம் ஆதிதாலத்தில் எங்கும் விசேஷமாய் நடந்துவந்து, பிறகு மனுஷியர்களுக்குப் போகங்களில் பிரவிர்த்தி யதிகப்பட அது மலினப்பட்டு, இப்போது ஸ்வல்பகாலமாய்ப் புத்திமான்களுடைய புத்தி மறுபடியும் அதில் பிரவிர்த்தித்திருக்கிறது. ஆங்கிலேய தேசத்திலுள்ள, சில வித்வான்களும் இவ்விசாரத்தில் பிரவிர்த்தித்து நம்முடைய இருஷிகளாற் செய்யப்பட்ட வேதாந்த சாஸ்திரங்களைப் பரிசயம் பண்ணுகிறார்கள். இப்படி இருக்க நாம் நம்முடைய கிரந்தங்களைப் பார்த்து நம்முடைய சுகத்துக்குச் சாதனமாயிருப்பதைத் தேடாமலிருப்பது வெகு அருகிதம். ஆகையால் பிரம்மஞானத்தை அதாவது ஆத்மஞானத்தை நாம் சம்பாதிக்கவேண்டியது அவசியம். பிரம்மஞான விஷயத்தில் விசேஷமுயற்சி இப்போது காணப்படுவதற்குக் காரணமும், அம்முயற்சியின் பலன்களும், பிரம்மஞானத்துவங்க ளும் பிரம்மஞானச் சங்கத்தின் புஸ்தகங்களில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அவ்விடம் பார்க்க.

## மு க வு ரை.

3. இந்தப் பிர்ம்ம ஞானமானது உபநிஷத்துக்கள் பிர்ம்மசூத்திரங்கள் இவைகளின் வியாக்கியானங்கள் ஆகிய இவைகளில் பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது. இக்கிரந்தங்களின் கருத்து வெவ்வேறு மதஸ்தர்களால் வெவ்வேறு விதமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இப்போது எங்கும் அத்துவைத விசாரமே விசேஷமாயிருப்பதால், அதின்படி வேதாந்தத்தின் சுருக்கம் யாதெனின், சச்சிதானந்தஸ்வரூபமாயும், அகண்டைகாசமாயும், ஸ்வயம்பிரகாசமாயும் அசங்கமாயிருப்பது பிர்ம்மம். இது சுத்தமாயிருப்பதால் ஜகத்து முதலியவைகளுக்குக் காரணமன்று. இந்தச் சுத்த சேதனத்தை மாயை என்னும் சக்தி ஆசிரியித்துக்கொண்டிருக்கிறது. இது அனாதிபாயும், ஏகமாயும், ஞானத்தால் நாசமடைவதாயும், சதசத்துக்களுக்கு விலக்ஷணமாயும் இருக்கிறது. இந்தச் சக்திக்குச் சத்வம், ரஜஸ், தமஸ் என முக்குணங்களுண்டு. சுத்தசத்வகுணத்தில் பிரதிபிம்பிதன் ஈசுவரன். ஈசுவரனே ஜகத்காரணன். இந்த ஈசுவரன் சர்வஞ்ஞன், சர்வசக்திமான், ஸ்வதந்திரன், வியாபகன், நித்தியன் மலின சத்வகுணத்தில் பிரதிபிம்பிக்கிறவன் ஜீவன். அநேக பாத்திரங்கள் உள்ள ஜலத்தில் பிரதிபிம்பிக்கும் சூரியன் ஒன்றானாலும் பிரதிபிம்பங்கள் அநேகமாய்த் தோன்றுவதுபோல, அநேக அந்தக்கரணங்களில் பிரதிபிம்பிக்கும் சேதனம் ஒன்றானாலும் அந்தக்கரணங்களாகிற உபாதிகளில் உண்டாகும் பிரதிபிம்பங்களாகிற ஜீவர்கள் அநேகம். எந்த அந்தக்கரணத்தில் அஞ்ஞானம் இருக்கிறதோ, அந்த அந்தக்கரணத்துடன் கூடிய ஜீவனுக்குப் பந்தம் உண்டாகிறது. ஜீவன் புண்ணியபாபங்களைச் செய்து சுகூடகங்களை அனுபவித்து ஜன்ம மாணாதி சம்சார சாகரத்தில் உருளுகிறான். எந்த அந்தக்கரணத்திலுள்ள அஞ்ஞானம் ஞானத்தால் நிவிர்த்தியாகிறதோ அந்த ஜீவன் முத்தனாகிறான். இவ்விதமாகப் பந்தமோக்ஷங்கள் அஞ்ஞானத்துக்கும் ஞானத்துக்கும் ஆதினமாயிருக்கின்றன. மாயையின் தமோகுணம்சத்தினின்றும் ஆகாசாதிகளின் சிருஷ்டி உண்டாகிறது. ஞானமுண்டானவுடன் எல்லாம் பிர்ம்மஸ்வரூபம் என்று விளங்குகிறது.

4. இந்தப் பிர்ம்ம ஞானத்தின்பொருட்டுச் சம்ஸ்கிருதத்தில் உபநிஷத்துக்கள், பிர்ம்மசூத்திரங்கள், இவைகளின் வியாக்கியானங்கள் முதலிய அநேகக் கிரந்தங்களும் இதர பாஷைகளிலும் அநேகக்கிரந்தங்களும் ஏற்பட்டிருக்கின்றன. இவைகளில் அடங்கிய முக்கியமான விஷயங்களை எல்லா தெரிந்துகொள்ள இவைகளை எல்லாம் ஒருவன் பார்க்கவேண்டும். விதவான்களுக்குக் கூட இது சீக்கிரத்தில் முடியாத விஷயமாயிருக்கச் சாதாரணஜனர்களுக்குக் கேட்பானேன். மேலும் உபநிஷதாதிகளில் சில விஷயங்களை

வெகு கடினமாயிருக்கின்றன. தெரிந்துகொள்ளவேண்டும் என்று தீவிர ஆசையுள்ளவர்களுக்குச் சாதக மில்லாவிடின் அதைவிட அதிக வருத்தம் அவர்களுக்காது. ஆகையால் உபநிஷத்துகள், புராணங்கள் முதலியவைகளி னின்றும் முக்கியமாய்த் தெரிந்துகொள்ளவேண்டிய விஷயங்களையெல்லாம் அடக்கிக்கொண்டிருக்கும் ஒரு சுலபமான கிரந்தம் வெகு உபயோகமா யிருக்கும்.

5. விசாரசாகர மென்னும் கிரந்தம் இத்தன்மைபது. சாதுரிச்சலதாஸ்ஜீ அவர்களால் இது ஹிந்திபாஷையில் எழுதப்பட்டிருக்கிறது. டில்லி பட்ட ணத்துக்குச் சமீபத்திலுள்ள கிஹடொலி என்னும் கிராமத்தில் இவர் சமீப காலத்தில் தான் இருந்ததாகத் தெரியவருகிறது. இவருடைய ஞானத்தை இவருடைய கிரந்தமே விளக்குவிக்கும். சிந்துமுதலிய வடநீதரங்களில் இக் கிரந்தத்தினின்றும் சாதுர்கள் உபநிஷதம் பெற்றுக்கொள்வதாகத் தெரிய வருகிறது. உகிரியான பூக்களை நாரானது ஒரு மாலைபாகக் கட்டுவதுபோல், ரிச்சலதாஸ்ஜீ அவர்கள் ஜனங்களிடத்தில் வெகு கிருபையால் அவர்களின் உபயோகத்தின்பொருட்டு வெகு புஸ்தகங்களில் அடங்கிய சாரங்களை இந்த ஒரு கிரந்தத்தில் சேர்த்திருக்கிறார்கள். கிரந்தகாரருடைய சரித்திரம் விவரமாய்த் தெரியவில்லை.

6. கிரந்தம் சாகரம் என்று பெயரிடப்பட்டிருப்பதால், அத்தியாயங் கள் தாங்கங்கள் அதாவது அலைகளாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. முதலா வது தாங்கத்தில், கிரந்தத்தின் முக்கியமான கருத்தாகிய ஜீவபிரம்ம ஐக்கியத்தைக் காட்டும் மங்களாசரணம், கிரந்தமகிமை, அதிகாரிலக்ஷணம், ஜீவபிரம்ம ஐக்கியமாகிற விஷயம், துக்கநிவிர்த்தி சுகப்பிராப்தியாகிற பிர யோசனம், சிவவணமனன நிதித்தியாசனங்கள், ஞானத்தின் அந்தரங்க பகி ரங்க சாதனங்கள், மோக்ஷத்தின் சாக்ஷாத்சாதனம் இவைகளெல்லாம் கிருபிக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

7. முதல் தாங்கத்திற் சொல்லிய அனுபந்த சதுஷ்டயம் இரண்டாவது தாங்கத்தில் விசேஷமாய்ச் சொல்லப்படுகின்றது. ஒவ்வொரு துக்கத்துக் கும் ஒவ்வொரு உபாயம் ஏற்பட்டிருப்பதால் பிரம்மஞானமின்றியிலேயே துக்கநிவிர்த்தியாகுமென்றும், அறியப்படாத விஷயத்தில் இச்சை யுண்டா காதபடியால் பிரம்மஞானத்தில் இச்சை ஒருவனுக்குமில்லை என்றும், ஜீவப் பிரம்மஸ்வரூபங்களில் பேதங்களிருப்பதால் இவைகள் ஒன்றெனக் கூடாதென் றும், அத்தியாச சாமக்கிரிக எரிஸாதபடியால் பந்தம் சத்தியமென்றும்,

இந்தச் சத்தியபந்தம் கர்மத்தால்தான் நிவிர்த்தியாகுமென்றும் பூர்வபக்டி ஆகேஷிக்கிரான். பிரம்மஞானமின்றியில் துக்கம் அடியோடு நிவிர்த்தியாக மாட்டாதென்றும், சாட்சிக்கும் பிரம்மத்துக்கும் ஏகத்வம் சொல்லக்கூடு மென்றும், பந்தம் மித்தையென்றும், இந்த மித்தியா பந்தம் ஞானமன்றியில் யாதொரு கர்மத்தாலும் நிவிர்த்தியாகமாட்டாதென்றும், அஞ்ஞானியின் கர்மஜன்மாதிபலனைக் கொடுக்காமலிராதென்றும் சமாதானம் சொல்லி, கரத் தத்தை ஆரம்பிப்பதற் பிரயோஜன முண்டென்று கிரந்தகாரர் ஸ்தாபிச் சிறார். அனுபந்த சதுஷ்டயத்தை இந்த இரண்டு தாங்கங்களில் நிரூபித்திருப் பதுபோல சம்ஸ்கிருத கிரந்தங்களில் பார்ப்பது அரிது. சிஷ்யன் சம்பாதிக்க வேண்டிய விவேகாதி சாதனங்கள் விவாமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

8. முன்றாவது தாங்கத்தில், குரு லக்ஷணம், குருவை அவசியம் தேடவேண்டுமென்பது, குருவைச் சேவிக்கும் விதம், பாஷாகிரந்தத்தினு லும் ஞானமுண்டாகும் என்பவை எல்லாம் நிரூபிக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

9. நான்காவது தாங்கம்முதல் குரு சிஷ்ய வினாவிடையாக ஒருகதை மூலமாய் ஞானம் உபதேசிக்கப்படுகிறது. இக்கதையில் சுபசந்ததி யென் னும் ஒரு அரசன் ஆக்மஞானத்தைச் சம்பாதிக்க விச்சித்து, தன் பிள்ளைக ளாகிற தத்துவநிருஷ்டி, தர்க்கநிருஷ்டி, அநிருஷ்டி, இம்மூவர்க ளிடத்தில் இராச்சியத்தை ஒப்புவித்துக் காட்டுக்குப்போக எத்தனம் செய்கையில், அந்தக் குமாரர்களே முதலில் புறப்பட்டுப் போய்விட்டார்கள். பிறகு குருவைக் கண்டு அவர்கள் உபதேசம் பெற்றனர். இந்த நான்காவது தாங்கத்தில் உத்தமாதிகாரியாகப் தத்துவநிருஷ்டிக்குத் துக்கவிசித்தி சுகப் பிராப்திகளின் பொருட்டு ஜீவப்பிரம்மங்களின் அபேதஞானம். உபதேசிக் கப்படுகிறது. ரஜ்ஜுவில் தோன்றும் சர்ப்பம்போல இந்தப் பிரபஞ்சம் மித் தை என்று நிரூபிக்கப்படுகிறது. ரஜ்ஜு சர்ப்ப திருஷ்டாந்தம் எந்த வேதாந்த கிரந்தத்திலும் சொல்லப்பட்டிருந்தாலும், ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பம் எவ் விதமாக உண்டாகிறதென்பது இந்தக் கிரந்தத்தில் விவரித்திருப்பதுபோலக் காண்பது அரிது. ஜீவப்பிரம்ம அபேத விஷயத்தில் வெகு ஆகேஷை சமா தானங்களும், வேத குருவாக்கியங்களால் பிரம்மத்தின் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாகும் என்பதும் இத்தாங்கத்தில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

10. ஐந்தாவது தாங்கத்தில் வேதம் குரு இவை பொய்யென்பதும், இவைகளற்றான் பொய்யான ஜகத்து நிவிர்த்தியாகும் என்பதும், பிரம்மத் தை அறியாதபடியால் ஜகத்துத் தோன்றுகிறதென்பதும், மாயை, ஈசுவரன்,

ஜீவன், ஸ்ரீசுமதிருஷ்டி, ஸ்தூலசிருஷ்டி, பஞ்சகோசவிஜீவகம், லய சிந்தனை, பிரணவ உபாசனை முதலியவைகளும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

11. ஆறாவது தாங்கத்தில் ஜாக்கிரத்தும் ஸ்வரூபமும் அநேக காரணங்களால் சமமென்பதும், “நான் யார்” என்னும் கேள்விக்கு “சாசிதானந்த ஸ்வரூபமாயும், ஜனனமரணங்க ளன்றியிலும், அசங்கமாபு மிருக்கிற பிர்ம்மமே ஜீவன்” என்கிற உத்தரமும், “சிருஷ்டிக்குக் காரணம் யார்” என்னும் கேள்விக்கு, “சுவானே தவிர ஜீவன் அல்ல” வென்பதும், “முத்திக்குச் சாதனம் யாது” என்னும் கேள்விக்கு “அச்சாதனம் கர்மமல்ல, ஞானம்தான்” என்பதும், சப்தத்தின் வாச்சியார்த்த லக்ஷிபார்த்தங்களும் மகாவாக்ய உபதேசமும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

12. ஏழாவது தாங்கத்தில் சமாதியின் அஷ்டாங்கங்கள், ஞானிக்கு பிரவிர்த்தி நிகழ்த்தி இரண்டிலும் நியமபில்லை என்பது, பிராப்த பலத்தால் ஞானிக்கு விபவகாரம் சம்பவிக்கிற தென்பது ஜீவன் முத்தி விநோக முத்தி லக்ஷணங்கள், வேதங்கள் புராணங்கள் முதலியவை அக்வைத ஞானத்துக்கே சாதனமா யிருப்பதைக் காண்பிப்பதற்காக வித்தையின் 18 பிரஸ்தானங்களாகிய (4) வேதங்கள், (4) உபவேதங்கள், (6) அங்கங்கள், (18) புராணங்கள், (18) உபபுராணங்கள், நியாயவைசேஷிக மதங்கள், தர்ம சாஸ்திரங்கள், சாங்கிய சாஸ்திரம், பாஞ்சரத்திரம், வைவக் கிரந்தங்கள், வைஷ்ணவக் கிரந்தங்கள், நான்யநிநமதம், சக்தி பூஜை யாகிற வாமமாரக்கம், புராணங்களிற் சொல்லிய சிவன் விஷ்ணு முதலிய தேவதைகளின் பூஜையில் ஸ்ரீ வியாசருடைய கருத்து, ஆறு சாஸ்திரங்களில் பிரமாணமானது, இவைகளெல்லாம் விஸ்தாரமாய்ப் பிரஸ்தாபிக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

13. மேற்சொல்லிய விஷயங்கள் தவிர வேறு அநேக விஷயங்களும் இவ்வேழு தாங்கங்களில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. இவைகளில் நியாயம் சாங்கியம் முதலிய இதாமதங்களின் கருத்துகளும், அவைகளின் பிசருகளும் ஆங்காங்கு குறிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. இகரமதக் கிரந்தங்கள் விசேஷமாய்த் தத்தம் மதத்தையே ஸ்தாபிக்கும். இதில் இதர மதங்கள் கண்டிக் கப்பட்டு அக்வைத சித்தாந்தம் ஸ்தாபிக்கப்படுகிறது. ஆதமஞானத்துக்கு உபயோகமான விஷயங்களைல்லாம் தெளிவாயும் புத்தியுடனும் நிரூபிக்கப் பட்டிருக்கின்றன. இக்கிரந்தம் விசேஷமாய் புத்திப்பிரதானமா யிருக்கிறது. சுருதி வாக்கியங்களை எடுத்துச் சொல்வதினால் மட்டும் அப்பியாசிக்கு விஷ



யம் சுலபமாய்ப் போதமாகமாட்டாது. ஆகையால் எந்த யுக்திகளால் அச் சுருதிகளின் கருத்து மனதில் சுலபமாய்ப்படுமோ அவைகள் கிரந்தகாரரால் விசேஷமாய் எடுத்துக் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றன. கிரந்தம் இவ்வளவு சுலபமாய்க் கிரந்தகாரரால் செய்யப்பட்டிருந்தாலும், கடைத்தெருப் புராணங்களைக் கேட்பதுபோல் இதைக் கேட்பதிலும்கூட, கதைகளை வாசிப்பது போல் இதை வாசிப்பதிலும்கூட மேற்சொல்லிய விஷயங்களெல்லாம் அறிப்பதும் என்பது வீணாகை. சிரத்தையுடன் சுவனமாய்ப் படிக்காதவரையில் விஷயம் முன்போலவே இருக்கும், சிரமத்துக்குத் தக்கபலன் உண்டு.

14. இந்த அபூர்வமான கிரந்தம் வடதேசத்தில் சில பாஷைகளில் மொழிபெயர்க்கப்பட்டிருக்கிறது. இதற்குச் சமானமான கிரந்தம் இத்தமிழ் நாட்டில் காணோம். இக்கிரந்தத்தை முதலில் வாசிக்கும்போது மனத்தின் பொருட்டு இதைத் தமிழில் மொழிபெயர்த்தேன். பிறகு இத்தமிழ் நாட்டில் இந்த அற்புத கிரந்தம் விளங்கவேண்டும் என்று சில இஷ்டர்கள் அபேக்ஷித்ததின்பேரில் இதைப் பிரசுரஞ்செய்யப் பிரயத்தினம் செய்யப்பட்டது. இதில் அடங்கிய இரத்தினங்கள் வெளியாக வேண்டுமென்கிற கருத்தைத் தவிர வேறில்லை.

15. இக் கிரந்தத்தை 714 பிரிவுகளாகப் பிரித்திருக்கிறேன். இப் பிரிவுகளின் சுருக்கத்தை விஷயசூசக அனுக்கிரமணிகையில் எழுதியிருக்கிறேன். கடினமான விடங்களில் சுருக்கத்தைக் கொஞ்சம் விரிவாகவும் எழுதியிருக்கிறேன். இது வெகு சாதகமா யிருக்குமென்று நினைக்கிறேன். (உ—ம்) ஜாக்கிரதையுடன் சமநிரூபணம், மகாவாக்கிய உபதேசம். மேலும் இந்த அட்டவணையால் பிரிவுகளின் முன்பின் சம்பந்தங்களும், ஒவ்வொரு விஷயத்திலும் தெரியவேண்டிய உள் விஷயங்களும் தெளிவாய்த் தெரியக்கூடும். விஷயங்களைக் கண்டுபிடிக்கும் பொருட்டு கடைசியில் அகராதி சொல்லட்டவணையையும் கொடுத்திருக்கிறேன்.

16. இத் தமிழ்மொழிபெயர்ப்புக்கு வெகு குறிப்புகள் சிறிய எழுத்தில் கொடுக்கப்பட்டிருக்கின்றன. இவைகள் மூல கிரந்தத்தில் கடினமாயுள்ளவைகளைத் தெளிவாக்குவதுடன், மூலத்தை அனுசரித்துத் தெரிந்து கொள்ளவேண்டிய சில விஷயங்களையும் எடுத்துச் சொல்லுகின்றன. இக் குறிப்புகள் விசாரசாகரத்தின் வியாக்கியானத்தினின்றும், பஞ்சதசப்பிரகாணம் அதின் ஹிந்தி வியாக்கியானம் இவைகளினின்றும், ஹிந்தி பாலபோதத்தினின்றும், ஸ்ரீசங்கராசாரியருடைய பாலபோதம் ஆத்மபோதம் இவை

களினின்றும் எடுக்கப்பட்டிருக்கின்றன. ஏகதேசத்தில் சொந்தக் குறிப்பு களையும் கொடுத்திருக்கிறேன். மொத்தத்தில் 408 குறிப்புகள் கொடுக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

17. இக் கிரந்தத்தில் சமஸ்கிருத பதங்கள் வருவதால் சில விடங்களில் அவைகளைச் சமஸ்கிருதம்போலவே தமிழ் எழுத்தில் எழுதியிருக்கிறேன். (உ—ம்) காரணதை, ஸ்திரதை, சஞ்சலதை முதலிய.

18. இப்படிப்பட்ட கிரந்தத்தை இதுவரையில் ஒருவரும் இந்தமிழ் நாட்டின் உபயோகத்துக்காக வெளியிடாததைப் பார்த்து இப்போது இந்தப் பிரயத்தினம் என்னால் செய்யப்பட்டது. கூடிய பிரயாசையுடன் மொழி பெயர்த்திருக்கிறேன். வித்வான்களால் கண்டு பிடிக்கப்படும் பொருள் குற்றங்களும் சொற்குற்றங்களும் வந்தனத்துடன் அங்கீகரிக்கப்படும், குற்றங்களை மன்னித்துச் சாரத்தை கிசுத்துப் பிரயத்தினப்படுவார்களைத் ததரியப்படுத்துவது பெரியோர்களுக்குச் சுகஜம். இதற்குக் கொடுபடும் ஆகாவின் பேரில் மறுபிரதி போடுப்படி நேரிடுமேயானால் அவைகள் மொழிபெயர்ப்பில் திருத்தப்படும். இப்போது பல விடங்களில் காணப்படுகிற விசாரத்துக்கு இக் கிரந்தம் உபயோகமானால் எத்தனித்த காரியம் சபலமாகும்.

## 2-வது பதிப்புக்கு முகவுரை.

1893இல் ஆரம்பத்தில் விசாரசாகரம் தமிழில் முதலில் பிரசுரித்தப்படுத்தினேன். அக்காலத்தில் இந்தக் கிரந்தத்தின் மஹிமை இப் பிரதேசத்தில் விசேஷமாய்த் தெரிந்திராதபடியால் புஸ்தகத்தை இந் நாட்டார் எப்படி ஆதரிப்பார்களோ என்று மனோதேய மற்றவனாகவே யிருந்தேன். கொஞ்சகாலம்வரையில் புஸ்தகங்கள் விசேஷமாய்ச் செலவாகவில்லை. இதின் மஹிமை தெரியவரத் தெரியவர புஸ்தகங்கள் யாவையும் செலவானது மன்றித் தமிழ் தெரியாத கன்னட இராஜ்யத்திலுள்ள ஜனங்களின் உபயோகத்திற்காகக் கன்னட மொழிபெயர்ப்பும் ஏற்பட்டது. தெலுங்கு பாஷையிலும் இதைப் போடவேண்டியது என்று சிலர் யோசித்திருக்கிறார்கள் மலையாளத்தில் போடவேண்டுமென்று ஒரு சுவாமிகள் அபிப்பிராயம் கொண்டிருக்கிறார்கள். இதனால் இந்தக் கிரந்தத்தில் சுகல ஜனங்களுக்கும் விசேஷ ஆதரவு இருக்கிறதாய்த் தெரியவருகிறது. இந்தப் புஸ்தகம் வேண்டுமென்று வெகு பெயர்கள் கேட்டபடியால் இரண்டாவது பதிப்புப்போட எத்தனித்தேன். இச்சமயத்தில்

மூலமான ஹிந்திபதிப்பின் பிரிவுகளை அனுசரித்தே இதிலும் விஷயங்கள் மரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. மேலும் விருத்திப்பிரபாகரம் என்னும் அற்புத கிரந்தத்தையும் பாலபாத முதலிய மற்றும் அநேக நூல்களையும் ஹிந்தியிலிருந்து மொழிபெயர்த்த தஞ்சாவூர் மகா-நா-நா-ஸ்ரீ வே. குப்புசாமிராஜு அவர்களைக்கொண்டு இக் கிரந்தத்தை பரிஷ்காரப்படுத்தி யிருக்கிறேன். அவர்கள் இந்த விஷயத்தில் எடுத்துக்கொண்ட சிரமம் அதிகம். அவர்கள் செய்த உபகாரத்துக்காக நான் வெகு நன்றியறிவுள்ளவனாக யிருக்கிறேன்.

முதல் பதிப்பின் கடைசியில் கொடுக்கப்பட்டிருக்கும் பிரம்மஞானச் சுருக்கம் இந்தப் பதிப்பில் சேர்க்கப்படவில்லை. இந்த பாகத்தை ஸ்வல்ப விஸ்தாரப்படுத்த வேண்டுமென்று யோசனை இருப்பதால் அதை நிறுத்திக் கொண்டிருக்கிறேன்.

குற்றாலம்,  
தஞ்சாவூர் ஜில்லா. }

அ. சிவ.

### 3-வது பதிப்புக்கு முகவுரை.

இந்த மொழிபெயர்ப்பின் முதல் இரண்டு பதிப்புகளுக்குக் கொடுக்கப் பட்ட ஆதாவால், இந்தப் புஸ்தகம் விசேஷமாய் அபேகையுடையிருக்கிறதாகத் தெரியவருவதால் இந்த மூன்றும்பதிப்புப் போடப்பட்டிருக்கிறது. ம-நா-நா-ஸ்ரீ குப்புசாமிராஜு அவர்கள் செய்த சில திருத்தங்களும் இதில் சேர்க்கப்பட்டிருக்கின்றன. விஷயானுக்கிராமணிகையில் இருந்த பிசுகளும் திருத்தப் பட்டிருக்கின்றன.

மைலாப்பூர்.

அ. சிவராவ்.



ஓம்

# ஸ்ரீ விசாரசாகரம்.

விஷயத்தைக் காட்டும் அநுக்ரமணிகை.

முதலாவது தரங்கம்.

அநுபந்தசாமானிய நிருபணம்.

1. வஸ்துநிந்தேசரூபமங்கரம்.

1

1. மங்களாசரணம்.

நம்பர்

பிரிவு

1. ஜீவப்பிரஹ்ம லோகரூப மங்களாசரணம்
2. ஒவ்வொரு விசேஷணத்தின் பிரயோஜனம்
3. அனைக விசேஷணங்களின் பிரயோஜனம்

2. லோகரூபசமாதானங்கள்.

1. ஆஷ்டபம், வீஷ்ணு முதலியவர்களை ஸ்மரிக்கவேண்டியது
2. சமாதானம், அவர்கள் தன் ஸ்வரூப சமுத்திரத்தின் அலைகள்
3. ஆ. ஈசவானாகிற சமுத்திரத்தின் அலைகளாகச் சொல்லலாம்
4. ச. ஈசவானே தன் ஸ்வரூபத்தில் கல்பிதன்
5. ஆ. பிரஹ்மத்தில் ஈசவான் கல்பிதனாகையால் பிரஹ்மஸ்வரணே செய்ய வேண்டும்
6. ச. பிரஹ்மத்துக்கும் தனக்கும் யாதொரு பேதமுமில்லை
7. ஆ. இஷ்டதேவதைகளை ஸ்மரிக்கவேண்டும்
8. ச. இவர்கள் தன்னைக்கூட்டி ஆம் வேறில்லை

2. கிரந்தமங்கிமை (2—3)

1. ஸம்ஸ்கிருத கிரந்தங்களிருக்க இதரபாஷா கிரந்தங்களின் பிரயோஜனம்
2. அநேகபாஷா கிரந்தங்களிருக்க விசாரசாகரத்தின் விசேஷம்

2

3

## 3. அநுபந்த சதுஷ்டாய நிருபணம் (4—32)

- |     |   |        |
|-----|---|--------|
| 1   | அநுபந்த சதுஷ்டயம்                                     | (4)    |
| 2.  | அதிகாரி (5—23)  |        |
| 1.  | அதிகாரி வர்ணம்  | (5)    |
| 2.  | நான்கு சாதனங்கள்                                      | (6-14) |
| 1   | விவேகம்   | 7      |
| 2   | வையாக்கியம்   | 8      |
| 3.  | சமாதிகூடச்சம்பந்தி                                    |        |
| (1) | இவைகளின் பெயர்  | 9      |
| (2) | சமதர லக்ஷணம்  | 10     |
| (3) | சிரவண சமாதான லக்ஷணம்                                  | 11     |
| (4) | உபராம லக்ஷணம்   | 12     |
| (5) | திருநெடுமீன லக்ஷணம்                                   | 13     |
| 4.  | முமுகூத்துவ லக்ஷணம்                                   | 14     |
| 3.  | நான்கு சாதனங்கள்                                      | 14     |
| 4   | அந்தரங்க பரிவாக சாதனங்கள்                             | 15-16  |
| 5.  | விவேகாதிகளுக்கும் அந்தரங்க சாதனங்கள்                  | 17     |
| 6.  | சிரவணதிகளின் லக்ஷணமும் பிரயோஜனமும் (18—19)            |        |
| 1.  | சிரவணம்   | 18     |
| 2.  | மனனம்   | 18     |
| 3.  | நித்தத்திபாசனம்                                       | 18     |
| 4.  | சிரவணதிகளின் பிரயோஜனம்                                | 18-19  |
| 7.  | நான்கு சாதன சாதனம் கேவலம் மகாவாக்கியந்தான்            | 20     |
| 8.  | இதில் ஆசேஷ சமாதானங்கள் (21—24)                        |        |
| 1.  | ஆ. (1) கேவல வாக்கியத்தால் அபரோக்ஷானம் உண்டாக மாட்டாது | 21     |
| (2) | அப்படி உண்டானால் சிரவணங்கள் வியர்த்தமாகும்            | 21     |
| 2.  | ச. (1) கேவல வாக்கியத்தால் அபரோக்ஷானமும் உண்டாகும்     | 22     |
| (2) | சிரவணதிகளும் வேண்டியவை                                | 23     |
| 3.  | சம்பந்தம்   | 24     |
| 4.  | விஷயம்  | 25     |
| 5.  | பிரயோஜனம் (26-32)                                     |        |
| 1.  | பிரயோஜனலக்ஷணம்  | 26     |
| 2.  | ஆசேஷ சமாதானங்கள் (27—32)                              |        |

1. ஆ. கூகம் எப்போது மிருக்க அதை அடையப் பிரயத்தனம்  
கூடாது 27
2. 4. (1) அடைந்திருக்கப்பட்ட சுகத்தையும் அடையக்கூடும் 28-29  
(?) அப்படியே இல்லாத துக்கத்தையும் நிவிர்த்திக்கக்  
கூடும் 30
3. ஆ. ஒரே பதார்த்த (மோக்ஷ)த்தில் பாவம் அபாவம் இரண்டும்  
சேரமாட்டா 31
4. சு. அபாவமே பாவரூப மாதலால் சேரக்கூடும் 32

## இரண்டாவது துரங்கம்.

அறுபத்தி விநாயக நிருபணம்.

### 1. அநுபந்த கண்டனம் (33-60)

அதிமாநி விஷயமாய் ஆகேஷபங்குள் (33-36)

#### 1. துக்கநிவர்த்தி விஷயமாய்:—

1. மோக்ஷத்தின் ஒரு அம்சமான காரணமான மூல அஞ்ஞானம்,  
காரியமான பிரபஞ்சம், இவைகளின் நிவிர்த்தியில் ஒருவருக்  
கும் இச்சை உண்டாகிவிடவில்லை. ஆனால் மூன்றுவித துக்க  
நாசத்தில் விவேகிக்கு இச்சை யுண்டாகிறது 33-34

2. இந்தமூன்றுவித துக்கநாசத்தின் பொருட்டு மூல அஞ்ஞானம்  
நாசமாக வேண்டியதில்லை 35-36

#### 2. நுகப்பிராப்தி விஷயமாய்:—

மோக்ஷத்தின் மற்றொரு அம்சமான பிரஹ்மசுகப்பிராப்தி விஷயத்தில்,  
பிரஹ்மத்தின் அனுபவம் இல்லாததால் அதையடைய இச்சை யுண்டாக  
மாட்டாது 37

#### 3. யோக்ஷ இச்சையும்கூடும் வைராக்கியமும் இல்லை:—

எல்லாருக்கும் இகபாலைநலங்களின் சுகத்தில்தான் இச்சை  
உண்டாகிறது. இந்த சுகம் மோக்ஷத்தில் இல்லாததாயினால்  
மோக்ஷ இச்சை ஒருவருக்கு இல்லை. ஆகையால் வைராக்கி  
யாறுகளுமில்லை. ஆகையால் இரத்தம் நிஷ்பிரயோஜனம் 38

### 2. விஷயத்தில் ஆகேஷபங்குள் (39-41)

1. பிரஹ்மம் கிலேசாதிகளற்றதாயும் ஜீவன் அனவாயுற்றதாயுமிருப்ப  
தால் இரண்டுக்கும் ஏகத்துவம் சொல்லக்கூடாது 39

2. சாட்சிக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் ஏகத்துவம் சொல்லக்கூடாது 40-41

1. ஜீவனைச் சாட்டினும் சாட்சி வேறில்லை 40
2. அப்படி இருந்தாலும் சாட்சி உணைகொன்றே சொல்லவேண்டும் 41
3. அந்தக்கரணம் இந்நிரியங்களுக்கு விஷயமல்ல 41
4. அந்தக்கரணம் அதன் வீரத்திற்கும் விஷயமல்ல 42
5. அந்தக்கரணமும் அதன் தீர்மானமான சுருக்கங்களும் சாட்சிக்குத்தான் விஷயங்கள் 43
6. ஒருவர் சுருக்கங்கள் மற்றொருவருக்கு இல்லாதபடியால் சாட்சி அனைகம். சாட்சிக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் ஏகத்துவம் சொல்லக்கூடாது 44

3. பிரயோஜனத்தில் ஆகேஷையர்கள். (15-59)

1. ஞானத்தால் பந்தம் நிவிர்த்தியாகமாட்டாது (15-59)

1. பந்தம் சத்தியம் 45
2. அத்தியாச சாமக்கிரிகளின் விவரம் 46
3. இவைகளில்லாததால் பந்தம் சத்தியம் (17-50)

(1) சித்தாந்தத்தில் பந்தம் பொய்யா யிருப்பதால் சத்திய வஸ்து ஸம்ஸ்காரம் சித்திக்கவில்லை ஆகையால் பந்தம் சத்தியம் 47

(2) ஆக்மாவுக்கும் பந்தத்துக்கும் சாதிருகிய தோஷமில்லாத படியால் தோஷம் சித்திக்கவில்லை; ஆகையால் பந்தம் சத்தியம் 48

(3) சித்தாந்தத்தில் பிரமாத்திரு பிரமாணங்கள் கல்பிதங்களாதலால் தோஷங்கள் சித்திக்கவில்லை. ஆகையால் பந்தம் சத்தியம் 49

(4) அறிவுடனான பிரஹ்மத்தினிடத்தில் அஞ்ஞானம் சேர்ந்திருக்கமாட்டாது 50

(5) பிரஹ்மத்துக்கு சாமானிய விசேஷ பாவங்களில்லை. நிர்விசேஷம். ஆகையால் பிரஹ்மம் சாமானியமாய் அறியப்படுகிறதென்றும் விசேஷமாய் அறியப்படவில்லையென்றும் சொல்லக்கூடாது. ஆகையால் பந்தம் சத்தியம் 50

2. கர்மத்தால் மோகம் சித்திக்கும். ஏகபவிகவாதம் (51-58)

1. மோகூமலைய கர்மத்தை அவசியம் செய்யவேண்டியது 51
2. கர்மத்தின் விவரம் (52—53)
  - (1) விதிதம். (2) சிவத்தம் 52
  - (3) விதித்தலில் காண்குவிதம் 53
3. மோகூ இச்சையுன்னவன் செய்யவேண்டிய கர்மம் (54—56)
  - (1) நிவித்த காமியகர் மங்குலா விட்டு நித்தியனை வித்திக கர் மங்குலாச் செய்வேண்டும். இவைகளுக்கும் பல னில்ல 54
  - (2) நிவித்தத்தை நிவிர்த்திக்குப் பிராயச்சித்த கர்மத்தைச் செய்யவேண்டியது (55—56)
    - (1) சாதாரண பிராயச்சித்தம் அறியப்பட்டிருக்கிற பாபத் தையும் அசாதாரண பிராயச்சித்தம் அறியப்படாத ஜன்மாந்திர பாபத்தையும் நிவிர்த்திக்கும் 55
    - (2) சாதாரண பிராயச்சித்தத்தின் இருபைப் பலன்கள் 56
    - (3) ஜன்மாந்திர சாமியகர்மங்குல இப்போது பலனிலிச்சை இல்லாதவனுக்கும் பலக்கிறதில்லை 57
    - (4) ஜன்மாந்திர பிராயச்சித்தம் பொகத்தினால் காமமடை கிறது 58
    - (5) பிராயச்சித்தமும் அவசியம் 58
3. பந்தநிவிர்த்தி ஞானமன்றியில் வேறு உபாய (கர்ம) த்தால் சித்திக்கிறபடியால் கிரந்தம் நிஷிரயோஜனம் 59
4. சம்பந்தத்தில் சூகோபம்.

அநிகாரி முதலிபவை சித்திக்ஷாதபடியால் சம்பந்தமும் சித்திக்க னில்லை. ஆகையால் கிரந்தம் நிஷிரயோஜனம் 60

## 2. அநுபந்தமண்டனம் (61—93)

அநிகாரிவிஷயமாய்ச் சமாதானங்கள் 62—(71)

1. ஆகோப சுருக்கம் 61
2. (33—36) க்குச் சமாதானம் (62—63)
  1. துக்ககாரணங்கள் முழுமையும் நிவிர்த்திபகாமல் துக்க நிவிர் த்திபாகமட்டாது 62
  2. அந்தக் காரணங்கள் பிறற்றத்துக்குப் பின்னமான அஞ்ஞான மும் அதின் காரியமான பிரபஞ்சமே 63



3. 67-க்குச் சமாதானம். சுகானுபவம் எல்லாருக்கும் இருப்பதால் நித்தியசுகரூபமான பிரஹ்மப்பிராப்தியில் இச்சை உண்டாகக் கூடும் 64
4. 38-க்குச் சமாதானம் (65—71)
1. முழுட்சக்கள் இருக்கிறார்கள் 65
  2. ஆக்ரஹத்தில் தான் இச்சை எல்லாருக்கும் உண்டாகிறது 65
  3. முழுட்ச நித்திப்பதால் கிரத்தம் ஸபலம் ( 6—18)
    - (1) இந்தக் கிரத்தம் மோக்ஷாதனமாக இருக்கிறது 66
    - (2) வேறு சாதனங்களிருந்தாலும் இது நிஷ்பிரபோஜனமல்ல 67
    - (3) விவேகாதிகள் கூடினவன் இருக்கக்கூடுமானால் அவனுக்கு இந்தக் கிரத்தம் பிரபோஜனப்படும் 68
  4. நித்திய சுகத்தில் இச்சை உண்டாகித்திலை என்பது கிடையாது
    - (1) பமரவிஷயிலகூணம் 69
    - (2) ஜிஞ்ஞாச முத்தலகூணம் 70
  5. ஜிஞ்ஞாசவந்துப் பிரவிர்த்தி யுண்டாகும். ஆகையால் கிரத்தம் பிரபோஜனமுள்ளது 71
2. விஷயந்திலி சமாதானங்கள் (72—7 )
1. ஜீவனுக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் ஏகத்வம் கூடாது சாட்சிக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் ஏகத்வம் கூடும் (72—74)
1. சாட்சி ஸ்வரூபம் 72
  2. ஜீவஸ்வரூபம் 77
  3. ஏகத்வநிரூபணம் 77
2. நானாசாட்சிக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் ஏகத்வம் சம்பவிக்கும் 75
3. சுகதுக்கங்கள் கேவல சாட்சிக்குத்தான் விஷயமல்ல; ஆனால் விருத்தியில் ஆநுடமான சாட்சிக்கு விஷயங்களாம் 76
3. பிரயோஜனவிஷயமாய்க் சமாதானங்கள் (77—92)
1. பந்தம் மித்தை. அது ஞானத்தால் நிவிர்த்திபாகும் (77—86)
1. காரிய அத்தியாசநிரூபணம் (77—84)
    - (1) பந்தம் மித்தை 77
    - (2) 46-வது பிரிவில் கண்ட சாமக்கிரிகள் அத்தியாசத்துக்கு வேண்டியதில்லை. (78—84)
  1. சம்ஸாரம்:—(78—82)

- (1) சத்தியவஸ்து ஞானவான்ய சம்ஸ்காரம் அவசிய மில்லை. வஸ்து பொய் கவு: இருக்கக்கூடும் 78
- (2) காரியத்துக்குச் சாரணம் அவ்வியவகித பூர்வகாலத் தில் இருக்கவேண்டும் 79
- (3) ஆ. காரணம் விபவகிதகாலத்தில் இருக்கக்கூடும் 79
- (4) ச. காரணம் அவ்வியவகித பூர்வகாலத்திலேயே இருக்கவேண்டும் 79
- (5) இந்த ரிபரம் சுவர்க்க நரகப்பிராப்தியில் காணப் படுகிறது 79
- (6) மேற்படி நியமம் ரஜ்ஜுசார்ப்பப் பிராப்தியிலும் இருக்கிறது 80
- (7) ரெடி நியமம் சகல அத்தியாச விஷயத்திலும் இருக்கிறது 80
- (8) பந்த அத்தியாசத்திலும் உச்சர அகங்காராதிகளு க்தப் பூர்வ அகங்காராதிகளின் ஞான சம்ஸ்கா ரம் காரணமாம் 81
- (9) அகங்காராதிகள் பிரவாகரூபமாய் அனதிநாயிரப் பசால் எல்லாவற்றிற்கும் முதலாவது அத்தியா சம் ஒன்றுண்டென்பதில்லை 82
2. பிரமாதோஷம்:—வைராக்கிய புருஷனுக்கும் லோப பயாதிகோஷங்களுள்றியிலேயேபிவிஞ்சவில் வெள்ளி அத்தியாசம் உண்டாவதால் பிரமாதாவின் தோஷம் அவசியமில்லை 83—84
3. பிரமாண தோஷம்:—தேந்திரரோக மில்லாதவனுக்கும் ஆகாசத்தில் நிலவரணம் தோன்றுவதால் பிரமாண தோஷம் அவசியமில்லை 84
4. பிரமேயதோஷம்:—ஆக்மாவக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் சாதி ருசிய தோஷ மில்லாவிட்டாலும் அத்தியாசம் உண் டாகிறது 84
- 2 காரண அத்தியாச நிருபணம் (85—86)
- (1) பிரஹ்மத்தினிடத்தில் அஞ்ஞானம் சேர்த்திருக்கக்கூடும் 85
- (2) ஆத்மா சாமானியமாய் அறியப்பட்டும் விசேஷமாய் அறியப் படாமலும் இருக்கிறது. மேலும் ஆத்மா நிர்விசேஷமென்ப தற்கு ஹானிவரமாட்டாது 86
2. கர்மத்தால் மோகூதம் சித்திக்கமாட்டாது (86—91)
1. (55—58) ஆக்ஷேபச் சுருக்கம் 87
2. நித்திய நைமித்தியங்கள் சுவர்ச்சுபலனைக் கொடுக்கின்றன 87
3. ஜன்மாக்கிர காமிப கர்மம் அஞ்ஞானிக்குப் பலனை அவசியம் கொடுக்கும் 57-க்குச் சமாதானம் 88
4. ஞானத்தாலன்றியில் கர்மபலபோகம் தீராது 89

3. 57-க்குச் சமாதானம். சுகானுபவம் எல்லாருக்கும் இருப்பதால் நிதிக் கருபமான பிரஹ்மப்பிராப்தியில் இச்சை உண்டாகக் கூடும் 64
4. 35-க்குச் சமாதானம் (65-71)
1. முழுட்சுக்கள் இருக்கிறார்கள் 65
  2. ஆத்மசக்தித்தான் இச்சை எல்லாருக்கும் உண்டாகிறது 65
  3. முழுட்சு நித்திப்பதால் கிரந்தம் ஸபலம் ( 6-68)
    - (1) இந்தக் கிரந்தம் மோகசாதனமாக இருக்கிறது 66
    - (2) வேறு சாதனங்களிருந்தாலும் இது நிஷ்பிரபோஜனமல்ல 67
    - (3) விவேகாதிகள் கூடினவன் இருக்கக்கூடமானால் அவனுக்கு இந்தக் கிரந்தம் பிரபோஜனப்படும் 68
  4. நித்திய சுகத்தில் இச்சை உண்டாகிறதில்லை என்பது கிடையாது
    - (1) பரமரவிஷயிலகூணம் 69
    - (2) ஜிஞ்ஞாச முத்தலகூணம் 70
  5. ஜிஞ்ஞாசவக்குப் பிரவிர்த்தி யுண்டாகும். ஆகையால் கிரந்தம் பிரயோஜனமுள்ளது 71
2. விஷயத்தில் சமாதானங்கள் (72-7 )
1. ஜீவனுக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் ஏகத்வம் கூடாது சாட்சிக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் ஏகத்வம் கூடும் (72-74)
1. சாட்சி ஸ்வரூபம் 72
  2. ஜீவஸ்வரூபம் 77
  3. ஏகத்வநிரூபணம் 77
2. நாகாசாட்சிக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் ஏகத்வம் சம்பவிக்கும் 75
3. சுகதுக்கங்கள் கேவல சாட்சிக்குத்தான் விஷயமல்ல; ஆனால் விருத்தியில் ஆநுடமான சாட்சிக்கு விஷயங்களாம் 76
3. பிரயோஜனவிஷயமாய்க் சமாதானங்கள் (77-92)
1. பந்தம் மித்தை. அது ஞானத்தால் நிவிர்த்திபாகும் (77-86)
1. காரிய அத்தியாசநிரூபணம் (77-84)
    - (1) பந்தம் மித்தை 77
    - (2) 46-வது பிரிவில் கண்ட சாமக்கிரிகள் அத்தியாசத்துக்கு வேண்டியதில்லை. (78-84)
  1. சம்ஸாரம்:-(78-82)

- (1) சத்தியவஸ்து ஞானஸூன்ய சர்ஸ்காரம் அவசிய மில்லை. வஸ்து பொய் கவுர் இருக்கக்கூடும் 78
- (2) காரியத்துக்குச் சாரணம் அவ்வியவகித பூர்வகாலத் தில் இருக்கவேண்டும் 79
- (3) ஆ. காரணம் வியவகிதகாலத்தில் இருக்கக்கூடும் 79
- (1) ச. காரணம் அவ்வியவகித பூர்வகாலத்திலேயே இருக்கவேண்டும் 79
- (5) இந்த நிபந்தம் சுவர்க்க நாகப்பிராப்தியில் காணப் படுகிறது 79
- (6) மேற்படி நியமம் ரஜ்ஜுசார்ப்பப் பிராப்தியிலும் இருக்கிறது 80
- (7) ரெடி நியமம் சகல அத்தியாச விஷயத்திலும் இருக்கிறது 80
- (8) பந்த அத்தியாசத்திலும் உச்சர அகங்காராதிசுரு க்தப் பூர்வ அகங்காராதிகளின் ஞான சர்ஸ்கா ரம் காரணமாம் 81
- (9) அகங்காராதிசுள் பிரவாகநுபாயம் அனாதி நாயிருப் பதால் எல்லா உற்றிற்கும் முதலாவது அத்தியா சம் ஒன்றுண்டென்பதில்லை 82

2. பிரமாதோஷம்:—வைவராக்கிய புருஷனுக்கும் லோப பயாதிதோஷங்களன்றியிலேபேகிரிஞ்சலில் வெள்ளி அத்தியாசம் உண்டாவதால் பிரமாதாவின் தோஷம் அவசியமில்லை 83—84

3. பிரமாண சோஷம்:—தேத்திரோக மில்லாதவனுக்கும் ஆகாசத்தில் நிலவரணம் தோன்றுவதால் பிரமாண தோஷம் அவசியமில்லை 84

4. பிரமேயசோஷம்:—ஆக்மாவக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் சாதி ருதிய தோஷ மில்லாவிட்டாலும் அத்தியாசம் உண் டாகிறது 84

2 காரண அத்தியாச நிருபணம் (85—86)

(1) பிரஹ்மத்தினிடத்தில் அஞ்ஞானம் செர்ந்திருக்கக்கூடும் 85

(2) ஆக்மா சாமானியமாய் அறியப்பட்டும் விசேஷமாய் அறியப் படாமலும் இருக்கிறது. இஃதும் ஆக்மா நிர்விசேஷமென்ப தற்கு ஹானிவரமாட்டாது 86

கர்மத்தால் மோகனம் சித்திக்கமாட்டாது (86—91)

1. (55—58) ஆக்ஷேபச் சுருக்கம் 87

2. நித்திய நைமித்தியங்கள் சுவர்க்கபலனைக் கொடுக்கின்றன 87

3. ஜன்மாங்கிர காமிப கர்மம் அஞ்ஞானிக்குப் பலனை அவசியம் கொடுத் தும் 57-க்குச் சமாதானம் 88

4. ஞானததாலனத்தில் கர்மபலபோகம் தீராது 89

5. பிராயச்சித்தம் சாலபாங்கனையும் நிவிர்த்திசெய்யாது இதற்குச்சமாதானம் 90
6. நித்திய ஸைத்திகங்களால் பூர்வ சஞ்சித நிஷித்த கர்மபலன் போகமாட்டாது 91
7. சஞ்சிதகாமிய கர்மமெல்லாம் ஒரு சரீரத்தில் அனுபவிக்க முடியாது 92
8. முடிவு; ஞானமில்லா விடின் மோகனம் சித்திக்கமாட்டாது 92
4. சம்பந்தநிஷயத்தில் ஸமாதானம்  
இஸைசன் சித்திப்பதால் சர்ப்பந்தமும் சித்திக்கிறது. ஆகையால் கிரகத்தை ஆரபிக்குக்கூடும் 93

## சூனீராவது தரங்கம்.

குரு சிஷ்ய லக்ஷணம்.



1. கிரந்தத்தை ஜாம்பிக்கிறதாக பிரதிநிதா 94
2. குரு சிஷ்ய லக்ஷணம் (95—96)
1. குருலக்ஷணம் 95
2. சிஷ்யலக்ஷணம் 96
3. குரு அவசியம் வேண்டியது
1. குருபக்கிபலன் 97
2. ஞானியாகிற குருவினிடத்தில்தான் வேதார்த்தத்தைக் கேட்க வேண்டியது 98
4. பாஷாக்கிரந்தநாலும் ஞானம் உண்டாகக்கூடும் 99
5. குருசேவை (100—106)
1. குருவை அவசியம் சேவிக்கவேண்டியது 100
6. அந்த சேவையின் பிரகாரம் (101—105)
1. நமஸ்காரம்செய்து சமீபம் இருத்தல், சரீரம் முதலிபவைகளை அர்ப்பணம்செய்தல் 101
2. சரீரத்தை அர்ப்பணம் செய்தல் 102
3. மனதை அர்ப்பணம் செய்தல் 103
4. தனத்தை அர்ப்பணம் செய்தல் 104
5. வாக்கை அர்ப்பணம் செய்தல் 105
3. சிஷ்யன் நடந்துகொள்ளவேண்டிய விதம்
- (1) பிஷ்ணுவாங்கல் 106
- (2) உத்தராவின் பேரில் புசித்தல் 107
- (3) உத்தராவின் பேரில் கேள்வி கேட்கல் 108

## நான்காவது தரங்கம்.

உத்தமாதிகாரி உபதேசநிருபணம்.

1. ஸ்வபீடிகை 109
- II. சுபசந்ததி ராஜாவினுடையவும் அவர் பிள்ளைகளான தத்வதிருஷ்டி, அதிர்ஷ்டி, தர்க்கதிருஷ்டி இவர்களுடையவும் கதை 109-112
- III. தத்துவதிருஷ்டியின் கேள்வி:—சுகப்பிராப்திக்கும் துக்கநிவிர்த்திக்கும் கர்ம உபாசனைகளைத் தவிர வேறுபாயத்தைச் சொல்ல வேண்டும் 113-114
- IV. ஞானோபதேசம் 115—155.
1. குரு உத்தரம்:—சுகம் எப்போதும் இருப்பதாலும் துக்கம் ஒருகாலத்திலும் இல்லாததாலும், கேள்வியில்கண்ட இச்சை பிராந்தியால்தான் உண்டாகிறது. நீ ஜனனமாணமில்லாத சேதனஸ்வரூபமான பிர்மமாயிருக்கிறாய் 115
2. இதில் ஜகோப சமாதானங்கள் (116—155)
1. சுகவிஷயமாய்:—(116—119)
1. சிஷ்யன்:—நானே ஆனந்தரூபமாக இருந்தால் விஷயசம்பந்தத்தால் எனக்கு ஆனந்தம் தோன்றக்கூடாது. அப்படித் தோன்றுவதால் நான் ஆனந்தரூபன் அல்லன் 116
2. குரு:—அஞ்ஞானிகள் விஷயத்தில் பிரவிர்த்திக்கும்போது அவர்கள் மனது சஞ்சலிப்பதால் ஆத்மானந்தம் அவர்கள் புத்தியில் பிரதிபிம்பிக்கிறதில்லை, விஷயத்தில் ஆனந்தமில்லை என்பது சுருதியுத்தி அனுபவங்களால் பிரதிபாதிக்கப்படுகிறது 117
3. சி. ஞானிக்கும் விஷயத்தில் இச்சை உண்டா? இல்லையா? 118
4. கு. விஷயத்தில் பிரவிர்த்தித்திருக்கும்போது ஞானியும் அஞ்ஞானிபோல் இருக்கிறான். ஆனால் விஷயாஹந்தத்தை ஸ்வரூபாஹந்தத்துக்கு வேறாக அவன் நினைக்கிறதில்லை 119
2. துக்கவிஷயமாய் (120—155)
1. சி. ஜனனது துக்கங்கள் யாருக்குண்டு? 120
2. கு. அவைகள் ஒருவருக்குமில்லை 121
3. சி. துக்கம் ஒருவருக்கும் இல்லாவிட்டால் பிரத்தியக்ஷமாய் ஏன் காணப்படுகிறது? 122

## புரீ விசாரசாகரம்.

4. கு. தான் பிர்ம்மஸ்வரூபமென்று அறியாதபடியால், ரஜ்ஜு-  
சர்ப்பம்போலும், சொப்பன பதார்த்தம்போலும், துக்கம்  
பொய்த்தோற்றமாயிருக்கிறது 123
5. சி. ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பம் எப்படித் தோன்றுகிறது 124
  4. கியாதிகள் (125—130)
    - (1) அசக்கியாதி 123
    - (2) ஆக்மக்கியாதி 127
    - (3) அந்நியதாக்கியாதி (128—129)
      1. ஸையாபிக வைசேஷிக மதம் 128
      2. சிந்தாமணிக்காரர் மதம் 129
    - (4) ஷெமூன்று கியாதிகளின் கண்டனம் 130
    - (5) அக்கியாதி 1 0
6. கு. 1. அக்கியாதி கண்டனம் (131—132)
  2. அனீர்வசனீயகியாதி (133—146)
    - (1) அதின் லக்ஷணம் சர்ப்பம் அவீத்தியாபரிணாமம் 133
    - (2) சர்ப்பஞானமும் அவீத்தியாபரிணாமம், சர்ப்பமும்  
அகின்ஞானமும் ஒரேசராலத்தில் உண்டாகி  
ஒரேசராலத்தில் லயமாகின்றன 134
    - (3) சர்ப்பம் சாக்ஷிபாவியம் 134
    - (4) ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பமும் அதின் ஞானமும், அவீத்தி  
யாபரிணாமமாயும் சேதனவிவர்த்தமாயும் இருக்  
கின்றன 135
    - (5) பிராந்திக்கு அதிவ்ஹானம் ரஜ்ஜு அந்தக்கரண  
உபகிதசைதன்னியம்தான்; ரஜ்ஜுவன்று, சர்  
ப்பமும், அதின் ஞானமும் ரஜ்ஜுஞானத்தால்  
நிவிர்த்தியாகின்றன 136
    - (6) ஆக்ஷேப சமாதானங்கள் (137—147)
      - ஆ. ரஜ்ஜுஞானத்தால் சர்ப்பம் நிவிர்த்தியாக  
மாட்டாது 137
      - ச. ரஜ்ஜுஞானமே சர்ப்பத்தின் அதிவ்ஹான  
ஞானமாயிருப்பதால் சர்ப்பம் நிவிர்த்தியாகக்கூடும் 138
      - ஆ. ரஜ்ஜுஞானத்தால் சர்ப்பஞானம் நிவிர்த்தி  
யாகமாட்டாது 139
      - ச. சர்ப்பமே இல்லாதபடியால் சர்ப்பஞானமும்  
இருக்கமாட்டாது 140
      - ஆ. அதிவ்ஹானஞானமன்றியில் கல்பிதம் நிவிர்  
த்தியாகமாட்டாது. ஆகையால் சாக்ஷிஞான  
மன்றியில் சர்ப்பஞானம் நிவிர்த்தியாகமாட்டாது 141
      - ச. (1) நிவிர்த்தி இருவகையாதலால் சாக்ஷிஞான  
மன்றியில் சர்ப்பஞானம் நிவிர்த்தியாகக்கூடும் 142

- (2) ரஜ்ஜுஞானம் உண்டாகுஞ்சமயத்தில் சாக்ஷி  
விளங்குகிறது 143
- (3) திரிபுடிஞானத்தால் சாக்ஷிஞானம் அவசியம்  
இருந்துகொண்டிருக்கிறது 144
- (7) ஆகையால் ரஜ்ஜுஞானத்தால் சர்ப்பமும் அதின்  
ஞானமும் நிவிர்த்தியாகின்றன 145
- (8) ஒரே ரஜ்ஜு பலபேர்களுக்கும் பலவிதமாகத் தோ  
ன்றுவதால் பிராந்திக்கு அதிஷ்டானம் சாக்ஷி  
யே தவிர வேறில்லை 146
7. சி. அபாரமான மித்தியா ஜகத்துக்கு ஆதாரமும் அதிஷ்டானமும்  
யார்? 147
8. கு. (1) பொய்யான ஜகத்துக்கு ஆதாரமும் அதிஷ்டானமும்  
நீதான் 148
- (2) ஆத்மாவின் சாமானியரூபம் ஆதாரமென்றும் விசேஷ  
ரூபம் அதிஷ்டானமென்றும் சொல்லப்படும் 149
9. சி. ரஜ்ஜுசர்ப்பங்களைக் காட்டிலும் வேறான திருஷ்டா இருப்  
பதுபோல ஆத்மாவைக்காட்டிலும் வேறு யார் ஜகத்தைப்  
பார்க்கிறான் 150
10. கு. (1) அதிஷ்டானம் ஜடமானால் ஆத்மா திருஷ்டா, சேதன  
மானால் சேதனமே திருஷ்டா. எல்லாக் கல்பிதங்  
களுக்கும் அதிஷ்டானமே திருஷ்டா 151
- (2) ஆகையால் பொய்யான சம்சாரத்தை நிவிர்த்திக்க  
இச்சிக்கலாகாது 152
11. சி. ஜன்மாதிரிசம்சாரம் பொய்பாக இருந்தாலும் துக்கத்துக்கு  
ஏதுவாயிருப்பதால் அதை நிவிர்த்திக்க உபாயஞ்சொல்ல  
வேண்டும் 153
12. கு. (1) ஆத்மா அறியப்படாததினால் ஜகத்து பிரதிதியாகிறது.  
அதை நிவிர்த்திக்க உபாயம் ஆத்மஞானத்தான் 154
- (2) அஞ்ஞானம் கெவலஞானத்தால்தான் நசித்துப்போகும்;  
சர்மஉபாசனைகளால் நசிக்கமாட்டாது 155

## V. உபதேசித்த விஷயத்தில் ஆகேஷபசமாதானங்கள் (156—212)

1. ஜீவப்பிரம்ம அபேதம் (156—175)
1. உபதேசத்தின் சுருக்கமும் சங்கையின் ருசனையும் 156
2. தத்வதிரூஷ்டியின் கேள்வி:—(157—158)
1. சங்கைக்குக்காரணம் ஜீவப்பிரம்மஸ்வரூபபேதங்கள் 157
2. புத்திரூபவிரூஷ்டத்தில் இரண்டு பக்ஷிகள் இருப்பதாயும், ஒன்று  
போகக்ளை அனுபவிக்கிறதாயும் மற்றொன்று போகமன்றியில்  
இருப்பதாயும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறதினால் ஜீவனுக்கும் பிரம்மத்  
துக்கும் பேதமுண்டு 158



3. அப்படி பேதம் இல்லாவிட்டால் கர்மஉபாசனைகள் வியர்த்தமாய் விடும்

158

3. குரு உத்தரம் (159—175)

1. 157-க்கு உத்தரம் (159—173)

1. ஆகாசத்தில் நான்குவிதம் இருப்பதுபோல் சேதனத்திலும் நான்குவிதமுண்டு

159

2. நான்கு ஆகாசவர்ணனை (160—165)

(1) கடாகாசம்

160

(2) ஜலாகாசம்

161

(1) வர்ணனை

161

(2) சங்கை

161

(3) சமாதானம்

161

(3) மேகாகாசம்

162

(1) வர்ணனை

162

(2) சங்கை

162

(3) சமாதானம்

162

(4) மகாகாசம்

163

3. நான்குவித சேதனங்கள் (164—172)

(1) அவைகளை வர்ணிப்பதால் உண்டாகும் பண்ணை

164

(2) கூடஸ்தவர்ணனை

165

(3) ஜீவவர்ணனை (166—170)

1. புத்திப்பிரதிபிம்பமாக (166—169)

(1) ஜீவஸ்வரூபம்

166

(2) ஆபாசலக்ஷணம்

167

(3) ஜீவன் த்வம்பதத்தின் வாச்சியார்த்தம், கூடஸ்தன் த்வம்பதத்தின் லக்ஷியார்த்தம்

167

(4) ஜீவனுடைய புண்ணியபாவங்கள்

1. ஆபாசனிடத்தில்தான் விளங்குகின்றன

168

2. விசாரித்துப் பார்த்தால் ஆபாசனிடத்திலும் இல்லை. புத்தியில் நான் விளங்குகின்றன

169

2. அஞ்ஞானப் பிரதிபிம்பமாக

169

(1) முதல் (166) ஸ்வரூபத்துக்கு நேர்ஷம்

(2) ஸ்வரூபம் வேறுவிதம்

170

- (4) ஈசுவரவண்ணி. தத்பதத்தின் வாச்சியார்த்த லக்ஷியார்த்தங்கள் 171
- (5) பிரம்ம வண்ணி. பிரம்மபதத்தின் வாச்சியார்த்த லக்ஷியார்த்தங்கள் 172
4. ஜீவனுடைய ஆபாசாம்சம் புண்ணிய பாபங்களைச் செய்து சுகதுக்க பலன்களை அனுபவிக்கிறது 173
2. 158-க்கு உத்தரம் (173-175)
1. புத்திரப விருக்சத்திலுள்ள பக்ஷிகளுக்கு அர்த்தம். கூடஸ்தர் பிரகாசம் பண்ணுகிறார். ஆபாசன் போகிக் கிறான் 173
2. ஜீவஸ்வரூபத்தி விருக்கிற ஆபாசன் கர்மம் செய்கிறான். ஈசுவரஸ்வரூபத்தி விருக்கிற ஆபாசன் பலனைக் கொடுக்கிறான். சுத்தசைதன்னியம் கர்மத்தையும் செய்கிற தில்லை, பலனையும் கொடுக்கிறதில்லை 174
3. ஜீவபிரமங்களுடைய லக்ஷியார்த்தத்தில் பேசுமில்லை. ஆகையால் “நான் பிரம்மம்” என்று அறி 175
2. நான் பிரம்மம் என்கிற ஞானம் யாருக்குண்டாகிறது. (176-185)
1. சி. ஜீவஸ்வரூபத்தில் கூடஸ்தனும் ஆபாஸனும் இருப்பதால் “நான் பிரம்மம்” என்கிற ஞானம் யாருக்குண்டாகிறது 176
2. கு. 1. “நான் பிரம்மம்” என்கிற ஞானம் சேதனமாகிற கூடஸ்தனுக்கு உண்டாகிறதில்லை. ஆபாசனுடைய எழு அவஸ்தைகளில் ஒரு அவஸ்தையில் ஆபாசனுக்கு உண்டாகிறது 177
2. எழு அவஸ்தைகள் (178-183)
1. அவைகளின் பெயர் 178
2. அஞ்ஞான ஆவரணஸ்வரூபங்கள் 179
3. பிராந்தி 180
4. பரோக்ஷ அபரோக்ஷ ஞானங்கள் 181
5. பிராந்திராசம் 182
6. ஹர்ஷம் 183
3. ஞானம் ஆபாசனுக்குத்தான் உண்டாகிறது 183
3. சி. பிரம்மத்தைக்காட்டிலும் வேறுகிறிருக்கிற ஆபாசனுக்கு “நான் பிரம்மம்” என்கிற ஞானம் உண்டானால் அந்த ஞானம் பொய்யாய்விடும் 184
4. கு. “நான்” என்கிற பதத்துக்கு இரண்டு அர்த்தங்கள். அவைகளில் (1) கூடஸ்தனுக்கும் பிரம்மத்துக்கும் முக்கிய சாமானுதிகரணியத்தாலும், (2) ஆபாசனுக்கும் பிரம்மத்துக்கும் பாதசாமானுதிகரணியத்தாலும் அபேதம் பிரதிபாதிக்கப்படுகிறது 185

## 3. கூடஸ்தன் ஆபாஸன் தோன்றும் காலம்

186—205

1. சி. நான் என்பதில் கூடஸ்தனும் ஆபாஸனும் இருப்பதாகச் சொல்லப்பட்டது. அவைகளிரண்டும் ஒரேகாலத்தில் தோன்றுகின்றனவா? அல்லது வெவ்வேறு காலங்களில் தோன்றுகின்றனவா? 186

## 2. குரு உத்தமம் (187—205)

1. ஒரே காலத்தில் சாக்ஷியாகிற கூடஸ்தனும் ஆபாசனும் தோன்றுகிறார்கள். ஆபாசன் சாக்ஷிக்கு விஷயமாயிருக்கிறான். சாக்ஷி ஆபாசனுக்கு விஷயமாயில்லை 187
2. கடாதி வெளிப்பதார்த்த விஷயங்களில்
- (1) அந்தக்காணவிர்த்தி ஆபாசசக்தமாயிருக்கிறது 187
- (2) அஞ்ஞானத்துக்கு ஆசிரயமும் விஷயமும் சேதனமாம் 188
- (3) கடம் ஸ்வயம் ஜடராயினும் அது எப்போதும் ஆவிரூபமாயிருக்கிறது அந்தக்காணத்தின் விருத்திபாகம் ஆவரணத்தைப் போக்கடிக்கிறது. ஆபாசபாகம் கடத்தைப் பிரகாசிப்பிக்கிறது 189
- (4) திருஷ்டாந்தம் 190

## 3. பிரமாண நிருபணம் (190—196)

- (1) பிரத்தியக்ஷப்பிரமாணம் 190—191
- (2) அனுமானப்பிரமாணம் 192
- (3) சந்தப்பிரமாணம் 193
- (4) உபமானப்பிரமாணம் 194
- (5) அர்த்தாபத்திப்பிரமாணம் 195
- (6) அனுபலத்திப்பிரமாணம் 196

## 4. பிரமாலக்ஷணம் (197—199)

- (1) ஸ்மிருதி பிரமாவல்லவென்பதாம் 197
- (2) ஸ்மிருதியும் பிரமாவென்பதாம் 198
- (3) சித்தாந்தம் 198
- (4) ஆறுவிதப் பிரமாக்கள் 199

## 5. கரணலக்ஷணம்.

199

இத்திரியங்களின் கரணசித்தி

200

## 6. பிரமாத்மி சேதனங்கள்

- (1) பிரமாத்மிசேதனம் 200
- (2) பிரமாண சேதனம் 200
- (3) பிரமா சேதனம் 200

- (4) பிரமேயசேதனம் 230
7. பிரமாதா லக்ஷணம் (201—204)
- (1) அவச்சேதவாதத்தில் அந்தக்கரண விசேஷசேதனம் பிரமாதா, அந்தக்கரண உபகிதசேதனம் சாக்ஷி 201
- (2) ஆபாசவாதத்தில் அந்தக்கரணமும் ஆபாசமும் சேதனமும் சேர்ந்தது பிரமாதா. ஆபாசசகித அந்தக்கரண உபகிதசேதனம் சாக்ஷி 202
- (3) இரண்டு பக்ஷங்களின் வித்தியாசங்கள் 202
- (4) ஆபாசவாதத்தின் கிரேஷ்டதை 203
- (5) அந்தக்கரணத்தில் இருக்கிற இரண்டுவிதப் பிரகாசமே பிரமாதா என்னப்படும். யேறு இல்லை 204
8. பிரமாதா முதலிய நான்கு சேதனங்களின் ஸ்வரூபம் 205
9. கடாதி விஷயங்களுடையவும் ஆந்தர பிரமத்தினுடையவும் பிரத்தியக்ஷஞானம் உண்டாகும் விதம் 205
4. பிரம்மத்தின் பிரத்தியக்ஷ ஞானம் (206—212)
1. தத்துவநிருஷ்டியின் கேள்வி (206—210)
1. இந்திரிய சம்பந்தமன்றியில் பிரம்மத்தின் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாக மாட்டாது. 206
2. பிரம்மம் ஞானேந்திரியத்துக்கு விஷயமல்ல (207—209)
1. ராமகிருஷ்ணாதிகளுடைய சரீரங்கள் பிரம்மமல்ல. ஆனால் அதிஷ்டானமே பிரம்மம் 207
2. ஆகேபம் சரீரமே பிரம்மம் 207
3. சமாதானம் அதிஷ்டான சேதனமே பிரம்மம் 207
4. ராமகிருஷ்ணாதி சரீரங்களுக்கும் இதர சரீரங்களுக்கும் வித்தியாசம் 207
- (1) புண்ணியபாபங்களுக்கு ஆதீனமாகாமலிருத்தல் 207
- (2) பூதகாரியமாகாமலிருத்தல் 207
- (3) அஞ்ஞான நிவிர்த்திக்கு உபதேசத்தை அபேக்ஷிக்காமலிருத்தல் 207
5. ஆகையால் பிரம்மம் நேத்திரேந்திரியத்துக்கு விஷயமாயில்லை 207
6. பிரம்மம் த்வக்கிந்திரியத்துக்கு விஷயமல்ல 208
7. பிரம்மம் ரஸனை, கிராணம், சுரோத்திரம் இவைகளுக்கு விஷயமல்ல 209
3. பிரம்மம் கர்மேந்திரியங்களுக்கு விஷயமல்ல 210
2. குரு உத்தரம் (211—212.)
1. இந்திரிய சம்பந்தமன்றியில் பிரத்தியக்ஷ ஞானம் உண்டாகாதென்கிற நியமமில்லை 211
2. சுகதுக்கங்கள் சாக்ஷியால் விளங்குகின்றன 211

3. பீர்ம்மஞானம் பிரத்தியக்ஷமாக இந்நிரியங்களின்நிலில் உண்டா  
கிறது. பீர்ம்மம் சாக்ஷிபாவியமன்று 212
4. அனுமானஞானம் 212
5. சங்கீரகம் 212
6. தத்வதிரிஷ்டியின் பேதப்பிரமையின் முடிவு 212

## ஐந்தாவது தரங்கம்.

மத்தியமாதிகாரி உபதேச நிருபணம்.

1.—குரு வேதம் வியவகாரிகசத்தை (213—238).

1. கேள்வி:—வேதம் குரு இவைகள் சத்தியமா பொய்யா?  
சத்தியமானால் அத்தைவதம் கெட்டுப்போய்விடும், பொய்  
யானால் புருஷார்த்தமாகிற மோக்ஷம் கிடைக்கமாட்டாது 213
2. குரு உத்தரம் (214—230)
1. பிரமாண (சங்கர) அப்பிரமாண (பேதவாத) மதங்கள் 214—216
- (1) வியாசவசனம் 214
- (2) லால்மீகி வசனம் 214—215
- (3) வேதவசனம் 216
2. பேதமதங்களின் திரஸ்காரம் 216
3. பர்ச்சுவின் கதை (217—227)
- (1) பர்ச்சுவின் மேன்மையான தசை 217
- (2) பர்ச்சு சன்னியாசியாதல் 217
- (3) ஸ்திரீ ஸ்துதி 217
- (3) ஸ்திரீ நிந்தை 218
- (5) பர்ச்சுவின் வைராக்கியம் 219
- (6) சுகம் ஏகாந்தத்தில் தான் கிடைக்கத்தக்கது. தைத்திரீய  
உபநிஷத்தின் கருத்து 220
- (7) ஸ்திரீயால் வருந்துக்கம் (221—224)
1. குருபிஸ்திரீ சங்கதுக்கம் 221
2. ரூபவதிஸ்திரீ சங்கதுக்கம் 221
3. தணகாசம் 222
4. தர்மகாசம் 223
5. பிந்துகாசம் 224
- (8) புத்திர சங்கதுக்கம் 225

- (9) தனதுங்குதும் 226
- (10) பர்ச்சு காட்டுக்குப் போருதல் 226
- (11) ராஜா பர்ச்சுவை சந்தித்துப் பவப்படுதல் 227
4. திர்ஷ்டாந்தத்தை தார்ஷ்டாந்தத்தில் பூரித்து அபேதவாதத்  
தைத் தன்னுதல் 228
5. பொய்யானதுக்கம் பொய்யான உபாயத்தால் நிவிர்த்தியாகும்  
என்பதைக் காண்பிக்கும் சதை 229
6. அதுபோல பொய்யான வேதம் குரு இவைகள் சம்சாரதுக்  
கத்தை நிவிர்த்தி செய்யக்கூடும் 230
3. கேள்வி. பொய்யான வேதகுருக்களால் சம்சாரதுக்கம் நிவிர்  
த்தியானால் கானல்ஜலத்தால் தாகம் தீர்க்குமே 231
4. குரு உத்தரம்
1. திர்ஷ்டாந்தம் சரியல்ல 231
2. சத்தாநிருபணம்
- (1) சத்தாபேதங்கள் 232
- (2) வியாவஹாரிகசத்தை 233
- (3) பிராதிபாவிகசத்தை 234
- (4) பாரமார்த்திகசத்தை 235
3. வேதகுருக்களும் சம்சாரதுக்கமும் வியாவஹாரிகசத்தையாக  
இருப்பதால் அவைகளால் சம்சாரதுக்கம் நிவிர்த்தியாகக்  
கூடும். 236
- பிராந்தி நிவிர்த்தியில் பேதம்.
1. கேள்வி. களிஞ்சிலில் வெள்ளி முதலியவைகள் பிரம்மஞானமன்  
றியில் நிவிர்த்தியாகின்றன. சம்சாரதுக்கம் பிரம்மஞானத்தி  
னால் நிவிர்த்தியாகிறது. இந்தபேதத்துக்குக் காரணமென்ன 237
2. உத்தரம். எதை அறியாததினால் எது உண்டாகிறதோ, அதை  
அறிகிறதினால் அது நிவிர்த்தியாகின்றது. ஆகையால் பிரம்ம  
த்தை அறியாததினால் உண்டாகிறசம்சாரம் பிரம்மஞானத்தி  
னால் நிவிர்த்தியாகிறது 238
- II. ஸம்ஸாரவிஷயமாய் (239—270)
1. கேள்வி. பிரம்மத்தை அறியாததினால் சம்சாரம் எந்தக்கிரமமாக  
உண்டாகிறது 239
2. குரு உத்தரம் (240—270)
1. யாதொரு கிரமமுன்றியில் ஸ்வப்நம்போல் ஐகத்துத்தோன்று  
கிறது. வேதத்தின் கருத்து 240
2. கருதியில் சொல்லியிருக்கிற ஐகத்தின் உற்பத்திக்கிரம விஷ  
யத்தில் சூத்திரக்காரருடையவும் பாஷிபக்காரருடையவும்  
அபிப்பிராயம் 241

## 3. சுருதியில் சொல்லிய உற்பத்திக்கிரமம் (241—259)

## 1. மாயை (241—247)

1. மாயையின் ஸ்வரூபம். அதுவே அஞ்ஞானம் (241—242) 243  
 2. அஞ்ஞானம் பிர்ம்மத்தை ஆசிரயித்து அதையே விஷயமாக்குகிறது 243

- (1) வாசஸ்பதி மதம்:—அஞ்ஞானம் ஜீவுளை ஆசிரயித்து பிர்ம்மத்தை விஷயமாக்குகிறது. அஞ்ஞானம் அநேகம் 244

## (2) இது சரியல்ல ஏனென்றால்

1. அஞ்ஞானம் ஒன்றாக இருக்கிறது 245  
 2. அது சுத்தப் பிர்ம்மத்தைத்தான் ஆசிரயித்துக்கொண்டிருக்கிறது 246  
 3. அஞ்ஞானத்தால் பந்தமும் அதன் நிவிர்த்தியால் மோகமும் சித்திக்கின்றன 247  
 மாயையின் காமபேதங்கள் 247

## 2. ஈசுவரன் (248—249)

1. ஈசுவரஸ்வரூபம் 248  
 2. இரண்டுவித காரணங்களின் லக்ஷணம் 249  
 3. ஈசுவரன் ஜகத்தின் உபாதான் நிமித்தகாரணம் 249

## 3. ஜீவன் 250

## 4. ஜகத்துசிந்ஷிடி (251—259)

1. உத்தம அதம லோகங்களும் போகங்களும் 251  
 2. ஜீவபோகத்தின் பொருட்டு ஜகத்தை சிருஷ்டிக்க வேண்டும் என்கிற ஈசுவர இச்சை 252

## B. சூட்சுமசிருஷ்டி (253—257)

- (1) சூட்சும பஞ்சபூதங்கள்; அவைகளின் குணங்கள் 253  
 (2) அந்தக்கரணம்; அதின் உட்பிரிவுகள் 254  
 (3) பஞ்சப்பிராணங்கள் 255  
 (4) பஞ்சஞானேந்திரியங்கள் 256  
 (5) பஞ்சகர்மேந்திரியங்கள் 256  
 (6) சூட்சுமசிருஷ்டி உபசங்காரம் 257

## 4. ஸ்தூலசிருஷ்டி (257—259)

- (1) ஸ்தூலசிருஷ்டியின் உற்பத்திக்குக் காரணம் 257  
 (2) பஞ்சிகரணம். முதலாவது விதம் 258  
 இரண்டாவது விதம் 258

2-து விதத்தின் கிரேஷ்டதை	258
(3) ஸ்தூலபிரம்மாண்டாதிகளின் உற்பத்தி	259

4. பஞ்சகோசவீவேகம் (260—270)

1. பஞ்சகோசங்களின் விவரம்	260
2. விரோசனமதம். அன்னமயகோசமே ஆத்மா	261
3. இந்திரிய ஆத்மவாதமதம். இந்திரியமே ஆத்மா	262
4. ஹிரண்மயசர்ப்ப உபாசகமதம்; பிராணனே ஆத்மா	263
5. மன ஆத்மவாதமதம். மனதே ஆத்மா	264
6. விஞ்ஞானவாதிபௌத்தமதம். புத்தியே ஆத்மா	265
7. ஆனந்தமயகோசமே ஆத்மா (266—268)	
(1) பட்டம்மதம். ஆத்மாசித்தஜடஸ்வரூபம்	266
(2) சூன்னியவாதி மாத்தியமிகபௌத்தமதம் ஆத்மா சூன்னியம்	267
(3) பிரபாகர ணையாதிக மதம் ஆத்மா ஜடம், ஞானம் குணம்	268
(4) றேடி மதசுண்டணம்	269
8. ஜீவேசுவரானே பஞ்சகோசங்களினின்றும் விவேசனம் செய்யவேண்டியது அவசியம்	269
9. விவேசனம் செய்யும் விதம்	270

III. மகாவாக்நியார்த்த உபதேசம் (271—303)

1. மஹாவாக்நியார்த்த உபதேசம்	271
2. கேள்வி. ஆத்மா புண்ணியபாவங்களைச்செய்து சுகதுக்கங்களை அனுபவிப்பதால் ஆத்மாவுக்கும் பிரம்மத்துக்கும் ஏகத்துவஞ் சொல்லக்கூடாது	272
3. குரு உத்தரம் (273—303)	
1. அகர்த்தாவாயும் அபோக்தாவாயும் நித்தியமுக்தனாயுமிருக்கிற ஆத்மாவுக்கும் பிரம்மத்துக்கும் ஏகத்துவஞ் சொல்லக்கூடும்	273
2. வேதாந்தச் சிவண்பலன்	274
3. ஞானி அஞ்ஞானிகளின் அடையாளங்கள்	275
4. இரகசியதத்வ உபதேசம்	276
5. வயசித்தனை (277—279)	
(1) இதின் பிரயோசனம்; சுகல பிரபஞ்சமும் ஈசுவரரூபம்	277
(2) வயசித்தனையின் கிரமம் (278—279)	
1. ஸ்தூலபிரபஞ்சம் பஞ்சிகிருதபூதஸ்வரூபம்	278
2. பஞ்சிகிருதபூதம் அபஞ்சிகிருதபூதஸ்வரூபம்	279
3. அபஞ்சிகிருதபூதம் பிரகிருதிஸ்வரூபம்	279



4. பிரதிருதி பிரதானஸ்வரூபம்	279
5. பிரதானம் பிரம்மஸ்வரூபம்	279
6. தியான ஞானபேதங்கள்	
(1) பேதவிவரம்	280
(2) தியானத்தில் பேதங்கள்	280
(3) அஹங்கிரஹத்தியானம்	281
7. பிரணவ உபாசனை (281—303)	
1. பிரணவத்தின் அஹங்கிரஹத்தியானம்	281
2. நிர்க்ருணசகருணப்பிரணவங்களின் உபாசனைபலன்	282
3. சகருண உபாசனையின் விதம் சொல்லாததற்குக் காரணம்	283
4. நிர்க்ருணப்பிரணவ உபாசனை (283—302)	
(1) சலகவஸ்துக்களும் ஒங்காஸ்வரூபம்	283
(2) ஒங்காரத்துக்கும் பிரம்மத்துக்கும் அபேதம்	284
(3) பிரம்மரூப ஒங்காரத்துக்கும் ஆத்மாவுக்கும் அபேதம் (285—292)	
1. பிரம்மஆத்மாக்களின் 4 பாதங்கள்	285
2. விராட்விகவங்களின் அபேதம்	285
3. ஷ்டி 7 அங்கங்கள்	285
4. ஷ்டி 19 மூலங்கள்	285
5. 14 திருபுகள்	286
6. விசுவம் விராட் அகாரம் இவைகளின் அபேதம்	287
7. விசுவ தைஜஸ்பேதாபேதங்கள்	288
8. தைஜஸன், ஹிரண்யாகர்ப்பன் உகாரம் இவைகளின் அபேதம்	289
9. பிராஞ்ஞன் ஈசுவரன் மகாரம் இவைகளின் அபேதம்	290
10. பிராஞ்ஞனுடைய வேறு பெயர்கள்	290
11. பிராஞ்ஞனுடைய திருபுகள்	290
12. விசுவாதிகள் மூன்றும் ஒன்று	291
13. துரியத்துக்கும் ஈசுவரசாட்சிக்கும் அபேதம்	291
14. இரண்டு ஸ்வரூபங்களின் கூடிய ஒங்கார ஆத்மாக்களின் அபேதம்	292
15. ஆத்மாவின் பாதத்துக்கும் ஒங்காரத்தின் மாநிலைக்கும் அபேதம்	292
(4) லயசித்தினை	293
(5) ஒங்காரசித்தனத்தில் பரமஹம்சனுக்குத்தான் அகிகாரம்	294
(6) ஒங்காரத்தியானபலன்	295—296
1. ஞானம் மேரிகூம்	295

2. பிர்ம்மலோகப்பிரபந்தி	296
(7) பிர்ம்மலோகமார்க்கம்	297
(8) சாயுஜ்ய மோகஷவர்க்கண	298
(9) ஒங்காரரூப அஹங்கிரஹத் தியானத்தினால் பிர்ம்ம லோகம் அவசியம் கிடைக்கும்	299
(10) பிர்ம்மலோகம் போனவர்கள் மறுபடியும் சம்சாரத் துக்குத் திரும்புகிறதில்லை	300
(11) ஹிரண்ணியகர்ப்ப உபாசகனுக்கு ஆத்மாவின் தோற்றம் அதற்குக் காரணம்	301
(12) ஒங்கார மகாவாக்கியங்களின் அர்த்தம் ஒன்று	302
5. நிர்க்குணப் பிரணவ உபாசனையில் அதிகாரமில்லாதவன் செய்யவேண்டிய கிரியை	303
தாங்கத்தின் முடிவு	303

## ஆறாவது தரங்கம்.

### I. ஜாக்கிரதாஸ்வப்னங்கள் சமம்.

1. இத்தாங்கத்துக்குப் பூர்வபீடிகை. 304
2. தர்க்கநுஷ்டி என்னும் கவிஷ்டாநிகரீயின் கேள்வி (305-306)

1. ஜாக்கிரதாதார்த்தத்தின் ஸ்மரணை ஸ்வப்னத்தில் உண்டாகிற  
தால் ஸ்வப்னத்திலுள்ள ஸ்மிருதிரூபஞானமும் சத்தியம்.  
ஆகையால் ஸ்வப்னம்போல் ஜாக்கிரதாதார்த்தம் பொய்  
யென்று சொல்லக்கூடாது.
2. ஸ்வப்னத்தில் விங்கசரீரம் வெளியேசென்று நிஜமானபதார்த்  
தங்களைப் பார்க்கிறது. ஆகையால் ஸ்வப்னம் பொய்யல்ல 306

### 3. குரு உத்தரம் (307-328)

#### 1. முதல் கேள்விக்கு

1. ஸ்வப்ன ஞானம் பிரத்தியக்ஷம் 307
2. அது ஜாக்கிர ஞானத்தின் ஸ்மரணரூபமல்ல 307
3. அனுபவப்பிரமாணம் 307
4. ஒருகாலத்தில் அனுபவிக்கமுடியாதவைகளின் ஞானமும்  
ஸ்வப்னத்தில் உண்டாகிறது 307

#### 2. 2-வது கேள்விக்கு

1. ஸ்வப்னத்தில் விங்கசரீரம் ஸ்தூலத்தைவிட்டு வெளியே  
போகிறதில்லை 308

2. ஆ. ஸ்வப்னத்தில் பிராணன் வெளியே போகிறதில்லை. ஆனால் அந்தக்கரணம் இத்திரியங்கள் வெளியேசென்று பதார்த்தங்களை அறிகின்றன 308
3. ச. (1) பிராணனன்றியில் அந்தக்கரணங்கள் வெளியே போகிறதில்லை 308
- (2) அந்தக்கரணங்களிடத்தில் கிரியாசக்தி யில்லாமல் ஞானசக்தி மட்டு மிருப் பதால், அவைகளுக்குப் பிராணத்தின் சகாயம் வேண்டியது 308
4. ஸ்வப்னத்தில் தோன்றும் விவகாரம் ஜாக்கிரத்தில் உபயோகப் படுகிறதில்லை 308
5. ஜாக்கிரத்தின் சத்தியமான பதார்த்தங்கள் ஸ்வப்னத்தில் விபரீதமாய்த் தோன்றுகின்றன 308
2. சித்தார்த்தம் (309—328)
1. சொப்பனத்திலும் திருபடி தோற்றமுண்டு
- (1) பர்வதாதி பதார்த்தங்கள், அவைகளின் ஞானத்துக்குச் சாதனமான இத்திரியாதிகள், அந்தக்கரணம், இவைக ளெல்லாம் உள்ளே உண்டாகின்றன 309
- (2) ஸ்வப்னபதார்த்தம் சாக்ஷிபாவியமானாலும், இத்திரியம், அந்தக்கரணம், பிராணன், ஸ்தூலசரீரம், இவைகள் எல்லாம் சொப்பனத்தில் தோன்றுகின்றன 309
- (3) வியாவகாரிக இத்திரியங்கள் பிராதிபாவிக சொப்பன பதார்த்தங்களை அறியாதபடியால், சொப்பன இத்திரியங்கள் வேறு 309
- (4) உவைகளின் கோளகங்கள் வேறு 309
- (5) சொப்பன ஞாத்தருஞானங்கள் 309
- (6) அநிர்வசனியக்கூடியது 309
2. ஸ்வப்னத்தின் அதிஷ்டான உபாதான காரணங்கள் (310—311)
- (1) ஆ.—ஜாக்கிர பதார்த்தம் உற்பத்தியாகி பிரதிதியாகி றது. சொப்பனபதார்த்தம் உற்பத்தியாகாமல் பிரதிதியாகிறது. 310
- (2) ச.—தேசகால சாமக்கிரியைகளுன்றியில், 'சித்திராரூப தோஷசக்தி அவித்தையால் சொப்பனபதார்த்தம் உண்டாகிறது. அந்தக்கரணம் அல்லது சாக்ஷாத் அவித்தையே உபாதானகாரணம். முதல பக்ஷத்தில் சாட்சிசேதனம் அதிஷ்டானம். 2-வது பக்ஷத்தில் பிர்மமசேதனம் அதிஷ்டானம் 311
3. ஜாக்கிர ஸ்வப்னங்களி ஈத்தை ஒன்றே (312—317)
- (1) ஆகேபம்:—(312—313)
1. சொப்பனத்துக்கு பிர்மம் அதிஷ்டானமானால் பிர்மஞான மன்றியில் ஸ்வப்னம் நிவிர்த்திடாக மாட்டாது 312

2. ஜாக்கிர ஸ்வப்னங்களுக்கு பிர்ம்மம் அகிஷ்டாநமானால்  
அவைகள் வியாவகாரிகமாயாவது பிராதிபாவிகமா  
வாவது இருக்கவேண்டும்

313

(2) சமாதானம் (314—315)

1. நிவிர்த்தி இருவகை யாதலால் பிர்ம்மஞான மன்றியிலும்  
ஸ்வப்னம் நிவிர்த்தியாகக்கூடும்

314

2. ஜாக்கிர பதார்த்தம் கேவலம் அவித்தியாதோஷ  
ஜநியமா யிருப்பதால் வியாவகாரிக மென்றும்,  
சொப்பன பதார்த்தம் நித்திராதோஷ சதே அவித்  
தியா ஜன்னியமா யிருப்பதால் பிராதிபாவிகமென்  
றும் சொல்லப்படும். விசாரதிறுஷ்டிக்கு சந்தாபேத  
மில்லாதபடியால், ஜாக்கிர ஸ்வப்னங்களுக்கு வில  
க்ஷணமில்லை

315

- (3) ஆகேபம்:— வேதாந்த பரிபாஷாதி கிரந்தங்களிலும்  
வித்தியாசரணிய சுவாமிகளாலும் மூன்றுவித சத்தைகள்  
சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன

316

- (4) சமாதானம்:—அனுகூல பதார்த்தங்கொல்லாம் பிராதிபாவி  
கங்களாதலால் சத்தைகள் இரண்டேயாம்

317

4. தேசகால சாமக்கிரிக னன்றியில் ஜாக்கிர பதார்த்தத்தின் உற்  
பத்தி (317—322)

- (1) ஸ்வப்னம்போல ஆகாசாதி பிரபஞ்சமும் தேசகால சாமக்  
கிரியன்றியில் உண்டாகிறது

317

- (2) ஆ:—மதுகுதன சுவாமிகள் மதம்:—மாயாவிசெஷ்ட பிர்ம்  
மத்தினின்றும் முதலில் தேசகாலம், பிறகு ஆகாசாதி  
கள் உண்டாயின வென்பதாம்

318

- (3) ச:—(1) தேசகாலங்கள் உற்பத்தியானதாக அவர் அபிப்  
பிராயமல்ல

318

- (2) ஆனால் அவர் அபிப்பிராயம் என்னவெனில்:—  
ஆகாசாதிகள்போல தேசகாலங்களும் பிரதிதி  
யாகின்றன. விசேஷண மென்னவெனில்  
தேசகாலங்கள் காரணரூபமாயும், ஆகாசாதிகள்  
காரியரூபமாயும் பிரதிதியாகின்றன

318

(4) ஆகேபம் 319—

1. தேசகாலங்களில் காரணதையில்லாத பக்ஷத்தில்  
அசத்தியாதி சித்திக்கும், மாரணத்தையும் பிரதிதி  
யாகமாட்டாது

2. சர்வப்பிரபஞ்சத்துக்கும் பிரம்மம் காரணமானால், தேசகாலங்களில் காரணதையும், மற்றவைகளில் காரியதையும் பிரதிதியாக ஹேதுவில்லை 319
3. தேசகாலங்களில் காரணதை இல்லாவிட்டால், அவைகள் அகாரணமாயிருக்க அவைகள் காரணதை தோன்றுவதினால் அன்னியதாக்கியாதி சித்திக்கும். சித்தாந்தத்தில் அநிர்வசனீயக்கியாதியே அங்கேரி க்கப்பட்டிருக்கிறது 319
4. சித்தாந்தத்தில் ஞானம் விஷயத்தை அனுசரித்து உண்டாவதால், தேசகாலங்களில் தோன்றுதல் காரணதை, அக்காரணதை இருப்பதையே ஸ்திரிப் படுத்துகிறது 319
- (5) சமாதானம் (320—322)
1. சிவப்பு புஷ்பத்துடன் சம்பந்தப்பட்ட ஸ்படிகத்தில் சிவப்புவர்ணம் அந்ரியதாக்கியாதி ரீதியாய்ப் பிரதிதியாவதுபோல, அதிஷ்டான பிரம்மத்தின் காரணதையும் தேசகாலங்களில் அன்னியதாக்கியாதி ரீதியாய்ப் பிரதிதியாகிறது 320
2. இதில் அந்ரியதாக்கியாதியை அங்கேரிப்பதால் எங்கும் அதையே அங்கேரிக்க வேண்டுமென்கிற நியமமில்லை. புஷ்பம் ஸ்படிகம்போல இரண்டு பதார்த்தங்களுடன் அந்தக்கரணம் சம்பந்தப்படும்போது, அந்ரியதாக்கியாதியும் கிளிஞ்சில்போல ஒரு பதார்த்தத்துடன் அந்தக்கரணம் சம்பந்தப்படும் போது அநிர்வசனீயக்கியாதியும் சித்திக்கின்றன 319-க்குச் சமாதானம் 321
3. ஸ்வப்னத்தில் பிரகாசகாரணரூபமாயும் புத்திரன் காரியரூபமாயும் பிரதிதியாவதுபோல, தேசகாலங்கள் காரணரூபமாயும், ஆகாசாதிப் பிரபஞ்சம் காரியரூபமாயும் பிரதிதியாகின்றன. 319-க்குச் சமாதானம் 322
4. அதிஷ்டானசேதனம் அசங்கமா யிருப்பதால், அதனிடத்தில் காரணதையே இல்லை. அநிர்வசனீய தேசகாலங்களில் அநிர்வசனீய காரணதை மாயா பலத்தால் தோன்றுகிறது 322

(6) தீர்மானம், ஜாக்கிரஸ்வப்னங்கள் சமம்

322

5. ஜாக்கிரத ஸ்வப்ன பதார்த்தங்கள் அஸ்திரம் 323—324

1. ஆ:—ஜாக்கிர பதார்த்தம் சொப்பனத்திற்குப் பிறகும் இருப்பதாலும், ஒரு சொப்பனத்தில் கண்ட பதார்த்தம் மற்றொரு சொப்பனத்தில் காணப்படாதபடியாலும் ஜாக்கிர ஸ்வப்னங்கள் சமமல்ல

323

2. ச:—(1) இப்படித் தோன்றுவது மூடனுக்குத்தான்

323

(2) சகல பதார்த்தங்களும் அவித்தியா பரிணாமாயும் சேதன விவர்த்தமாயு மிருக்கின்றன. விர்த்தி யுண்டாகும்போது அவைக ளுண்டாகி விருத்தி நஷ்டமாகும்போது அவைகளும் நஷ்ட மாகின்றன. ஆகையால் முதல் ஜாக்கிரத்தின் பதார்த்தமே இரண்டாவதிலும் காணப்படுவதாகச் சொல்லக்கூடாது

324

3 ஆ:—விழித்தக்கொண்ட புருஷனுக்கு முத்திய ஜாக்கிர பதார்த்தத்தின் ஞானமிருப்பதால், பதார்த்தம் ஸ்திரமல்லவெனக் கூடாது

325

4. ச:—ஸ்வப்னத்தில் தற்காலத்தில் உண்டான பதார்த்தத்தில் வெருகாலஸ்திரதை தோன்றுவதுபோல், அவித்தியா பலத்தால் ஜாக்கிர பதார்த்தத்திலும் மித்தியாஸ்திரதை பிராந்தியால் தோன்றுகிறது

325

6. ஜாக்கிர ஸ்வப்னபதார்த்தங்களில் காரியகாரண பாவங்களில்லை. (325—328)

1. ஆ:—ஸ்வப்ன பதார்த்தம் சாக்ஷாத் அவித்தையினின்றும் உண்டாவதாலும், ஜாக்கிர பதார்த்தங்கள் அவையவைகளின் காரணங்களினின்றும் உண்டாவதாலும், இரண்டுக்கும் சமத்துவம் சொல்லக்கூடாது

325

2. ச:—(1) ஜாக்கிர பதார்த்தங்களில்போல ஸ்வப்ன பதார்த்தங்களிலும் காரியகாரணபாவங்கள் தோன்றுகின்றன. சிதநாத்தத்தில் காரியகாரண பாவங்களில்லை. எல்லாம் அவித்தையின் காரியங்களே

326

(2) சுருதியில் சொல்லப்பட்ட சிருஷ்டிக்கிரமம் லய சித்தனை மூலமாக அந்நைவத போதத்தின் பொருட்டுத்தான். அதற்கு வேறு பிரயோஜனமில்லை

327

3. திருஷ்டி சிருஷ்டிவாதம்

328

7. ஜாக்கிர ஸ்வப்னங்கள் இரண்டும் சாக்ஷிபாவியங்களாம்

328

8. முடிவு

328

**வேதம் குரு பொய்ப்பென்பதற்குத் திருஷ்டாந்தம். (329—453)**

1. தர்க்கதிருஷ்டியின் மூன்றாவது கேள்வி:—ஸ்வப்னம் போல் சமுசாரமும் ஸ்வல்பகால மிருக்கிறதாக விருந்தால் அனுகூலமாக இருக்கிற பந்தம் இல்லாமலிருக்க வேண்டும். பந்தமிவிர்த்தியான மோக்ஷத்தின்பொருட்டு ஏற்பட்டிருக்கிற வேதம் குரு சிவானுகூலதனங்கள் எல்லாம் நிஷ்பலமாய்விடும் 329
2. சித்தாந்தத்தை யறியாமல் இந்தக் கேள்வி கேட்கப்பட்டது 329

**2. குரு உத்தரம்—(330—443)**

1. சொப்பனத்தில் குருவேதம் முதலியவை பிரதிபலிப்பது போல் உனக்கு நான் பிரதிபலிப்பிருக்கிறேன். என் உபதேசமும் மித்தையான பிரதிபலிப்பதுதான், இதற்கு திருஷ்டாந்தம் 330
2. அக்கிரதேவனுடைய சொப்பனம் 331—453
1. அக்கிரதேவனுக்குச் சொப்பனம் தோன்றுதல் 331
2. அக்கிரதேவன் குருவைச் சந்தித்தல் 332
3. மித்தையான ஆசாரியரால் மித்தையான சிஷ்யனுக்கு மித்தையான சம்ஸ்கிருத விரத்தத்தால் உபதேசம் 333—337

**1. மங்களாசாணம் (333—335)**

- (1) அதின் பிரயோஜனம்—கிரந்த கர்த்தாவிடத்தில் நாஸ்திகபுத்தி வராமலிருப்பது 333
- (2) அதின் பேதங்கள் 333
- (3) கணேச தேவ ஸ்துதியும் ஈஸ்வர ஸ்துதியே 334
- (4) நிர்க்குணவஸ்து நிர்ந்தேச ரூபமங்களம் 335
- (5) சருணவஸ்து நிர்ந்தேச ரூபமங்களம் 335
- (6) நமஸ்கார ரூபமங்களம் 335
- (7) ஆசிரியாதரூபமங்களம் ஸ்வவாஞ்சிதம் 335
- (8) ஷே. சிஷ்யவாஞ்சிதம் 335

**2. குருவை நமஸ்கரித்தல் 335**

- (1) திருஷ்டாந்தம் — வனத்தில் கூற்றினு லுண்டாகும் துன்பம் 336

(2) தார்வட்டார்த்தம் பேதவாதியால் செய்யனுக்கு உண்டா  
குந் துன்பம் 337

(3) துன்ப நிவிர்த்திக்கு உபாயம்-வயாச ருத்திரம் (337—338)

4. அக்திரததேவனுடைய கேள்விகள்

(1) நான் யார் ? 339

(2) சம்சாரத்துக்குக் கர்த்தா யார் ? 339

(3) முத்திக்குச் சாதனம் ஞானமா ? கர்மமா ? உபாசனையா ?  
அல்லது இவைகளில் இரண்டா ? 339

5. முதல் கேள்விக்கு உத்தரம் (340—369)

1. சித்தார்த்தம் (341—341)

(1) நீ சச்சிதானந்த ஸ்வரூபம் 340

(2) நீ கர்த்தா போக்தாவன்று 340

(3) நீ ஏகம், வியாபகம் 341

2. சாங்கியமத நிராகரணம் 341

(1) சாங்கியமதம்:—(1) 25 தத்துவங்கள் 342

(2) ஆத்மா கர்த்தாபோக்தாவல்ல,  
அநேகம், பந்தமோக்ஷ லக்ஷணங்கள் 342

(2) ஷூ மதகண்டனை 342

3. மூன்றுவித நையாயிகமத நிராகரணம் (343—351)

(1) வியாபகமத நிராகரணம் (343—347)

1. ஆத்மாவியாபகம் என்னும் மதம் (343—345)

(1) ஜீவனுடைய 14 குணங்கள்; ஈசவரனு  
டைய 8 குணங்கள்; ஜீவன் நித்தியம்,  
நானா ஜடம் 343

(2) நித்திய பதார்த்தங்கள் 343

(3) சம்சாரத்துக்குக் காரணம் பிராந்தி 343

(4) பிராந்தி நிவிர்த்தி; மோக்ஷஸ்வரூபம் 343

(5) நித்தியமான சுரோத்திர மனதுகளில்  
நாசம் 343

(6) ஆத்மாவின் ஞானம் (1) மனதும் ஆத்  
மாவும் சேர்ந்து உண்டாகிறது 343

(2) துவக்கும் மன  
தும் சேர்ந்து  
உண்டாகிறது 344

(3) ஸ்வபாவத்தில்  
ஆத்மா ஜடம் 344



- (7) ஆத்மா அநேகம் 346
- (8) ஆத்மா வியாபகம்
- (1) சகல அற்பபதார்த்தங்களுடன் சம்பந்தமே வியாபக லக்ஷணம் 315
- (2) அநேக பதார்த்தங்களுக்கு வியாபகத்வம் சொல்லக்கூடாது 345
- (3) நிரவயவமான அநேக பதார்த்தங்கள் வியாபகமாயிருக்கலாம் 315
2. (343—345) மதகண்டனம்
- (1) ஆத்மா அநேகமாயும் வியாபகமாயுமிருந்தால் இன்ன ஆத்மாவுக்கு இன்ன சரீரமென்பதைக் கர்மம் நிச்சயிக்கமாட்டாது 346
- (2) மனது, இத்திரியம், பதார்த்தங்கள் இவைகளும் சரீரத்தை நிச்சயிக்கமாட்டா 346
- (3) “நான், என்னுடையது” என்னும் புத்தியும் சரீரத்தை நிச்சயிக்கமாட்டாது 346
3. வேதாந்த சித்தாந்தம்
- (1) அந்தக்கரணமே கர்த்தா போக்தா, அநேகம் 347
- (2) அது வியாபகமன்று, அணுவன்று, ஆனால் மத்தியம பரிமாணம் 347
2. மத்தியமபரிமாணம்த நிராகரணம் (348—349)
1. மத்தியமபரிமாணமதம்—ஆத்மா நான்; கர்த்தா போக்தா, மத்தியமபரிமாணம் 348
2. இதின் கண்டனம் 349
3. அணுபரிமாணம்த நிராகரணம் (350—351)
1. இதின் விவரமும் கண்டனமும் 350
2. ஆ. கஸ்தூரிபோல் அணுவான ஆத்மா பிரகாசிக்கிறது 351
3. ச. திரிவட்டாந்தம் சரியன்று 351
4. ஆத்மா அணுவென்னும் சுருதியின் கருத்து 351
4. சித்தாந்தம் (352—353)
1. ஆத்மா ஏகம், வியாபகம், சகாதிகள் அந்தக்கரணத் தர்மங்கள். அந்தக்கரண உபஹித ஆத்மாவில் கற்பித்தங்கள் 352
2. இவை அந்தக்கரண விசெஷ்ட ஆத்மாவில் கற்பித்தங்கள் 353

3. அந்தக்கரணம் அஞ்ஞான உபகிதத்தில் கல்பிதம் 354
- 5 ஆத்மாவின் சத்ருபம் 355
6. ஆத்மாவின் சித்ருபம்
  1. ஆத்மா எல்லாவற்றையும் பிரகாசிப்பிக்கிறது 356
  2. ஆ. ஆத்மா பிரகாசரூபமல்ல, ஜடம். அதற்கு ஞானம் குணம். அதிஞால் உது எல்லாவற்றையும் பிரகாசிப்பிக்கிறது 357
  3. ச. (1) ஞானம் நித்தியமா அநித்தியமா? நித்தியமா ஞால் அதுவே ஆசமஸ்வரூபம் 357
  - (2) ஞானம் அந்தக்கரணிகளால் உண்டாகாத படியால் அது அநித்தியமன்று 358
  - (3) உற்பத்தி நாசங்கள் அந்தக்கரண விர்த்திக்கு உண்டு 359
7. ஆத்மாவின் ஆந்தரூபம் (360-363)
  1. ஆத்மா ஆந்தரூபம், விஷயத்தில் ஆந்தரயில்லை. இச்சை இல்லாத நிச்சல அந்தக்கரண விர்த்தியில் ஆத்மாந்தம் விளங்குகிறது 360
  2. ஆ:—இச்சை இல்லாதபோது விர்த்தி நாசமாகிறது. விர்த்தியன்றியில் ஸ்வரூபாந்தம் விளங்காது 361
  3. ச:—(1) இச்சையாகிற ராஜஸவிர்த்தி இல்லாவிட்டாலும், பிராப்தவிஷயத்தின் ஞானரூப சாத்வீகவிர்த்தி இருக்கிறது. இதில் விஷய உபஹித சேதநாந்தம் விளங்குகிறது. இது ஆத்மாந்தத்துக்கு வேறன்று 361
  - (2) அல்லது, இச்சாபாவத்தால் உண்டாகும் அந்தர்முகவிர்த்தியால் அந்தக்கரண உபஹித சேதநாந்தம் கிரகிக்கப்படுகிறது 361
  - (3) முதல் (361) பக்ஷத்துக்கு இ-ண்டாவது (361) (பக்ஷம்) உத்தமம் 361
4. எல்லாவற்றையும்விட ஆத்மாவே எல்லாருக்கும் அதிகப் பிரீதிக்குக் காரணம் 362
5. நியாயமதத்தில் ஆனந்தம் ஆத்மாவின் குணமல்ல வென்று சொன்னது சரியல்ல. சுஷுப்தியிலும் ஆனந்த மிருப்பதால் ஆத்மா ஆனந்தஸ்வரூபந்தான் 363
8. சச்சிதானந்தம் பாஸ்பரம் வேறில்லை 364
9. பிரம்ம ஆத்மாக்களின் பேதங்கள் 364
  1. ஸ்வரூபத்தில் பிரம்மமும் ஆத்மாவுமொன்று 364
  2. உபாதி பேதமன்றியில் இரண்டுக்கும் வேறுபேதமில்லை 365
10. பிரம்மரூப ஆத்மாவுக்கு ஜன்மமில்லை 366-368

- |  |     |
|--|-----|
| 1. ஆத்மாவுக்கு ஜநம் ஒவ்வாது            | 366 |
| 2. கற்பிதங்களின் இரண்டி அம்சங்கள்      | 367 |
| 3. சகல பதார்த்தங்களின் இந்து அம்சங்கள் | 368 |
| 4. ஆத்மாவின் வட்டவிகாரபாவம்            | 368 |
| 11. ஆத்மா அசங்கன் உபஸங்காரம்           | 369 |
6. இரண்டாவது (339) கேள்விக்கு உத்தரம் (370-374)
- |  |     |
|--|-----|
| 1. ஜகத் கர்த்தா ஈசுவரன்                            | 370 |
| 2. அவருடைய சர்வஞ்ஞாதி விசேஷணங்கள்                  | 371 |
| 3. அற்பஞ்ஞாதிகளுடன் கூடின ஜீவன் கர்த்தாவல்ல        | 372 |
| 4. ஈசுவரன் வியாபகமாயும் நித்தியமாயு மிருக்கிறார்   | 373 |
| 5. ஈசுவரனுக்கும் ஜீவனுக்கும் பேதம் சொருபத்திலில்லை | 374 |
7. மூன்றாவது (339) கேள்விக்கு உத்தரம் (375-406)
- |  |     |
|--|-----|
| 1. முத்திக்குச் சாதனம் ஞானம்   | 375 |
| 2. கர்ம உபாசனைகள் ஞானசாதனைகளில்லை 375-379  |     |
| 1. கர்ம உபாசனைகளின் பலன் அனித்தியமாதலால்<br>அவைகளால் சித்தியமான மோக்ஷம் கிடைக்க<br>மாட்டாது                                | 376 |
| 2. கர்ம உபாசனைகளின் இந்துவித உபயோகங்கள்  | 377 |
| 3. கர்மத்தின் இந்து உபயோகங்களும் முமுகுவுக்கு<br>வேண்டியதில்லை   | 377 |
| 1. பதார்த்த உற்பத்தி:—   |     |
| (1) ஸ்வபாவசித்தமான மோக்ஷம் எக்<br>கர்மத்தாலும் உண்டாகமாட்டாது  | 377 |
| (2) வேதாந்தச் சிவனமும் மோக்ஷம்<br>உண்டாவதற்கன்று   | 378 |
| 2. பதார்த்தநாசம்:—ஆத்மாவுக்குப் பந்தம் ஒரு<br>காலத்திலும் இல்லாதபடியால், முமுகு-<br>வால் இச்சிக்கக்கூடிய பதார்த்தநாசமில்லை | 379 |
| 3. பதார்த்தபிராப்தி:—பந்தமில்லாத நித்திய<br>முக்தமான ஆத்மாவைக் கர்மத்தால்<br>அடையலாமென்பது ஒவ்வாது                         | 379 |
| 4. பதார்த்தவிகாரம்:—நிர்விகாரமான ஆத்மா<br>வுக்கு விகாரத்தை உண்டிபண்ணுகிற<br>எக்கர்மமும் உபயோகப்படமாட்டாது                  | 380 |
| 5. ஸம்ஸ்காரம்:—  |     |

1. சுத்தாந்தக்கரணத்துடன் கூடின முழுக்ஷுவுக்  
குப் பாபத்தை நிவிர்த்திசெய்யும் எக்கர்மமும்  
உபயோகப்படமாட்டாது 380
2. நிற்குணமான ஆத்மாவக்கு நூதனகுணத்தைக்  
கொடுக்கும் எக்கர்மமும் உபயோகப்படமாட்  
டாது 380
4. உபாசனை மானசிககர்மத்தால் அதுவும் உபயோகப்பட  
மாட்டாது என்பதில் வேறு யுத்திகள் சொல்லப்பட  
வில்லை 380
3. ஆகேபங்கள் (380-383)
  1. கர்மமும் உபாசனையும் ஞானத்துடன் சேர்ந்து இருக்க  
வேண்டியது. பகிதிரிஷ்டாந்தம் 380
  2. கர்மஉபாசனைகள் மேகூத்துக்கு சாக்ஷாத் ஸாதனங்கள்.  
சேதுதிரிஷ்டாந்தம் 381
  3. றேடி றேடி பரம்பராசாதனங்கள்
    - (1) கர்ம உபாசனைகள் உந்தக்கரண சுத்திமூலமாக  
ஞானத்துக்கும், ஞானமூலமாக மேகூத்துக்  
கும் றேறுதுக்கள். விருகூதிரிஷ்டாந்தம் (381-382)
    - (2) உண்டான ஞானத்தை ரகிக்கவும் அவைகள்  
வேண்டியவை 383
    - (3) இல்லாவிடின் பாபமுண்டாகி ஞானம் நஷ்ட  
மாகும் 383
4. சமாதானங்கள்
  1. கர்ம உபாசனை, ஸம் ஞானத்துக்கும் விரோ  
தம் (384-386)
    - (1) சரீரத்துக்கு ஆத்மா வேறு, நான் புண்ணிய  
பாபங்களைச் செய்து அவைகளின் பலனை  
அனுபவிக்கிறேன் இது கர்மியின் மசம்.  
ஆத்மா அசங்கப்பிரம்மரூபமென்பது ஞானி  
யின் மதம். ஆகையால் கர்மம் ஞானத்துக்கு  
விரோதம் 384
    - (2) கர்த்தா கர்மபலன்களின் பேதஞானம் கர்  
மத்துக்கு றேறுது. இவைகள் ஆத்மாவுக்கு  
வேறன்று என்பது ஞானியின் மதம் 384
    - (3) பாவியகாரருடைய மதம் 384
    - (4) கர்மபலன் அரித்திய சம்சாரம். ஞானபலன்  
நித்தியமேகூம். ஆகையால் விரோதம் 385
    - (5) கர்மிக்கு ஆத்மாவினிடத்தில் ஜாதி முதலியவை  
களின் பிராந்தி உண்டி. ஞானிக்குப் பிராந்தி  
யில்லை ஆகையால் ஞானிக்குக் கர்மாதிகாரமில்லை 385

- (6) ஞானிக்கு உபாவிய உபாஸக பாவங்க ளில்  
வாதபடியால் ஞானத்துக்கும் உபாசனைக்  
கும் விரோதம் 385
- (7) பகி திர்ஷ்டாந்தம் சரியன்று 386
2. மோகத்துக்குக் கர்ம உபாசனைகளின் அபேகையில்லை  
(387—389)
1. சேது திர்ஷ்டாந்தம் சரியல்ல. சேது தர்சனம் சிரத்தையை  
அபேகிக்கிறது 387
2. பிர்மவத்தை கர்மோபாசனைகளை அபேகிக்கிறதில்லை.  
மோகம் நித்தியப்பிராப்தம் 388
3. சாஸ்திரத்தில் கேவலம் ஞானம்தான் மோகசாதன  
மென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது 389
3. கர்மஉபாசனைகள் ஞானத்துக்குச் சாதனங்களே தவிர மோக  
த்துக்கன்று. விருக்திர்ஷ்டாந்தம் சரியன்று. உத்தம ஜிஞ்  
ஞாஸுவுக்கும் வித்வானுக்கும் கர்ம உபாசனைகள் வீண் 390
4. உண்டான ஞானம் கர்மோபாசனைகளால் காப்பாற்றப்படமாட்  
டாது. இவைகள் ஞானத்துக்கு ஹேதுக்களானாலும் உண்  
டான ஞானத்துக்கு விரோதிகளாம் 391
5. (1) ஞானி சுபகர்மத்தை விடுவதாலும் அசுபகர்மத்தைச்  
செய்வதாலும், அவனுக்குப் பாபமில்லை 393
- (2) ஜீவன்முக்தி ஆனத்தத்துக்குப் பிர்மமாகார விர்த்தியே  
காரணமானதால் ஞானிக்குக் கர்மோபாசனைகள்  
வேண்டியதில்லை 393
6. ஆகேபம்:— ராகத்துவேஷாதிகள் அந்தக்கரணத்தின் சஹஜ  
தர்மங்களானதால், ஞானியின் அந்தக்கரணமும் சஞ்சலிக்  
கக்கடும். அதை நிவிர்த்திக்கும் ஞானியும் உபாசனையைச்  
செய்யவேண்டியது 394
7. சமாதானம் (394—399)
1. கிடபோதமுள்ள ஞானிக்குச் சமாதியும் விகேபமும்  
சமம். அவன் கர்மோபாசனைகளில் பிரயத்தின பூர்வக  
மாகப் பிரவிர்த்திக்கமாட்டான் 394
2. மந்தபோதமுள்ள உத்தமஜிஞ்ஞாசுவம் கர்மோபாசனை  
களில் பிரவிர்த்திக்கமாட்டான் 395
3. போதமில்லாத உத்தமஜிஞ்ஞாசுவம் அப்படியே 396
4. ஞானத்திவிச்சையுள்ள மந்தஜிஞ்ஞாசுவம்படியே 396

5. ஞானத்தி விச்சை இருந்தும் போகத்தில் ஆசத்தியுன்ன  
மத்தஜிஞ்ஞாசக்கு நிஷ்காமகர்மத்திலும் உபாசனையி  
லும் அதிகாரமுண்டு 396
6. ஞானத்தி விச்சையில்லாமல் போகத்தில் ஆசத்தியுன்னவ  
னுக்கு சகாமகர்மத்தில் அதிகாரம் 396
7. திடபோதத்துக்கும் கர்மோபாசனைகளுக்கும் விரோத  
மில்லை 397
8. ஞானியின் கர்மம் ஆபாசரூபம் 398
9. மந்தபோதத்துக்கும் கர்மோபாசனைகளுக்கும் விரோதம்.  
முடிவு 399
3. மேற்சொன்ன அர்த்தம் சர்வவேதசாரம் 400—401
6. அந்த அர்த்தத்தின் சுருக்கம் (402—404)
1. ஜீவஸ்வரூபம் 402
2. ஞானசாதனம் 403
3. சமுசாரஸ்வரூபம் 404
4. ஞானி அஞ்ஞானிகளின் சின்னங்கள் (404—406)
1. ராகவிராகங்கள் 404
2. ஞானி அஞ்ஞானிகளின் விராகலக்ஷணம் 405
3. சாக்ஷ்யசாக்ஷீபாவங்கள் 406
8. மகாவாக்கியார்த்தஞானம் (406—449)
1. ஞானஸ்வரூபம் 406
2. லக்ஷணவிவரம் (407—429)
1. லக்ஷணகளின் பெயர் 407
2. அவைகளின் ஞானம் அவசியம் வேண்டியது 407—408
3. விருத்திபேதங்கள்—சக்தி, லக்ஷண, விருத்திகள் 409
4. சக்திலக்ஷணம் (410—427)
1. நியாயமதப்படி—ஈசுவர இச்சைதான் பதசக்தி 410
2. சித்தார்த்தப்படி—பதார்த்தமாகும்படியான பதத்தி  
லுள்ள சாமர்த்தியந்தான் பதசக்தி 411
- (1) ஆ. தனக்கும் சக்தி அக்கினிக்கு வேறாகக்  
காணப்படாததுபோல, பதசக்தியும்  
வர்ணசமுதாயத்துக்கு வேறாகச் சொ  
ல்லப்படக்கூடாது 412
- (2) சமாதானம் 412

- (1) பிரதிபந்தக்களால் அக்கினி எரிக்காதபடியால், அக்கினியின் சக்தி அக்கினிக்கு வேறாகவே இருக்கிறது 413
- (2) அப்படியே மற்றபதார்த்தங்களிலும் சக்தி வேறாகவே இருக்கிறது 414
- (3) சக்தி வேறு என்பதற்கு அனுபவம் 414
3. நியாயமதகண்டனம்—ஈசுவர இச்சை ஈசுவரதர்மமானதால் ஈசுவரனைத்தவிர வேறு இடத்தில் இருக்கமாட்டாது 415
4. வையாகரணமதப்படி : —அர்த்தஞானத்தை உண்டாக்கும்படியான பதத்திலுள்ள யோக்கியதையே பதசக்தியாம் 416
5. ஷே மதகண்டனம் (417—418)
- (1) வையாசரணீ சாமர்த்தியத்தை அங்கீகரித்தால் அதுவே சக்தி. சாமர்த்தியத்தையும் அதற்கு வேறான யோக்கியதாரூபசக்தியையும் அங்கீகரிப்பது உலகவிருத்தம் 417
- (2) சாமர்த்தியத்தையே யோக்கியதையாகச் சொன்னால் சித்தாந்தம் சித்திக்கிறது 417
- (3) சாமர்த்தியத்தையே அங்கீகரிக்காமல் யோக்கியதையே சக்தியாகச்சொன்னால், அசமர்த்தமானபதம் அர்த்தஞானத்தை உண்டாக்கும் என்பது நபும்சகனுக்கு அமோகவீரியமிருப்பதாகச் சொல்லுவதற்கு ஒப்பாகும் ஆகையால் சாமர்த்தியமே சக்தி 418
6. பட்டரீதியாய்:—பதத்துக்கும் அர்த்தத்துக்குமுள்ள பேதாபேதரூப தாதாத்மிய சம்பந்தநான் சக்தி எனப்படும். 419
- (2) பிரமாணம் (420—421)
- 1 அபேதப்பிரமாணம்—உபநிஷத்துகள் 420
2. பேதப்பிரமாணம்—சர்வலோகானுபவம் 421
3. இதரப்பிரமாணங்கள்
- (1) குணம், குணீ-ஜாதி, வியக்தி, கிரியை, கிரியாவான் இவைகளின் பேதாபேதரூப தாதாத்மிய சம்பந்தம் 422
- (2) காரியகாரணங்களின் ஷே
7. ஷே மதகண்டனம் (422—427)
1. வாச்சியவாசகங்களின் பேதாபேதரூப தாதாத்மிய சம்பந்தம் அசங்கதம் (422—424)

1. பேதாபேதங்கள் பாஸ்பரம் விருத்தமான  
தால் அவைகள் ஓரிடத்தில் ஷேரா 422
2. ஒம் அக்ஷரம் பிர்ம்மமென்னும் சுருதியின்  
சுருத்து 423
3. பிர்ம்மத்துக்கும் ஒங்காரத்துக்கும் அபேதம்  
சித்தித்தாலும் கடாதிபதங்களுக்கும் அவை  
களின் அர்த்தங்களுக்கும் அபேதம் சித்  
திக்கமாட்டாது 423
4. சக்திவாதி (சித்தாந்தி) மதத்தில் வாச்சியவாச  
கங்களின் கேவலம் பேதமிருக்கக்கூடும் 424
2. உபாதான காரணத்துக்கும் காரியத்துக்கும் பேதா  
பேதரூபாதாதாத்மிய சம்பந்தமில்லை (425—427)
  1. கேவலம் பேதம் நியாயமதத்தில் தோஷ  
மன்று 425—6
  2. ஷேடி சித்தாந்தத்திலும் அப்படியே 427
  3. பட்டருடைய மதத்திலேயே அவைகள் தோ  
ஷங்கள் 427
  3. குணகுணீ முதலியவைகளிலும் பேத  
த்தை அங்கீகரிப்பதால் சித்தாந்தத்  
தில் தோஷமில்லை 427
  4. சித்தாந்தம்:—பேதாபேதங்களுக்கு வில்  
க்ஷணமான ஆநிர்வசனீய தாதாத்மிய  
சம்பந்தமே அங்கீகரிக்கத்தக்கது 427
  5. சக்தியலக்ஷணம் 428
  6. லக்ஷணியின் லக்ஷணம், லக்ஷியார்த்தம் 429
3. ஜஹர்முதலிய லக்ஷணைகள் (430—432)
  1. ஜஹர்லக்ஷணை 430
  2. அஜஹர்லக்ஷணை 431
  3. பாகத்தியாகலக்ஷணை 432
4. தத்வமசி என்னும் மகாவாக்கியத்தில் லக்ஷணையைச்  
சேர்த்தல் (433—442)



1. தத்பதவாச்சியார்த்தம் 433
2. த்வம்பதவாச்சியார்த்தம் 434
3. மகாவாக்கியத்தின் வாச்சியார்த்தத்தால்  
ஏகத்வம் விருத்தமாக இருப்பதால்,  
லக்ஷியார்த்தத்தான் கிரகிக்கத்தக்கது 435
4. ஜகர்லக்ஷணை அமையாது 436
5. அஜகர்லக்ஷணையும் அப்படியே 437
6. பாகத்தியாகலக்ஷணைதான் அமையும் (438—442)
1. ஜீவேசுவரஸ்வரூபம் (438—442)
  1. வித்திபாரணியசுவாமிமதம்-ஆபாசவாதம் 438
  2. விவரணக்காரருடைய மதம்-பிரதிபிம்ப  
வாதம் 440
  3. ஆபாசப்பிரதிபிம்பவாதங்களின் பேதம் 440
  4. அவச்சேதவாதம் 441
2. எல்லாவாதங்களிலும் ஆபாசவாதத்தான் கிரேஷ்டம் 442
5. இதரமூன்று மகாவாக்கியங்களில் பாகத்தியாகலக்ஷணை 443
6. இதரவாக்கியங்களின் ஷ்டி லக்ஷணை 443
7. (430—447) பிரிவுகளின் சுருக்கம் 444
8. இரண்டு பதங்களிலும் லக்ஷணை சொல்லவேண்டியது
  1. ஆ. இரண்டு பதங்களில் லக்ஷணை நிஷ்பலம் 445
  2. ச. முதல்பதத்திலாவது இரண்டாவது பதத்தி  
லாவது லக்ஷணையை அங்கீகரிப்பதால்  
நான்கு வாக்கியங்களில் விருத்தம்  
காணப்படுகிறது 446
  3. ஆ. ஈசுவரவாசகபதத்தில் மட்டும் போதுமே? 447
  4. ச. அப்போது வேதவிசாரத்தால் அனர்த்தமே  
உண்டாகும் 447
  5. ஆ. ஜீவவாசகபதத்தில்மட்டும் போதுமே 448
  6. ச. அப்போது மாயாரகிதம் மாயாவிசிஷ்ட  
வாழ்வுமும் 448
  7. சித்தாந்தம். இரண்டு பதங்களிலும் லக்ஷணை  
யை அங்கீகரிப்பதினால் யாதொரு தோஷ  
மில்லை 449
௮. ஓதப்புரோதபாவம் 449
9. சொப்பனகிரந்தத்தின் முடிவு 450
10. அக்கிரந்தேதவனுடைய 4-வது கேள்வி 451

11. குரு உத்தரம்	452
12. தரங்கமுடிவு	453

## 7-வது தரங்கம்.

### 1. ஜீவன்முத்தி விதேகமுத்தி வர்ணனை.

1. பூர்வபீடிகை	451
2. ஞானிக்கு வியவகாரத்தில் நியமமில்லை	454
3. ஆக்ஷேபம்	455
4. தத்துவதிரஷ்டியின் ஹேநானம்	455
5. சித்தாந்தம் ஞானிக்கு வியவகாரத்தில் நியமமில்லை	
6. ஆக்ஷேபங்கள் (455—473)	

#### 1. சரீர நிர்வாஹத்தின்பொருட்டு வியவகாரத்தில் பிரவிர்த்தி யுண்டு (455—457)

1. வியவகாரத்தில் நியமமில்லாவிட்டாலும், சரீர நிர்வா ஹத்தின்பொருட்டு நியமமுண்டு	455
2. கர்மவிவரமும், அதின் காசமும்	455
3. ஞானிக்குப் பிராரப்தமில்லை யென்பதின் கருத்து	455
4. ஆ. ஞானமுண்டான பிறகு ம் வேறு ஜன்மம்கிடைக் கக்கூடும்	456
5. ச. ஞானமுண்டானபின் வேறு ஜன்மம் உண்டாக மாட்டாது	457

#### 2. சமாதியில் நியமமுண்டு

1. மனது ஒன்றைப்பிடித்துக்கொள்ளாமல் ஸ்திரப்பட மாட்டாது	458
2. சமாதியில் மனது ஸ்திரப்படுகிறது	458
3. சமாதி விவரம்	
1. சமாதியின் எட்டு அங்கங்கள்	459
2. இயமலக்ஷணம்	460
3. நியமலக்ஷணம்	461

4. புராணரீதியாய் இயம நியம லக்ஷணங்கள்	461
5. ஆசனம்	
(1) ஆசனவிவரம்	462
(2) சித்தாசனலக்ஷணம்	462
6. பிராணாயாமம்	463
7. பிரத்தியாகாரம்	464
8. தாரணை	464
9. தியானம்	464
10. சமாதி (465—473)	
1. சமாதிலக்ஷணம்	465
2. சமாதியில் சலிகல்ப நிர்விகல்ப பேதங்கள்	465
3. சலிகல்பத்துக்கும் நிர்விகல்பத்துக்கும் பேதம்	475
4. நிர்விகல்பத்துக்கும் சுஷுப்திக்கும் பேதம்	466
5. நிர்விகல்பத்தில் இரண்டுவிதம் (1) அத்துவைத பாவனாரூபம். (2) அத்துவைத அவஸ்தானரூபம்	467
6. அத்துவைத அவஸ்தானரூபத்துக்கும் சுஷுப்திக்கும் பேதம்	469
7. நிர்விகல்ப சமாதியின் விக்கினங்கள் (469-472)	
(1) லயம்	468
(2) விசேபம்	470
(3) கஷாயம்	
1. கஷாயலக்ஷணம்	471
2. அந்தக்காணத்தின் 5 பூமிக்கைகள்	471
3. சாகாதிதோஷங்களை சமாதிக்கு எடுபடாததினால் அவைகளைத் தோஷங்களாக எப்படிச் சொல்லலாம்	471
4. பூர்வஜன்மத்தின் சாகாதிகளின் சம்ஸ்காரம் வெளிப்பட்டால் சமாதிக்கு விக்கினமாய் முடியும்	571
5. விசேபத்துக்கும் கஷாயத்துக்கும் பேதம்	471
ரசாஸ்வாதம்:—1-வது விதம்	472
2-வது விதம்	472
4. ஞானிக்கு பாஷியபிரவீர்த்தி உண்டாகாதென்னும் ஆசேபமுடிவு	473
7. சமாதானங்கள் (474—478)	

1. பிரவிருத்தியிலாவது நிவிர்த்தியிலாவது ஞானிக்கு நியமமில்லை.  
வியவகாரத்தின் அதிகமும் குறைவும் பிராரப்தபலன் 474
2. ஆ. அதிக வியவஹாரத்தால் ஞானமுண்டாகமாட்டாது 474
3. ச. வியவகாரத்தின் அதிகத்தால் ஜீவன்முக்தியின் சுகம் குறைவாயும், வியவகாரத்தின் குறைவால் ஷே சுகம் அதிகமாயும் உண்டாகின்றது, ஞானம் மட்டும் எல்லாருக்கும் சமமாகின்றது 474
4. ஆ. ஜீவன்முக்தி சுகத்தை விட்டுப் போகத்தில் பிரவிருத்தி வன் விதேஹோக்ஷத்தையும் விட்டு வைகுண்டலோக இச்சையைக் கொள்ளக்கூடும் 475
5. ச. ஷே இரண்டும் அசம்பாவிதம் 475
6. ஞானியின் பிராரப்தம் ஜீவன்முக்தியின் விலக்ஷணத்திற்கு விரோதமானாலும் ஜீவன்முக்திக்கு விரோதமன்று 476
7. அனாத்மபதார்த்தத்தில் மித்தியாபுத்தியிருந்தாலும் பிரவிருத்தி யுண்டாகக்கூடும் 477
8. ஆ. தோஷதிருஷ்டியுண்டானால் பிரவிருத்தி யுண்டாகமாட்டாதே 478
9. ச. தோஷதிருஷ்டியிருந்தாலும் ஞானிக்குப் பிராரப்தத்தால் பிரவிருத்தி யுண்டாகக்கூடும் 478

## II. தத்துவதிருஷ்டி அநிர்வுஷ்டியின் முடிவு.

1. தேசகாலாதிகளின் அபேக்ஷையன்றியில் தத்துவதிருஷ்டியின் மரணம் 479
2. உபாசகர்களின்பொருட்டு ஞானிக்கு ஷே வேண்டியவை 480
3. தேசாதிகளின் அபேக்ஷையுடன் அநிர்வுஷ்டியின் மரணம் 481

## III. தர்க்கதிரிஷ்டியின் கதை. (482—496)

1. தர்க்கதிரிஷ்டியின் நிச்சயம் 482
  1. சர்வசாஸ்திரங்களும் பிரம்மஞானத்தின்பொருட்டே ஏற்பட்டிருக்கின்றன 482
  2. வித்தையின் பதினெட்டுப் பிரஸ்தானங்கள் (483—496)
    1. அவைகளின் பெயர் 483
    2. நான்கு வேதங்களுக்கும் பிரம்மஞானத்தில் தாற்பரியம் 484
    3. நான்கு உபவேதங்களுக்கும் ஷே 485
    1. ஆயுர்வேதம் 485
    2. தனுர்வேதம் 485



## புதி விசாரசாகரம்.

3.	கார்த்தர்வவேதம்	485
4.	அர்த்தவேதம்	485
4.	ஆறு வேதாங்கங்கள்	
1	அவைகளின் பெயர்	486
2	சிகை	487
3.	கல்பம்	487
4.	வியாகரணம்	487
5.	நிருக்தம்	487
6.	ஜோதிஷம்	487
7	பிங்கள் குத்திரம்	488
5.	பதினெண் புராணங்கள், உபபுராணங்கள்	488
6.	நியாய வைசேஷிக குத்திரங்கள்	488
7.	மீமாம்சா சாஸ்திரம்	
1	பிரம்மமீமாம்சை	489
8	தர்மசாஸ்திரங்கள் (490—493)	
1.	ஸ்மிருதிகள்	490
2.	சாங்கிய சாஸ்திரம்	491
3	யோக சாஸ்திரம்	492
4.	வைஷ்ணவ கிரந்தம்—பாஞ்சராத்திரம்	493
5.	சைவ கிரந்தம்—பாசுபதத்தந்திரம்	493
6.	தேவீ உபாசனை போதிக்கும் கிரந்தம்	493
9	நிகர்வீட மதங்கள்	
1.	வாமமார்க்கம்	494
2	நாஸ்திகமதம்	495
10.	சாஸ்திரததியாதி இதரக்கிரந்தங்கள்	496
3.	முடிவான தீர்மானம்	496
2.	தர்க்கநிருஷ்டி வித்வானுடன் கலந்து தன் நிச்சயத்தைப் பரிசோதித்தல்	497
3.	தர்க்கநிருஷ்டி பிதாவைப் பார்க்க இசைத்தல்	498

IV. சுபசந்திராஜாவின் கதை.

1. சுபசந்திர பண்டிதர்களை அழைத்தல்	499
2. சுபசந்திரியின் கேள்வி	500
3. பண்டிதர்களின் உத்தரம் (501—506)	
1. விஷ்ணு உபாசகன்	501
2. சிவசேவகன்	502
3. கணேசபூசகன்	503
4. தேவிபக்தன்	504
5. சூரிய உபாசகன்	505
6. ஸ்மார்த்தமதம்	506
4. ஆறு சாஸ்திரங்களின் பாஸ்பா விரோதத்தன்மை	507

V. தர்க்கதிருஷ்டி தகப்பனுக்குக் குருவாதல்.

1. தர்க்கதிருஷ்டி தகப்பனை அடைதல்	508
2. தர்க்கதிருஷ்டியின் கேள்வி	509
3. சுபசந்திரியின் உத்தரம்	509
4. தர்க்கதிருஷ்டியின் உபதேசம் (509—516)	
1. காரணப் பற்றம் உபாசிக்கத்தக்கது, காரியப் பற்றம் தள்ளத்தக்கது	509
2. புராணத்திற்சொல்லியஸ்துதி நினைதக்கு அபிப்பிராயம்	510
3. திருஷ்டார்த்தம்	510
4. ஐந்து தேவதைகளின் உபாசனைக்கும் பலன் ஒன்றே	511
5. பரமாத்மாவினிடத்தில் நாமரூபங்கள்	512
6. சகலபுராணங்களின் தாற்பரியம் (513—514)	
7. மூர்த்தி பூஜையின் கருத்து	515
8. காரணப் பற்றம் உபாசனை	516
5. சுபசந்திரியின் கேள்வி-பிரமாணசாஸ்திரம் யாது	518
6. தர்க்கதிருஷ்டியின் உத்தரம்	
1. உத்தர மீமாம்சை பிரமாணம் (519—520)	
2. இதர சாஸ்திரங்கள் அப்பிரமாணம்	521
3. அந்தகோலங்கூல நியாயம்	522

7. சுபசந்ததியின் சந்தேகநிலித்தி 523

VI. சுபசந்ததியின் மரணம் 524

VII. தர்க்கதிருஷ்டியின் அந்தம்

1. தர்க்கதிருஷ்டியின் மரணம் 525

2. இரந்தபிரயோசனம் 526

3. இரந்தமுடிவு 527

4. மங்கலம்

விஷயசூசக அட்டவணை முற்றிற்று.

ஹரி ஓம் தத்சத்.



ஓம்.

ஸ்ரீ கணேசாயநம:.

# விசாரசாகரத்தின்

வஸ்துநிர்த்தேசரூப + மங்கல உரை.

சுகமாயும், நித்தியமாயும், பிரகாசமாயும், வியாபகமாயும், நாமரூபங்களுக்  
காதாரமாயும், † புத்தி யறியாததாயும் புத்தி யறிவதாயும், சுத்தமாயும், அபா  
மாயும் இருப்பது எதுவோ அது நான்.

“அது நான்” என்பதனால் மகாவாக்கியத்தின் (443) அர்த்தமான பிரத்  
திய கபின்ன (அந்தராத்மானினும் வேறுகாத) பரமாத்மா தனது சொரூப  
மெனப்பட்டது.

இனி அதன் தனித்தனி விசேஷணங்களைக் கூறுவாம்:—

அது (பிரஹ்மம்) எப்படி யிருக்கிறது ? 1. || “சுக”மாயிருக்கிறது (364),  
2. § “நித்திய”மாயிருக்கிறது (242-355), 3. § “பிரகாச”மாயிருக்கிறது (356),  
4. ¶ “வியாபக” மாயிருக்கிறது (364), 5. \*\* “நாமரூபங்களுக் காதார”மா  
யிருக்கிறது (149).

மீண்டும் அது (பிரஹ்மம்) எப்படி யிருக்கிறது ?

6. “புத்தியறியாததாயும் புத்தியறிவதாயும்” இருக்கிறது.

(1) இதன் பொருள்:—புத்தி அதனை (பிரஹ்மத்தை) ப் பிரகாசிப்பிக்கிற  
தில்லை, ஆனால் அது புத்தியைப் பிரகாசிப்பிக்கிறது என்பதாம்.

(2) மற்றோர் பொருள்:—புத்தி, சப்தத்தின் சக்திவிருத்தியினால் (409)  
பிரஹ்மத்தை யறிகிறதில்லை, சப்தத்தின் லக்ஷணவிருத்தியால் (409-432-438)  
அறிகிறது என்பதாம்.

(3) மற்றுமோர் பொருள்:—மலின (மல விசேஷப் தோஷங்களோடு  
கூடிய) புத்தி பிரஹ்மத்தை யறிகிறதில்லை, சுத்த (மலவிசேஷப் தோஷங்க

\* ஸ்ந்து நிர்த்தேசம் = பொருளியல்புரைத்தல். வஸ்துவென்பது இங்கு நிர்க்ருண  
வஸ்துவாம்.

† மங்கலம் = விக்கினாசத்திற்கு அதுகூலமான வியாபாரம்.

‡ இன்னுலாசிரியர் ஹிந்திபாணஷயின் செய்யுளில் இவ்வாக்கியத்தை இருபொருள்  
படச் செய்திருத்தலால், அதற்கேற்றபடி இங்கும் ‘புத்தியறியாததாயும் புத்தியறிவதா  
யும்’ என்று இருபொருள்பட மொழிபெயர்க்கப்பட்டது.

|| ஆரத்தம் = பரமப்பிரேமைக்கு விஷயமாவது. § சத்தியம்.

§ சித்து, சைதன்யம், ஞானஸ்வரூபம்.

¶ வியாபகம் = தேசகால வஸ்துக்களால் அந்தமில்லாதது.

\*\* அதிஷ்டானம், விவர்த்த உபாதானகாரணம்.



னின்றிய, நான்கு சாதனங்களோடு கூடிய புத்தி பிரஹ்மத்தை யறிகிறது என்பதாம். இப்பொருளால் சுத்த (சீர்மலமான) புத்தியும் \* பலவியாப்தியால் (205) பிரஹ்மத்தை யறிகிறதில்லை, † விருத்திவியாப்தியால் (205) யறிகிறது என்று அறிந்துகொள்ளவேண்டும். இந்த விருத்தியும் தீபமானது அந்நிய பதார்த்தங்களைப் பிரகாசிப்பிக்கிறதுபோலப் பிரஹ்மத்தைப் பிரகாசிப்பதில் சாமர்த்திய முடையதன்று. ஆனால், கடத்தினால் முடப்பட்டு இருட்டிலிருக்கும் ஒரு இரத்தினமானது தண்டத்தினால் கடமுடைந்தவுடன் தானே பிரகாசிக்குகிறதுபோல, “அகம் பிரஹ்மாஸ்மி” என்னும் விருத்தியினால் பிரஹ்மத்தின் ஆவரணரூப (179) அஞ்ஞானம் நீங்கப் பிரஹ்மம் தானே பிரகாசிக்குகிறது. விருத்தி அஞ்ஞானத்தை நிவிருத்திசெய்வதே பிரஹ்மத்தைப் பிரகாசிப்பித்தலெனப்படுகிறது. பிரஹ்மம் தனது பிரகாசத்தில் புத்தி முதலிய வேறு பிரகாசங்களை யபேக்ஷியாமல் எல்லாவற்றையும் பிரகாசிப்பிப்பதாயிருத்தலால், அது “புத்தியறியாததாயும் புத்தியறிவதாயும்” என்னும் வாக்கியத்தால் சுயம்பிரகாசமென்று சித்திக்கிறது.

மற்றும் அது (பிரஹ்மம்) எவ்வாறிருக்கிறது?

7. ‡ சுத்தமாயிருக்கிறது. 8. § அபாரமாயிருக்கிறது

\* சிதாபாஸனுக்கு விஷயமாந்தன்மையால்.

† கேவல் விருத்திக்கு விஷயமாந்தன்மையால்.

‡ மாயையும் அதன்காரியமுமான மலமின்றியதாயிருக்கிறது.

§ பாரமில்லாதது அபாரமெனப்படும். பாரம்—அந்தம். இந்த அந்தம் தேசகால வஸ்து பேதங்களால் மூன்று விதமாம்.

(1) எது எல்லாவிடங்களிலும் வியாபிக்காமல் யாதேனும் ஓரிடத்திலிருக்கிறதோ, அதற்குத் தேசத்தால் அந்தமுண்டு (உ—ம்) கடம்.

பிரஹ்மம் ஓரிடத்தில் இல்லாமல் எங்கும் வியாபித்திருந்தாலும், சர்வதேசமும் பிரஹ்மத்தில் மாயையால் கற்பிக்கப்பட்டிருத்தலாலும் பிரஹ்மத்துக்குத் தேசத்தால் அந்தமில்லை.

(2) எதன் ஜன்மத்துக்கு முன்னும் நாசத்துக்குப் பின்னும் அபாவமுண்டோ அதற்குக் காலத்தால் அந்தமுண்டு. (உ—ம்) சரீராதிகள்.

பிரஹ்மத்துக்கு உற்பத்தி நாசங்க ளில்லாமையினால் நித்தியமாம். ஆதலால் அதற்குக் காலத்தால் அந்தமில்லை

(3) எந்த வஸ்துவிற்கு அந்நிய வஸ்துக்களோடு பேதம் உண்டாகிறதோ, அந்த வஸ்துவிற்கு வஸ்துவினால் அந்தமுண்டு. (உ—ம்) கடம் வஸ்திரத்துக்கு வேறுபடுதலால் கடத்திற்கு வஸ்திரத்தால் அந்தமுண்டு.

பிரஹ்மத்தில் ஜட சேதனரூப வஸ்துக்களெல்லாம் கற்பிதங்கள். எந்த வஸ்து எதிர் கற்பிதமோ அது அதன் சொரூபமேயாம். மண்ணில் கற்பிதமான கடம் மண் வடிவமாயிருப்பதுபோல் பிரஹ்மத்தில் கற்பிக்கப்பட்டவகளைல்லாம் பிரஹ்மசொரூபமே. ஆதலால் பிரஹ்மம் எல்லாவற்றின் ஆத்மாவா (சொரூபமா) யிருக்கிறது. எதனால் பிரஹ்மம் எதனினும் வேறுபடுகிறதில்லையோ, அதனால் பிரஹ்மத்திற்கு எந்த வஸ்துவினாலும் அந்தமில்லை.

இவ்வாற்றால் பிரஹ்மம் தேசகால வஸ்துக்களால் அந்தமில்லாததாம்; ஆதலால் அபாரமாம்.

முற்கூறிய பிரஹ்மலக்ஷணத்தின் \* பரீக்ஷையைக் காட்டுவாம்:—

1. சுகம்—நித்தியம்:—பிரஹ்மம் “சுக” மாதிரிமா யிருக்கிறதென்று சொல்லும் பக்ஷத்தில், விஷயசுகத்திலும் நியாயமதப்படி (343-363) ஆத்மாவின் ஆரந்தகுணத்திலும் பிரஹ்ம லக்ஷணத்திற்கு † அதிவியாப்தி தோஷம் வருகிறது. அதன் நிவிருத்திக்காகச் “சுக” மென்பதுடன் “நித்திய” மென்பதும் சேர்க்கப்பட்டது.

(1) விஷயாரந்தம் அநித்தியமா யிருக்கின்றது.

(2) நையாயிகர் ஆத்மாவின் ‡ ஆரந்தகுணத்தை அநித்தியமெனக் கொண்டிருக்கிறார்கள்.

இங்குப் பிரஹ்மம் “சுக”மாயும் “நித்திய” மாயு மிருக்கிறதென்று சொல்லப்பட்டிருப்பதால் அவற்றில் அதிவியாப்தி யில்லை.

2. நித்தியம்—பிரகாசம்:—பிரஹ்மத்தைக் கேவலம் “நித்திய” மாகச் சொல்லும்பக்ஷத்தில் நியாய மதத்தில் (343) ஆகாசம் கால முதலியவற்றை நித்தியமாகச் சொல்லியிருத்தலால் அவற்றில் அதிவியாப்தி வரும். அதனை நீக்குதற்குப் பிரஹ்ம லக்ஷணத்தில் “நித்திய” மென்பதுடன் “பிரகாச” மென்பதும் சேர்க்கப்பட்டது. நியாய மதத்தில் ஆகாசாதிகள் நித்தியமாகக் கொள்ளப்பட்டனும், பிரகாச ரூபமாகக் கொள்ளப்படாமல் ஜடமாகக் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றன. இங்குப் பிரஹ்மம் “நித்திய” மாயும் “பிரகாச” மாயு மிருக்கிறதென்று சொல்லப்பட் டிருத்தலால் அம்மதத்தில் அதிவியாப்தி யில்லை.

3. பிரகாசம்—வியாபகம்:—பிரஹ்மத்தைக் கேவலம் “பிரகாச” மாகச் சொல்லும் பக்ஷத்தில்,

(1) சூரியாதிப் பிரகாசங்களில் அதிவியாப்தி யுண்டாகும்.

(2) அல்லது நியாய மதத்தில் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கும் (343-357) ஆத்மாவின் ஞானகுணத்தில் அதிவியாப்தி யுண்டாம்.

(3) அல்லது க்ஷணிக விஞ்ஞான வாதிகள் மதத்தில் கொள்ளப்பட்டிருக்கும் (127) க்ஷணிக விஞ்ஞான ரூப ஆத்மாவினிடத்தில் அதிவியாப்தி யுண்டாம்.

அதை நிவிருத்திசெய்யப் பிரஹ்ம லக்ஷணத்தில் “பிரகாச” துடன் “வியாபக” மும் சொல்லப்பட்டது.

(1) சூரியாதிப் பிரகாசம் வியாபகமன்று ; பரிச்சின்னமாம்.

\* இலக்ஷித வஸ்துவிற்கு இவ்விலக்ஷணம் சம்பவிக்கிறதா, இல்லையா வென்னும் விசாரம் பரீக்ஷை.

† ஒரு வஸ்துவின் லக்ஷணம் மற்றோர் வஸ்துவிலும் இருத்தல் அதிவியாப்தி தோஷமாம்.

‡ குணம் யாதோ அது அநித்தியமேயா மென்பது நியமம்.



(2) நையாயிகர் ஆத்மாவின் ஞானகுணத்தை வியாபகமாகக் கொள்ளாது, பரிச்சின்னமாகக் கொண்டிருக்கின்றனர்.

(3) அங்ஙனமே கூணிக விஞ்ஞானவாதிகள் கூணிக விஞ்ஞானத்தை வியாபகமெனக் கொள்ளாது, பரிச்சின்னமாகக் கொள்ளுகின்றனர்.

இங்குப் பிரஹ்மம் “பிரகாச” மாயும் “வியாபக” மாயு மிருக்கிறதென்று சொல்லப்பட்டிருத்தலால் அதிவியாபதி யில்லை.

4. வியாபகம்—நாமரூப ஆதாரம்:—பிரஹ்மம் கேவலம் “வியாபக” மாய் இருக்கிறதென்று சொல்லும் பகஷத்தில்,

(1) \* ஆகாசாதிகளும் வியாபகமா யிருத்தலின் அவற்றில் அதிவியாபதி யுண்டாம்.

(2) நியாயப் (345) பிரபாகரர் ஆத்மாவை விபுவெனக் கொண்டிருக்கின்றனர்; அதில் அதிவியாபதி யுண்டாகும்.

(3) சாங்கிய மதத்தில் பிரகிருதியை வியாபகமெனக் கொண்டிருக்கின்றனர்; அதில் அதிவியாபதி யுண்டாம். அதை நிவிருத்திசெய்யப் பிரஹ்ம லக்ஷணத்தில் “வியாபக” த்துடன் “நாமரூபங்களுக் காதார” மென்பதும் சேர்க்கப்பட்டது.

(1) ஆகாச முதலியன வியாபகமாயினும் நாமரூபங்களுக் காதாரமாகா.

(2) அங்ஙனமே நையாயிகளும் பிரபாகரரும் ஆத்மாவை விபுவெனக் கொண்டாலும் நாமரூபங்களுக் காதாரமாகக் கொள்ளவில்லை.

(3) சாங்கிய மதத்தில் பிரகிருதியை வியாபகமெனக் கொண்டிருக்கின்றனர். ஆனால் நாமரூபங்களுக் காதாரமெனக் கொள்ளவில்லை.

இங்குப் பிரஹ்மம் “வியாபக”மாயும் “நாமரூபங்களுக் காதார” மாயு மிருக்கிறதென்று சொல்லப்பட்டிருத்தலால் அவற்றில் அதிவியாபதி யில்லை.

5. நாமரூப ஆதாரம்—சுயம்பிரகாசம்—பிரஹ்மத்தைக் கேவலம் “நாமரூபங்களுக் காதார” மாகச் சொல்லும் பகஷத்தில் † பிராக்ரீபாவிக் சர்ப்ப முதலியவற்றின் நாமரூபங்களுக்கு ஆதாரம் ரஜ்ஜு முதலியனவாம்; அவற்றில் அதிவியாபதியுண்டாகிறது. அதனை நீக்குதற்குப் பிரஹ்மத்தின் இலக்ஷணத்தில் “நாம ரூபங்களுக்கு ஆதார” மென்பதுடன் “புத்தி யறியாததாயும் புத்தி யறிவதாயும் ‡ (சுயம்பிரகாசம்)” என்பதும் சேர்க்கப்பட்டது.

“நாமரூபங்களுக் காதார” மென்னும் ஒரு விசேஷணத்தினாலேயே எந்த மதத்தின் எப்பதார்த்தத்திலும் பிரஹ்மத்தின் இலக்ஷணத்திற்கு அநி

\* ஆகாசாதிகளின் வியாபகத்துவம் ஆபேக்ஷிகமாம், (172-பார்க்க)

† தோற்ற மாதிரி, கற்பிதம் 315-வது பிரிவைப் பார்க்க.

‡ இகற்குச் சுயம்பிரகாசமென்னும் பொருள் 2-வது பக்கத்தில் பெறப்பட்டது.

## வஸ்துநிர்த்தேசரூப மங்கல உரை.

வியாப்தி தோஷமுண்டாகாது. அன்றியும் வேதாந்த மதத்தில் (136) ரஜ்ஜு-வாதி ஸ்தலங்களிற் கற்பித சர்ப்பாதிகளின் நாம ரூபங்களுக்கு ஆத்மாவை ரஜ்ஜு உபஹித சைதன்யியமே அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது; ரஜ்ஜுமூத வியன அங்கீகரிக்கப்படவில்லை. என்றாலும், இவ்விடத்தில் ரஜ்ஜுவாதிகளை நாமரூபங்களுக் காதாரமாகக் கூறி அதிவியாப்தி நிவாரணஞ் செய்தது ஸ்தூல திருஷ்டியினால் செய்ததாம்.

6. சுயம்பிரகாசம்—சுத்தம்:—பிரஹ்மத்தைக் கேவலம் “சுயம்பிரகாச” மென்று சொல்லும் பக்ஷத்தில்,

சில உபாஸகர்களது மதத்தில் ஆத்மாவைச் சுயம்பிரகாசமாகக் கொண் டிருக்கிறார்கள்; அதில் அதிவியாப்தியுண்டாம்.

அதனை நீக்குதற்குப் பிரஹ்மலக்ஷணத்தில் “சுயம்பிரகாச” த்துடன் “சுத்த” மென்பதுஞ் சேர்க்கப்பட்டது.

அவ்வுபாசகர்களது மதத்தில் ஆத்மா ஸ்வயம்பிரகாசமாயும் அவித்தை யாதி மலத்தோடு கூடியதாய் மிருப்பதாகச் சொல்லப்பட்டிருத்தலால், “சுயம்பிரகாச” மென்பதோடு “சுத்த” மென்பதைச் சேர்ப்பதனால் அதி வியாப்திதோஷம் நிவிரூத்தியாய்விடுகிறது.

7. சுத்தம்—அபாரம்:—பிரஹ்மத்தைக் கேவலம் “சுத்த” மென்று சொல் லும் பக்ஷத்தில், சாங்கிய மதத்தில் (342) ஆத்மா சுத்தமென்று சொல் லப்பட்டிருத்தலால் அதிவியாப்தியுண்டாம். அதனை நீக்குதற்குப் பிரஹ்ம லக்ஷணத்தில் “சுத்த” த்துடன் “அபார” முஞ் சேர்த்துச் சொல்லப்பட்டது. சாங்கியமதத்தில் ஆத்மாவைச் சுத்தமெனக் கொள்ளினும் அபாரமெனக் கொள்ளவில்லை. சாங்கிய மதத்தில் ஆத்மா தேசகாலங்களால் அந்தமுடைய தன்றாயினும் வஸ்துவினால் அந்தமுடையதாம். ஆதலால் முற்றும் அபார மன்று. ஈண்டு பிரஹ்மம் “சுத்த” மாயும் “அபார” (தேசகால வஸ்து பரிச் சின்னரகித) மாய் மிருக்கிறதென்று சொல்லப்பட்டிருத்தலால் அதில் அதி வியாப்தி யில்லை.

முற்கூறிய பிரஹ்ம லக்ஷணங்களில் சுகம்—நித்தியம், நித்தியம்—பிர காசம் என்னும் இரண்டு இரண்டு விசேஷணங்களாலேயே அதிவியாப்தி தோஷம் நிவிரூத்தியாவதாயிருந்தாலும், பிரஹ்மத்தை யறியவேண்டுமென் னும் இச்சை யுள்ளவர்களுக்கு அந்த விசேஷணங்களின் ஞானமுண்டாருக, அல்லது அநேக விதமாகப் பிரஹ்ம லக்ஷணத்தின் ஞானமுண்டாருக என் னும் நிமித்தத்தால் அதிக விசேஷணங்கள் சொல்லப்பட்டன. முற்கூறிய விசேஷணங்களோடு கூடிய பிரஹ்மம் யாதோ “அதுவே நான்” என்பது வங்கலாசரணத்தின் \* தாற்பரியம்.

(1)

ஜீவப்பிரம ஐக்கியமான கார்த்தின் விஷயம் இந்த மங்கலாசரணத்தினால் நசுனை செய்யப்படுகிறது.

## வினாக்கள்

### நுட்ப சமாதானங்கள்

**1-வது ஆணை:**—விஷ்ணு சிவன் முதலிய தேவதைகளின் ஸ்மாரண ரூபமான மங்கலத்தைச் செய்யவேண்டும். அத்தேவதைகளை விட்டுத் தனது ஸ்மாரணரூப மங்கலத்தைச் செய்வது சரியன்று.

**சமாதானம்:**—எனது (பிரத்தியகாத்மாவின்) ஸ்வரூபம் சமுத்திரம் போல அபாரமா யிருக்கிறது. அதில் விஷ்ணு, சிவன், பிரஹ்மா, சூரியன், சந்திரன், வருணன், யமன், சக்தி, குபேரன், கணபதி என்பவர்களால் உப லக்ஷிதமான (516) சகல தேவதைகளும் அலைகளாக இருக்கிறார்கள். ஆத லால் எனது ஸ்மாரணரூப மங்கலத்தால் சகல தேவதைகளின் மங்கலமும் செய்ததாகிறது. ஆதலால் தனது மங்கலத்தையே செய்தலில் ஓர் அநுசிதமு மில்லை. (2)

**2-வது ஆணை:**—விஷ்ணு சிவன் முதலிய தேவதைகளை (மாயாவிசி ஷ்ட சேதனமான ஈசுவரனது அலைகளாகச் சொல்லலாம்; உமது சொரூபத் தின் (பிரத்தியகாத்மாவின்) அலைகளாகச் சொல்லலாகாது. ஆதலால் ஈசுவர னது மங்கலத்தைச் செய்தல்வேண்டும். விருக்ஷத்தின் மூலத்தில் விடப்பட்ட ஜலத்தினால் கிளை முதலியன திருப்தி யடைவதுபோலும், பிராணனுக்கு ஆகாரம் கொடுப்பதனால் இந்திரியாதிகள் திருப்தி யடைவதுபோலும் ஈசுவர னது மங்கலத்தினால் சர்வ தேவதைகளின் மங்கலமும் சித்திக்கிறது; உம் முடைய (பிரத்தியகாத்மாவின்) மங்கலத்தினால் சகல தேவதைகளின் மங்கல மும் சித்திக்கிறதில்லை.

**சமாதானம்:**—கிருபையை யுடையவரும் சர்வஞ்ஞமான எந்த ஈசுவரனின் மூரிகள் இருதயத்தில் தியானஞ் செய்கிறார்களோ அந்த ஈசுவரன் மாயோ பாதியினால், ரஜ்ஜுவிற் சர்ப்பம்போலும் சொப்பனத்திற் பட்டணமோலும் என் சொரூபத்தில் மித்தையாகவே விளங்குகிறார். எந்த வஸ்து எதனிடத் திற் கற்பிக்கப்படுகிறதோ, அந்தக் கற்பித வஸ்து அதிஷ்டான ரூபமோ மென்னும் நியம மிருத்தலால் எனது ஸ்மாரணரூப மங்கலத்தினால் ஈசுவரான சகல தேவதைகளின் மங்கலமும் சித்திக்கிறது. ஆதலால் என் சொரூப வடிவ மங்கலமே உசிதமாம். (3)

**3-வது ஆணை:**—ஈசுவரன் சுத்தப் பிரஹ்மத்தில் கற்பிதர்; உமது சொரூபத்தில் கற்பிதரல்லர். ஆதலால் நிர்க்குணப் பிரஹ்மத்தின் மங்கலம் செய்யத்தக்கது. அதன் மங்கலத்தால் சகல தேவதைகளின் மங்கலமும் சித் திக்கும்; உமது மங்கலத்தினால் சித்திக்கமாட்டாது.

**சமாதானம்:**—கயிற்றையறியாததினால் சர்ப்பப்பிரதிதியுண்டாவதுபோல், எதனை (பிரஹ்மத்தை) யறியாததினால் இந்த ஜகத்தின் பிரதிதி யுண்டாகி ன்றதோ, கயிற்றை யறிவதினால் சர்ப்பம் நிவிருத்தியாவதுபோல், எதனை (பிர ஹ்மத்தை) யறிவதினால் இந்த ஜகத்து நிவிருத்தியாகிறதோ, அந்த அதிஷ்ட

டானரூப சத்தப் பிரஹ்மமாகிய நான் தானேதானாயிருக்கிறேன்; 'தானே தானாய்' என்று சொன்னதினால் அம்சாம்சிபாவம், விகராவிகாரி பாவம், உபாஸக உபாஸியபாவம் முதலிய எவ்விதத்தாலும் எனக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் சிறிதும் பேதமில்லை யென்பதும்; பேதமின்மையினால் காரியத்தன்மை ரூபம், பிரகாசியத்தன்மைரூபம், ஆதேயத்தன்மைரூபம் என்னும்\* மூன்றுவித பாதந்திரத் தன்மைகளும் இல்லாதவன் நான் என்பதும் சூசிக்கப்பட்டன. ஆதலால் எனது (பிரத்தியகாத்மாவின்) மங்கலமே, சத்தப் பிரஹ்மத்தின் மங்கலமாம். (4)

சு-வது லுக்ஷம்பி:—உங்கள் பரம்பரைக் குருவாகிய நாதாஜீவவர்கள் சம்பிரதாயத்தின் இஷ்ட தேவதையாகிய ஸ்ரீராமசந்தீனை நமஸ்காரம் செய்வது யுத்தம்.

சமாதானம்:—எந்த ராமசந்தீனை யறிகிறதற்காகச் சுகிருத புருஷர்கள் ஆசையின்றிச் சற்கருமங்களைச் செய்கிறார்களோ, அந்த ராமசந்தீனை தாதுதயாலஜீயின் சம்பிரதாயத்தில் ராமரானவர் நிர்க்குணப் பிரஹ்ம சொரூபமா யிருத்தலின்) என் சொரூபமாகவே இருத்தலால் நான் யாரை நமஸ்கரிப்பேன்? என்னை விட வேறு வஸ்து இல்லாததினால் நான் யாரையும் நமஸ்காரஞ் செய்ய வேண்டியதில்லை என்பது கருத்து. அல்லது அந்தப் பிரஹ்மத்தை யறியும் விருப்பத்தால் சுகிருத புருஷர்கள் ராமசந்தீனை ஷீக்ராமமாய்ப் பஜிக்கிறார்களோ, அந்தப் பரப்பிரஹ்மம் என் சொரூபமா யிருத்தலால் நான் யாரை நமஸ்கரிப்பேன்? எனக்குப் பின்னமாக வேறொன்று மில்லவேயில்லை; நான் யாரை நமஸ்காரம் செய்வேன் என்பது தாற்ரியம். (5)

வஸ்துநிர்த்தேசரூபமங்கல உரை முடிந்தது.



\* ஶாரணத்தின் அதிநமாதல், பிரகாசத்தின் அதிநமாதல், ஆதாரத்தின் அதிநமாதல் என்பன மூன்றுவித பாதந்திரத் தன்மைகளாம்.



ஓம்.  
ஸ்ரீ கணேசாயநம:.

# ஸ்ரீ விசாரசாகரம்.

முதலாவது தாங்கம்.  
அறுபந்த சாமாநிய நிருபணம்.

## 1. வஸ்துநித்தேசரூபமங்கலம்.

1. சுகமாயும், நித்தியமாயும், பிரகாசமாயும், வியாபகமாயும், நாம ரூபங்களுக் காதாரமாயும், புத்தி யறியாததாயும் புத்தி யறிவதாயும், சுத்த மாயும், அபாரமாயும் இருப்பது எதுவோ, அது நான்.

2. அபாரமான எனது சொரூப சமுத்திரத்தில் விஷ்ணு, சிவன், பிரஹ் மா, சூரியன், சந்திரன், வருணன், இயமன், சக்தி, குபேரன், கணேசன் என்பவர்கள் அலைகளாயிருக்கின்றார்கள்.

3. எந்தக் கிருபாநிதியாகிய சர்வஞ்ஞனை முரிகள் இருதயத்திற் கொ ண்டி தியானஞ் செய்கின்றார்களோ, அவர் என்னிடத்தில் உபாதியினால் மித்தையாக விளங்குகின்றார்.

4. எதனை யறியாததினால் பழுதையிற் பாம்புபோல ஜகத்துத் தோன் றுகின்றதோ, எதனை யறிவதனால் அப்பாம்புபோல ஜகத்து நசித்துப் போகின்றதோ அந்தநான், தானேதான்.

5. புண்ணியவான்கள் எந்த ராமனை ஞானவிரூப்பத்தால் நிஷ்காம மாகப் பஜிக்கின்றார்களோ, அந்த ராமன் எனது ஆத்மாவா யிருத்தலால் யான் யாரை நமஸ்கரிப்பேன்? (1.)

## 2. கிரந்தமகிமை. 2-3.

வேதாந்த சித்தாந்த மென்னுஞ் ஜலத்தால் நிறைந்து, மிகவும் ஆழமா யிருக்கின்ற \* “விசாரசாகரம்” என்னும் நூலைச் சொல்லுகின்றேன்.

\* பூர்வபக்ஷி சித்தாந்திகளாலேனும், குரு சிஷ்யர்களாலேனும் செய்யப்படும் ஜடம் சேதன முதலிய பதார்த்தங்களின் நிர்ணயத்திற்கு விசாரமென்று பெயர். இங்கு விசார சப்தத்திற்கு விடாத லக்ஷணையினால் பூர்வபக்ஷி முதலியோர்களால் நிர்ணயிக்கப்பட்ட அர்த்தமாகிய விசாரத்தின் விஷயமும் கொள்ளப்படும். அவ்விசா ரத்தின் விஷயமான நிர்ணயிக்கப்பட்ட அர்த்தமே சித்தாந்தமாம். ஆதலால்,

1. பிரதிவாதி அல்லது சிஷ்யனாகிய வாயுவினுற் பிரேரிக்கப்பட்ட<sup>1</sup> சித்தாந்தி அல் லது குரு மேகமாம்.





இதனைத் \* திரணுவன் விசாரித்து (குருமுகமாகச் சிரத்தை, பக்தியுடன் கேட்டு மனனஞ்செய்து) சொரூபத்தின் சாக்ஷாத் காரூப அபரோக்த ஞான வாயிலாக அவித்தையாதி யனர்த்தங்களின் நிவிருத்தி பூர்வகமாய்ப் பரமாத்மத்தை அடைவான். † சூத்திரம் ‡ பாஷ்யம் § வாரீத்திக் || முதலிய ஸம்ஸ்கிருத கிரந்தங்கள் அநேகம் இருந்தாலும், அநத ஸம்ஸ்கிருத நூல்களால்

2. அதனையுண்டாகியது விசாரமாகிய ஜலத்தின் மழையாம்.

3. அதனோடு அதன் விஷயம் வேதத்தின் சித்தாந்தமாகிய ஜலமாம்.

4. அது சாக்ஷாதைப்போல் விஸ்திரணமா யிருத்தலின் இதனால் சாக்ஷாதாம்.

ஆதலால் இது விசாரசாக்ஷா மெனப்படுகின்றது.

1. இதன் ஆதிமுதல் அந்தபரியந்தமான வர்ணங்களின் சமவடிவமும் பூமியாம்.

2. இதன் கண் முற்கூறிய வேதத்தின் சித்தாந்தமாகிய ஜலம் நிறைந்திருக்கின்றது.

3. இதற்கு ஏழு பிரகாணங்களான தாங்கி மென்னும் அலைகளுள்.

4. இதில் கடினப் பிரசங்கமாகிய மகரங்களும்,

5. சுத்த சொரூபத்தின் நிர்ணயமான மணி மாணிக்க முதலியனவும்,

6. விவேகாதி சாதனவடிவப் பதினாறு இரத்தினங்களு மிருக்கின்றன.

7. இதனைக் கடத்தற்கு ஒன்றுருசுவின் புத்தி ஓடும்.

8. அப்பியாசம் நல்ல காற்று.

9. பிரஹ்மநிஷ்டாகிய குரு மாலும்.

10. இதற்குச் சம்சாரமாகிய கு (தீய) தேசத்தோடு சம்பந்தமுடைய அஞ்ஞானம் இக்கரை.

11. மோக்ஷவடிவ சுதேசத்தோடு சம்பந்தமுடைய ஞானம் அக்கரை.

12. இதனைச் சாதனையோடு படித்தலாகிய கடத்தற்கு மோக்ஷவடிவ சுதேசத்தின் பிராப்தி பயனும்.

இத்தன்மையதாய் இவ்விசாரசாக்ஷா மென்னும் நூலிருக்கிறது.

\* 'தீ' என்பது புத்தி, அதனை 'ர' என்பது விஷயங்களினின்றும் இரகித்தல். இத்தன்மைய பிரஹ்மசரிய முதலிய சாதனங்களோடு கூடிய அதிகாரி இவ்ருத "தீ" எனப்படுகின்றன.

† சொற்ப அக்ஷரங்களை யுடையதும், சந்தேகமில்லாத சாரத்தை யுடையதும், எங்கும் பிரவிருத்தியாவதும், எதனாலு தடுக்கப்படாததும், தோஷமில்லாததுமாயுள்ள வாக்கியம் எதுவோ அது சூத்திரமெனப்படும். இத்தன்மைய சூத்திரங்களின் சமுதாய வடிவ ஷட் (ஆறு) சாஸ்திர முதலிய அநேக கிரந்தங்கள் இருக்கின்றன. அவற்றுள் இங்கு வேத வியாசராத் செய்யப்பட்ட 55 பிரஹ்ம சூத்திர வடிவ உத்தர மீமாம்ஸா சாஸ்திரம் "சூத்திர" சப்தத்தால் கிரகிக்கத்தக்கதாம்

‡ சூத்திராதிரூப மூலக்கிரந்தங்களிலுள்ள பதங்களைக்கொண்டு அவற்றிற்குப் பரியாயமான தனது பதங்களைக்கூறி, பின்னர் மூலத்துள்ள பதங்களை யநுசரித்த பதங்களால் தனது பதங்களை விவரித்தல் (விசேஷமாக வர்ணித்தல்) "பாஷ்ய" மெனப்படும். இப்படிப்பட்ட பாஷியங்கள் அநேகமுள். அவற்றுள் இங்கு ஸ்ரீ சங்கராசாரியராத் செய்யப்பட்ட பாஷியம் கிரகிக்கத்தக்கது.

§ மூலக்கிரந்தகாரரால் சொல்லப்பட்டனவும், சொல்லப்படாதனவும், விருத்தமாகச் சொல்லப்பட்டனவுமாகிய அர்த்தங்களின் சித்தனமான விசாரம் எதன் கண் இருக்கிறதோ, அத்தன்மைய கலோகரூபமான வியாக்கியானத்திற்கு "வாரீத்திக்" மென்று பெயர். அப்படிப்பட்ட வாரீத்திகளும் அநேகமுள். அவற்றுள் இங்கு ஸ்ரீ சங்கராசாரியருடைய சிஷ்யரான மண்டடயிரிரென்னும் ஸ்ரீசுரேஷ்வராசாரியரால் செய்யப்பட்ட வாரீத்திக் கிரகிக்கத்தக்கது.

|| முதலியவெனும் சப்தத்தால் உபநிஷத்துக்கள் பகவத்கீதை முதலிய அநேக கிரந்தங்கள் கிரகிக்கத்தக்கனவாம்.

மந்தபுத்தியுடைய புருஷர்களுக்குப் போதமுண்டாகிறதில்லை. \* தமிழ்நூல்களால் மந்தபுத்தியுடைய புருஷர்களுக்கும் போதமுண்டாகும். ஆதலால் நூலை ஜூரம்பித்தல் நிஷ்பலமன்று. ஸம்ஸ்கிருத நூல்களை விசாரித்தற்குப் புத்திரமாமத்தியமில்லாத † மந்தமதியுடைய அஞ்ஞானிகளின்பொருட்டு இத்தமிழ்நூலை யாரம்பித்தல் ஸபலமாக (பிரயோஜனமுடையதாம்). (2.)

3. தமிழ்நூல்களானேக மிருந்தாலும் விசாரணைமொழிந்த மற்றத் தமிழ் நூல்களால் ஆத்மவஸ்துவிலுள்ள சந்தேகங்கள் நிவிர்த்தியாகா. இதில் இது ஏதுவாம்:—

1. சிலர் சிவனைஞ்செய்து தமிழ்நூல்களைச் செய்திருக்கிறார்கள். அவற்றின் விஷயம் சில அமசங்களில் மாதிரம் சாஸ்திர அநுசாரமாயும், கேட்ட அர்த்தம் † சரியாகக் கிரகிக்கப்படாத அமிசங்களில் சாஸ்திர நிரூபணமாயும் இருக்கும். ஆகையாற் கேள்வியுடையோராரை செய்யப்பட்ட தமிழ் நூல்களினால் சந்தேகமின்றிய போத முண்டாகிறதில்லை.

2. வேறு சிலர் சொற்பசாஸ்திரம் படித்துத் தமிழ் நூல்களைச் செய்திருக்கிறார்கள். அவற்றில் வேதாந்தார்த்தம் பூர்ணமாகச் சொல்லப்படாததினால் அவற்றினாலும் சந்தேகமின்றிய போத முண்டாகிறதில்லை.

இந்த விசாரணை கிரந்தத்திலோ விஷயங்கள் பூர்ணமாயும் வேதாந்தசாஸ்திர அநுசாரமாயும் எவ்விடத்திலும் விருத்தமில்லாமலும் மிருக்கின்றன. ஆத்மஞானத்தில் உபயோகமுள்ள பதார்த்தங்கள் விஸ்தாரமாகவும் நிரூபிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. ஆதலால் இதற்குச் சமானமாக வேறு தமிழ் நூல்களில்லை; எல்லாத் தமிழ்நூல்களினும் இது உத்தமமானதாம். (3.)

\* இன்னாலாகியர் ஹிந்திபாஷா கிரந்தமெனக் கூறியுளராயினும், இங்குத் தமிழில் மொழிபெயர்க்கப் புகுந்தமையின் தமிழ்நூலெனக் கூறவேண்டியதாயிற்று.

† மந்தமதியுடைய அதாவது சம்ஸ்கிருத கிரந்தங்களை விசாரித்தலில் அற்ப புத்தியுடைய அஞ்ஞானி (சொருபததை யறியாதவர்) களின்பொருட்டு இத்தமிழ்நூலை ஜூரம்பித்தல் என்றதனால் “சமஸ்கிருதத்தில் அற்ப மதியுடைய சொருபத்தின் அஞ்ஞானி இத்தமிழ்நூலுக்கு அதிகாரி” யெனப்பட்டது.

இவ்விவக்கணத்தின் பரிகைடி இதுவாய்:—

1. தமிழ் சம்ஸ்கிருதம் என்னும் இரண்டிலும் அற்பமதியுடைய அஞ்ஞானிகளோ பாமரர்களும் விஷயங்களுமாகிய அநேகஜீவர்க ளிருக்கின்றார்கள். அவர்கள் மூர்க்கர்களாயிருத்தலின் தங்களை அஞ்ஞானிகளென்று மதிக்காது, ஞானிகளென மதித்திருக்கின்றனர். ஆதலால் அறிதல் வேட்கையின்மையின், விவாகத்தில் அதிகாரியாகிய உண்ட (ஆண்மையிலாத) புருஷனைப்போல அவர்கள் கிரந்தத்தில் அதிகாரிகளாகார்.

2. சம்ஸ்கிருதத்தில் அற்பமதியையுடையவர்களோ சிலர் தமிழ் உணர்ச்சியுடையோராய் ஞானிகளாய் மிருக்கிறார்கள் அவர்கள் தமிழ் நூலில் அற்பமதியுடைய ரல்லர். ஆதலால் அறியுமவிரூப மின்மையின் கிரந்தத்தில் அதிகாரிகளல்லர்; மூத்தராவர்.

3. அஞ்ஞானிகளோ சிலர் (பாமரர், அல்லது விஷயிகள், அல்லது ஜ்ஞாஸூகங்கள்) சம்ஸ்கிருத முணர்த்தவர்களாய் மிருக்கின்றார்கள். அவர்கள் அற்பமதியுடையவர்களல்லராகலின், தமிழ்நூலில் அதிகாரிகளல்லர்.

ஆதலால் முற்கூறிய லக்ஷணம் தோஷமின்றியதாம்.

† இந்திரியத்தின் அல்லது சித்தத்தின் சஞ்சலத்தன்மையினால் சிவனைச் செவ்வனம் பட்ட அர்த்தம் பூதாக்கினியைப்போல உன்னவாறு தாரணஞ் செய்யப்பட்டதாம்.

## 4. அநுபந்தத்தின் பெயர்.

அதிகாரி, சம்பந்தம், விஷயம், பிரயோஜனம் என்பவற்றிற்கு \* அநுபந்தம் என்று பெயர். அதிகாரிமுதலிய கிரந்தத்தின் அநுபந்தத்தை யறியாவிடின், விவேகிக்குக் கிரந்தத்திற் பிரவிருத்தி யுண்டாகாது. ஆதலால் எவ்வநுபந்தத்தை யறிதலால் அதிகாரி இந்நூலைக் கேட்பானோ, அவ்வநுபந்தத்தை இப்போது சொல்லுகிறேன். (4.)

## 5. அதிகாரிவா்ணநம். 5-23.

அந்தக்கரணத்தில் மூன்றுதோஷங்களுண்டு:—1. ஒன்று † மலம், 2. மற்றையது விசேஷம், 3. மூன்றாவது ஆவரணம்.

1. நிஷ்காமகர்மத்தினால் அந்தக்கரணத்தின் மலதோஷம் நீங்கும்.

2. உபாசனையினால் விசேஷத்தோஷம் நீங்கும்

3. ஞானத்தினால் ஆவரணதோஷம் நிவர்த்தியாகும்.

எவனுக்கு நிஷ்காம கர்ம உபாசனைகளால் மலவிசேஷங்கள் நிவர்த்தியாகிச் சொரூபத்தை மறைக்கும் அஞ்ஞானமாத்மிரம் சித்தத்திலிருக்

\* வீடு நாலு கால்களினி நிற்காது. அதுபோல சகல கிரந்தங்களும் நான்கு அநுபந்தங்களினி யிரா. அவற்றைத் தெரிந்துகொண்டாலன்றி விவேகிக்குக் கிரந்தத்திற் பிரவிருத்தியுண்டாகாது. ஆதலால் கிரந்தாரம்பத்தில் இவற்றைச் சொல்ல வேண்டியது அவசியம். தன்னை (அநுபந்தத்தை) யறிந்த பிறகு எது முழுக்கூடவைக் கிரந்தத்தோடு சம்பந்தப்படுத்துகிறதோ அது அநுபந்தமாம்.

† ஸ்தூலதேகத்தில் வாதம் பித்தம் கபமென்று மூன்று தோஷங்கள் உண்டு. அவற்றை நிவர்த்திக்கத் தன்வந்திரிமுதலியோர் ஆயுள்வேதத்தைச் செய்திருக்கின்றனர். அதுபோல அந்தக்கரணத்திலும் மலம் விசேஷம் அஞ்ஞானமென்று மூன்று தோஷங்களுண்டு. அவற்றை நிவர்த்திக்கக் கர்மகாண்டம் உபாஸனாகாண்டம் ஞானகாண்டமென்றும் மூன்று காண்டங்களோடு கூடிய நாலுவேதங்கள் பரமேசுவரனாற் செய்யப்பட்டிருக்கின்றன.

1. மலம் என்பது பாவம். அப்பாவம் ஜன்மந்தாரங்களிற்செய்யப்பட்ட அசுபகர்மங் களாலுண்டாகிய அதர்மம், அபூர்வம், அதிருஷ்டம் என்னும் பெயர்களோடுகூடிய சம்ஸ்காரரூபயா யிருத்தலால் அதிருஷ்டமாயிருக்கிறது; ஆதலால் பிரத்தியக்ஷமாகிறதில்லை. அங்ஙனமாயினும் அசுபவாசனையால் அஃது அநுமிக்கப்படுகிறது. நிஷிதத கர்மத்திலாவது விஷயத்திலாவது எவனுக்கு இச்சையுண்டாகின்றதோ, அவனுடைய சித்தத்தில் அசுபவாசனை யிருக்கின்றது. அதனால் அவன் “மலதோஷத்தோடுகூடியவ” னென்று அதுமானிக்கப்படுகின்றான். இதனை நிவர்த்திக்க நிஷ்காமகர்மம், புத்தையை, ஈசுவர நாமோச்சாரணம் என்பவை உபாயங்களாம். இவற்றில் முதல் இரண்டு உபாயங்களும் மலத்தை மாத்மிரம் போக்கும். நாமோச்சாரணம் விசேஷத்தையும் போக்கும்.:

2. சித்தத்தின் சஞ்சலத்தன்மைக்கு விசேஷமென்று பெயர் எவனுடைய சித்தம் வேதாந்தத்தின் கெவணமுதலியவற்றிலாவது மகா வாக்கியத்தின் அர்த்தமாகிய நனது சொரூபத்திலாவது ஸ்திரமாய் நிற்சாமல் அந்நியவிஷயங்களில் பிரமிக்கிறதோ அவன் சித்தம் சஞ்சல முடையதாம். இதனாலேயே அவன் விசேஷத்தோஷத்தோடு கூடியவ னென் றறியப்படுகின்றான்.

கிறதோ, எவன் நான்கு சாதனங்களோடு கூடியவன யிருக்கிறானோ அப்-  
புருடன் \* அதிகாரியாவன். (5.)

### 6. நான்கு சாதனங்களின் வர்ணநம். 6-14.

1. விவேகம், 2. வைராக்கியம், 3. சமாதிஷ்ட்சம்பத்தி, 4. முமுகுஷுத்துவம்  
என்பவை சாதனங்களாம். (6.)

### 7. (1.) விவேகலக்ஷணம்.

1. ஆத்மா நாசமின்றியதும் கிரியையின்றியதும்.

2. ஜகத்து நாசமுள்ளதும் கிரியையுடையதும்.

இவ்வாறு அறிதலை † விவேகம் என்பர்.

இவ்விவேகமே எல்லாச் சாதனங்களுக்கு மாதாரமாம். ஏனெனின் முத-  
லில் விவேகமுண்டாகுமாயின், பின் வைராக்கியாதி மற்றச் சாதனங்களுமுண்-  
டாம். விவேகமுண்டாகாவிடின் மற்ற மூன்றும் உண்டாகா. ஆதலால்  
வைராக்கியம், சமாதிஷ்ட்சம்பத்தி, முமுகுஷுத்துவம் என்பவற்றிற்கு விவே-  
கம் ‡ ஏதுவாம். (7.)

இதனை நிவர்த்திக்க (1) ஈசுவர நாமோச்சாரணம், அஜபாமந்திரோச்சாரணம்,  
ஈஸ்வரமூர்த்தித் தியானம் அல்லது நிர்க்குணப் பிரஹ்மசிந்தன முதலிய உபாசனைகள்  
செய்யத்தக்கனவாம். ஏனெனின் உபாசனையால் சித்தம் ஏகாக்கிரமாக விசுப்பதோ  
ஷம் நிவிர்த்தியாகிறது. (2) அல்லது ஈசுவரபுத்தியாகக் குருவைச் சரீரம், வாக்கு, மனம்,  
தனம் என்பவைகளாற் சேவைசெய்யின், அச்சேவை கர்மோபாஸனைக ளின்றியே  
சித்தத்திற்குச் சுத்தியையும் ஏகாக்கிரத் தன்மையையும் கொடுக்கும். (3) அல்லது மந்த  
மான ஞானவிருப்பினாலும் பிரீதியுடன் வேதாந்த சிவவணத்திலாவது அப்பியாசத்தி-  
லாவது பிரவிர்த்தித்தலும் கர்மோபாஸனைக ளின்றியே சித்தத்துக்குச் சுத்தியையும்  
ஏகாக்கிரத் தன்மையையும் கொடுக்கும்.

3. பிரஹ்மரூப ஆத்மாவை நான் அறியேன் என்னும் வியவகாரத்திற்கு ஏது  
அஞ்ஞானம். இது தத்துவஞானத்தால் நிவர்த்தியாகும்.

\* பிரகஸ்பதிசுவனம் என்னும் யாகத்துக்குப் பிராஹ்மணனும், ராஜருய யாகத் து-  
க்கு கூத்திரியனும், ஸோம யாகத்துக்கு வைசியனும் எப்படி யதிகாரிகளோ, அப்படியே  
வேதாந்த விசாரத்துக்கு நான்கு சாதனங்களோடும் கூடியவன் அதிகாரியாவன்.

† அன்னமானது நீரையும் பாலையும் பிரிப்பதுபோல, ஆத்மாவையும் அநாத்மா-  
வையும் திடமாக விசாரித்தல் (பிரித்தறிதல்) விவேகம். இவ்விவேகமாத் திரத்தால் ஜக-  
த்து மித்தையென்னும் பரோக்ஷஞான முண்டாகுமேயன்றி அபரோக்ஷஞான முண்டா-  
காது. ஆதலால் மற்றச் சாதனங்களும் வேண்டும்.

‡ சுஃநகை:—பிறரை வெல்லும் விருப்பினர்களாகிய பண்டிதர்களுக்கும் “ஆத்மா  
நித்தியம்; ஆத்மாவிற்கு கநியமான தேகாதிப் பிரபஞ்சவடிவ அநாத்மா அந்தியம்” என்-  
னும் வடிவின்தாகிய பேதஞான மென்னும் விவேக முண்டாயிருக்கின்றது. ஆனால்  
அது ஏன் அவர்களுக்கு வைராக்கியாதி பிற்சாதனங்களுக்கு ஏதுவாகிறதில்லை.

சமாதானம்:—அப்பண்டிதர்களுக்குச் சாஸ்திராப்பியாசத்தினால் விவேகஞான  
முண்டாயினும், அது நிஷ்காம கர்ம உபாசனைகளால் சுத்தியின்றிய மலின அந்தச்-  
சுரணமாகிய தேசத்தி லுண்டாகின்ற தாகலின்,

1. வேறிடத்தினின்றும் பெயர்த்துச் சலசம்பந்தமின்றிய பாஸநிலத்தில் ஈடப்-  
பட்ட கதலி விருகூத்தினைப்போல, வைராக்கியமுதலிய பிற்சாதனவடிவ (பக்க) விருகூ-

### 8. (2) வைராக்கிய லக்ஷணம்.

பிரஹ்மலோக பரியந்தமான போகங்களில் இச்சையுண்டாகாமல் அவற்றை விடுதலே\* வைராக்கியமா மென்று வேதார்த்தத்தை யறிந்த முனிசுள் சொல்லுகின்றார்கள். (8.)

### 9. (3) சமாதி ஆறன்பெயர். 9-13.

சமம், தமம், சிரத்தை, சமாதானம், உபரதி, தீதிகை யென ஆறாம். (9.)

### 10. [1-2] சமதம்லக்ஷணம்.

(1) மனதை விஷயங்களினின்றும் தடுத்தலை நல்லதீரர் + சம மென்பர்.

பரம்பரைக்கு ஏதுவாகிறதில்லை. ஆனால் அந்த விவேகம் சித்திர அங்கதனைப்போலும், சித்திர அமுதத்தைப்போலும், சித்திர அக்கினியைப்போலும் சொன்மாதிரித்தா லாகிய யா யிருத்தலின் அவிவேகமேயாம்.

2. சுத்தியுள்ள அந்தக்காண தேசத்தில் உதயமாகிய விவேகம் ஜலமும் ரசமுமுள்ள (சதுப்பு) நிலத்தில் நடப்பட்ட கதலி விருஷத்தினைப்போல வைராக்கியாதி பிற்சாதன வடிவ பிறவிருஷங்களின் பரம்பரைக்கு ஏதுவாகின்றது ஆதலால் சுத்தசித்தமாகிய பூமியில் உதயமாகிய விவேகம் வைராக்கியத்திற்கு அசாதாரண காரணமாம். வைராக்கியம் ஷட்டசம்பந்திக்கு அசாதாரணகாரணமாம். இவ்வாற்றால் பின்பின் சாதனங்களுக்கு முன்முன் சாதனங்கள் நிமித்தகாரணமாம். சுத்த அந்தக்காணமாகிய பூமி எல்லா வற்றிற்கும் உபாதானகாரணமாம்.

ஆதலால் சுத்தசுத்தி பூர்வமான விவேகம் முமுகு-க்களால் அவசியம் சம்பாதிக்கத்தக்கதாம்.

\* வைராக்கியமாவது திபாகஞ்செய்யும் இச்சை, அல்லது இச்சையில்லாமை. இது 1 யதமானம். 2 வியத்ரோகம். 3 ஏகேந்திரியம். 4 வசீகாரம் என நாலுவகையாம்.

1. யதமானம் என்பது மந்தவிவேகம்.

2. வியத்ரோகம்:—கிரியானது நகுலக்கொடியை யாகிரயித்துப் பாம்புடன் சண்டையிவெதுபோல் சந்தங்கத்தின் ஆசிரயத்தால் துர்க்குணத்தை விடுதலிலும், நற்குணத்தைக் கொள்ளுதலிலும் உண்டாகும் உற்சாகம் வியத்ரோகமாம்.

3. இந்திரிய நிக்கிரகமே ஏகேந்திரியம்,

4. மனோநிக்கிரகமே வசீகாரம். இது (1) மந்தம், (2) தீவிரம், (3) தீவிரதாமென மூவகையாம்.

(1) புத்திரதனாதி ஈசத்தால் சம்சாரத்தை வெறுக்கும் புத்திவிருத்தி மந்தமாம்.

(2) இந்த லோகத்தில் புத்திராதி சம்பந்தத்தா லுண்டாகும் சுகத்தை இச்சியாம் விருப்பது தீவிரம்.

(3) புனராவிருத்தி யுண்டென்பதையறிந்து சர்வலோகங்களின் இச்சையு மில்லாம விருப்பது தீவிரதாம்.

இவற்றில் ஞானத்துக்குக் காரணம் தீவிரதா வசீகார வைராக்கியமாம். இதனையே ஹிஞ்ஞானம் சம்பாதிக்கவேண்டும்.

† நோஷுதிருஷ்டியாகிய அங்குசத்தால் மனதாசியை யானையைச் சுவாதினப்படுத்துவது சமம்.

- (2) இத்திரியங்களை விஷயத்திற் செல்லவிடாமற் தடுப்பதனைத் தம் மென்பர். (11.)

### 11. [3-4] சிரத்தை சமாதானலக்ஷணம்.

- (3) † சிரத்தை வேதகுரு வாக்கியங்களில் விசுராசம்வைப்பது. (12.)  
(4) ‡ சமாதானம் மனது சலியாமல் ஸ்திரமாய் நிற்பது. (13.)

### 12. [5] உபராமலக்ஷணம்.

தோஷதிரஷ்டி பூர்வகமாய்ச் சாஸ்திரசிந்தனையாகிய சாட்டையால் சப்தாதி விஷயவடிவ மார்க்கத்தில் போகும் இத்திரியங்களாகிய குதிரைகளைச் சுவாதினஞ் செய்தல் தம்மீ. இரசப்பூச்சின்றிய கண்ணாடியில் முகத்தைப் பார்க்கும்போது நேத்திர விருத்தி வெளியிற் சென்றுவிடுகின்றது. அதுபோல இத்திரியவாழியில் விஷயங்களினின்றும் தடுத்தலாகிய தமமின்றி மனதின் நிரோதமாகிய சமம் சித்தியாது. கடிவாளத்தைப் பிடித்தாலன்றிக் குதிரை யடங்காததுபோல மனதின் நிரோதமாகிய சமமின்றி இத்திரியங்களின் நிரோதமாகிய தம்ம் சித்தியாது. ஆதலால் இச்சமதமங்களுக்கு ஒன்றற்கொன்று அபேகையுண்டு.

அங்ஙனமே எல்லா வுட்சம்பத்திகளுக்கும் ஒன்றற்கொன்று அபேகையுண்டு.

அதுமேல் 8 வது பக்கம் § விளக்கவுரையில் நிரூபிக்கப்படும்.

† எவனுக்கு ஈசுவரன் குரு முதலியவர்களிடத்தில் பூஜ்யபுத்தியால் பிரீதிபு பத்தியுண்டாகிறதோ, அவனுக்கு வேதம் சாஸ்திரம் குரு என்பவர்களின் வசனங்களில் சிரத்தை யுண்டாகிறது ஆகையால் சிரத்தை பக்கியை அபேகிப்புகிறது இந்தக் கிரந்தத்தில் மூன்றாவதாகச் சொல்லப்பட்ட சிரத்தை சில கிரந்தங்களில் ஆரவதாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

(1) சர்வசாதனங்களின் சம்பத்தியாகிய தயிர்க்கடையின் சாமக்கிரியில் சிரத்தை கடைதற் பாத்நிரமாம். அது பங்கமானால் சகல சாதனங்களும் வியர்த்தமாகும்.

(2) அல்லது சகல சாதனங்களின் சம்பத்தியாகிய விருகூத்திற்குச் சிரத்தை பழமாம். அது நாசமானால் சகல சாதனங்களும் வியர்த்தமாகும்.

சிரத்தையிருந்தால் மற்றச் சகல சாதனங்களும் ஸபலமாம். ஆதலால் ஞானத்தின் சகல சாதனங்களிலும் சிரத்தை முக்கிய சாதனமாம். அது குஸங்கம் (தீர்ப்பு) முதலிய நாச நிமித்தங்களினின்றும் இரகிபிக்கத்தக்கதாம்.

சாதன சம்பத்தியாகிய தயிர் கடைதற் சாமக்கிரியின் உருவகம் ஸ்ரீ போதாத்நா காமென்னும் தூலின் முதல் ரத்தினத்திலும், இச்சாதன சாமக்கிரியாகிய விருகூத்தின் உருவகம் ஸ்ரீ பாலபோதினியென்னும் உரையோடு கூடிய பாலபோதத்தின் முதல் உபதேசத்திலும் விஸ்தாரமாய் எழுதப்பட்டிருக்கின்றன.

‡ பிரஹ்மரூப லக்ஷியத்தில் சித்தம் ஏகாக்கிரமாயிருப்பது சமாதானம். மூன் அதிகாரிலக்ஷணத்தில் உபாசனையால் விசேஷதோஷம் நீங்கிச் சித்த ஏகாக்கிரத்தன்மை யுண்டாயிருக்க வேண்டியதென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. ஆனால் இவ்விண்ணி சித்த ஏகாக்கிரத்தன்மைகளுக்கும் வித்தியாசம் யாதெனின், முதலாவதுசுருணம்பிரஹ்மத்தின் அல்லது மூர்த்தியின் உபாசனையால் உண்டாவது; இரண்டாவது நிரர்க்குணப் பிரஹ்மத்தினிடத்தில் இருப்பது.

(5) \* உபராக்ஷாவது † சாதனசகித சகல கர்மங்களையும் விட்டு, விஷமாக எண்ணி விஷயங்களை விட்டோடுதலும், ‡ ஸ்திரீயை வெறுத்தலுமாம். (14.)

### 13. [6] திதிக்கையின் லக்ஷணம்.

(6) ¶ திதிக்கையாவது சிதோஷ்ணம் பசிதாகமுதலிய துவர்துவங்களைச் சகிப்பது திதிக்கையாமெனப் பண்டிதர்களாகிய § முனிவரவிறைவர் கூறுவர். இச்சமமுதலிய § ஆறும் ஒரே சாதனமாக வெண்ணப்படுகின்றன. ஆதலால் விவேகிகள் சாதனங்கள் ஒன்பதாகா, நான்கேயாமென்று சொல்லுவர். (15.)

¶ தியாகஞ்செய்தபின், அடையப்பட்ட விஷயத்தில் மறுபடியும் இச்சை யுண்டாகாமலிருப்பது வைராக்கியத்தின் பயனாகிய உபராமமாம். இதனையே உபராத்யென்றும் விடலென்றும் கூறுவர். இதுவே மீண்டும் போகங்களில் அதினமாகாதிருத்தல் வடிவினதாகிய வைராக்கியத்தின் பயனும். அடையாத விஷயங்களில் தோஷத்திருஷ்டி பூர்வகமாய் இச்சையில்லாமலிருப்பது வைராக்கியம்.

† ஸ்திரீ, தனம், ஜாதி, அபிமானம் முதலிய கர்மத்தின் சாதனங்களோடு.

‡ இங்கு “விஷயங்களை விட்டோடுதல்” என்பதனாலேயே, ஸ்திரீ முதலிய சகல விஷயங்களிலும் அருவருப்புக் காட்டப்பட்டது. மீண்டும் நாரியாகிய விஷயத்தில் அருவருப்பைக் கூறுதலால் புருத்தி (கூறியது கூறல்) என்னும் தோஷ முண்டாகின்றது. என்றாலும் பல ஜன்மங்களில் செய்த ஸ்திரீசங்கத்தின் சம்ஸ்காரம், தீவிரமாயிருத்தலாலும், ஸ்திரீயினிடத்தில் சப்தம், ஸ்பரிசம், ரூபம், ரசம், கந்தம், மைதுன மென்னும் ஆறு விஷயங்களும் மிகுதியாய்ப் பெறப்படுதலாலும், மற்றவிஷயங்களினும் ஸ்திரீ விஷயம் பிரபலமாம். ஆதலால் அதனிடத்தில் அதிக அருவருப்பைச் செய்தல்வேண்டுமென்னும் அபிப்பிராயத்தால் அதனை மீண்டும் கூறியதாமாகலின், அது ஈண்டுக் கூறியது கூறலென்னும் தூஷணமாகாது, பூஷணமேயாம்.

¶ ரொவணாதிப் பிரசங்கங்களில் அவைகளுக்கு விரோதமான சிதோஷ்ணம் பசிதாகம் முதலியவைகளைச் சகித்தல் திதிக்கை. இஃது இல்லாவிடின் ரொவணாதி காலங்களில் பசிதாகம் முதலியவைகள் சம்பவிக்கும். அப்போது அவற்றை நிவர்த்திக்க மனது பிரவர்த்திக்கும். அதனால் ரொவணாதிகளுக்கு விக்கினமுண்டாகும். ஆதலால் திதிக்கை (சகித்தல்) அவசியம் வேண்டும்.

§ முனி = சந்நியாசி; அவர்களில், வரர் = சிரோஷ்டர்களாவார் வித்துவத்ஸந்நியாசிகள்; அவர்களுக்கு இறைவர் = ஆசாரியர். அவர்கள் ஈண்டுமுனிவரவிறைவர் எனப்படுவர்.

§ சரீரரூபாதத்திற்கு இந்திரியங்கள் குதிரைகள், மனம் கடிவாளம், புத்தி சாரதி, ஆத்மா ஐயமானன். எவனுடைய சாரதி சரியாயிருக்கிறானோ, அவனுடைய இந்திரியங்களென்னும் குதிரைகள் நன்மார்க்கத்திற் சென்று, ஐயமானனை ஸ்வர்க்கம் அல்லது மோகம் என்னும் இடத்திற் சேர்ப்பிக்கும். சாரதி தவறுடையவனாயின், இந்திரியங்கள் என்னும் குதிரைகள் தவறான வழியிற் சென்று ஐயமானனை நாகத்திற் கொண்டு சேர்ப்பிக்கும். ஆதலால் முமுகு-வானவன் தனது புத்தியாகிய சாரதி தனக்குத் தோற்றியவண்ணம் நடவாமலும், இந்திரியங்களாகிய குதிரைகள் நன்மார்க்கத்திற் செல்லும்படியாகவும் செய்யவேண்டியது. இவ்விடத்தில் புத்தியாகிய சாரதியை வசப்படுத்துதல் சமம் எனப்படும். இந்திரியங்களாகிய குதிரைகளை வசப்படுத்துதல் தம

## 14. (4.) முழுக்ஷுத்துவ லக்ஷணம்.

பிரஹ்மப்பிரோப்தியும் அநர்த்த நிவிர்த்தியும் மோக்ஷத்தின் சொதபமாய்.

மெனப்பமும். புத்தியும் இந்திரியங்களும், சாரதியின் அதீனத்திற் குதிரைகளும், குதிரைகளின் அதீனத்தில் சாரதியுமிருப்பதுபோல் இருக்கின்றன.

சுவர்ணத்தாற் செய்யப்பட்ட அநேக மணிகளையுடைய மாலை ஒரு பூஷணமாக எண்ணப்படுவதுபோல, சமதமாதிகள் வெவ்வேறு யிருந்தாலும் பாஸ்பரம் சகாயத்தை அபேக்ஷித்தலால் அவை ஆறும் ஒரு சாதனமாக எண்ணப்படுகின்றன. சமாதியாறும் பாஸ்பரம் சாதனமாதல் வருமாறு:—

1. (1) மனதை யடக்குதலாகிய சமயின்றி இந்திரியங்க ளடங்கா. ஆகலின் தமம் சமத்தை யபேக்ஷிக்கிறது.

(2) மனவடக்கமின்றிப் பகிர்முகமாகிய (ஸ்திரீ புத்திராதி விஷயங்களில் பற்றுடைய) மனத்திற்கு வேதாந்த சாஸ்திரத்திலும் சற்குருவீனிடத்திலும் பூர்ண சிரத்தையிராது. ஆதலால் சிரத்தையும் சமத்தை யபேக்ஷிக்கிறது.

(3) மன நிரோதமின்றிப் பிரஹ்மத்தில் கித்தம் ஏகாக்கிரத்தன்மையை யடையாது. ஆதலால் சமாதானமும் சமத்தை யபேக்ஷிக்கிறது.

(4) பால்முதலிய உத்தம ஆகாரத்தால் வளர்க்கப்பட்ட கட்டின்றிய பூனை, எலியைக் கண்டவுடன் நிற்காமல் அதன்பேரில் பாய்வதுபோல், விஷயங்களினின்றும் உபரதியடைந்த மனதும் நிரோதமென்னும் கயிற்றால் கட்டப்பட்டாதாயின், நிற்காமல், கிடைத்த விஷயங்களில் பாயும். ஆதலால் உபரதியும் சமத்தை யபேக்ஷிக்கிறது.

(5) அந்தர்முகமான மனத்தினொற்றான் சீதோஷ்ணாதி துவந்துவங் (இருமை)களைச் சகிக்கமுடியும்; பகிர்முகமான மனதால் சகிக்கமுடியாது. ஆதலால் நிதினைக்கும் சமத்தை யபேக்ஷிக்கிறது.

இவ்வாற்றால் தமாதிகள் ஜநீதிற்கும் சமம் சககாரியாய் (சகாயமாய்.)

2. (1) அங்ளனமே இராசப்பூச்சின்றிய கண்ணாடியில் நேத்திரவிரத்தி தடுக்கப்படாததுபோல, இந்திரியவாயிலைத் தடுத்தலின்றி மனம் தடுக்கப்படுகிறதில்லை. ஆதலால் சமம் தமத்தை யபேக்ஷிக்கிறது.

(2) உருவமுதலிய விஷயங்களில் பற்றுள்ளவனுக்குச் சற்குரு சந்நிதிரங்களில் சிரத்தையிரா தாகலின் சிரத்தையும் தமத்தை யபேக்ஷிக்கிறது.

(3) இந்திரிய கித்திரகமின்றிச் சஞ்சலமடைந்த மனதில் ஏகாக்கிரத்தன்மை நிலைக்கிறதில்லை ஆகலின் சமாதானமும் தமத்தை யபேக்ஷிக்கிறது.

(4) இந்திரியங்களை யடக்காவிடின், பிரத்தியக்ஷமாய் அறுபலிக்கப்பட்ட அதுகூல விஷயங்களில் இராகத்தின் புலப்பட்ட சம்ஸ்காராவாயிலாக இச்சை யுண்டாம். ஆதலால் உபரதியும் தமத்தை யபேக்ஷிக்கிறது.

(5) இந்திரிய நிரோதமின்றி விஷயங்களைக் காண்பதினால் சஞ்சலப்படும் மனது சீதோஷ்ணாதினைச் சகியாது. ஆதலால் நிதினைக்கும் தமத்தை யபேக்ஷிக்கிறது.



அதன் \* தீவிரமான இச்சை முழுகுத்துவ மெனப்படும். (16.)

விவேகாதிகள் நான்கும், சிவண, மனன, நிதித்தியாஸன மென்னும் முன்றும், தத்துவம் பதார்த்தங்களின் + சோதன மொன்றுமாகிய எட்டும் ஞானத்துக்குச் சாதனங்க ளெனப்படும். (17.)

இவ்வாற்றால் சமமுதலியவற்றிற்குத் தமம் சுககாரியம்.

3. அங்ஙனமே சற்குரு சற்சாஸ்திர வசனங்களில் விசுவாசமாகிய சிரத்தையின்றிச் சிவணத்திற் பிரவிருத்திக்கும் இச்சையின்மையால் பதியினிடத்துச் செல்லுவதில் உபயோகியான சிங்காரத்தை விதவையணியாததுபோலச் சிவணத்தில் உபயோகியான சமமுதலிய எச்சாதனத்தையும் புருஷன் தரியான். சிரத்தையின்றித் தரிக்கப்பட்ட சகல சாதனங்களும் விதவையிறற் செய்யப்பட்ட சிங்காரத்தைப்போல வியர்த்தமாம். ஆதலால் சமமுதலிய சகல சாதனங்களும் சிரத்தையை அபேக்ஷிக்கின்றன. இவ்வாற்றால் சிரத்தை சமமுதலிய சகல சாதனங்களுக்கும் சுககாரி யென்பது வெளிப்படையாம்.
4. அங்ஙனமே சித்த ஏகாக்கிரத்தன்மையின்றிச் சமாதிரிசாதனங்கள் சித்திக்கமாட்டா. ஆதலால் சமமுதலியன சமாதானத்தை யபேக்ஷிக்கின்றன. இவ்வாற்றால் சமமுதலியவற்றிற்குச் சமாதானம் சகாயமாம்.
5. அங்ஙனமே விஷயங்களினின்றும் சித்தம் உபரதி யடையாதாயின் சமமுதலியன சித்திக்கமாட்டா. ஆதலால் சமமுதலியன உபரதியை யபேக்ஷிக்கின்றன. இவ்வாற்றால் சமமுதலியவற்றிற்கு உபராயம் சகாயமாம்.
6. அங்ஙனமே சிதம் உஷ்ணம், பசி தாகம், லாபம் நஷ்ட முதலிய அநேக வியவகாரத்தாலுண்டாம் உபத்திரவங்களைச் சுகித்தலின்றி மனநிரோதம், இந்திரிய நிரோதம், குருசாஸ்திர வசனங்களில் விசுவாசம், சித்தத்தின் ஏகாக்கிரத்தன்மை, அடையப்பட்ட தகுதி விஷயங்களில் உபரதி என்னும் இவை உண்டாகா. ஆதலால் சமாதிகள் திதிக்கையாகிய தவத்தையும் அபேக்ஷிக்கின்றன. இவ்வாற்றால் சமமுதலியவற்றிற்குத் திதிக்கை சகாயமாம்.

இவ்விதமாகச் சமமுதலியன பாஸ்பரம் சகாயமாகின்றன. ஆதலால் இவை ஆறும் ஒரே சாதனவடிவமாம்.

\* தீவிரமென்பது பசியுன்னவன் அன்னத்தைத் தேடுவதுபோலும், நெருப்பில் அகப்பட்டவன் ஜலத்தைத் தேடுவதுபோலும் இத்த முழுகுத்துவம் எல்லாச்சாதனங்களுக்கும் முன்னரே யுண்டாகின்றது. ஏனெனின் “பிரயோஜனத்தைக்கருதாமல் மந்தனம் ஒன்றிற் பிரவர்த்தியான்” என்பதனால் மந்தமான மோக்ஷரூபலத்தின் இச்சையிலல்லாவிட்டால் நிஷ்காம கர்மத்தில் ஒருவனுக்கும் பிரவிருத்தி யுண்டாகாது. ஆதலால் மந்தமான மோக்ஷ இச்சை எல்லாச் சாதனங்களுக்கும் முன்னரே இருக்கவேண்டியது. ஆனால் அப்போது அது தீவிரமாயிராது. மற்றச் சாதனங்கள் சித்தித்தபின் அவ்விச்சை தீவிரமாகின்றது. அத்தீவிர இச்சைதான் சிவனாகிகளின் பிரவிருத்தியுண்டாகும்படி செய்கின்றது.

+ சேதனத்துக்கும் ஜடத்துக்கும் முறையேயுள்ள காரணகாரியத்தன்மை அகிஷ்டான அத்தியஸ்த்தன்மை திருஷ்டா திருசியத்தன்மை சாக்ஷிசாக்ஷியத்தன்மை என்பவற்றைச் சாஸ்திரத்திற் கூறியபடி விசாரித்தல் அதாவது அன்னம் பாணையும்

## 15. அந்தரங்க பகிரங்க சாதனங்கள் 15-16.

1. முற்கூறிய விவேகாதிகளெட்டும் அந்தரங்க சாதனங்களாம்.

2. யஞ்ஞா திகர்மங்கள் † பகிரங்கஸாதனங்களாம்.

அவற்றில் ஜஞ்ஞாசுவானவன் பகிரங்கத்தைவிட்டு † அந்தரங்கத்தைக் கொள்ளவேண்டியது.

1. எவற்றிற்குச் சிரவணத்திலாவது ஞானத்திலாவது பிரத்தியக்ஷபய னிருக்கிறதோ அவை அந்தரங்கசாதனமாம்.

விவேகாதிகள் நான்கும் சிரவணத்துக்குச் சாதனமா யிருக்கின்றன. ஏனெனின்,

நீரையும் பிரிப்பதுபோலும், அல்லது வெண்ணெயையும் மோரையும் பிரிப்பதுபோலும், மண்ணையும் கிணற்றுக்காயத்தையும் பிரிப்பதுபோலும் பிரிப்பதே பதார்த்தசோதனை யாம். வேதாந்த சாஸ்திரத்திற் சொல்லப்பட்ட சகலப் பிரக்கிரமங்களுக்கும் இப்பொ ருளை யறிவித்தலிலேயே தாற்பரியமாம். இவ்வாற்தமே மகாவாக்கியார்த்த ஞானத்தில் உபயோகியாம். ஆதலால் முற்கூறிய பதார்த்த சோதனம் முமுகு-வினாவுல் செவ்வையா ய்ச் செய்யத்தக்கதாம்.

தனுசினின்று விடுபட்ட பாணமானது லக்ஷியத்தை (குறியை)த் துளைப்பதற் சமீபித்த சாதனமாகுதலால் அது அதன் அந்தரங்கசாதனமாம். அதுபோல விவேகாதிகள் எட்டும் ஞானத்தின் சமீபித்த சாதனமாயிருத்தலின் ஞானத்தின் அந்தரங்கசாதனங்க ளெனப்படுகின்றன.

† தனுசு தூரத்திலிருப்பதாய் லக்ஷியத்தைத் துளைத்தற்குப் பாணத்தை விடுதல் வாயிலாகச் சாதனமாயிருத்தலால், அது அதற்குப்பகிரங்கசாதனமாம். அதுபோல யஞ்ஞ மும், ஸகுணோபாஸனை முதலிய கர்மங்களும் ஞானத்துக்குத் தூரத்திருப்பனவாய், பாவமும் விசேஷமூமான மலங்கள் இயன்றவாறு ஒழிதலாகிய சித்தசத்தியைக் கொடு த்தலோடு ஞான விருப்பத்தை யுண்டாக்குதல்வாயிலாகச் சாதனங்களாயிருக்கின்றன. ஆதலால் அவை ஞானத்தின் பகிரங்கசாதனங்களாம்.

‡ இவற்றில் அந்தரங்கசாதனத்தைச் சம்பாதித்தபின் பகிரங்கத்தை விடவேண்டி யது. கிணற்றில் விழுந்தபுருஷன் முதலில் மரவோர் முதலிய ஏதேனும் ஓராதாரத்தைப் பிடித்துக்கொள்ளுகிறான். பின் அவனை வெளிப்படுத்துவதற்கு இரக்கமுன்ன ஓர் புரு ஷன் கயிற்றை விடின், அப்போது அவன் தான் முன்பற்றியிருந்ததைவிட்டுக் கயிற்றைப் பிடிக்கின்றான். அவ்வாறு கயிற்றைப் பிடிக்காமல் தான் முன் பிடித்திருந்த ஆதாரத்தை யும் விட்டுவிடுவானாயின் அக்கிணற்றிலேயே மூழ்குவன்.

அங்ஙனமே ஜனனமரணமென்றும் ஜலத்தோடுகூடிய சம்ஸாரமாகிய கிணற்றில் விழுந்த ஜீவன் சாதசங்கமுதலிய கிமித்தத்தா லடையப்பட்ட சுபாசனையினால் கர்ம உபாசனையினிற் பிரவர்த்திக்கின்றான். எப்போது ஈசுவரானுகிய தயையுடைய புருஷனது கிருபையினால் சித்தசத்தி பூர்வகமான ஞானவிருப்பமுதலிய சாதனங்களின் அடை வுண்டாகின்றதோ, அப்போது அந்தப் புருஷன் ஞானவிருப்பமுடையோனாய்க் கர்ம மாகிய பகிரங்க சாதனத்தைவிட்டு விவேகமுதலிய அந்தரங்க சாதனத்தைச் சித்தத்தில் தரிக்கின்றான். ஆனால் அந்தரங்க சாதனத்தை யடைதலின்றிப் பகிரங்க சாதனத்தை விடுவானாயின், இந்தச் சேவன் உபயப்பிரஷ்ட (இரண்டினின்றும் நழுவின) னாய்ச் சம் சாரமாகிய கிணற்றில் மூழ்குவன்.

(1) விவேகாதிகளின்றிய பகர்முக புருஷனுக்குச் சிவனம் சித்திக்கு  
தில்லை.

(2) அங்ஙனமே சிவனமுன்ன நிதித்தியாசனங்களுக்கு ஞானத்தில்  
உபயோகமிருக்கின்றது. சிவனாதிகளின்றி ஞானமுண்டாகாததில்லை.

(3) அங்ஙனமே தத்பதார்த்த துவயிபதார்த்தங்களின் ஞானமின்றியும்  
அபேதஞான முண்டாகாததில்லை.

இவ்வாறு விவேகாதி நான்கு சாதனங்களும் சிவனத்திலும், சிவனாதி  
நான்கு சாதனங்களும் ஞானத்திலு முபயோகப்படுதலால் அவ்வேடமீ  
அந்நாங்காநனங்களாம்.

16. 2. எந்தச் சாதனத்துக்குச் சிவனமாவது ஞானமாவது பிரத்தி  
யகூத பயனாகிறதில்லையோ, அந்தக்காணசுத்தி எதற்குப் பயனாகிறதோ, அது  
ஞானத்துக்குப் பகர்முகாதன மெனப்படுகின்றது. இத்தன்மையன யஞ்  
ஞாதி கர்மங்களாம்.

யஞ்ஞாதி கர்மங்கள் சம்சாரத்துக்குச் சாதனமா யிருத்தலின், அவற்  
றால் அந்தக்காணசுத்தி யுண்டாமென்று கூறுதல் பொருந்தா தாயினும்,  
அவை\* ஸகாமபுருஷனுக்குச் சம்சாரத்துக்கு ஹேதுவாயும், நிஷ்காமபுருஷ  
னுக்கு அந்தக்காண சுத்திக்கு ஹேதுவாயு மிருக்கின்றன. இவ்வாறு நிஷ்  
காமபுருஷனுக்கு அந்தக்காணசுத்தி வாயிலாக ஞானத்துக்கு ஹேதுவா  
யிருத்தலால் யஞ்ஞாதிகள் பகர்முகஸாதனங்க ளெனப்படுகின்றன.

விவேகாதிகள் அந்நாங்கஸாதனங்க ளெனப்படுகின்றன. பகர்முக மென்  
பது தூரத்தது. அந்நாங்க மென்பது சமீபத்தது. யஞ்ஞாதி கர்மங்களாயும்

\* ஒருவர் இரஸாயன முணர்ந்தவராய் ஸ்தானதானங்களுடைய ஸாதுவாயிருந்தார்.  
அவர் தமது கெட்யனைச் சமீபத்தில் உட்காணவந்து, உருக்கியதாயிரத்தில் ஓர் பச்சிலை  
யின் இரசத்தைப் பிழிந்து இரஸாயனம் செய்து காட்டினார். பின்னர் தாம் அநேக  
வருஷங்கள் வரையில் தீர்த்தயாத்நினை செய்துகொண்டிருந்தார். அப்போது அச்செடிய  
னது கையினால் இரஸாயனம் செய்யப்படவில்லை; உண்மையானவழி தடைபட்டது.  
அந்தக் குருவானவர் மீண்டும் திரும்பிவந்தபோது கெட்யனை நோக்கி “தாயிரத்தில் இப்  
பச்சிலையின் இரசத்தினையே கோண கையினால் விடுவதனால் இரஸாயன முண்டா  
காது; தரித்திரத்தன்மையே யுண்டாகும். தலைகீழாகப் பச்சிலையின் இரஸத்தைப் பிழி  
வதனால் அல்லது வேறு சேர்க்கையினால் இரஸாயனமுண்டாம்; தரித்திரத்தன்மை  
நீங்கிவிடும்” என்றனர். அப்போது அவன் அவ்வாறே செய்து சித்திபெற்றான்.

அங்ஙனமே சாஸ்திரமாகிய குரு ஜீவனுக்குச் சித்தசுத்தியாகிய இரஸாயனம்  
சித்திக்கும்பொருட்டு அறிவிக்கப்பட்ட கர்மம் எதுவோ, அது காமத்தால் (இச்சை  
யோடு) செய்யப்பட்டதாய்ச் சித்தசுத்தியாகிய இரஸாயனத்திற்கு ஏதுவாகாது, சம்  
ஸாரமாகிய தரித்திரத்தன்மைக்கு ஏதுவாகின்றது. இக்கர்மமே நிஷ்காமத்தன்மையாற்  
செய்யப்பட்டதாய்ச் சித்தசுத்தியாகிய இரஸாயனத்திற்கேதுவாய்ச் சம்ஸாரமாகிய தரித்  
திரத்தன்மையை நீக்குகின்றது. இங்கு அதுபாண பேதத்தால் ஓளவுதத்தின் குணம்  
வேறுபடுதலும் கிருஷ்டாந்தமாம்.

நிற்குச் சாதனமான ஸ்திரீ தன புத்திராதிகளையும் தியாகம் செய்பவன் காரியாவன். ஞானாதிகாரியிடத்தில் யஞ்ஞாதிகள் சம்பவியாமையால் கிருப்பனவாம். (19.)

### 17. விவேகாதிகள் அந்தரங்க சாதனமாமாறு.

விவேகாதிகள் ஞானாதிகாரியிடத்திற் சம்பவித்தலால் சமீபத்தவாம். அவற்றிலும் இவ்வளவு பேதமுண்டு:—\* விவேகாதிகள் சிரவணத்தி லுபயோகப்படுகின்றன. † சிரவணாதிகள் ஞானத்தி லுபயோகப்படுகின்றன. ஆதலால் விவேகாதிகளை யபேக்ஷித்துச் சிரவணாதிகள் அந்தரங்கமாயும், சிரவணாதிகளை யபேக்ஷித்து விவேகாதிகள் பகிரங்கமாயு மிருக்கின்றன. எல்லாக் கிரந்தங்களிலும் விவேகாதிகளையும் அந்தரங்கஸாதனமாய்ச் சொல்லிப் பகிரங்கமாய்ச் சொல்லாவிடினும், விவேகாதிகளுக்கு ஞானத்திற்குச் சாதனமான சிரவணத்தில் பிரத்தியக்ஷ பயனுண்டு. சிரவணாதிகளைப்போல விவேகாதிகளும் ஜீஞ்ஞாசுவாற் கொள்ளக்கனவாம்; யஞ்ஞாதிகளைப்போலத் தள்ளத்தக்கனவன்று; ஆதலால் விவேகாதிகள் அந்தரங்க மெனப்படுகின்றன; யஞ்ஞாதிகளை யபேக்ஷித்தும் அந்தரங்கமாம்; இதனாலும் அந்தரங்க சாதனங்களிற் சொல்லப்படுகின்றன. (20.)

### 18. ஞானத்தின் முக்கிய அந்தரங்க சாதனங்களான (மகாவாக்கிய) சிரவண மனன நிதித்தியாசனங்களின் இலக்ஷணம்.

விசாரித்துப் பார்க்குமிடத்து ஞானத்துக்கு முக்கியமான அந்தரங்க சாதனங்கள் “தத்துவமஸி” முதலிய மகாவாக்கியங்களாம்; சிரவணாதிகளுமன்று. ஏனெனின்,

‡ 1. யுக்தியினால் வேதாந்த வாக்கியத்தின் தாற்பரியத்தை நிச்சயஞ் செய்வது சிரவணமென்று சொல்லப்படுகின்றது. (21.)

\* வேதாந்தசால்திர சிரவணம் நீண்டகாலம் நிரந்தர ஆதரவோடு கூடியதாயிருத்தலால், விவேகாதி நான்குசாதனங்களின் நிப் பகிரங்கமாகிய புருஷனுக்கு இடையின்றிய சிரவணமுண்டாகாது. சிரவணயின் நி மனனநிதித்தியாசனங்களு முண்டாகிதில்லை. ஆதலால் மனனநிதித்தியாசனங்களுக்கு ஏதுவாகிய சிரவணத்தில் விவேகாதி நான்கு சாதனங்களின் உபயோக (பல) மிருக்கின்றது.

† சிரவணாதிகளின் நித் திடஞான முண்டாகாதாகலின் ஞானத்தில் சிரவணாதி நான்கின் உபயோகமுண்டு.

‡ அக்கினியின் ஞானம் புகையாலுண்டாகுதல், புகை அக்கினியை நிச்சயிக்கும் குறியா (இலிங்கமா)ம். அதுபோல வேதாந்தவாக்கியங்களின் தாற்பரியமாகிய அத்தைத் ஸ்வரூபஞானம், உபக்ரம உபஸம்ஹாராதிகளால் உண்டாகிறது. ஆதலால் அவைகள் தாற்பரிய நிச்சயத்துக்கு இலிங்கங்களாயிருக்கின்றன. அவ்விலிங்கங்கள் ஈண்டு யுக்தி சப்தத்தால் கிரகிக்கப்படுகின்றன.

2. ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் \* அபேதத்துக்குச் சாதகமான யுக்திகளா

அவ்விலிங்கங்களாவன:—

(1) உபக்ரீம உபஸம்ஹாரம், (2) அப்பியாஸம், (3) அபூர்வதை, (4) பஸம், (5) அர்த்தவாதம், (6) உபபத்தி என்பனவாம்.

1. உபக்ரீமமாவது பிரகாணத்தின் ஆரம்பம். உபஸம்ஹாரமாவது பிரகாணத்தின் முடிவு. ஆரம்பத்திற் சொல்லிய அர்த்தத்தையே முடிவிலும் சொல்வது உபக்ரீம உபஸம்ஹாரங்களின் ஏகரூபமாகிய முதலாவது இலிங்கம்.
2. அத்வைதார்த்தத்தை யடிக்கடி சொல்வது அப்பியாஸமாம். யாசகன் தன் பிரயோஜனமான ஒரே கருத்தை வெவ்வேறு வசனங்களால் வெளியிடுவது போல் வெவ்வேறு யுக்திகளால் அத்வைதப் பிரஹ்மத்தைப் பிரதிபாதிப்பதே அப்பியாஸம்.
3. பிரஹ்மம், உபநிஷத்துக்களொழிந்த மற்றப் பிரமாணங்களால் அறியப்படாதென்றும், ஸ்வயம்பிரகாசமா யிருத்தலால் அந்நியப் பிரமாணங்களை யபேக்ஷிக்கிறதில்லையென்றும் பிரதிபாதிப்பதே அபூர்வதை.
4. அத்வைதப் பிரஹ்ம ஞானத்துக்கு அளர்த்தங்களின் நிவிர்த்தியும் பிரஹ்மத்தின் பிராப்தியுமே பயனெனச் சொல்வது பலமென்னும் நான்காவது இலிங்கமாம்.
5. பேதஞானத்தின் நிந்தை வடிவின்வும் அபேதஞானத்தின் வஸ்து வடிவின்வுமான வாக்கியங்கள் அர்த்தவாத மெனப்படும்.
6. பிரதிபாதிக்கப்படும் அத்வைதார்த்தத்துக்கு அதுகூலமான திருஷ்டாந்தங்கள் உபபத்தி யென்னும் ஆறாவது இலிங்கமாம். மண்ணிற்கும் அதிலுண்டாகிய கடாதிகளுக்கும் பேதமில்லாததுபோலவும், தங்கத்துக்கும் அதனாற் செய்யப்பட்ட நகைகளுக்கும் பேதமில்லாதது போலவும், காரணமான பிரஹ்மத்துக்கும் அதன் காரியமான ஜகத்துக்கும் பேதமில்லையெனப் பிரதிபாதிப்பதே உபபத்தியாம்.

இந்த ஆறு இலிங்கங்களாலும் வேதாந்தவாக்கியங்களின் அத்வைதார்த்தத்தை நிச்சயிப்பதே சீரவணமெனப்படும். வேதாந்தசாஸ்திரத்தின் அப்பியாசம் அதற்குச் சாதனமாயிருத்தலின் அதுவும் சீரவண மெனப்படும். இவ்விலிங்கங்கள் ‘சுருதிஷ்டலிங்க சங்கிரக’ மென்னும் நூலில் விளக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

\* ஜீவப்பிரஹ்ம அபேதத்தின் சாதகயுக்திகள் இவையாம்:—

1. ஜீவன் பிரஹ்மத்தினும் அபின்னம்; சச்சிதானந்த வடிவமாயிருத்தலின்; ஈசவாசேதனம்போல; எது சச்சிதானந்த வடிவமன்றோ அது பிரஹ்மத்தினும் அபின்னமன்று; கடம்போல; எதனால் இது (ஜீவன்) இங்ஙனமன்றோ, அதனால் பிரஹ்மத்தின் பின்னமுமன்று; ஆனால் அபின்னமாம். ஈண்டு (இவ்வறுமானத்தின்),

1. ஜீவன் பகஷம்;
2. அதற்குப் பிரஹ்மத்தோடு அபேதம் காத்தியம்;
3. சச்சிதானந்தவடிவத்தன்மை ஏது;
4. ஈசவாசேதனமும், கடமும் உதாரணம் (திருஷ்டாந்தம்).

இது முதலியன அநுமானப்பிரமாணவடிவ யுக்திகளாம்.

ஹம், \* பேதத்துக்குப் பாதகமான யுக்திகளாலும் அத்விதீயப்பிரஹ்மத் தைச் சிந்தனைசெய்தல் மனனமென்று சொல்லப்படுகிறது. (22.)

2. (1) கடமட உபாதிகளை நீக்கின் கடாகாச மடாகாசங்களுக்கு அபேத யிருத்தல் போல, புத்தியும் மாயையுமாகிய உபாதிகளை யொழிக்கின் ஜீவப் பிரஹ்மங்களுக்கு அபேத யிருக்கின்றது.

(2) கடாகாசம் ஜலாகாசம் மகாகாசம் மேகாகாசம் என நான்கு ஆகாசங்களிருக் கின்றன. அவற்றுள் ஜலாகாசத்திற்கும் மேகாகாசத்திற்கும் அபேத மில்லையாயினும், கடாகாச மகாகாசங்களுக்குப் பெயர்மாத் திரத்தார் பேதமுண்டு; பாமார்த்தமாயில்லை. அங்ஙனமே கூடஸ்தன் ஜீவன் பிரஹ்மம் ஈசுவரன் என நான்கு சேதனங்களுண்டு. அவற்றில் ஜீவனுக்கும் ஈசுவானுக்கும் அபேத மில்லையாயினும், அவற்றின் அதிஷ்டாந லக்ஷியார்த்தமாகிய கூடஸ்தனுக்கும் பிரஹ்மத்திற்கும் பெயர்மாத் திரத்தால் பேதமுண்டு; பாமார்த்தமாயில்லை. இவை முதலியன திருஷ்டாந்த (உவமானப்பிரமாண) வடிவ யுக்திகளாம்.

3. “இங்கு நானாவென்பது சிறிதுமில்லை” என்றல் முதலிய சுருதிகளில் பேதம் நிஷேதிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. அந்த நிஷேதம் (விலக்கு) வாஸ்தவ அபேத முளையின் சம்பவிக்கும்; அஃதின் நிச்சம்பவியாது. ஆதலால் பேத நிஷேதத்தினது அதுபபத்தி (பொருத்தமின்மை) யின் ஞானமாகிய அர்த்தாபத்திப் பிரமாணத்தால் ஜீவப் பிரஹ்மங் களின் அபேதத்தினது ஞானமாகிய அர்த்தாபத்திப் பிரமை யுண்டாகின்றது. இது முதலியன அர்த்தாபத்திப் பிரமாணவடிவ யுக்திகளாம்.

இவ்வாறு பிரத்தியக்ஷப்பிரமாண சப்தப்பிரமாணங்களுக்கு வேறும் யுக்தியென் னும் பதத்திற்கு வாச்சியமான அநுமானம் உவமானம் அர்த்தாபத்தியென்னும் மூன்று பிரமாணங்கள் அபேதத்தின் சாதக யுக்திகளாம்.

\* ஜீவப்பிரஹ்ம பேதத்தின் பாதகயுக்திகள் இவையாம்:—

1. ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் பேதம் மித்தையாம்; ஒளபாதிகமா (உபாதியினாலாகி யதா) யிருத்தலால்; கடாகாச மகாகாசங்களின் பேதத்தைப்போல; யாது மித்தையன் றே அது ஒளபாதிகமு மன்று. எங்ஙனம்: கடபடங்களுக்கு வியவகாரதசையில் பேத முண்டு; அது ஒளபாதிக மன்று; ஆதலால் மித்தையுமன்று. எதனால் அது (ஜீவன்) இங்ஙனமன்றே, அதனால் மித்தையன்றெனலு மின்று; ஆனால் மித்தையேயாம். ஈண்டு,

(1) பேதம் பகடும்;

(2) மித்தியார்த்தன்மை சாத்தியம்;

(3) ஒளபாதிகத்தன்மை ஏது;

(4) இரண்டு ஆகாயங்களின் பேதமும் கடபடங்களின் பேதமும் உதாரணம்.

இது முதலியன அநுமானப்பிரமாணவடிவ யுக்திகளாம்.

ஈண்டு முதலியவென்னும் சொல்லால் “முமுக்ஷுசர்வஸ்வஸாரஸங்கிரஹ” த்திற் கூறப்பட்டனவும், “லோதார்த பதார்த்தமஞ்ஞஷா” விற் கூறப்பட்டனவும், இத் தூலின் மூன்றுவது தரங்கத்தின் டிப்பணி (விளக்கவுரை)யில் சொல்லப்பட்ட பஞ்சபேதங்களை நிவர்த்திக்கும் ஸிந்ததுமானங்களுள் நான்குதுமானங்களும் கொள்ளப்படும்.

2. (i) பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களின் பேதம் மித்தையாவதுபோல, ஜீவப்பிரஹ்மங் களின் பேதம் மித்தையாம்.

3. அநாத்மாகார விருத்தியின் மறைப்பின்றிய பிரஹ்மாகார விருத்தியின் ஸ்திதி \* நித்தியாஸனமென்று சொல்லப்படுகின்றது. நிதித்தியாஸனத்

(2) அநேக கடாகாசங்களுக்கு ஒன்றற்கொன்றுள்ள பேதம் மித்தையாவதுபோல, ஜீவர்கள் ஒருவரோடு ஒருவர்க்குள்ள பேதம் மித்தையாம்.

(3) சொப்பன ஜீவர்களுக்கும் சொப்பன கடமுதலியவற்றிற்கும் உள்ள பேதம் மித்தையாதல்போல, ஜீவ ஜடங்களுக்கும் உள்ள பேதம் மித்தையாம்.

(4) இரஜ்ஜுவிற்கும் கற்பித சர்ப்பத்திற்கும், அல்லது சாக்ஷிசேதனத்திற்கும் சொப்பனப்பிரபஞ்சத்திற்கு முள்ள பேதம் மித்தையாதல்போல, ஜடஜகத்திற்கும் ஈச வரனுக்குமுள்ள பேதம் மித்தையாம்.

(5) இரஜ்ஜுவிற்கு கற்பிக்கப்பட்ட சர்ப்பம் தண்ட முதலியவற்றிற்காவது, சொப்பன பதார்த்தங்களுக்காவது ஒன்றற்கொன்றுள்ள பேதம் மித்தையாதல்போல, ஜட பதார்த்தங்களுக்கொன்றற்கொன்றுள்ள பேதம் மித்தையாம்.

இவை முதலியன உவமானப் பிரமானவடிவ யுக்திகளாம்.

3. மகாவாக்ஷியங்களில் சொல்லப்பட்ட ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேதம் யாதோ, அதே தோற்றப்படுகின்ற பேதத்தின் மித்தியாத்நன்மையின்றிப் பொருத்தாததாய்ச் சேவப் பிரஹ்மங்களினது பேதத்தின் மித்தியாத்நன்மைபைக் கற்பிக்கின்றது. இது முதலியன அநீதநாபத்திப் பிரமானவடிவ யுக்திகளாம்.

4. சாக்ஷி சொப்பனங்களில் உபாதியிருத்தலால் ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் பேதத் தோற்றுகிறது. அங்ஙனமே சுழுத்தியில் உபாதிகளில்லாமையால் பேதம் தோற்றுகிற தில்லை. ஆதலால் ஜீவப் பிரஹ்மங்களுக்குப் பாரமார்த்திக பேதத்தின் அபாவமிருக்கின்ற தென்னும் நிச்சய முண்டாகின்றது. இது முதலியன அநுபலப்திப் பிரமானவடிவ யுக்திகளாம்.

இவையாவும் பேதத்தின் பாதக யுக்திகளாம்.

\* நிதித்தியாஸனத்துக்கும் சாக்ஷாத்காரத்துக்கும் பேதம் யாதெனின், சாக்ஷாத் காரத்தில் அநாத்மாகார விருத்தியின் அந்தராயமின்றிய பிரஹ்மாகார விருத்தியின் ஸ்திதி, ஸ்வபாவமாய் வளைந்த மரத்தின் கிளையினையோல் பிரயத்தனமின்றி யுண்டாகிறது. நிதித்தியாஸனத்தில் பிரஹ்மாகார விருத்தியின் ஸ்திதி பிரயத்தனத்தால் வளைக்கப்பட்ட கிளைபோல் உண்டாகிறது கையினால் பிடித்திருத்தலாகிய பிரயத்தனம் நீங்கினவுடன் கிளை நிமிர்ந்துவிடுவதுபோல், சிந்தையாசனத்தில் பிரயத்தனம் நீங்கினவுடன் பிரஹ்மாகார விருத்தியின் ஸ்திதியும் தங்குகிறதில்லை.

அல்லது:—சாக்ஷாத்கார முடையவனுக்கு வியவகாரகாலத்தில் ஓர் காலத்து முற்கூறிய விருத்தியின் ஸ்திதி இல்லாததாகக் காத்ந்தவியபுத்தியினால் பச்சாத்தாபமு (பின் வருந்துதல்) ண்டாகிறதில்லை. நிதித்தியாசன முடையவனுக்கு வியவகாரகாலத்தில் ஓர் காலத்து முற்கூறிய விருத்தியினது ஸ்திதியின் அபாவ முண்டாகக் காத்ந்தவியபுத்தியினால் பச்சாத்தாப முண்டாகிறது.

சாக்ஷாத்காரத்தோடு நிதித்தியாஸனத்துக்கு இத்துணைப் பேதமுண்டு.

தின் பரிபாக அவஸ்தையினையே சமாதி யென்பர். ஆதலால் சமாதியும் வேறு  
பாதனமாகாமல் \* நிதித்தியாஸனத்தில் அடங்குகிறது. (23.)

இந்தச் சிரவண மனன நிதித்தியாஸனங்கள் ஞானத்திற்குச் சாக்ஷாத்  
பாதனங்களன்று. ஆனால் புத்திதோஷங்களாகிய அசம்பாவனையையும் விபீத  
பாவனையையும் நாசஞ் செய்வனவாம்.

\* திரிபுடியின் விளக்கத்தோடு கூடிய சவிகற்பசமாதி எதுவோ, அதுவே நிதித்  
தியாஸனமாம். அதன் பரிபாக அவஸ்தை நீர்விகற்பசமாதி யெனப்படுகின்றது. ஆத  
லால் இங்கு “சமாதி” யென்னும் சொல்லால் திரிபுடியின் பாண (விளக்க) மின்றிய  
நிர்விகற்பசமாதி கொள்ளப்படுகின்றது. அந்த நிர்விகற்பசமாதி 1. பாகியம், 2. ஆந்தர  
மென்னும் பேதத்தால் இருவகைத்தாம்:—

1. மூர்த்தி முதலிய பாகிய ஆலம்பனத்தை (பற்றுக்கோட்டை)ச் சிந்தித்தலால்  
உண்டாவது எதுவோ, அது பாகியநிர்விகற்பசமாதியாம்.

2. சர்வாந்தர (எல்லாவற்றினும் உள்ளாகிய அத்தைவதப் பிரஹ்மத்தைச் சிந்தித்தல்  
எதுவோ, அது பூந்தரநிர்விகற்பசமாதியாம்.

அவற்றுள், ஆந்தர நிர்விகற்பசமாதியும் (1) சாக்ஷாத்காரவடிவம் (2) அசாக்ஷாத்கார  
வடிவமென்னும் பேதத்தால் இருவகையினதாம்:—

(1) குருமுகவாயிலாக அர்த்தத்தோடுகூடிய மகாவாக்கியத்தின் சிரவண மனனாகி  
வடிவ விசாரபூர்வகமாய் அத்தைவதப் பிரஹ்மத்தைச் சிந்தித்தலால் பிரஹ்மாத்தமாவின்  
ஏகத்துவம் அபரோக்ஷபானத்தோடு உண்டாவது எதுவோ, அது சாக்ஷாத்காரவடிவ  
ஆந்தரநிர்விகற்பசமாதியாம்.

(2) விசாரபூர்வக அத்தைவதப் பிரஹ்மத்தின் சிந்தனத்தினாலும் ஏகத்துவத்தின்  
பரோக்ஷபானத்தோடு உண்டாவது யாதோ, அது அசாக்ஷாத்காரவடிவ பூந்தரநிர்  
விகற்பசமாதியாம்.

(1) அவற்றுள், அசாக்ஷாத்காரவடிவம் யாதோ அது சாக்ஷாத்காரவடிவ சமாதியின்  
சாதனமாம். ஆதலால் அது நிதித்தியாஸனத்தில் அடங்கும்; வேறு சாதனமன்று.

(2) சாக்ஷாத்காரவடிவ சமாதி எதுவோ, அது ஒரு கூணத்தில் உதயமாகின்றது.  
இரண்டாவது கூணத்தில் நிலைத்து ஆவரணத்தைக் கெடுக்க ஆரம்பிக்கின்றது. மூன்  
றாவது கூணத்தில் ஆவரணம் நாசமாகின்றது. அதனால் ஜீவன்முகத்தி யுண்டாகின்றது.  
முதலில், இது கூணமிருப்பதாயினும் ஆவரணத்தைக் கெடுக்கின்றது. ஆதலால் வித்து  
வானிடத்தில் ருதம்பரை (மறைத்துள்ளவைகளைக் காணும் உண்மை) யுணர்ச்சி முத  
லிய சித்தி யுண்டாகுதலின் சங்கையிலே. கடத்தின் சாக்ஷாத்கார முண்டாகத் தற்  
காலம் (அப்பொழுதே) கடத்தின் ஆவரணம் பங்கமாகின்றது. அதன்பொருட்டுப் பின்  
புத்தியைத் தடுக்கலின் பிரயோஜனமில்லை. அங்ஙனமே பிரஹ்மத்தின் ஆவரணம்  
பங்கமானபின் அடத்தினால் விருத்தியை நிரோதித்தலின் பிரயோஜனமில்லை. இங்ஙன  
முண்டாகிய பின்னரும், எழாவது பூமிபரியந்தம் எந்த விருத்திநிரோதம் செய்யப்படு  
கின்றதோ, அந்த நிரோதம் வாசனாபாய மனோபாசவாயிலாக, அதாவது மனதின்  
ஸ்தூலத்தன்மையின் நிவிருத்தியாயிலாக, ஜீவன்முகத்தியின் விலகூண ஆந்தரத்திற்கு  
எதுவாம்; ஆவரண பங்கத்திற்கு எதுவன்று.

இவ்வாற்றால் சமாதி நிதித்தியாஸனத்தில் அடங்குகின்றது.



1. \* சமுசயத்தினை அசம்பாவனை யென்பர்.

2. † விபரியயத்தினை விபரிதபாவனை யென்பர். (24.)

### 19. சிரவணாதிகள் பரம்பரையாக ஞானத்திற்கு ஏதுவாதல்.

சிரவணத்தினால் பிரமாண சந்தேகமும், மனனத்தினால் பிரமேய சந்தேகமும் நீங்குகின்றன.

1. ‡ வேதாந்தவாக்கியம் அத்விதியப் பிரஹ்மத்தைப் பிரதிபாதிக்கிறதா? அல்லது அந்நிய அர்த்தத்தைப் பிரதிபாதிக்கிறதா? என்று || பிரமாணத்தில் சந்தேக முண்டாகிறது. அது சிரவணத்தினால் நிவிரூத்தியாகிறது.

2. ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேதம் சத்தியமா? அல்லது பேதம் சத்தியமா? என்று § இவ்வாறு ¶ பிரமேயத்தில் சந்தேக முண்டாகின்றது. அது மனனத்தினால் நிவிரூத்தியாகின்றது.

3. தேகாதிகள் சத்தியம், ஜீவப்பிரஹ்ம பேதமும் சத்தியமென்னும் ஞானத்தினை விபரிதபாவனை யென்பர். அதனையே விபரியமென்றும் கூறுவர். அது நிதித்தியாசனத்தினால் நிவிரூத்தியாகிறது.

\* “இது ரஜ்ஜுவா? அல்லது சர்ப்பமா?” என்றிவ்வாறு இரண்டு கோடி (பக்ஷங்) களை விஷயிக்கும் ஞானம் சமுசயம் எனப்படும்.

† “இது சர்ப்பம்” என்னும் அவத்தியாவிருத்தி விபரியமாம். இதுவே பிராந்தி ஞானமென்றும், விபரிதபாவனையென்றும் சொல்லப்படும். இதனையே விபரிதஞானமென்றும், ஞானநிதியாஸமென்றும் கூறுவர். இவ்வாறு இங்கு மித்தையான அநாத்ம வடிவ தேகாதிகளைச் சத்தியரூபமாகவும் ஆத்மரூபமாகவும் அறிவது விபரியம்.

‡ வேதத்தின் அந்த (கடைப்) பாகமாகிய உபநிஷத்து; அல்லது வேதத்தின் அந்தம் அதாவது நிர்ணயம் எதன்கண் இருக்கின்றதோ, அத்தன்மைய சூத்திரபாஷியவடிவ உத்தராமாஸ்ஸாசாஸ்திரம் வேதாந்த மெனப்படும். அவற்றின் வாக்கியமாவது பதசமுதாயம் (சொற்களின் கூட்டம்) வேதாந்தவாக்கிய மெனப்படும்.

|| பிரமாஞானத்துக்குக் கரண மெதுவோ, அது பிரமாண மெனப்படும். இங்கு வேதத்திற் சொல்லப்படும் மோக்ஷமுதலிய பதார்த்தங்களின் யதார்த்த அதுபவ வடிவ சர்ப்பிப் பிரமையின் கரணமாகிய உபநிஷத்துவடிவ சர்ப்பம் எதுவோ, அது பிரமாண சர்ப்பத்தின் அர்த்தமாம். அதன் சொரூபத்தில் முற்கூறியவிதமான எக்கச் சம்சய முண்டாகின்றதோ, அது பிரமாணகத சம்சயமாம். விசாரித்துப் பார்க்குமிடத்து எவ்வளவு பிரமேயகத சம்சயங்களின் பேதம் சாஸ்திரத்தில் சொல்லப்பட் டிருக்கின்றனவோ, அவ்வளவே பிரமாணகத சம்சயங்களின் பேதமும் சித்திக்கின்றன.

§ “இவ்வாறு” என்பது இதுமுதல் அநேக வடிவீனையுடைய பிரமேயகத சம்சயங்க ளுள் வென்பதாம். பிரமேயகத சம்சயத்தின் அநேக பேதம் பஞ்சதசியின் உரையிலும், அங்ஙனமே பாலபோதத்தின் பாலபோதினி யென்னும் உரையிலும் எழுதப்பட்டிருக்கின்றன.

¶ பிரமாஞானத்திலேனும் அல்லது அதன் சாதனமாகிய பிரமாணத்திலேனும் அறியத்தக்க மோக்ஷமுதலிய பதார்த்தங்கள் எவையோ, அவை இங்குப் பிரமேய மெனப்படுகின்றன.

இவ்விதத்தால் சிரவணாதிகள் மூன்றும் அசம்பாவனை விபரீதபாவனைகளை நாசம்பண்ணுவனவாம். அசம்பாவனை விபரீதபாவனைகளும் ஞானத்திற்குப் பிரதிபந்தகமாம். ஆதலால் ஞானத்தின் பிரதிபந்தகத்தைக் கெடுக்கும் வாயிலாகச் சிரவணாதிகள் ஞானத்திற்கு ஹேது வெனப்படுகின்றன; சாக்ஷாத் ஹேதுவன்று. (25.)

20. அவாந்தரவாக்கியம் பரோக்ஷஞானத்திற்கும்,  
மகாவாக்கியம் அபரோக்ஷஞானத்திற்கும்  
ஏதுவாமாறு.

ஞானத்திற்குச் \* சாக்ஷாத் சாதனம் சுரோத்திர சம்பந்தி வேதாந்த வாக்கியமாம். அவ்வேதாந்த வாக்கியம் இருவகையாம்:—1. ஒன்று அவாந்தர வாக்கியம்; 2. ஒன்று மகாவாக்கியம்.

1. பரமாத்மாவின் அல்லது ஜீவனு சொருபத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியம் அவாந்தரவாக்கிய மெனப்படும்.

2. ஜீவபரமாத்மாக்களின் ஏகத்துவத்தை யறிவிக்கும் வாக்கியம் மகாவாக்கிய மெனப்படும்.

1. அவாந்தர வாக்கியத்தினால் பரோக்ஷஞான முண்டாகும்.

2. மகாவாக்கியத்தினால் அபரோக்ஷஞான முண்டாகும்.

1. “பிரஹ்மம் இருக்கிறது” என்னும் ஞானத்தைப் பரோக்ஷஞான மென்பர்.

2. “பிரஹ்மம் நான்” என்னும் ஞானத்தினை அபரோக்ஷஞான மென்பர்.

“நீ பிரஹ்மம்” என்று குருவின லுச்சரிக்கப்பட்ட வாக்கியம் சுரோதாவின் காதில் சம்பந்தப்பட்டவுடனே “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் அபரோக்ஷ ஞானம் சுரோதாவுக் குண்டாகிறது. சுரோதாவின் காதில் வாக்கியம் சம்பந்த மாதலின் ஞானமுண்டாகிறது. ஆதலால் சுரோத்திர சம்பந்தி வாக்கியமே ஞானத்திற்கு ஏதுவாம்.

1. சுரோத்திர சம்பந்தி அவாந்தர வாக்கியம் பரோக்ஷஞானத்திற்கு ஹேதுவாம்.

2. சுரோத்திர சம்பந்தி மகாவாக்கியம் அபரோக்ஷஞானத்திற்கு ஏதுவாம். மகாவாக்கியத்தினால் எல்லோருக்கும் அபரோக்ஷஞானமே யுண்டாகிறது; பரோக்ஷஞான முண்டாகிடுமில்லை. (26.)

\* கண்ணிற் போடப்பட்ட மை நேத்திர ரோகத்தை நிவர்த்தித்தல் வாயிலாகச் சூரியனைப் பார்க்கச் சாதனமாயிருக்கிறது. சாக்ஷாத் சாதன மன்று. சூரியனைக் காண்பதற்குச் சாக்ஷாத் சாதனம் நேத்திரமாம். அங்ஙனமே சிரவணாதிகளும் ஞானத்தின் பிரதிபந்தங்களாகிய சமுசய விபரியயரூப ரோகங்களை நிவர்த்தித்தல் வாயிலாக ஞானத்திற்குச் சாதனங்களாம்; சாக்ஷாத் சாதனம் சுரோத்திர சம்பந்தி மகாவாக்கியங்களாம்.

## 21. வேதாந்தத்தின் ஏகதேசியின் மதம்.

(கேவல வாக்கியத்தால் பரோக்ஷஞான முண்டாகுமெனல்.)

\* ஏகதேசியின் மதம் இதுவாம்:—

1. சிவணமனன நிதித்தியாசனங்களோடு கூடிய வாக்கியத்தினால் அபரோக்ஷஞான முண்டாகிறது.

2. கேவல வாக்கியத்தினால் பரோக்ஷஞான முண்டாகிறது; அபரோக்ஷஞான முண்டாகிதில்லை.

\* கேவல வாக்கியத்தினாலேயே அபரோக்ஷஞான முண்டாகுமாயின், சிவணமனன நிதித்தியாசனங்கள் வியர்த்தமாகும். சித்தாந்தத்தில் கேவல வாக்கியத்தால் அபரோக்ஷஞான முண்டாகிறது; சிவணாதிகளால் அசம்பாவனை விபரீதபாவனைகள் நாசமாகின்றன; ஆதலால் சிவணாதிகள் வியர்த்தமாகா. என்றாலும், எந்த வஸ்துவின் அபரோக்ஷஞான முண்டாகிறதோ, அந்த வஸ்துவில் ஒருவருக்கும் அசம்பாவனை விபரீதபாவனைகள் உண்டாகா. ஆதலால் கேவல வாக்கியத்தினால் அபரோக்ஷஞான முண்டாகுமென்று சொல்லுவோர் சித்தாந்தத்தில் “தத்துவமஸி” முதலிய வாக்கியங்களால் பிரஹ்மத்தின் அபரோக்ஷஞான முண்டானபின், அசம்பாவனை விபரீதபாவனைகள் சம்பவியாவாகலின், சிவணாதி சாதனங்கள் வியர்த்தமாக. “கேவல வாக்கியத்தால் பரோக்ஷஞான முண்டாகின்றது; சிவணமனன நிதித்தியாசனங்களைச் செய்தால் அபரோக்ஷஞான முண்டாகின்றது” என்னும் மதத்தில் சிவணாதிகள் வியர்த்தமாகா. இது அநேக கிரந்தகாரருடைய மதம். அங்ஙனமாயினும் இம்மதம் நலமுடையதன்று. ஏனெனின், (27.)

## 22. முற்கூறிய ஏகதேசியின் மதம் நலமுடையதாகாமை. 22-23.

சப்தத்திற்கு சுபாவமாம்:—

1. எந்த வஸ்து || வியவஹிதமாயிருக்கிறதோ, அதன் ஞானம் சப்தத்தினால் பரோக்ஷமாகவே யுண்டாம். எவ்விதத்தினாலும் வியவஹிதவஸ்துவின்

\* சித்தாந்தத்தின் ஏகதேசத்தை ஆசிரயித்துச் சுவதந்திரமாக அதிக அர்த்தம் எவற்றில் நிரூபிக்கப்பட்டிருக்கிறதோ, அத்தன்மைய பஞ்சதசி முதலிய வேதாந்தத்தின் பிரகரணகிரந்தங்களின் கர்த்தாக்களாகிய ஆசிரியர்கள் இங்கு ஏகதேசி யெனப்படுவர்.

† கேவல வாக்கியத்தினால் அபரோக்ஷஞான முண்டாமென்று கூறுவோர் சித்தாந்திகள்; அவர்கள் மதத்தில்.

‡ மந்தபோதமுடையவனுக்குச் சிவணமுதலிய சாதனங்களின் ஆலசியம் (சோம்பல்) உண்டாகலாகாது என்னும் அபிப்பிராயத்தால் கூறிய இது சம்க்ஷேபசாரிகத்திற்கு வேறான அநேக பிரகரணக் கிரந்தங்களின் கர்த்தாக்களது மதமாம்.

§ திடஞான முடையோருக்கும் சிவண முதலியவற்றில் கர்த்தவ்யியபுத்தி உண்டாகலாகாதென்னும் அபிப்பிராயத்தால் கேவல வாக்கியத்தினால் அபரோக்ஷஞானத்தைக் கூறும் சித்தாந்தியை அதுசரித்து இச்சமாதானம் சொல்லப்படுகின்றது.

|| தேசத்தினாலாகிய அல்லது காலத்தினாலாகிய அந்தராயத்தினை (மறைப்பினை) வியவதான மென்பர். வியவதானமுடைய வஸ்துவினை வியவஹிதமென்பர்.

ஞானம் சப்தத்தால் அபரோகூழாகிறதில்லை. விபவஹித சுவர்க்கத்தின் ஞானமும், இந்நிராதி தேவதைகளின் ஞானமும் சாஸ்திரரூப சப்தத்தினால் பரோகூழாகவே யுண்டாகின்றன.

எந்த வஸ்து அவ்வியவஹிதமாக இருக்கிறதோ, அதன் (1) அபரோகூழ் ஞானம் (2) பரோகூழ் ஞான மிரண்டும் சப்தத்தா லுண்டாகின்றன.

(1) எங்கு அவ்வியவஹித வஸ்துவினைச் சப்தம் “இருக்கிறது” என்னும் வடிவத்தால் அறிவிக்கிறதோ, அங்கு அவ்வியவஹிதத்திற்கும் பரோகூழ் ஞான முண்டாகின்றது. அது \* “பத்தாவது புருஷன் இருக்கிறான்” என்பதாம். இவ்வாறு ‘இருக்கிற’ னென்னும் வடிவத்தால் அறிவிக்கப்பட்ட அவ்வியவஹித தசமனுடைய ஞானம் சப்தத்தினால் பரோகூழ்மாகவே யுண்டாயிருக்கின்றது.

(2) எங்கு அவ்வியவஹித வஸ்துவினை “இது இருக்கிறது” என்னும் வடிவத்தால் சப்தம் அறிவிக்கிறதோ, அங்கு சப்தத்தினால் அவ்வியவஹிதத்தின் அபரோகூழ் ஞானமே யுண்டாகிறது; பரோகூழ் ஞான முண்டாகிறதில்லை.

1. எந்த வஸ்து தூரதேசத்திலிருக்கின்றதோ, அது தேசத்தினால் வியவஹிதமாம். எந்த வஸ்து சென்ற அல்லது வருங்காலங்களில் உளதாகின்றதோ, அது காலத்தினால் வியவஹிதமாம்.

2. வியவஹிதத்திற்கு வேறான அந்தராயமின்றிய வஸ்து எதுவோ அது அவ்வியவஹித மென்பபுகின்றது.

\* இங்கு இது பிரசங்கமாம்:—ஓர் பத்துச் சிறுவர்கள் ஒன்றுசேர்ந்து விநோதமாகத் தேசாந்தரத்திற்குப் போனார்கள் போகும்பொழுது வழியில் கானம்சல ஆறு ஒன்று எதிர்ப்பட, அதனைக்கடந்து கரையேறினவுடன் அவர்களுள் முதன்மையான ஒரு சிறுவன் மற்ற ஒன்பது சிறுவர்களையும் எண்ணித் தன்னை யெண்ணாது சொல்லத்தொடங்கினான்:—எனதன்பன்!

1. “பத்தாவது புருஷனை யான் காணேன்”. இவ்வஞ்ஞானவஸ்தை யுண்டாயிற்று.

2-3. அதனால் “பத்தாமவன் இல்லை”, “காணப்படவில்லை” என்னும் இருவகை ஆவரண முண்டாயிற்று.

4. அதனால் அழகை முதலிய விசேஷப முண்டாயிற்று.

5. பின்னர் ஓர் உண்மையுரைப்போனென்னும் ஆபத்தபுருஷன் வந்தான். அவன் “பத்தாமவன் இருக்கின்றான்” என்னும் அவாந்தரவாக்கியத்தைச் சொன்னான். அதனைக் கேட்டு அப்பத்தாவது புருஷனுக்குத் தனது சொருபமான பத்தாமவனது “பத்தாமவனுக்கிறான்” என்னும் பரோகூழ் ஞானமே யுண்டாயிற்று.

6. பின்னர் “பத்தாமவன் எங்கு இருக்கின்றான்?” என்று கேட்ட, அவ்வாபத்தபுருஷன் “பத்தாமவன் நீ” என்னும் வாக்கியத்தைக் கூறினான். அப்போது அவனுக்குப் “பத்தாமவன் யான்” என்னும் அபரோகூழ் ஞான முண்டாயிற்று.

7. அதனால் அஞ்ஞானத்தாலாகிய ஆவரணத்தோடு அமுதல் முதலிய விசேஷபம் ஊசமாயிற்று. அதனால் ஹர்ஷ (சந்தோஷ) வடிவ திருப்தி யுண்டாயிற்று.

‘அது, “பத்தாவது புருஷன் நீ” என்றிவ்வாறு சப்தத்தா லறிவிக்கப்படும் தசமனுக்கு அனனது அபரோக்சுஞானமே யுண்டாவதுபோலவாம்.

(1) அங்குளமே பிரஹ்மம் எல்லாவற்றிற்கும் ஆத்மாவா யிருத்தலால் அத்தியந்தம் அவ்விபவஹிதமாயிருக்கிறது. அதனை “இருக்கிறது” என்னும் வடிவத்தால் அவாந்தரவாக்கியம் போதிக்கிறது. ஆதலால் அவ்விபவஹிதப் பிரஹ்மத்தின் ஞானமும் அவாந்தர வாக்கியத்தினால் பரோக்சுமாகவே யுண்டாகின்றது.

(2) “பத்தாமவன் நீ” என்னும் வாக்கியத்தினைப்போல சுரோதா னின் ஆத்மவடிவ (சொருப) மாகப் பிரஹ்மத்தை மகாவாக்கியம் போதிக்கிறது. ஆதலால் \* மகாவாக்கியத்தினால் அவ்விபவஹிதப் பிரஹ்மத்தின் பரோக்சுஞான முண்டாகாமல் அபரோக்சுஞானமே யுண்டாகின்றது. (28.)

அங்குளமே, இப்புருஷனாகிய ஸ்ரீயன் ஸ்தூலசரீரத்தோடுகூடிய புரியத்தக்க வடிவ ஒன்பது புருஷர்களோடு சேர்ந்து சம்சாரமென்னும் கானற்சல ஆற்றிற் பிரவேசித்து, அதன் மனுஷிய தேகமாகிய கரையில் வந்து ஒருகால் ஞானவிருப்பகாலத்தில் விசாரிக்கின்றான். அப்போது,

1. தன்னிவ்வேருகிய முற்கூறிய ஒன்பது புருஷர்களையும் அறிகின்றான். ஆனால் அவர்களோ யறிபவருகிய தனது நிஜரூப்பிரஹ்மத்தை அறியேன் என்னும் அஞ்ஞான அவஸ்தை யுண்டாயிற்று.

2-3. அதனால் “பிரஹ்மமில்லை”, “காணப்படவில்லை” யென்று இருவகை ஜ்வாணம் உண்டாயிற்று.

4. அதனால் அத்தாத்தியாசமும் ஞானத்தியாசமுமாகிய விசேஷ மென்னும் சோக முண்டாயிற்று.

5. பின்னர் “பிரஹ்மம் இருக்கிறது” என்று குருவானவர் அவாந்தரவாக்கியத்தைச் சொல்ல, அதனைக்கேட்டுப் “பிரஹ்மம் இருக்கிறது” என்னும் பரோக்சுஞான முண்டாகின்றது.

6. பின்னர் “பிரஹ்மம் யார்” என்று கேட்கக் குருவானவர் “நீயே பிரஹ்மம்” என்னும் மகாவாக்கியத்தைச் சொன்னார். அதனைக் கேட்டுச் சிஷ்யனுக்கு “யான் பிரஹ்மம்” என்னும் அபரோக்சுஞான முண்டாகின்றது.

7. அதனால் அஞ்ஞானத்தினாலாகிய ஆவரணத்தோடுகூடிய இருவகை அத்தியாச வடிவ விசேஷத்தின் நாச முண்டாகின்றது. அதனால் அத்தியந்த ஹர்ஷரூப நிர்ங்குச (தடையற்ற) திருப்தி (ஆர்த்தம்) உண்டாகின்றது.

இச்சிதாபாஸனது ருப அவஸ்தைகளின் வர்ணனம் ஆசாரியரார் செய்யப்பட்ட உபதேசஸஹஸ்ரியிலும், அங்ஙனமே இந்நூலின் நான்காவது தாங்கத்திலும் விஸ்தாரமாக எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. இவ்வுச் சுருக்கமான அதன் தன்மைமாத்திரம் அறிவிக்கப்பட்டது.

\* இங்கு இது இரகசியமாம்:—பத்தாவது புருஷனுக்கு மனதிலுமே தேக்கிரத்திலும் பிரத்தியக்ஷமாகத்தக்க தேகாதி சங்கதாங்களின் சாமக்கிரியாகிய மனமும் தேக்கிரமுமிருந்தும், அபரோக்சுஞான முண்டாகவில்லை. ஆனால் “பத்தாமவன் நீ”யென்னும்

23. அன்றியும், “எந்த வஸ்துவின் அபரோகூஞான முண்டாகின்றதோ, அதனிடத்து அசம்பாவனை விபரீதபாவனைகள் உண்டாகாவாகலின், சிவனான \* விபர்த்தமா” மென்று சொல்லப்பட்டது.

அச்சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின், இராஜன் † பர்ச்சுவென்னும் மந்திரியை நேத்திரத்தால் அபரோகூமாயறிந்தும் விபரீதபாவனை நீங்கவில்லை. அதுபோல மகாவாக்கியத்தினால் பிரஹ்மத்தின் அபரோகூஞான முண்டானாலும், எவனுடைய புத்தியில் அசம்பாவனையிதோஷங்க ளிருக்கின்றனவோ, அவனுடைய தோஷவடிவ களங்கத்தோடு கூடிய ஞானம் பலத்திற்கு ஏதுவாகாது; அந்தத்தோஷ நிவிரூத்தியின்பொருட்டிச் சிவனானதிகளைச் செய்யவேண்டும். எவனுடைய புத்தியில் தோஷங்களில்லையோ அவன் சிவனானதிகளைச் செய்யவேண்டியதில்லை.

இவ்வாற்றால் ஞானத்துக்குச் சாதனம் மகாவாக்கியமாம்; சிவனானதிகள் ளன்று. ஆனால் ஞானப்பிரதிபந்தங்களான தோஷங்களைச் சிவனானதிகள் நாசஞ்செய்கின்றன. ஆகலால் சிவனானதிகள் ஞானத்திற்குச் சாதனங்களென்பபடுகின்றன. விவேகாதிகள் சிவனானதிகளுக்கு ஹேதுவாகலின் ஞானத்திற்குச் சாதனங்க ளென்பபடுகின்றன. (29.)

விவேகாதி ‡ நான்கு சாதனங்களோடு கூடிய புருஷன் எவனோ அவன் அதிகாரியாவன்.

வாக்கியத்தினாலேயே அபரோகூஞான முண்டாயிருக்கிறது. ஆதலால் பந்தாமவனது அபரோகூஞானமாகிய பிரமைக்குச் சப்தம் கரணமாம். அதனால் அது பிரமாணமாம். அதற்கு மனமும் தேத்திரமும் சககாரிகளாம். அங்ஙனமே பிரஹ்மத்தின் அபரோகூஞானமாகிய பிரமைக்குக் கரணம் மகாவாக்கியமாகிய சப்தமாம். ஆதலால் அது பிரமாணமாம். அதற்குச் சாதனங்களாற் சம்ஸ்கரிக்கப்பட்ட மனம் சககாரியாம்.

\* “மைத்திரேயி! ஆத்மா பார்க்கத்தக்கது; சிவனானஞ் செய்யத்தக்கது; மனனஞ் செய்யத்தக்கது; நிதித்தியாசனஞ் செய்யத்தக்கது.” என்றல் முதலிய சுருதியாற் சொல்லப்பட்ட ஆத்மநிசனத்திற்குச் சாதனமான சிவனானதிகள் நிஷ்பலமாகத்தக்கனவாகா; ஸபலமாகத்தக்கனவாம். கேவல மகாவாக்கியத்தினால் அபரோகூஞானத்தை அங்கீகரிக்கச் சுருதியிடுகூறிய சிவனானதி சாதனங்கள் நிவர்த்திக்கத்தக்க தோஷமின்மையினால், ரோக மில்லாதிருக்க ஓஷாதத்தை உபயோகப்படுத்துவதுபோல நிஷ்பலமாகுமென்பது அபிப்பிராயம்.

† பர்ச்சுவென்னும் மந்திரியின் விஸ்தாரமான விருத்தாந்தம் மேல் ஸ்ந்தாவது தாங்கத்திற் சொல்லப்படும். ஆதலால் இங்கு அவர் பெயர்மாத்திரம் சொல்லப்பட்டது.

‡ ஞானத்திற்குமுன் சுருணப்பிரஹ்மத்தின் சாக்ஷாத்காரபரியந்தம் எவனுக்கு உபாசனை யுண்டாயிருக்கிறதோ, அவனைக் கிருதோபாஸனன் என்பர். அவனின் வேறாகியவனை அகிருதோபாஸனன் என்பர். அவர்களுள் கிருதோபாஸனனது வைராக்கியாதி சாதனங்கள் தீவிரமாயிருத்தலின் பிரசித்தமாய்க் காணப்படுகின்றன. அகிருதோபாஸனனது சாதனங்கள் மந்தமாயிருத்தலின் பிரசித்தமாய்க் காணப்படாது மறைந்திருக்கின்றன. ஆனால் எங்ஙனம் வஸ்திரத்தின் ஒரு முந்தானையைப் பிடிக்க வஸ்திரமுழுவதும் பிடிக்கப்பட்டதாகின்றதோ, அங்ஙனமே நான்கு சாதனங்களினின்றும் ஒருசாத

## 24. சம்பந்தவர்ணநம்.

1. கிரந்தத்திற்கும் விஷயத்திற்கும் பிரதிபாத்தியப் பிரதிபாதகபாவ சம்பந்தமுளது. கிரந்தம் பிரதிபாதகமும், விஷயம் பிரதிபாத்தியமுமாம். (விஷயத்தைச்) சொல்லுவது எதுவோ அது பிரதிபாதகமாம். சொல்லப்படுவது யாதோ அது பிரதிபாத்தியமாம்.

2. அதிகாரிக்கும் பலத்துக்கும் பிராப்பியு பிராபகபாவ சம்பந்த முளது. பலம் பிராப்பியம்; அதிகாரி பிராபகன். எந்த வஸ்து அடையப்படுகிறதோ அது பிராப்பியம். எவன் அடைகிறானோ, அவன் பிராபகன்.

3. அதிகாரிக்கும் விசாரத்திற்கும் கரிந்தூ கரிந்தவ்வியபாவ சம்பந்த முளது. அதிகாரி கர்த்தா; விசாரம் கர்த்தவ்வியம். செய்பவன் கர்த்தா; செய்யத்தக்கது கர்த்தவ்வியம்.

4. கிரந்தத்திற்கும் ஞானத்திற்கும் ஜநக ஜநீநியபாவ சம்பந்த முளது. விசாரவாயிலாகக் கிரந்தம் ஞானத்திற்கு ஜநகமாம்; ஞானம் ஜநீநியமாம். உற்பத்திசெய்வது யாதோ அது ஜநகமாம். உற்பத்தியாவது யாதோ அது ஜநீநியமாம்.

இவை † முதலிய வேறு ‡ சம்பந்தங்களையும் அறிந்துகொள்க. (30.)

## 25. விஷயவர்ணநம்.

ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் ஏகத்துவம் (ஐக்கியம்—ஒருமை) இந்நூலிற்கு விஷயமாம். எது பிரதிபாதனஞ்செய்ய (சொல்ல)ப்படுகிறதோ, அது விஷயமெனப்படுகின்றது. இந்நூலில் ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் ஏகத்துவம் பிரதிபாதனஞ் செய்யப்படுகின்றதாகலின், அவ்வேகத்துவம் நூலிற்கு விஷயமாம். அதனையே சகல வேதவாக்கியங்களும் பிரதிபாதிக்கின்றன. ஆதலால் ஜீவப்

னம் நிச்சயிக்கப்படின, எல்லாச்சாதனங்களும் மறைந்திருக்கின்றன என்னும் நிச்சயமுண்டாகின்றது. என்னை, விவேகாதி நான்கு சாதனங்களும் ஒன்றற்கொன்று சககாரியாயிருத்தலின். ஆனால் எவ்வெவ்வகையானும் சிரத்தையுள்ளவனும் வியசனமுள்ளவனுமாகிய தீவிரபுத்தியுடைய புருஷனுக்குப் போதமுண்டாமென்பது விவேகமாம்.

† இங்கு “முதலிய” என்னும் சொல்லால் சிரவணாதி சாதனங்களுக்கும் ஞானத்திற்கும், அங்ஙனமே விஞ்ஞானத்திற்கும் மோக்ஷத்திற்கும் உள்ள சாத்தியசாதனபாவமுதலிய சம்பந்தங்களைத் தெரிந்துகொள்க.

‡ ஜலத்தையும் தெளிவையும்போன்றிருத்தலால், யோக்கியதை (தகுதி) யுடையனவாய் ஒன்றற்கொன்று உபயோகியான இரண்டு பதார்த்தங்களுக்குச் சம்பந்தம் சித்திக்கின்றது; உபயோகியின்றிய பதார்த்தங்களுக்குச் சித்திக்கிறதில்லை. ஆதலால் யோக்கியதையின்றிச் சம்பந்தம் சம்பவியாமையின் ஞானமாகிய அர்த்தாபத்திப் பிரமாணத்தால் அவ்வப்பதார்த்தங்களின் யோக்கியதையைக் கற்பித்தலாகிய அர்த்தாபத்திப்பிரமையுண்டாகின்றது. இக்காரணத்தால் சாஸ்திரங்களில் சம்பந்தத்தின் வியவகாரம் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது; வேறு பிரயோஜனத்தின்பொருட்டன்று.

பிரஹ்மங்களின் பேதத்தைக் கூறுவோர் \* சடர்களும் (புறங்கூறுவோரும்) வேதத்திற்கு விரோதிகளுமாவர். (31.)

### 26. பிரயோஜன வர்ணனம். 26 - 32.

பிரபஞ்சத்திற்குக் காரணமான அஞ்ஞானமும் பிரபஞ்சமும் ஜனன மாணவடிவ துக்கத்திற்கு ஹேதுவா யிருத்தலால் அநர்த்தமெனப்படுகின்றன. அவ்வநர்த்தத்தின் நிவிருத்தியும் பரமாநர்த்தத்தின் பிராப்தியும் மோக்ஷம் எனப்படுகின்றது. அது (மோக்ஷம்) 1. கிரந்தத்தின் பரம்பிரயோஜனமாம்; 2. ஞானம் அவாந்தாப்பிரயோஜனமாம். (32.)

1. எதனிடத்திற் புருஷனுக்கு இச்சையுண்டாகின்றதோ அது பரம்ப பிரயோஜன மெனப்படுகின்றது. அதுவே புருஷார்த்தமென்றும் சொல்லப்படுகின்றது. அந்த இச்சை துக்கநிவிருத்தியிலும் சுகப்பிராப்தியிலும் சகல புருஷர்களுக்கு முண்டாகின்றது. அதுவே மோக்ஷத்தின் சொருபமாம்.

ஆதலால் பரம்ப பிரயோஜனம் மோக்ஷமாம்; ஞானமன்று. ஏனெனின் சுகப்பிராப்தி துக்கநிவிருத்திகளுக்குச் சாதனமாகவோ ஞான மிருக்கிறது. சுகப்பிராப்தி அல்லது துக்கநிவிருத்திருபமாக ஞானமில்லை. ஆதலால் அவாந்தாப் பிரயோஜனம் ஞானமாம். (33.)

2. எந்த வஸ்துவின் வாயிலாகப் பரம்பிரயோஜனம் அடையப்படுகிறதோ, அது அவாந்தாப்பிரயோஜன மெனப்படும். கிரந்தத்தின் ஞானவாயிலாக முக்திருபப் பரம்பிரயோஜன மடையப்படுகின்றதாகவின், ஞானம் அவாந்தாப் பிரயோஜனமாம். (34.)

### 27. கிரந்தத்தின் பிரயோஜனத்தில் சங்கையும் சமாதானமும். 27 - 32.

“அநர்த்த நிவிருத்தியும் பரமாநந்தப் பிராப்தியும் கிரந்தத்தின் பரம்ப பிரயோஜனமா” மென்று சொல்லப்பட்டது. அது பொருந்தாது. ஏனெனின் † சகல வேதங்களும் ஜீவனைப் பரமாநந்த சொருபமாக வர்ணிக்கின்றன. நீங்களும் அதனை யங்கோரஞ் செய்கிறீர்கள். அடையாத வஸ்துவின் அடைவு கூடும். எப்போதும் பிராப்தமாயி (அடையப்பட்டிருக்கிற) வஸ்துவின் அடைவு முற்றும் பொருந்தாது. ஆதலால் “எப்போதும் பரமாநந்த சொருபமாயுள்ள ஆத்மாவிற்குப் பரமாநந்தப் பிராப்தி கூறுதல் எவ்விதத்தாலும் பொருந்தா” தென்று ஒருவன் சங்கை செய்கிறான். (35.)

\* புருஷர்களது முகத்திற்கெ திரில் பிரியவசனங்களைக் கூறி, புறத்தே அவர்களை அப்பிரியப்படுத்துகிறவர்கள் எவர்களோ, அவர்கள் கூடரோனப்படுவர்.

† “ब्रह्मन् नृणां नृणां ब्रह्म-प्राज्ञानमात्रं जीवनेनैव हि अवन् आनन्दं वदन् பிரஹ்மாவன்.” என்றல் முதலிய நான்கு வேதங்களின் வாக்கியங்களும் ஜீவனைச் சபாவுமாகச் சித்தித்த (இயல்பாற் பெறப்பட்ட) ஆநந்த வடிவமெனக் கூறுகின்றன.



**28.** அச்சங்கையைக் கேட்டுக் கிரந்தத்தின் பிரயோஜனத்திற் சிரத்தையை விடலாகாது. ஆகம் வித்தையை யுபதேசிக்கும் குருவின் கிருபையினால் சந்தேகவடிவ குதார்க்கங்களைத் திருஷ்டாந்தத்தினால் நிவிருத்தி செய்துவிட வேண்டும். (36.)

**29.** அந்தத் \* திருஷ்டாந்தம் சொல்லப்படுகின்றது:—ஒரு புருஷன்கையில் கங்கணம் இருக்க, அவனுக்கு “என்கைக் கங்கணம் காணாமற்போயிற்று” என்று பிரமமுண்டாய் விடுமாயின், அப்போது அவனுக்கு மற்றொருவன் வார்த்தையினால் “என் கங்கணம் கையிலிருக்கின்றது” என்று கங்கணத்தின் ஞான முண்டாய்விடுகின்றது. அப்போது அவன் “என் கங்கணம் கிடைத்து விட்டது” என்று சொல்லுகிறான். இவ்வாற்றால் அடையப்பட்டிருந்த கங்கணத்தின் அடையும் சொல்லப்படுகின்றது. (37.)

அங்ஙனமே பரமாரந்த சொரூபமான ஆத்மாவினிடத்தில் அவித்தையின் பலத்தினால் “ஆத்மா பரமாரந்தசொரூப மன்று; பிரஹ்மமே பரமாரந்த சொரூபம்; அந்தப் பிரஹ்மத்துக்கும் எனக்கும் வியோகம் உண்டாய்விட்டது; உபாசனையினால் அந்தப் பிரஹ்மத்தை யடைவேன்” என்று அநேக மூட ஜனங்களுக்குப் பிரார்த்தி யுண்டாயிருக்கிறது. வெகு பண்டிதர்களும் இவ்வாறு சொல்லுகிறார்களெனின், அவர்களும் மூடர்களேயாவர். ஏனெனின், ஜீவப் பிரஹ்ம வியோகத்தை யங்கீகரிப்பவர் மூர்க்கரெனப்படுகின்றனர். அப்புருட்களுக்கு உத்தம சம்ஸ்காரத்தினால் பிரஹ்ம ஞானியாகிய ஆசாரியரிடத்தினின்றும் ஒருகால் வேதாந்த சிரவணம் கிடைத்துவிடுமாயின், அப்போது கேட்ட அர்த்தத்தை நிச்சயித்துப் “பரமாரந்தம் நமக்குக் கிரந்தத்தினாலும் ஆசாரியருடைய கிருபையினாலும் கிடைத்தது.” என்று சொல்லுகிறார்கள். அங்ஙனம் அவர்கள் கூறுவதற்கு அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—ஆத்மாவோ முன்பும் பரமாரந்த சொரூபமாகவே யிருந்தது. ஆனால் “எனது ஆத்மா பரமாரந்த சொரூபமா யிருக்கிற” தென்று விளங்காது இருந்தது. ஆதலால், பரமாரந்தம் பிராப்தமில்லாததுபோலிருந்தது. ஆசாரியர் மூலமாகக் கிரந்தத்தைக் கேட்டலால் பரமாரந்தம் புத்தியில் விளங்குகிறது. அதனால் பரமாரந்தத்தை அடைந்ததாகச் சொல்லுகிறார்கள்.

இவ்வாற்றால் பிராப்தத்தின் பிராப்தியும் (அடைந்ததின் அடையும்) பொருந்துதலால் பரமாரந்தப் பிராப்தி வடிவ கிரந்தத்தின் பிரயோஜனம் சம்பவிக் கின்றது. (38.)

**30.** பிராப்தத்தின் பிராப்தி கிரந்தத்தின் பிரயோஜனமாவதுபோல, நித்திய நிவிருத்தத்தின் நிவிருத்தியும் பிரயோஜனமாதல் சம்பவிக்கின்றது.

\* வாதிப்பிரதிவாதிகள் இருவருக்கும் சம்மதமான பொருள் யாதோ, அது திருஷ்டாந்தமாய். அதுவே உதாரணமாம். திருஷ்டாந்தத்தினால் சித்தித்தபொருளைத் தூரீஷ்டாந்தமென்பர். அந்நிலையே சித்தாந்த மென்றும் கூறுவர்.

நீருஷ்டாந்தம்:—ரஜ்ஜுவினிடத்திற் சர்ப்பம் நித்திய நிவிருத்தமாம். அது ரஜ்ஜுவின் ஞானத்தால் நிவிருத்தியாகிறது. அங்ஙனமே ஆக்மாவினிடத்திற் சுமுசாரம் நித்திய நிவிருத்தமாம். அதன் நிவிருத்தி ஆக்மாவின் ஞானத்தினால் உண்டாகிறது. ஆகையால் \* நித்திய நிவிருத்தத்தின் நிவிருத்தியும் † நித்தியப் பிராப்தத்தின் பிராப்தியும் கிரந்தத்தின் பரமப்பிரயோஜனமாம். (39.)

### 31. ஒரு பதார்த்த (மோக்ஷ)த்தில் பாவம் அபாவமென்று இரண்டு பொருந்தாமை.

“காரணசகித ஜகத்தின் நிவிருத்தியும் பரமாநந்தப்பிராப்தியும் கிரந்தத்தின் பிரயோஜனமாம்” என்று முன் சொல்லப்பட்டது. அது பொருந்தாது. ஏனெனின் நிவிருத்தியென்பது துவம்ஸத்திற்காம். துவம்ஸம் நாசம் என்பன பரியாயச்சொற்கள். “அந்த நாசம் அபாவரூபமாம். ஆதலால் மோக்ஷத்தில் பாவரூபத்தன்மையும், அபாவரூபத்தன்மையுமாகிய இரண்டும் தோற்று கின்றன.

1. அநந்தத்தின் நிவிருத்தியைக் கூறுதலால் அபாவவடிவத்தன்மை தோற்றுகின்றது.

2. பரமாநந்தத்தின் பிராப்தியைச் சொல்லுதலால் பாவவடிவத்தன்மை தோற்றுகின்றது.

அவ்விரண்டும் ஒரு பதார்த்தத்தில் பொருந்தா. ஏனெனின் பாவரூபத்தன்மையும் அபாவரூபத்தன்மையுமாகிய இரண்டும் தம்மில் விரோதிகளாம். விரோதி தர்மங்கள் எவையோ அவை ஒருகாலத்தில் ஒருவல்லாவிரா. ஆதலால் கிரந்தத்தின் பிரயோஜனம் சம்பவியாது.” என்று ஒருவன் சங்கை செய்கின்றான்.

(40.)

\* வர்த்தமான காலத்தில் வியாவகாரிக அல்லது பிராதிபாவிபுப் பிரபஞ்சத்தின் பாவமிருக்கவும், பாரமார்த்திக சத்தையினால் பிரபஞ்சத்திற்கு மூன்று காலத்திலும் நிஷேதமுக சுருதியினால் வித்துவான்களது அதுபவத்தினாலும் சித்தித்த அத்தியந்தா பாவ மிருக்கின்றது. அதுவே அதன் நித்தியநிவிருத்தியாம். இதனையே விஷயவடிவ நிவிருத்தி யென்றும் கூறுவர். முற்கூறிய நித்தியநிவிருத்தியினையுடைய பிரபஞ்சம் எதுவோ, அது நித்தியநிவிருத்தம் அதாவது துச்சம் (வெறுமைபாழ்) எனப்படுகின்றது. அந்த நித்தியநிவிருத்தப் பிரபஞ்சத்தின் நிவிருத்தி, அதாவது இருக்கின்ற பரமார்த்த சத்தையினால் சுருதி யுத்தி தத்துவஞானம் என்பவற்றால் முக்காலத்தின்மையை நிச்சயித்தலாகிய விஷயவடிவ நிவிருத்தி யாதோ, அது நித்தியநிவிருத்தத்தின் நிவிருத்தியாம்.

† தன் வீட்டில் புதைக்கப்பட்டிருக்கும் நிதி அறியாமையினால் அடையப்படாதது போலிருக்கின்றது. அதனை அஞ்சனமுதலிய சாதனங்களால் நிச்சயித்தலாகிய ஞானம் எதுவோ அது நித்தியப் பிராப்தத்தின் பிராப்தியாம். அங்ஙனமே பரமாநந்த வடிவப் பிரஹ்மம் யாதோ, அது எல்லாவற்றிற்கும் தானே தானே (சொருபமா) யிருத்தலால் நித்தியப் பிராப்தமாம். ஆயினும் அது அஞ்ஞானத்தினால் அடையப்படாததுபோல் நிதிருக்கின்றது. அதனைத் தத்துவஞானத்தினால் “நானே பரமாநந்த வடிவப் பிரஹ்மம்” என்று நிச்சயித்தலாகிய ஞானம் எதுவோ அது நித்தியப் பிராப்தத்தின் பிராப்தியாம்.

### 32. அச்சங்கையின் உத்தரம்.

காரணசகித ஜகத்தின் நிலிருத்தி அதிஷ்டானப் பிரஹ்மரூபமாம்; அதனின் வேறன்று. அது சர்ப்ப நிலிருத்தி அதிஷ்டான ரஜஜ் வடிவமாகல் போலவாம். “சகல கற்பித வஸ்துக்களின் நிலிருத்தியும் அதிஷ்டான ரூபமாம்; அதனின் வேறாகா” தென்பது பாஷ்யகாரரது சித்தார்த்தம். ஆதலால் இவ்விடத்தில் அநர்த்த நிலிருத்தி \* பிரஹ்மரூபமாம். ஏனெனின் சகல அநர்த்தத்திற்கும் அதிஷ்டானம் பிரஹ்மமாம். அந்தப் பிரஹ்மம் பாவரூப (உண்மை வடிவ) மாம். ஆதலால், அநர்த்தத்தின் நிலிருத்தியே பாவரூபமாயிருத்தலின் கிரந்தத்தின் பிரயோசனம் பொருளுகின்றது\* என்னும் வார்த்தை சித்தித்தது. (41.)

வாழ்த்து.

இந்த முதலாவது தரங்கத்தை எந்த ஜிஞ்ஞாசவானவன் நிரந்தரமாகப் படிக்கிறானோ, அவனைத் தினதயாளுவான தாது குருவானவர் முக்தனாகச் செய்வாராக.

அதுபந்த சாமாநியநிருபணம் என்னும் முதலாவது தரங்கம்

முற்றிற்று.

\* கற்பித அநர்த்தத்தின் நிலிருத்தியில் இரண்டு பக்கங்களுண்டு:—

1. “அநியப்பிதம்நன்மைத் தர்மத்தினால் உபலக்ஷித (உபலக்ஷணத்தா லறியப் பட்ட) அதிஷ்டான வடிவம் கற்பிதத்தின் நிலிருத்தியாம்” என்பது முதற்பக்கம்.

2. “கற்பிதத்தின் நிலிருத்தி அதாவது அபாவம் எதுவோ அது அதிஷ்டானத்தினும் அதாவது அதிகாணத்தினும் வேறாகிய அநிர்வசனீயமாம்” என்பது இரண்டாவது பக்கம்.

அவற்றுள் முதற்பக்கம் பாஷ்யகாரரதாம்; இரண்டாவது பக்கம் நியாயவாசன்பதி காரராகிய வாசன்பதியிசிராதாம்.

1. எங்ஙனம் முதற்பக்கத்தில் “புருஷன் ஸ்தாணு” என்னும் வாக்கியத்திற்குப் “புருஷனு அபாவ வடிவம் ஸ்தாணு” என்னும் பாதசாமாநாபிகரணியத்தினால் அர்த்தமாகின்றதோ, அங்ஙனமே “ஸவ-ஓ வலி-ஓ ஸ்ர-ஹ - நிச்சயமாக இவ்வெல்லாம் (ஜகத்து) பிரஹ்மம்” என்று விதிமுதத் தன்மையினால் சகல ஜகத்திற்கும் பிரஹ்ம வடிவத் தன்மையைப் பிரதிபாதிக்கும் சுருதி வாக்கியத்திற்கும் “இத்தத் தோற்ப்படுகின்ற சர்வசகத்தின் அபாவவடிவம் பிரஹ்மம்” என்று “சர்வம்” “பிரஹ்மம்” என்னும் சமான விபக்தி (முதல் வேற்றுமையினை)யுடைய இரண்டு புதங்களுக்கும் பாதசாமாநாபிகரணிய வடிவ சம்பந்தத்தினால் அர்த்தமாகின்றது. ஆதலால் கற்பித அநர்த்தத்தின் நிலிருத்தி அதாவது அபாவர்த்த சத்தையினால் அத்தியந்தாபாவம் யாதோ, அது பிரஹ்ம வடிவமாயிருத்தலின் மோக்ஷத்தில் பாவவடிவத்தன்மையும் அபாவவடிவத்தன்மையுமிருத்தலால் துவைதம் வரும் என்னும் சங்கையிலே.

2. இரண்டாவது பக்கத்தில் “புருஷன் தாணு” என்னும் வாக்கியத்திற்குப் “புருஷனுடைய அபாவமுடையது தாணு” என்னும் அர்த்தம் உண்டாகின்றது. “நிச்சயமாக இவ்வெல்லாம் பிரஹ்மம்” என்னும் சுருதி வாக்கியத்திற்கும் “தோற்றுக்கின்ற இச்சகல சகத்தின் அபாவமுடையது பிரஹ்மம்” என்பது பொருளாகின்றது.

முற்கூறிய அபாவ வடிவ நிலிருத்தியும் அநிர்வசனீய மென்னும் மித்தையாம். எந்த வஸ்து அநிர்வசனீயமாமோ, அது வாஸ்தவ அந்ஷ்டானத்தினும் பின்னமாகாது; அதிஷ்டான வடிவமாம். ஆதலால் மோக்ஷத்தில் துவைதம் வரும் என்னும் சங்கையிலே.

கூறிய இவ்விரண்டு மோக்ஷங்களில் முதற்பக்கத்தில் இலாகவ முண்டு. இரண்டாவது பக்கத்தில் கௌரவமுண்டு. ஆதலால் முதற்பக்கம் சிரேஷ்டமாம். இருவகை யாலும் மோக்ஷத்தில் துவைதம் வரும் என்னும் சங்கையிலே.

ஓம்.

ஸ்ரீ கணேசாய நம:.

## ஸ்ரீ விசாரசாகரம்.

இரண்டாவது தாங்கம்.

அநுபந்தவிசேஷ நிரூபணம்.

இதன் முதல் தாங்கத்தில் அநுபந்தம் சுருக்கமாகச் சொல்லப்பட்டது.

அது இப்போது இரண்டாவது தாங்கத்தில் விஸ்தாரமாய்ப் பிரதிபாதிக்கப்படுகிறது.

### 33. காரணத்தோடு ஜகத்து நீங்குதலாகிய மோக்ஷத்தினது முதல் அம்சத்தின் இச்சை பொருந்தாமை. 33 - 36.

நாலு சாதனங்களோடு கூடினவன் அதிகாரி என்று சொல்லப்பட்டது. அந்நான்கு சாதனங்களில் முமுகூஷத்துவமொன்று. முமுகூஷத்துவ மென்பது மோக்ஷ இச்சை. காரணசகித (மூலாவித்தையோடுகூடிய) ஜகத்தின் நிவிருத்தியும் பிரஹ்மப்பிராப்தியும் மோக்ஷமெனப்படுகின்றது. இதில் காரண சகித ஜகத்தின் நிவிருத்தியாகிய மோக்ஷ அம்சத்தினை ஒருவரும் விரும்புகிறதில்லை யென்னும் வார்த்தையை, (42.)

### 34. பூர்வபக்ஷி பிரதிபாதனம் செய்கிறான்.

அதிகாரிகண்டநம். (1) 34 - 38.

மூலாவித்தையோடு ஜகத்தின் † நாசத்தை யொருவரும் இச்சிக்கிறதில்லை. ஆனால் விவேகியானவன் மூன்றுவித துக்கங்களையும் நாசஞ்செய்ய

\* ஒருவன் வீடுகட்ட ஆரம்பிக்கும்பொழுது வேறொருவன் தடுக்கிறான். அப்போது அவன் நியாஸ்தலத்தில் தன் பாத்நியதையை ஸ்தாபித்துக்கொண்டு தடையில்லாத வறைய் மறுபடியும் வீடுகட்டுகிறான். அதுபோல கிரந்த கர்த்தா இதன் முதல் தாங்கத்தில் அதுபந்த சதுஷ்டயத்தைச் சாதாரணமாய் நிரூபித்தார். அது இந்நூலாசிரியர் வீட்டினைச் செய்யத் தொடங்கியது போலும். அதனை இரண்டாவது தாங்கத்தின் முற்பாதியால் பூர்வபக்ஷி தடுத்துவிட்டான். அப்போது சித்தாந்தியாகிய நூலாசிரியர் சுருதியாகிய இராஜாவை அதுசரித்த யுக்தியாகிய மந்திரியினிடத்து முறையிட்டுக்கொண்டு அவர் பலத்தால் மறுபடியும் தடையில்லாதவராய் நான்கு அதுபந்தங்களின் நிரூபணத்தோடு இந்நூலைச் செய்ய ஆரம்பித்திருக்கின்றார்.

இவ்வாற்றால் இவ்விரண்டாவது தாங்கத்தில் நான்கு அதுபந்தங்களையும் விசேஷமாக நிரூபித்திருக்கின்றார்.

† பிச்சைக்காரன் பயத்தினால் சமையல்பண்ணாமலிருக்க ஒருவனும் இச்சியாதது போலும், சேலப்பேணுக்கஞ்சி துணியை எறிந்துவிட ஒருவனும் இச்சியாததுபோலும், பசு பசுடிகளின் பயத்தினால் நிலத்தைவிட்டுவிட ஒருவனும் இச்சியாததுபோலும்



இச்சிக்கிரன். இதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—துக்கம் மூன்றுவகையினதாம்:— 1 ஒன்று அத்தியாத்தமதுக்கம். 2 மற்றையது அநிபூததுக்கம். 3 மூன்றாவது அநிதைவதுக்கம்.

1. ரோகம், தாகம், பசி முதலியவற்றாலுண்டாகும் துக்கம் \* அத்தியாத்தம டிக்மெனப்படும். (43.)

2. திருடர், புலி, சர்ப்ப முதலியவற்றாலுண்டாகும் துக்கம் † அநிபூத துக்கமெனப்படும். (44.)

3. யக்ஷாஷ்டைப் பிரேதக்கிரகாதிகளாலும் சீதவாத ஆதபங் (குளிர் காற்று வெயில்) களாலும் உண்டாகும் துக்கம் ‡ அநிதைவதுக்கமெனப்படும்.

\* இத்தன்மைய மூன்றுவித துக்கங்களை நிவிருத்திக்க எல்லோரு மிச்சிக்கிறார்கள். துக்கத்திற்கு அன்னியமான எதனையும் நிவர்த்திக்க விவேகி இச்சிக்கிறதில்லை. ஆதலால் அஞ்ஞானசகித சகல ஜகத்தின் நிவிருத்தியில் இச்சை யொருவருக்கு முண்டாகித்தில்லை. (46.)

35. மேலும், “எல்லோரும் துக்க நிவிருத்தியை இச்சித்தாலும், அஞ்ஞானசகித சகல ஜகத்தின் நிவிருத்தியின்றித் துக்கநிவிருத்தி யுண்டாகாது. ஆதலால் துக்கநிவிருத்தியின்பொருட்டு அஞ்ஞான சகித சர்வஜகத்தின் நிவிருத்தியையும் அபேக்ஷிக்கிறார்கள்” என்று சீத்தாநிதி கூறுகின்றி. (47.)

36. அது பொருந்தாது. ஏனெனின் ஆயுள்வேதத்திற் சொல்லிய ஓளவு தங்களால் ரோகஜகிய துக்கங்கள் நிவிருத்தியாகின்றன. போஜனத்தினால் பசியாலுண்டாகும் துக்கம் நிவிருத்தியாகின்றது. இவ்விதமாக அததற் கேற்பட்ட பரிகாரத்தால் ஆதராதத் துக்கம் நிவிருத்தியாகின்றது. ஆதலால் அஞ்ஞான சகித ஜகத்தின் நிவிருத்தியின்றியும் துக்கநிவிருத்தியுண்டாம். துக்க நிவிருத்தியின்பொருட்டு அஞ்ஞானசகித ஜகத்தின் நிவிருத்தியை விரும்புதல் ‡ பொருந்தாது. “காரணசகித ஜகத்தின் நிவிருத்தியும் பிரஹ்மத்தின் விவேகியானவன் மூலித துக்கங்களின் பயத்தினால் காரணத்தோடு ஜகதது நசித்துப் போகவேண்டுமென்று இச்சியான்; மூலித துக்கத்தின் நாசத்தை யிச்சிக்கிரன். இது சாங்கியமதாநுசாரிகளது சங்கை

\* ஆத்மாவை யாசிரியத்திருக்குமஸ்தூல சூக்ஷ்ம சரீரம் அத்தியாத்தம மெனப்படும். அதனு லுண்டாகும் துக்கம் அத்தியா: மெனப்படும். அதனையே அத்தியாத்தம தாப மென்றும் கூறுவர்.

† தனது சரீராதி சங்காதங்களுக்கு வேறாய் சக்ஷு இந்திரியத்திற்கு விஷய மாவது யாதோ அது அநிபூதமாம். அதினின்று முண்டாகும் துக்கம் அநிபூத துக்க மெனப்படும்.

‡ சரீராதி தனது சங்காதத்திற்கு வேறாய் சக்ஷு இந்திரியத்திற்கு விஷயமாகா திருப்பது அநிதைவமாம். அதன் பிரேரணையின லுண்டாகும் துக்கம் அநிதைவ துக்கமாம்.

§ முன் அதுபல்க்கப்பட்ட வஸ்துவின் இச்சையுண்டாம் பிரஹ்மவடிவ அகிஷ்ட டானத்தின் ஞானத்தினால் காரண சகித ஜகத்தினது நிவிருத்தியின் அறுபவம் முன் எப்போதும் செய்யப்படவில்லை. ஆதலால் காரணசகித ஜகத்தின் இச்சை ஒருவருக்கும்

பிராப்தியும் மோக்ஷ மெனப்படுகின்றது.” இதில் காரணசகித ஜகத்தின் நிவிர்த்தி வடிவ மோக்ஷத்தின் முதலாவது அம்சத்தில் இச்சை யொருவருக்கு முண்டாகாது. (48.)

**37. பிரஹ்மப் பிராப்தி வடிவ மோக்ஷத்தினது**  
**இரண்டாவது அம்சத்தின் இச்சையும்**  
**ஒருவருக்கும் பொருந்தாதென்னும் வார்த்தையைப்**  
**பூர்வபக்ஷி கூறுகின்றான்.**

எந்தவஸ்து முன் அநுபவிக்க (அறிய) ப்பட்டிருக்கிறதோ, அதனை யடைய இச்சையுண்டாகும். அறியப்படாத பதார்த்தத்தை யடையவேண்டு மென்று இச்சையுண்டாகாது. அன்னியதேசங்களில் அனேகபதார்த்தங்கள் அறியப்படாமலிருக்கின்றன. அவைகளை யடைய இச்சை யொருவருக்கு முண்டாகாததுபோல் அதிகாரிக்குப் பிரஹ்மசொருபத்தின் ஞான மில்லை. எவனுக்குப் பிரஹ்மத்தின் ஞானமிருக்கிறதோ அவன் அதிகாரியல்லன் ; முக்தனாவன். அவனுக்குப் பிரஹ்மப் பிராப்தியில் இச்சையுண்டாகாது. ஆதலால் வேதாந்த சிவணத்துக்கு முன் அறியப்படாத பிரஹ்மத்தை யடைய வில் இச்சையுண்டாகாது. இவ்வாற்றால் அஞ்ஞானசகித ஜகத்தின் நிவிர்த்தியும் பிரஹ்மப்பிராப்தியுமான மோக்ஷத்தில் இச்சை யொருவருக்குமுண்டாகமாட்டாது. ஆதலால் முமுகூஷு ஒருவனும் இல்லை. (49.)

**38. முமுகூஷுத்துவம் பொருந்தாமையால்**  
**வைராக்கிய முதலியனவும் பொருந்தாதெனல்.**

வேறு விதத்தால் அதிகாரியின் அபாவத்தைப்  
 பூர்வபக்ஷி பிரதிபாதிக்கின்றான்.

எல்லோரும் விஷயசுகத்தை இச்சிக்கிறார்கள். சுகம் விஷயங்களையும் விட்டுத் தவஞ்செய்கிறவர்களும் பரலோசத்தினுத்தமபோகங்களை இச்சித்து அநேக கிலேச (துன்ப) ங்களைப் பொருத்துக்கொள்ளுகிறார்கள். ஆதலால் இகலோக அல்லது பரலோக விஷயசுகத்தை எல்லோரும் இச்சிக்கிறார்கள். அந்த விஷயசுகம் மோக்ஷத்திலில்லை. ஆதலால் மோக்ஷசாதனத்தை ஒருவரும் இச்சிக்கிறதில்லை. இவ்விதத்தால் மோக்ஷத்தின் இச்சையாகிய முமுகூஷுத்துவம் சித்திக்கிறதில்லை. அன்றியும் எல்லோருக்கும் விஷயசுகத்தில் இச்சை யிருத்தலால் வைராக்கிய சம தம உபரதிகளும் ஒருவரிடத்திலும் சித்திக்கிறதில்லை. ஆதலால் சாதனசதுஷ்டய சகித அதிகாரி யில்லாமையால் கிரந்தாரம்பம் நிஷ்பிரயோசனமாம். (50.)

கூடாது என்பது பூர்வபக்ஷியினது சங்கையின் விளக்கமாம். இதற்குச் சமாதானம் மேல் 63-வது பிரசங்கத்தின் டிப்பணி (விளக்கவுரை) யில் சொல்லப்படும்.

விஷயகண்டநம். (2) 39-44.

பூர்வபகம்.

39. ஜீவப்பிரஹ்ம ஐக்கியம் பொருந்தாதெனல்.

முன் (25) “ஜீவப்பிரஹ்ம ஐக்கியம் இக்கிரந்தத்தின் விஷயம்” என்ற கூறியது பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. பிரஹ்மமோ,

(1) [1] \* அவித்தை [2] † அஸ்மிதை [3] ‡ ராகம் [4] || துவேஷம் [5] § அபிநிவேசம் என்னும் ஐந்து கிலேசங்களு மின்றியதாம்.

(2) விபாபகமாம்;

(3) ஏகமாம்; ¶ ஸஜாதீய பேதாபிதமாம். ஏனெனின் பிரஹ்மத்திற்கு ஸஜாதீயமான வேறு பிரஹ்மமில்லை.

\* விசாரித்துப் பார்க்க ஏது இல்லாமற்போகிறதோ, அது அவித்தையெனப்படும். அவ்வவித்தை 1. மூலாவித்தை 2. தூலாவித்தை யென இருவகைத்து.

1. சுத்தசைதன்னியத்தை மூடிக்கொண்டிருப்பது மூலாவித்தை.

2. கடமுதலிய உபாதிபுதைய சைதன்னியத்தை மறைப்பது எதுவோ அது தூலாவித்தையாம். மூலாவித்தையும் (1) காரிய (2) காரணபேதத்தால் இருவகைத்து.

(1) ஆவரண விசேஷ சத்திகளுடன்கூடி அநாதிபாவருபமா யிருப்பது காரண வடிவ அவித்தையாம்.

(2) ஒன்றில் மற்றொன்றின் புத்தி வடிவத்தோற்றம் எதுவோ, அது காரியவடிவ அவித்தையாம்.

அவற்றில் காரியவடிவ அவித்தையும்,

[1] அளத்மாவாகிய தேகாதிகளிடத்தில் ஆத்மபுத்தி,

[2] அமித்தியமான ஆகாயாதிகளில் நித்தியபுத்தி,

[3] துக்கரூப தருதிகளில் சுகபுத்தி,

[4] அசுமியான சரீரம் ஸ்திரீ புத்திரர்களை முத்தமிடுதல் முதலியவற்றில் சுசி புத்தி என்று இவ்வாறு நான்கு வகைப்படும்.

இங்குப் பஞ்சக்கிலேசப் பிரசங்கத்தில் முற்கூறிய நால்வகைக் காரியாவித்தையே கொள்ளப்படும்.

† புத்தி ஆத்மாக்களின் ஒருமை யுணர்ச்சி அஸ்மிதை. இதனையே சாமாநிய அகங்கார மென்றும் கூறுவர்.

‡ அதுகூல பதார்த்தத்தின் ஞானத்தால் உண்டாகும் புத்திவிருத்தி ராகம்.

|| பிரதிகூல பதார்த்தத்தின் ஞானத்தாலுண்டாகும் புத்திவிருத்தி துவேஷம்.

§ மாண்பயத்தால் சரீரத்தை ரகித்தலிலுண்டாகும் ஆக்கிரகம் அபிநிவேசம்.

¶ பிரஹ்மம் ஸஜாதீய விஜாதீய ஸ்வகதபேதாபிதமா யிருக்கிறது.

1. தனக்குச் சமானஜாதியோடுள்ள பேதம் ஸஜாதீயம்; ஒரு பிராமணனுக்கு மற்றொரு பிராமணனோடுள்ள பேதம் போலும்.

2. தனக்கு அன்னியஜாதியோடுள்ள பேதம் விஜாதீயம்; பிராமணனுக்கு குத்திரனோடுள்ள பேதம் போலும்.

2. ஜீவனே,

(1) சர்வக்கலேசமுடையதும்,

(2) பரிச்சின்னமும்,

(3) நாநாவுமாம். ஏனெனின் எத்தனை சரீரங்களுளவோ அத்தனை ஜீவர்களுளா. எல்லாச் சரீரங்களிலும் \* ஒரே ஜீவன் இருப்பதாய்ச் சொல்லும் பகஷத்தில் ஒரு சரீரத்தி லுண்டாகும் சுகதுக்கங்கள் எல்லாச் சரீரத்திலும் உண்டாகிவரும்.

3. தனக்குத் தன் அவயவங்களோடுள்ள பேதம் ஸ்வகத்பேதம் அது பிரஹ்மண னுக்குத் தனது கை கால் முதலிய அவயவங்களோடுள்ள பேதம் போலும்.

1. எல்லாம் ஒரே பிரஹ்ம ஸ்வரூபமாயிருந்தலால் ஸஜாதீயமான வேறு பிரஹ்ம மில்லாமையால் பிரஹ்மம் ஸஜாதீய பேதமகிதமானது.

3. பிரஹ்மசேதனத்துக்கு வேறாகத் தோன்றும் ஜடப்பிரபஞ்சம் விஜாதீயம் பிர பஞ்சம் சத்தியமானால் பிரஹ்மம் விஜாதீய பேத சகிகமாயிருக்கு. ஆனால் பிரபஞ்சம் சத்தியமன்று; ரஜ்ஜுவிற்கு கற்பிக்கப்பட்ட சர்ப்பம்போல் மித்தையாயிருக்கிறது. எது மித்தையோ அது அதிஷ்டானத்தினும் வேறுபடுகிறதில்லை. ஆதலால் பிரஹ்மம் விஜா தீய பேதமகிதமாயிருக்கிறது.

3. பிரஹ்மம் நிரவயவமாயிருக்கின்றது. சச்சிதானந்தங்கள் பிரஹ்மத்தின் தர்மங்க ளாம்; அவயவங்க ளன்று. புஷ்பத்தின் ஸ்பரிசு ரூப ரஸ கந்தங்களாகிய குணங்கள் போல் சச்சிதானந்த தர்மங்கள் பிரஹ்மத்தின் ஸ்வரூபமேயாம்; அதனின் வேறன்று. ஆதலால் பிரஹ்மம் ஸ்வகத்பேத மகிதமாயிருக்கின்றது.

\* ஜீவப்பிரஹ்ம ஐக்கியவிஷயமாய் பூகேஷப சமாதானங்கள்:—

1. பூகேஷபம்:—எல்லாச் சரீரங்களிலும் ஒரே ஆத்மா இருந்தால் பிரஹ்மத்திற் கும் ஆத்மாவிற்கும் ஏகத்துவஞ் சொல்லக்கூடும். ஆத்மா அநேகமா யிருப்பதால் ஏகத் துவஞ் சொல்லலாகாது.

1. சமாதானம்:—1. ஆத்மா அநேகமென்பதற்கு யாதொரு பிரமாணமு மில்லை.

2. இத்திரியமாகிய பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணங்களால் அஞ்ஞானிக்குப் பேதம் தோற்றுவிக்கிறது. அது சரீரத்தை விஷயஞ்செய்வதாம்; ஆத்மாவை விஷயஞ்செய்வ தன்று. ஏனெனின், ஆத்மா சுருதியைத் தவிர வேறு பிரமாணங்களால் அறியத்தக்க தன்று. ஆதலால் சரீரங்களிலுள்ள ஆத்மா வெவ்வேறன்று. அநேக கடங்களிலுள்ள ஆசாம் ஒன்றாயிருப்பதுபோல் அநேக சரீரங்களிலுள்ள ஆத்மாவென்றே. இதற்கும் பிரஹ்மத்திற்கும் ஏகத்துவஞ் சொல்லக்கூடும்.

2. பூகேஷபம்:—ஆத்மா அநேகமென்பதில் ஒருபிரமாணமு மில்லை யென்பது பொருத்தது. ஏனெனின் ஆத்மா நாநாவென்னும் அர்த்தத்தில் பிரத்தியக்ஷாதி சகல பிரமாணங்களும் இவ்வாறு சித்திக்கின்றன:—

1. எங்கெங்கு அகம்பிரத்தியயத்தின் (யானெனு முணர்ச்சியின்) பேதமிருக்கின் ரதோ, அங்கங்கு ஆத்மாவின் பேதமுண்டு.

(1) தேகங்கள்தோறும் “யான்|பிரஹ்மணன், யான் ஷுச்சிரியன்” என்பதா ட அகம்பிரத்தியயத்தின் பேதம் பிரத்தியக்ஷமாய்க் காணப்படுகின்றது.



40. “சுகமுதலியன் அந்தக்காண தர்மங்கள். அவ்வந்தக்காணம் அநேக மாம். ஆதலால் ஒருவனுக்குச் சுகதுக்கங்கள் உண்டானால் எல்லோருக்கும் அவை உண்டாகிறதில்லை. சாக்ஷி சுகதுக்காகிதமாயும் ஏகமாயும் சர்வக்கிலேச ரகிதமாயும் இருக்கிறது. அதற்குப் பிரஹ்மத்தோடு ஏகத்துவஞ் சொல்லக் கூடும்.” என்று வேதாந்தி கூறுகின்றனர்.

(2) சகல தேகங்களிலும் ஆத்மாவின் ஏகத்துவமுனதாயின், “நீ, யான், இது” என்றல் முதலிய வியவகாரத்திற்குக் கேடுண்டாகும். அதனால் ஆத்மாவின் பேதத்தில் பிரத்தியக்ஷப்பிரமாண மிருக்கின்றது.

2. ஆத்மாவின் பேதமில்லையாயின் “நீ, யான், இது” என்றல் முதலிய வியவ காரம் சித்தியாது. ஆதலால் வியவகாரசித்தி பேதமின்றிச் சம்பவியாமையால் ஆத்மா வின்பேதத்தில் அர்த்தாபத்திப் பிரமாணமும் சித்தமாகின்றது.

3. (1) ஆத்மா சரீரங்கள்தோறும் வேறு வேறும்; சரீரவடிவ வியத்திகள் பின்ன மாயிருத்தலின்; ஆ முதலிய பசுக் (விவங்கு) களைப்போல,

(2) ஆத்மா சரீரங்கள்தோறும் பின்னபின்னமாம்; சரீரங்கள்தோறும் அகம்பிர த்தியயத்திற்குப் பேதமிருத்தலால்; கடமுதலியவற்றைப்போல.

இவைமுதலிய அதுமானப்பிரமாணங்களும் ஆத்மாவின் பேதத்தில் சித்தித்திருக் கின்றன.

4. (1) “அதிதி, தேவர், கந்தர்வர், மனிதர், பிதிரர், அசுரர்” என்று தேவர் முதலியோரது பேதத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் சுருதியும்,

(2) “தேவர், தானவர், கந்தர்வர், இயக்கர், இராக்கதர், கின்னரர்” என்றல் முத லிய புராணவசனமும் ஆத்மாவின் பேதத்தில் பிரமாணமாம்.

5. ஆத்மாவிற்கு ஏகத்துவம் அங்கீகரிக்கின், வேதாந்த சித்தாந்தத்தில் சுகதுக்காதி களின் வியவஸ்தை சித்தியாது. ஏனெனின்,

(1) ஒருவன் துக்கி அல்லது சுகியானால் எல்லோரும் துக்கிகள் அல்லது சுகிகளா தல்வேண்டும்.

(2) ஆத்மாவின் ஏகத்துவமுனதாயின் சகலரும் சர்வஞ்ஞராவர். ஆகவே விதி நிஷேதவடிவ சாஸ்திரங்கள் வியர்த்தமாகும்; சர்வஞ்ஞர்களைக் குறித்து விதி நிஷேத மின்மையால்.

(3) ஒருவன் பெத்தனனால் எல்லோருக்கும் பந்த முண்டாகும். அல்லது ஒருவன் முத்தனனால் எல்லோரும் முத்தராதல்வரும்.

ஆதலால் ஆத்மா அநேகமெனல் பிரமாணசித்தமாம்.

2. கமாதானம்:—ஆத்மா அநேகமென்பதில் சொல்லப்பட்ட பிரமாணங்கள் பொருத்தா. ஏனெனின்,

1. வியாப்தியின் வியபிசாரத்தி (பிறழ்ச்சியி)னால் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணம் பெறப்படாமையின்,

(1) “எங்கு எங்கு அகம் பிரத்தியயத்தின் பேதமுனதோ, அங்கு அங்கு ஆத்மாவின் பேதமுனது” என்னும் சியமவடிவவியாப்தியாதோ அது வியபிசாரத்தை யடைகின்றது. ஏனெனின், யான் சிசு, யான் குமாரன், யான் எவ்வனன், யான் விருத்தன் என்று சிசுத் துவமுதலிய அவஸ்தைகளின் பேதத்தால் அகம் பிரத்தியயத்திற்குப்பேதமிருக்கின்றது.

#### 41. சாக்ஷி நாதாவாதல் 41-44.

அவ்வார்த்தை பொருந்தாது. ஏனெனின் கர்த்தா போக்தாவாயுள்ள ஜீவனுக்கு வேறுசுச் சாக்ஷி இருக்கிறதென்பது மலடிமக நிருக்கிறுனென்பதை ஒக்கும். சாக்ஷியை அங்கிகாரஞ்செய்யினும் அதை ஒன்றெனல் பொருந்தாது; அநேகமென்றே கொள்ளவேண்டும். ஏனெனின் வேதாந்த சித்தாந்தம் இதுவாம்:—“அந்தக்கரணமும் சுசுதுக்கமுதலிய அந்தக்கரண தர்மங்களும் இந்திரியங்களுக்கும் அந்தக்கரணத்துக்கும் விஷயமாகா; ஆனால் சாக்ஷிக்கு விஷயமாம். ஏனெனின் இந்திரியங்கள் பஞ்சிகிருத பூதங்களை விஷயஞ் செய்கின்றன. இதன்கண் இத்துணைப்பேதம் இருக்கிறது:—

என்றாலும் சிசு முதலிய அவஸ்தையினைபுடைய அகம் பிரத்தியயத்தின் அர்த்தமாகிய ஆத்மாவின் பேதத்தைக் காணாமையினாலும், ஆத்மாவின் பேதமுளதாகப் பாலியாவஸ்தை முதல் விருத்தாவஸ்தை பரியந்தம் செய்யப்பட்ட காரியங்களின் ஸ்மரணை சம்பவியாமையினாலும் ஆத்மாவின் பேதத்திற் பிரத்தியக்ஷப்பிரமாணம் பெறப்படாததாம்.

2. எவ்வளம் ஒரே தேசத்தில் அவயவங்களின் பேதத்தை ஆசிரயித்துத் தலை, கை, கால்முதலிய வியவகாரங்கள் உண்டாகின்றனவோ, அவ்வளமே சகல சரீரங்களிலும் ஆத்மாவின் ஒருமையுண்டாகியும் சரீரத்தின் பேதத்தை ஆசிரயித்து “நீ, நான், இது” என்றல் முதலிய வியவகாரங்கள் சித்தமாகின்றன.

2. அந்த வியவகாரம் ஆத்மாவின் பேதத்தை அபேக்ஷிக்கிறதில்லை. இவ்வாறு வியவகாரம் சித்திக்கவே ஆத்மாவின் பேதமின்றி வியவகாரம் சம்பவியாமையின்மையால் ஆத்மாவின் பேதத்தில் அர்த்தபாத்திப் பிரமாணமும் அசித்தமாம் (பெறப்படாததாம்).

3. சரீரமாகிய வியத்தியின் பேதத்தாலும் நானென்னும் பிரத்தியயத்தின் பேதத்தினாலும் ஆத்மாவிற்கும் பேதமுண்டு என்னும் அநுமானப் பிரமாணமும் அசித்தமாம். ஏனெனின், ஸ்தூலரூபக்மகாரணவடிவ மூன்றுதேகங்களுக்கும் ஜாக்கிரதேச சொப்பன தேகத்திற்கும் பேதமிருக்கினும் யானென்னும் உணர்ச்சியின் அர்த்த வடிவ ஆத்மாவிற்குப் பேதமின்மையால்.

4. (1) முன்சொல்லப்பட்ட சுருதிய யாதோ அது ஆத்மாவின் உபாதிவடிவ தேவர் முதலியோர் தேகத்தின் பேதத்தைக் கூறுகின்றது; ஆத்மாவின் பேதத்தைக் கூறுவதில்லை. ஏனெனின் சகலதேகத்திலும் சைதன்னியம் ஏகரூபமாயிருத்தலின் ஆத்மாவின் பேதத்தின் அசம்பவமிருக்கின்றது. அதனால் முற்கூறிய சுருதி சரீரபேதத்தைப் பிரதிபாதித்தலிற் கருத்துடையதாம்; ஆத்மாவின் பேதத்தைப் பிரதிபாதித்தலிற் கருத்துடைய தன்மெனல் பெறப்பட்டது.

(2) அவ்வாறே புராணவசனத்தையும் அறிந்துகொள்க.

5. (1) ஆத்மாவின் கபேதமுளதாயின் சுசுதுக்க முதலியவற்றிற்கு வியவஸ்தை சித்தியாது என்று நீ கூறியதும் பொருந்தாது. ஏனெனின் அச்சுதுக்கங்களின் வியவஸ்தை பிரார்ப்தகர்த்தின் அதிணமாயிருத்தலாலும், ஒரே தேகத்தில் கர்மபேதத்தால் சுசுதுக்க முதலியவற்றின் விசித்திரத்தன்மையைக் காணுதலாலும், சுசுதுக்கங்கள் புண்ணிய பாவங்களின் காரியமாயிருத்தலின் அவற்றின் பேதத்தாலும், தொபாசனோடு கூடிய அந்தக்கரணவடிவ போக்தாவின் பேதத்தாலும் சுசுதுக்க முதலியவற்றின் வியவஸ்தை சம்பவிக்கின்றது.

1. நேத்திரேந்திரியம் உருவமுடைய வஸ்துவின் உருவம், உருவத்திற் காசிரயமான் வஸ்துவென்னும் இரண்டையும் விஷயமாக்குகிறது. அது நீல பீதாதி வர்ணங்களுடன் கூடிய கடத்தின் உருவத்தையும் உருவத்திற்காசிரயமான கடத்தையும் நேத்திரேந்திரியம் விஷயஞ் செய்வதுபோலும்.

2. † துவக்கந்திரியமும் ஸ்பரிசமும் அதன் ஆசிரயமுமாகிய இரண்டையும் விஷயஞ்செய்கிறது.

(2) ஆத்மாவிற்கு ஏகத்துவமுதலான சர்வ ஜனங்களும் சர்வஞ்ஞாவார் அதனால் விதிநிஷேதவடிவ சாஸ்திரங்கள் வியர்த்தமாகுமென்றதும் அசங்கதமாம். வனெனின்,

ஆத்மாவே எப்போதும் எங்கும் அறிகின்றது. அங்ஙனமாயினும் அவ்வந்தேசத்தில் அவ்வப்பத்தியினைக்கொண்டு தான் அறிகின்றது எதனால் தேகபேதத்தால் புத்தியின் பேதம் நியமிதபாயிருக்கின்றதோ, அதனால் தேகங்கள்தோறும் ஞானத்தின் பேதம் உண்டாகின்றது.

அல்லது:—எதனால் வஸ்து அறியப்படுகின்றதோ அத்தன்மைய புத்திவிருத்தி வடிவ ஞானம் எதுவோ அது பரிச்சின்னமாம். ஆதலால் சக்ஷாவீணைப்போல சனது சம்பந்தியாகிய வஸ்துமாத்ரித்தைப் பிரகாசிகமும் புத்திவிருத்திக்குச் சகல பதார்த்தங்க ளோடும் சம்பந்தம் பொருந்தாது அதற்கு எல்லாப்பதார்த்தங்களோடும் சம்பந்தமுள தாயின் எல்லோரும் சர்வஞ்ஞாவார். எதனால் புத்திவிருத்திக்கு எல்லாப்பதார்த்தங்க ளோடும் சம்பந்தமில்லையோ, அதனால் எல்லோருக்கும் சர்வஞ்ஞத்துவம் சித்தியாது.

அல்லது:—எங்ஙனம் சத்தத்தின் உற்பத்திக்கு ஏதுவாகிய வியாபக ஆகாசத்திற் கும் எங்கும் பேரி மத்தாமுதலியவற்றோடு சையோகமுளதாகியும் தண்ட முதலியவற் றால் பேரிமுதலியவற்றை யடிக்கும் இடத்தில் மாத்ரிமே சத்தத்தின் உற்பத்தியுண் டாகிறதோ, எங்கும் உண்டாகிறதில்லையோ, அங்ஙனமே ஒரு பரிபுரண ஆத்மாவிற்கு ம் எங்குப் புத்தி விருத்திக்குப் பதார்த்தத்தோடு சம்பந்தமுண்டாகின்றதோ, அங்கு மாத்ரிமே ஞானம் உதயமாகின்றது; வேறிடத்தில் இல்லை. இதனால் புத்திவிருத்தி கள் அநேகமாயும் அவ்வியாபகமாயுதிருத்தலால் சகல ஜனங்களுக்கும் சர்வஞ்ஞத்துவம் சம்பவியாதென்பது பெறப்பட்டது.

ஆதலால் அற்பஞ்ஞர்களின்பொருட்டுப் பிரவிருத்தி நிவிருத்திக்கு ஏதுவாயிருத் தலின், விதி நிஷேதவடிவ சாஸ்திரங்கள் பியோஜனமுடையனவே யாகின்றன.

(3) ஜீவர்களுக்குச் சர்வஞ்ஞத்தன்மையின்மையால் வேதாந்த சிவன ஜந்நிய ஞானத்தினால் பிரததியகபின்ன பரப்பிரஹ்மத்தைத் தனது சொரூபமாக அறிபவனு ட்க்க முத்தியுண்டாகின்றது; பிறனுக்குண்டாகிறதில்லை. இதனால் பந்த மோக்ஷங்களின் வியவஸ்தையும் பொருதுகின்றது. இவ்வாற்றால் ஆத்மாவின் நிகையத்தில் முற்கூறிய தோஷங்களுக்கிடமில்லை.

ஆதலால் பிரஹ்மாத்ம் நிகையவடிவ இந்நூலின் விஷயம் எதுவோ, அது அநேக யுக்திப்பிரமாணங்களால் பெறப்பட்டுள்ளது.

உ இங்கு “உருவ” மென்னும் சொல்லால் உருவத்தன்மை ஜாதியும் உருவத்தன் மையின் வியாப்பிய (உள்ளடங்கிய) சுக்கிலத்தன்மை நீலத்தன்மை முதலிய ஏழு ஜாதி களும் கொள்ளத்தக்கனவாம்.

† இங்கு “ஸ்பரிசம்” என்னும் சொல்லால் ஸ்பரிசத்தின் ஆசிரயமான ஸ்பரிசத் தன்மை ஜாதியும், ஸ்பரிசத்தன்மையின் வியாப்பியமான கடினத்தன்மை பிருகதத் தன்மை முதலிய ஐந்து ஜாதிகளும் கொள்ளப்படும்.

3-4-5. \* இரகணை ஆக்கிராணம் கிரவணம் என்னும் மூன்று இந்திரியங்களும் ரஸகந்தசப்தங்களை மாத்திரம் விஷயஞ்செய்கின்றன; தம் ஆசிரயங்களை விஷயஞ்செய்வதில்லை. ஆதலால் இம்மூன்று இந்திரியங்களாலும் அந்தக்கரணஞான முண்டாகிறதில்லை.

அங்ஙனமே நேத்திரத்தினாலும் துவக்கினாலும் அந்தக்கரணத்தின் ஞான முண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின் பஞ்சேகிருதபூதம் அல்லது பஞ்சேகிருதபூதத்தின் காரியமான உருவமுடையது அல்லது பரிசுமுடையது எதுவோ அது நேத்திரத்திற்கும் துவக்கிற்கும் விஷயமாம். அந்தக்கரணம் அபஞ்சேகிருதபூதங்களின் காரியமாயிருத்தலால் (254) நேத்திரத்திற்கும் துவக்கிற்கும் விஷயமாகிறதில்லை. இதேகாரணத்தினால் அபஞ்சேகிருதபூதகாரியமான நேத்திரேந்திரியமும் நேத்திரத்திற்கு விஷயமாகிறதில்லை; பாஹிபவஸ்துக்கள் இந்திரியங்களுக்கு விஷயமாகின்றன. அந்தக்கரணம் இந்திரியங்களை யபேக்ஷித்து ஆநதரமாக இருக்கிறது. அதனாலும் அந்தக்கரணம் இந்திரியத்திற்கு விஷயமாகிறதில்லை.

42. அந்தக்கரணம் தன்விருத்திக்கும் விஷயமாகிறதில்லை. ஏனெனின் அந்தக்கரணம் விருத்திக்கு ஆசிரயமாயிருக்கிறது. ஆதலால் அந்தக்கரணம் தன் விருத்திக்கு விஷயமாகமாட்டாது. அக்கினியானது தாஹத்திற்கு ஆசிரயமாக இருக்கிறதேதவிர அதற்கு விஷயமாகிறதில்லை. ஆனால் அக்கினிக்கு வேறான காஷ்டாதி வஸ்துக்களை இந்தத்தாஹம் விஷயமாக்குகிறது. அவ்வாறு அந்தக்கரணத்திற்கு அன்னியமான வஸ்துக்கள் அந்தக்கரண ஜந்நியவிருத்திக்கு விஷயமாகின்றன; அந்தக்கரணம் விஷயமாகிறதில்லை.

43. அங்ஙனமே அந்தக்கரண தீர்மங்களும் அந்தக்கரண விருத்திக்கு விஷயமாகிறதில்லை. ஏனெனின் அந்தக்கரண விருத்தி அந்தக்கரணத்தை விஷயமாக

\* இரகம் கந்தம் சப்தகுணம் என்னும் மூன்றினாலும் கிரமமாக இரசத்துவம் கந்தத்துவம் சப்தத்துவம் என்னும் மூன்று ஜாதிகளும், இரசத்துவவியாப்பிய மதரத்துவ முதலிய ஆறுஜாதிகளும், கந்தத்துவ வியாப்பிய நற்கந்தத்தன்மை தூர்கந்தத்தன்மை வடிவ இரண்டு ஜாதிகளும், சப்தத்தன்மைவடிவ வியாபக (அதிகவிடத்திலிருக்கும்) ஜாதியின் வியாப்பியமான (குறைந்தவிடத்திருக்கும்) தாரதம்மியவடிவ (அதிகத்தன்மையும் மந்தத்தன்மையுமான) இரண்டு ஜாதிகளும் கொள்ளப்படும். அதனை இயன்றவாறு கண்டு கொள்க.

† வீட்டின் றே இருட்டிற்கு ஆசிரய (இருப்பிட) மும் விஷயமுமாம். சேதனம் அஞ்ஞானத்திற்கு ஆசிரயமும் விஷயமுமாம் (243). அதுபோல அந்தக்கரணம் விருத்திக்கு ஆசிரயமாயினும் விஷயமாகுமா? அங்ஙனமாயினும் இதில் இது இரகசியமாம்:—வீட்டின் றே இருள் முதலியவற்றைப்போல எங்கு ஆசிரயமும் ஆசிரிதமும் பேதப்படுகின்றனவோ, அங்கு ஒரோஷஸ்து ஆசிரயமும் விஷயமுமாம். எங்கு நெருப்பினையும் அதன் தாஹக சக்தியினையும் போல ஆசிரயமும் ஆசிரிதமும் பேதப்படவில்லையோ, அங்கு ஆசிரயமும் விஷயமும் ஒன்றும். அந்தக்கரணமும் விருத்தியும் பேதப்படாமையால் அந்தக்கரணம் விருத்திக்கு உபாதானவடிவ ஆசிரயமாமன்றி விஷயமாகுகிறதில்லை.

மாக்குமாயின் அதன் தர்மங்களான சுகாதிகளையும் விஷயமாக்கும். அந்தக் காரணத்தை விஷயமாக்கும் விருத்தியோ அந்தக்காரணத்திற்கு எதிர்முகமாகிறதில்லை. ஆதலால் அந்தக்காரண தர்மங்களும் அந்தக்காரண விருத்திக்கு விஷயமாகிறதில்லை.

அன்றியும் இது நியமமாம்:—விருத்தியின் ஆசிரயத்திற்குக் கொஞ்சம் தூரத்திலிருக்கும் வஸ்து விருத்திக்கு விஷயமாம்; விருத்திக்கு ஆசிரயமாய் அத்தியந்த சமீபத்திலிருக்கும் வஸ்து விருத்திக்கு விஷயமாகிறதில்லை. நேத்திரவிருத்திக்கு ஆசிரயமான நேத்திரத்திற்கு அத்தியந்த சமீபத்திலிருக்கும் அஞ்சனம் நேத்திரவிருத்திக்கு விஷயமாகாததுபோல அந்தக்காரண விருத்திக்கு ஆசிரயமான அந்தக்காரணம் எதுவோ அதன் அத்தியந்த சமீபத்திலுள்ள சுகமுதலிய தர்மங்கள் அந்தக்காரண விருத்திக்கு விஷயமாகிறதில்லை. இவ்விதத்தால் அந்தக்காரணமும் அதன் தர்மங்களும் இந்நிரியங்களுக்கும் அந்தக்காரணத்திற்கும் \* விஷயமாகிறதில்லை; ஆனால் சாக்ஷிக்கு விஷயமாகின்றன.

44. அந்தச்சாக்ஷி ஒன்றெனக் கொள்ளின், ஒரு அந்தக்காரணத்தின் சுக துக்கங்கள் சாக்ஷியால் விளங்குவதுபோல எல்லோரது சுகதுக்கங்களும் விளங்கவேண்டும். அங்ஙனம் விளங்காமையால் சாக்ஷி யநேகமெனல்வேண்டும். அநேக சாக்ஷிகளை யங்கீகரித்தலால் தோஷமில்லை. ஏனெனின் எந்தச் சாக்ஷிக்கு எந்த அந்தக்காரணம் உபாதிபாயிருக்கிறதோ, அந்தச்சாக்ஷியால் அதன் உபாதியின் தர்மங்கள் விளங்குகின்றன. அதனால் எல்லோரது சுகதுக்கங்களும் விளங்குகிறதில்லை.

இவ்விதமாகச் சாக்ஷியநேகமாக இருக்கிறது. அவற்றிற்கு ஏகமான பிரஹ்மத்தோடு ஏகத்துவம் பெருந்தாது.

\* நேத்திரேந்திரியம் தன்னின் தூரத்துள்ள ஏனைய எல்லாவருவமுடைய வஸ்துக்களையும் பிரகாசிக் (காண்) கின்றது. ஆனால் தனது அந்தத்துவம் (குருட்டுத்தன்மை), மந்தத்துவம், படுத்துவம் (தெளிவு) என்னும் தர்மங்களோடு தன்னைப் பிரகாசிக்கிறதில்லை. நேத்திரேந்திரேந்திரியம் அந்தக்காரணம் முற்கூறிய தர்மங்களோடு நேத்திரத்தைப் பிரகாசிக்கின்றது.

அங்ஙனமே அந்தக்காரணமும் தனக்கு வேறான சகல ஜடவஸ்துக்களையும் பிரகாசிக்கின்றது. ஆனால் சுக முதலிய தர்மத்தோடு தன்னைத்தான் பிரகாசிக்கிறதில்லை. ஆனால் ஆபாஸனோடுகூடிய அந்தக்காரணத்தில் ஆருடசாக்ஷி தர்மத்தோடு அந்தக்காரணத்தைப் பிரகாசிக்கின்றது. ஆதலால் ஆபாஸனோடுகூடிய அந்தக்காரணம் ஜுபேக்ஷிக் கவயம்பிரகாசமாம்; நிரபேக்ஷி சுவயம்பிரகாசமன்று.

சாக்ஷி தனது பிரகாச (விளக்க) த்தில் மற்றொன்றன் பிரகாசத்தை அபேகிப்புகிறதில்லை; எல்லாவற்றையும் பிரகாசிப்பதாயிருக்கின்றது. ஆதலால் நிரபேக்ஷி சுவயம்பிரகாசமாம்.

இந்த மூலகிரந்தத்திற் கூறிய சங்கையின் சமாதானம் இவ்வப்பிராயமாகவே மேல் விஷயமண்டாத்தின் பிரசங்கத்தில் சொல்லப்படும். ஆதலால் கிரந்தத்தின் விஷயத்தில் பிரயித்தல் தருகியன்று.

பியோஜன கண்டநம் (5) 45 - 59.

பூர்ப்பகடி.

#### 45. மித்தையாகிய பந்தத்திற்குச் சாமக்கிரி யின்மையால் அதன் நிவிருத்தி கூடாமை.

அகங்கார முதலிய அநாதம் வஸ்துக்கள் பந்த மெனப்படுகின்றன. அப பந்தம் அத்தியாஸுருமாயின் ஞானத்தால் நிவிருத்தியாகும். அத்தியாஸுருப மாகாதாயின் ஞானத்தினால் நிவிருத்தியாகாது. ஏனெனின் ஞானத்தின்கபாவம் இதுவாம்:—எந்த வஸ்து அறியப்படுகிறதோ அதனிடத்துள்ள அத்தியாசத் தையும் அஞ்ஞானத்தையும் அவ்வஸ்துவின் ஞானம் நிவர்த்தியாக்குகிறது. அது ரஜ்ஜுவின் ஞானம் ரஜ்ஜுவிலுள்ள சர்ப்பாத்தியாசத்தையும் ரஜ்ஜு வின் அஞ்ஞானத்தையும் நிவிருத்தி செய்வதுபோலாம்.

பிராந்திஞானத்திற்கு விஷயமாகும் மித்தியாவஸ்துவும் பிராந்திஞான மும் \* அத்தியாச மெனப்படும்.

எதனிடத்தில் எந்த வஸ்து மித்தையாகவில்லையோ சத்தியமாகவிற்குச் சிறதோ அதற்கு ஞானத்தினால் நிவிருத்தியில்லை.

அங்ஙனமே ஆத்மாவனிடத்தில் அகங்காராதிபந்தங்கள் அத்தியாசமா (மித்தையா) குமாயின் ஞானத்தால் அவை நிவர்த்தியாகும். ஆத்மாவனிடத் தில் மித்தையான பந்தத்தின் சாமக்கிரியில்லை; பந்தம் பிரதிதியாகிறது. ஆதலால் பந்தம் சத்தியமாம். அந்தச் சத்தியபந்தத்தின் நிவிருத்தியை ஞான த்தால் விரும்புவது பயனில்லாததாம்.

\* தனது அபாவத்தின் அதிகாரணத்திலுள்ள அவபாஸம் (விஷயமும் ஞானமும்) எதுவோ, அது அத்தியாச மெனப்படுகின்றது. எங்ஙனம்: கற்பித சர்ப்பத்தின் வியாவ காரிமும் பாரமார்த்திகமுமாகிய அபாவத்தின் அதிகாரண (ஆசிரய) இரஜ்ஜுவனிடத் தில் பிராதிபாவிக சர்ப்பத்தின் அவபாஸம் (சர்ப்பமும் அதன் ஞானமும்) இருக்கின் றது. அது அத்தியாஸமாம்.

அல்லது அதிஷ்டானத்தினும் விஷமசத்தையுடைய அவபாஸம் எதுவோ அது அத்தியாஸ மெனப்படுகின்றது. எங்ஙனம்: வியாவகாரிகசத்தையுடைய இரஜ்ஜு வடிவ அதிஷ்டானத்தினும் விஷம அதாவது பிராதிபாவிகவடிவ விபரீதசத்தையுடைய அவபாஸம் (சர்ப்பமும் அதன் ஞானமும்) எதுவோ அது அத்தியாசமாம்.

அவ்வத்தியாசம் ௧. அந்த்ராதத்தியாசம், ௨. ஞானாதத்தியாசம் என்னும் பேதத்தால் இருவகையினதாம்.

1. பிராந்தி ஞானத்தின் விஷயமான சர்ப்பாதி மித்தியாவஸ்து யாதோ, அது அந்த்ராதத்தியாசமாம்.

2. பிராந்தி ஞானமாகிய மித்தியாவஸ்துவின் மித்தியாஞானம் எதுவோ அது ஞானாதத்தியாசமாம்.

அவற்றுள் ஞானாதத்தியாசம் பரோகூம் அபரோகூமென்னும் பேதத்தால் இரு வகைத்தாம்.

அந்த்ராதத்தியாசம் 1. கேவல சம்பந்தாதத்தியாசம், 2. சம்பந்தசகித சம்பந்தியின் அத் தியாசம், 3. கேவல தர்மாதத்தியாசம், 4. தர்மசகித தர்மியின் அத்தியாசம், 5. அக்நியோஃ ஷியாதத்தியாசம், 6. அந்நியதாராதத்தியாசம் என்னும் பேதத்தால் அறுவகைத்தாம்.

## 46. அத்தியாச சாமக்கிரி நிருபணம்.

(2) சத்தியவஸ்துவின் ஞானந்தாலுண்டாம் சம்ஸ்காரம், (2) பிரமேயத்தின் நோஷம், (3) பிரமாணதாதின் நோஷம், (4) பிரமாணத்தின் நோஷம், (5) அத்தியாசத்தின் விசேஷவடிவ அந்நானம் சாமானியவடிவ ஞானமென்றும் இவை அத்தியாச ஸாமக்கிரியைகள் இவையின்றி அத்தியாசம் உண்டாகாது.

1. கிளிஞ்சலில் வெள்ளியின் அத்தியாசமும் ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பத்தின் அத்தியாசமும் உண்டாகின்றன. அது எவன் உண்மையான வெள்ளியையும் சர்ப்பத்தையும் பார்த்திருக்கின்றானோ அவனுக்குண்டாகிறது. எவன் உண்மையான வெள்ளியையும் சர்ப்பத்தையும் பார்த்தகில்லைபோ அவனுக்குண்டாகிறதில்லை; ஆதலால் சத்தியவஸ்துவின் ஞானஜந்நியஸம்ஸ்காரம் அத்தியாஸத்திற்கு ஹேதுவாம்.

2. கிளிஞ்சலில் சர்ப்பத்தின் அத்தியாசமும் ரஜ்ஜுவில் வெள்ளியின் அத்தியாசமு முண்டாகிறதில்லையாகலின் † பிரமேயத்தில் சாதிருசிய நோஷம் அத்தியாசத்திற்கு ஹேதுவாம்.

அல்லது சம்ஸ்காரத்தியாசம் சொரூபத்தியாசமென்றும் வேறுபாட்டால் அர்த்தத்தியாசம் இருவகைத்தாம்.

இவ்வு இது நிச்சயமாம்:—கேவல சம்பந்தத்தியாசமே சம்ஸ்கீகர்த்தியாசமாம். சம்பந்தசகித சம்பந்தியின் அத்தியாசமே சம்ஸ்கீகரகித சொரூபத்தியாசமாம். அதுவே அந்நியோந்நியாத்தியாசமாம். எங்கும் சம்ஸாககமும் சொரூபமுமாகிய இரண்டற்கும் மிசரத்தன்மை (கலப்பு) உண்டாகின்றது. இரண்டனுள் ஒன்றன் அத்தியாசம் எதுவோ அது அந்நியநாத்தியாசமெனப்படும் அது மித்தியா வஸ்துவின் சொரூபத்தியாசவடிவமாகவும் சத்தியவஸ்துவின் சம்பந்தத்தியாசவடிவமாகவும் சொல்லப்படுகின்றது.

இந்த அந்நியநாத்தியாசத்தினுள் அல்லது கேவல சம்பந்தத்தியாசத்தினுள் வேற்றுமையாகக் கூறுதல் யாதோ அது ஆத்மா அகாத்தமாக்களின் அத்தியாசத்தினது பேதத்தை அறிதற்பொருட்டாம். ஆனால் சகல அர்த்தத்தியாசமும் அந்நியோந்நியநாத்தியாச வடிவமேயாம்; அதனின் வேற்றுமை. அவ்வந்நியோந்நியநாத்தியாசம் சிலவிடத்துக் கேவலம் தர்மத்தினதாம்; சிலவிடத்துத் தர்மசகித தர்மியினதாம் ஆதலால் முற்கூறிய பேதத்தால் அந்நியோந்நியநாத்தியாசம் இருவகைத்தேயாம் இவற்றின் சுருக்கமான உதாரணம் விசாரகந்திரோதயத்தின் ஆரவது கிலியும் விஸ்தாரமான உதாரணம் ஸ்ரீ விருத்திப் பிரபாகரத்திலும் எழுதப்பட்டிருக்கின்றன.

\* சாமக்கிரி என்பது காரண சமுதாயம். அது சமையலுக்கு அடுப்பு விற்கு ஜல முதலியன சாமக்கிரிகளாகுதல் போலும்.

† பிரமாணததின் விஷயம் எதுவோ அது பிரமேயமெனப்படும். கற்பித சர்ப்பம் ரஜத முதலியவற்றின் அகிஷ்டானமாகிய ரஜ்ஜு சுத்தி முதலியன பிரமாணததின் விஷயமா மாகலின் பிரமேயமாம். அதன்கண்ணுள்ள சர்ப்ப முதலியவற்றின் சமானத்தன்மை யாதோ அதனைச் சாதிருசியநோஷ மென்பர். இதனுடைய பிரமேய நோஷமென்றும் கூறுவர். இரஜ்ஜுவின்விடத்துப் பூமியின்பொருத்திருத்தற்றன்மை, நீட்சி, மூவலயவடிவத்தன்மை என்பவை சர்ப்பத்தின் சாதிருசியமாம். சுத்தியில் வெண்பன பண்புத்தன்மைவடிவ இரஜதத்தின் சாதிருசியமிருக்கின்றது. இவ்வாறு வேறிடங்களிலும் அகிஷ்டானத்தில் அத்தியஸ்தத்தின் சாதிருசியத்தை அறிந்துகொள்க.

தாவகம்.] பந்தத்தின் அத்தியாசத்தில் சாமக்கிரி சித்தியாமை. 41

3. இவ்விதமாகப் பிரமாதாவில் லோபபயாதி தோஷங்களும்,

4. நேத்திர முதலிய பிரமாணங்களில் மஞ்சட்காமாலை முதலிய தோஷங்களும் அத்தியாசத்துக்கு ஹேதுவாம்.

5. கிளிஞ்சலின் “இது” என்னும் (149) சாமானிய ஞானமுண்டாய, “இது கிளிஞ்சில்” என்னும் விசேஷஞான முண்டாகாவிடின், அப்போது அத்தியாச முண்டாகின்றது. “கிளிஞ்சில்” என்று விசேஷ வடிவமாக ஞானமுண்டாயினும் சாமானிய வடிவமாக ஞானமுண்டாகாவிடின், அப்போது அத்தியாச முண்டாகிறதில்லை. அந்நிஷ்டானந்தின் விசேஷ வடிவமாக அந்நானும் சாமானிய வடிவமாக ஞானமும் அத்தியாசத்திற்கு ஹேதுவாம்.

இவ்வளவு அத்தியாச சாமக்கிரிக ளிருக்கின்றன. இவற்றில் ஏதாவதொன்று குறைந்தாலும் அத்தியாச முண்டாகாது. கடத்திற்குக் குலாலன், சக்கரம், தண்டம், மண் என்பவை சமாக்கிரிகள். இவற்றில் ஏதேனும் ஒன்று குறைந்தாலும் கடமுண்டாகாததுபோல அத்தியாசமும், அதன் சாமக்கிரிகளில் ஏதாவதொன்று குறைந்தாலும் உண்டாகாது; எல்லாச் சாமக்கிரிகளாலும் உண்டாகின்றது.

47. பந்தத்தின் அத்தியாசத்தில் சத்தியவஸ்துவின்  
ஞானத்தினாலுண்டாகும் சம்ஸ்காரத்தின்  
அசித்தி.

அங்ஙனமே:—பந்த அத்தியாசத்தில் ஒருகாரணமுமில்லை. பந்தம் எங்கேனும் சத்தியமா யிருக்குமாயின், அதன் ஞானத்தாலுண்டாகும் ஸம்ஸ்காரத்தினால் ஆத்மாவினிடத்தில் மித்தையான பந்தம் பிரதிதியாகும். ஆனால் சித்தார்த்தத்தில் ஆத்மாவிற்கு வேறான சத்தியவஸ்து யாதொன்று மில்லை. ஆதலால் சத்தியபந்தத்தின் ஞானஜந்ய ஸம்ஸ்கார மில்லாமையால் ஆத்மாவினிடத்தில் பந்தத்தின் அத்தியாசம் பொருந்தாது.

48. பந்தத்தின் அத்தியாசத்தில் பிரமேய தோஷம்  
சித்தியாமை.

அங்ஙனமே ஆத்மாவிற்கும் பந்தத்திற்கும் சாதிரியுமுமில்லை. மாறான தம்பிரகாசத்தை (இருளொளியை) பபோல விபரீதசுபாவ மிருக்கின்றது.

1. ஆத்மா பிரத்தியக்காம்; பந்தம் பராக்காம். பிரத்தியக் கென்பது உள்ளிற்கும், பராக் கென்பது வெளிக்கும் பெயராம்.

2. ஆத்மா விஷயியும் பந்தம் விஷயமுமாம்; பிரகாசஞ் செய்வது யாதோ அது விஷயி யெனப்படும். எது பிரகாசிக்கப்படுகின்றதோ அது விஷய மெனப்படும்.

1. பிரத்தியக்கில் பராக்கின் அத்தியாசமும் பாக்கில் பிரத்தியக்கின் அத்தியாசமும் உண்டாகுகின்றன. அங்ஙனம் : புத்திராதிகளின் அபேதங்கள்



1. தேனம் பிரத்தியக்காம். அதனிடத்தில் புத்திராசனிகளின் அத்தியாசரு புத்திராசனிடத்தில் தேசத்தின் அத்தியாசமும் உண்டாகிறதில்லை.

2. விஷயத்தில் விஷயியின் அத்தியாசமும் விஷயியின் விஷயத்தின் அத்தியாசமும் உண்டாகிறதில்லை. எங்ஙனம் : விஷயமாகிய கடமுதலியவற்றில் விஷயியாகிய தீபத்தின் அத்தியாசமும் தீபத்தில் கடமுதலியவற்றின் அத்தியாசமும் உண்டாகிறதில்லை.

அங்ஙனமே சாதிரிய மின்மையால் பிரத்தியக்விஷயியாகிய ஆத்மாவின் இடத்துப் பரக்விஷயவடிவ பந்தத்தின் அத்தியாசம் பொருந்தாது. பிரத்தியக்கிற்கும் பரக்கிற்கும் விரோத முண்டு. விஷயத்திற்கும் விஷயிக்கும் விரோதமுண்டு ; சாதிரியமில்லை. ஆதலால் பந்தத்தின் அத்தியாசம் ஆத்மாவின் இடத்திற் பொருந்தாது.

#### 49. 3-4. பந்தத்தின் அத்தியாசத்தில் பிரமாதா முதலிய தோஷங்கள் சித்தியாமை.

அங்ஙனமே பிரமாதாவின் தோஷமும் பிரமாணத்தின் தோஷமுமில்லை. ஏனெனின் “பிரமாதா முதலிய சர்வப்பிரபஞ்சமும் அத்தியாசரூபமாகியிருக்கின்றது, அதுவே பந்தம்” என்பது வேதாந்த \* சிந்தாந்தம். இவற்றால் பந்த அத்தியாசத்துக்குமுன் பிரமாத் திரு பிரமாணங்களின் சொரூபம் பெறப்படுகிறதில்லை; அவைகளின் தோஷங்களும் பெறப்படுகிறதில்லை. ஆதலால் பந்தத்தியாசம் பொருந்தாது.

#### 50. 5. பந்தத்தின் அதிஷ்டானப் பிரஹ்மத்தின், விசேஷவடிவ அஞ்ஞானம் பொருந்தாமை.

அதிஷ்டானத்தின் விசேஷவடிவ அஞ்ஞானமும் பொருந்தாது. ஏனெனின் பந்தத்திற்கு அதிஷ்டானமான பிரஹ்மம் சுயம்பிரகாச ஞானவடிவமாம். அந்தச் சுயம்பிரகாச ஞானவடிவப் பிரஹ்மத்தில் சூரியனிடத்தில் இருள் போல அஞ்ஞானம் இருக்கமாட்டாது. பிரகாசமான சூரியனுக்கும் இருளுக்கும் விரோதமிருப்பதுபோலச் சேதனப்பிரகாசமான பிரஹ்மத்திற்கும் தமோரூபமான அஞ்ஞானத்திற்கும் பரஸ்பரம் விரோதமுண்டு.

அதிஷ்டானத்தின் அஞ்ஞானத்தை யங்கீகரித்தாலும் பந்தத்தின் அத்தியாசம் பொருந்தாது. ஏனெனின் அத்தியந்தம் அறியப்பட்டதிலும் அத்தியந்தம் அறியப்படாததிலும் அத்தியாசம் உண்டாகாது. ஆனால் விசேஷவடிவமாக அறியப்படாததாய்ச் சாமானியவடிவமாக அறியப்பட்டதற்குள்

\* பிரஹ்ம சைதன்னியத்துக்கு வேறான அஞ்ஞானமும் அதன்காரியமான ஸ்தூல ரூக்மப் பிரபஞ்சமாகிய இவ்வெல்லாம் சேதனத்தில் அத்தியஸ்தமாம். அந்தக்காண ரூபப் பிரமாதாவும் இந்திரியரூபப் பிரமாணமும் இவற்றில் அடங்கியிருத்தலால் இவைகளும் அத்தியஸ்தமாம். ஆதலால் பிரபஞ்சத்தின் அத்தியாசத்துக்குமுன் இவைகள் சித்திக்கிறதில்லை. இது உபநிஷதங்களின் நிரணயிக்கப்பட்ட அர்த்தவடிவ சிந்தாந்தமாம்.

அத்தியாச முண்டாகும். பிரஹ்மம் சாமானிய விசேஷ பாவங்களின்றி நிர்விசேஷமாய் இருக்கிறதென்பது சித்தாந்தம். ஆதலால் பிரஹ்மம் விசேஷ ரூபமாய் அறியப்படாததும் சாமானியரூபமா யறியப்பட்டதுமாகாது.

அத்தியாசத்தை அவசியம் அங்கீகரிக்க வேண்டுமென்னும் ஆசையால் பிரஹ்மத்தில் சாமானிய விசேஷ பாவங்களை யங்கீகரிக்கின் சித்தாந்தத்தை விட நேரிடும்.

இவ்வாற்றால் நிர்விசேஷப் பிரகாசரூபப் பிரஹ்மத்தில் விசேஷவடிவ அஞ்ஞானமும் சாமானியவடிவ ஞானமு மில்லாமையால் அதனிடத்தில் அத்தியாசம் உண்டாகாது. ஆதலால் பிரஹ்மத்தில் பந்தம் அத்தியாசரூப மென்று கூறுதல் பொருந்தாது; ஆனால் பந்தம் சத்தியமாம். அந்த ஸத்திய பந்தம் ஞானத்தால் நிவிரூத்தியாகாது. ஆதலால் ஞானவாயிலாக மோக்ஷ ரூப கிரந்தத்தின் பிரயோஜனம் பொருந்தாது. ஞானத்தினால் மோக்ஷம் கிடைக்குமென்று சொன்ன சித்தாந்தம் நலமுடையதன்று. ஆனால் கர்மத்தினால் மோக்ஷமுண்டாம் என்னும் வார்த்தையை ஏகபவிகவாதத்தின்படி சொல்லுகின்றார்:—

### 51. கேவல கர்மத்தால் மோக்ஷத்தின் சித்தி (ஏகபவிகவாதம்). 51-58.

ஞானத்தினால் சத்தியபந்தத்தின் நிவிரூத்தியை யங்கீகரித்தல் யுத்தியோடுகூடிய தன்று; அயுக்தமாம் (பொருத்த மின்றியதாம்). ஆதலால் எந்தப் புருஷன் முத்தனாக விரும்புகின்றானோ அவன் சந்தம் (இடையின்றி) நித்தியகர்மத்தைச் செய்தல்வேண்டும். இதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

52. கர்மம்: 1. விகிதம், 2. நிஷித்தமென இருவகைத்தாம்.

1. புருஷனுடைய பிரவிருத்தி நிமித்தமாய் எதன் சொரூபத்தை வேதம் போதித்திருக்கிறதோ அது விகிதகர்ம மெனப்படும். புருஷனது நிவிரூத்தி எதனால் போதிக்கப்படுகிறதோ அது நிஷித்தகர்ம மெனப்படும்.

சுபாவசித்தமாய்ச் செய்யப்பட்ட கிரியை எதுவோ அது கர்மமன்று. ஏனெனின் வேதத்தால் பிரவிருத்தி நிவிரூத்திகளின் பொருட்டு அறிவிக் கப்பட்டது எதுவோ அது கர்மமெனப்படும். \* உதாசீனக் கிரியைகள் கர்மங்களன்று. ஆதலால் கர்மம் இருவகையினதாம்; மூன்று வகையின தன்று.

53. விகிதகர்மம்: (1) பிராயச்சித்தம், (2) காமியம், (3) ரைமித்திகம், (4) நித்தியம் என நான்கு வகைப்படும்.

\* வேதத்தில் விதிக்கப்படாதனவும், நிஷேதிக்கப்படாதனவுமாகிய ராகத்தவே ஷங்களின்றிய ஸ்வாபாவிகமான (இயல்பான) நடத்தல் செனசமுதலிய கிரியைகள் உதாசீனகிரியைகளாம்.

1. பாவநாசத்தின் பொருட்டு விதிக்கப்பட்ட கர்மம் பிராயச்சித்தமாக. எவ்வளவு: \* பிரமாதத்தினால் ஒரு சந்திரியாசி திரவியத்தைக் கிரகித்துப் பாவத்தைச் சம்பாதிக்கிறான்; அந்தப் பாவம் திரவியத்தைத் தியாகம் செய்தாலும் மூன்றுநாள் உபவாச மிருத்தலாலும் கெடும்.

2. பலத்தின்பொருட்டு விதிக்கப்பட்ட கர்மம் காமியம் அவைமழையை இச்சிக்கிறவன் செய்யும் † காரீரியாகமும் சுவர்க்கத்தை இச்சிக்கிறவன் செய்யும் அக்கினிஹோத்திரம் சோமயாக முதலியனவுமாகும்.

3. எந்தக் கர்மத்தைச் செய்யாததினால் பாவமுண்டாகுமோ, எதைச் செய்வதனால் புண்ணியபாவரூப பலன் உண்டாகுமோ, எது எப்போதும் விதிக்கப்படாது, ஓர் நிமித்தத்தைக்கொண்டு விதிக்கப்பட்டிருக்கிறதோ, அக்கர்மம் நைமித்திகம். கிரகணகாலத்தில் செய்யும் சிராத்தங்கள் நைமித்திக கர்மங்களாம். வயோவிறுத்தன், சாதவிறுத்தன், ஆசிரமவிறுத்தன், விததியாவிறுத்தன், தர்மவிறுத்தன், ஞானவிறுத்தன் என்னும் இவர்கள் வருங்காலத்தில் எழுந்து நின்றலாகிய கர்மமும் நைமித்திகமாகும். வீத்தியாசபத்ததினால் சாஸ்திரஞானமும் ஞானசபத்தால் அபரோகூஞ்ஞானமும் கொள்ளத்தக்கன. மேற்சொன்ன விறுத்தர்களில் கிரமமாகப் பின்சொல்லப்பட்டவர் முன் சொல்லப்பட்டவரினும் ‡ உத்தமர்.

\* அவசியம் செய்யத்தக்க காரியத்தை மறந்துவிடுதல் பிரமாத மெனப்படும். அல்லது எது சாஸ்திரத்தினால் செய்யத்தக்கதா யிருக்கின்றதோ, எதனைச் செய்தற்கு இச்சையும் இருக்கின்றதோ, அந்தக் காரியத்தைச் செய்யாதிருத்தல் பிரமாத மெனப்படும். எவ்வளவு: எதியாகிய சந்திரியாசிக்குத் திரவியத்தைக் கிரகிக்கலாகாதென்று சாஸ்திரம் விதித்திருக்கின்றது; தனக்குக் கிரகிக்கலாகாதென்னும் இச்சையுமிருக்கின்றது. மீண்டும் அதைச் செய்யாதிருத்தல் (திரவியத்தைக் கொள்ளுதல்) பிரமாத மெனப்படும்.

† தந்தேசத்தில் மழை பெய்யவேண்டுமென்னும் விருப்பமுடைய அரசன் தன் பிராஜைகளினின்றும் திரவியத்தின் வியாபகவடிவத்தைச் செய்துகொண்டு எந்த யாகத்தைச் செய்கின்றானோ அது காரீரியாக மெனப்படும் அல்லது வம்ச (முநகில்) விருகத்தின் அங்குரம் (முளை) கரீரமாகும். அவற்றின் ஹோமத்தால் உண்டாகும் யாகம் காரீரியாக மெனப்படும்.

‡ இதன் பொருள் இதுவாம்:—

1. அவஸ்தாவிறுத்தரினும் ஜாதி (வருண) விறுத்தர் உத்தமர்.

2. சேவல வருணவிறுத்தரினும் அவஸ்தாவிறுத்தரும் வருணவிறுத்தருமானவர் உத்தமர்.

3. அவஸ்தாவிறுத்தர் வருணவிறுத்தர் இருவரினும் ஆசிரமவிறுத்தர் உத்தமர்.

4. சேவல ஆசிரமவிறுத்தரினும் அவஸ்தாவிறுத்த ஆசிரமவிறுத்தர் உத்தமர்.

5. அவஸ்தாவிறுத்தர் ஆசிரமவிறுத்தர் வருணவிறுத்தரென்னும் மூவரினும் வீத்தியாவிறுத்தர் உத்தமர்.

6. சேவல வித்தியாவிறுத்தரினும் அவஸ்தாவிறுத்த வித்தியாவிறுத்தர் உத்தமர்.

4. ஏதனைச் செய்யாததினால் பாவமுண்டாகிறதோ, செய்வதினால் புண்ணியமில்லையோ, எது எப்போதும் விதிக்கப்பட்டிருக்கிறதோ அது நித்தியகர்மம். அவை ஸ்நாந சந்தியாவந்தனாகளாம்.

இவ்விதமாக நான்குவித விதிதகர்மங்களும் நிஷித்தகர்மமும் சேர்ந்து கர்மம் பிந்துவகையாம்.

54. மோக்ஷத்தை யிச்சிக்கிறவன் காமிய நிஷித்தகர்மங்களைச் செய்யலாகாது. ஏனெனின் காமியகர்மத்தால் உத்தமலோகமும் நிஷித்தகர்மத்தால் ரீசலோகமும் அடையப்படும். ஆதலால் இவற்றைத் தியாகஞ்செய்து, நித்தியகர்மங்களை எப்போதும், நைமித்திககர்மங்களை நிமித்தங்கள் நேரிடும் போதும் செய்யவேண்டும். ஏனெனின் நித்திய நைமித்திககர்மங்களைச் செய்யாவிட்டால் பாவங்கள் உண்டாம். அப்பாவங்களால் ரீசயோனி அடையப்படும். ஆதலால் பாவத்தைத் தடுப்பதற்காக நித்திய நைமித்திக கர்மங்களைச் செய்யவேண்டும். நித்திய நைமித்திககர்மங்களுக்கு அவற்றைச் செய்யாததினாலுண்டாகும் பாவங்கள் செய்வதாலுண்டாகாமலிருப்பதே பயன்; வேறுபயனில்லை. ஆதலால் முழுக்ஷுவானவன் நித்திய நைமித்திக கர்மங்களை அவசியம் செய்யவேண்டும்.

55. ஒருகால் எவனாவது பிரமாதத்தினால் நிஷித்தகர்மத்தைச் செய்தால் அந்தத் தோஷத்தை நிவிருத்தியெய்வதற்காகப் பிராயச்சித்தத்தைச்

7. அவஸ்தாவிருத்த வித்தியாவிருத்தரினும் வருணவிருத்த வித்தியாவிருத்தரி உத்தமர்.

8. வருணவிருத்த வித்தியாவிருத்தரினும் ஆசிரமவிருத்த வித்தியாவிருத்தரி உத்தமர்.

9. அவஸ்தாவிருத்த வருணவிருத்த ஆசிரமவிருத்த வித்தியாவிருத்தரினும் தீர்மவிருத்தரி உத்தமர்.

10. அவஸ்தாவிருத்த தர்மவிருத்தரினும் வருணவிருத்த தருமவிருத்தரி உத்தமர்.

11. வருணவிருத்த தருமவிருத்தரினும் ஆசிரமவிருத்த தருமவிருத்தரி உத்தமர்.

12. ஆசிரமவிருத்த தருமவிருத்தரினும் வித்தியாவிருத்த தருமவிருத்தரி உத்தமர்.

13. அவஸ்தாவிருத்தர்முதல் தருமவிருத்தர்பரியந்தமான இவ்வேவ்லோகரினும் ஞானவிருத்தரி உத்தமர். அவர்களுள்ளும்,

14. கேவல ஞானவிருத்தரினும் அவஸ்தாவிருத்த ஞானவிருத்தரி உத்தமர்.

15. அவஸ்தாவிருத்த ஞானவிருத்தரினும் வருணவிருத்த ஞானவிருத்தரி உத்தமர்.

16. வருணவிருத்த ஞானவிருத்தரினும் ஆசிரமவிருத்த ஞானவிருத்தரி உத்தமர்.

17. ஆசிரமவிருத்த ஞானவிருத்தரினும் வித்தியாவிருத்த ஞானவிருத்தரி உத்தமர்.

18. வித்தியாவிருத்த ஞானவிருத்தரினும் தர்மவிருத்த ஞானவிருத்தரி உத்தமர்.

இங்குத் தர்மமென்னும் சொல்லால் சாஸ்திரத்திற் கூறிய அர்த்தத்தின் அடிப்படையிலும், வித்தியாவிருத்தரென்னும் சொல்லால் அதிக சாஸ்திரப்பிரசங்க முறையிலும், ஞானவிருத்தரென்னும் சொல்லால் அதிக ஆரூடரும் கொள்ளப்படவில்.

செய்யவேண்டும். ஒருவன் இந்த ஜன்மத்தில் நிஷித்தகர்மத்தைச் செய்  
யாமலிருந்தாலும் ஜன்மந்தரத்தில் செய்தபாவத்தைப் போக்குவதற்காகப்  
பிராயச்சித்தத்தைச் செய்யவேண்டும். ஆனால் இவ்வளவு பேதமுண்டு:—  
பிராயச்சித்தம் இருவகைத்தாம். (1) ஒன்று அசாதாரணம், (2) ஒன்று சாதா  
ரணம்.

ஓர் பாவவிசேஷத்தை நிவர்த்திக்கச் சாஸ்திரத்தினால் விதிக்கப்பட்ட  
பிராயச்சித்தம் அசாதாரணமாம். அது முன் (53)ல் சொல்லப்பட்ட உபபா  
சாதிகளாம்.

2. சர்வபாவங்களையும் நிவர்த்திக்கச் சாஸ்திரத்தில் விதிக்கப்பட்ட பிரா  
யச்சித்தம் சாதாரணமாம். அது கங்காஸ்நானம், ஈசுவரநாமோச்சாரண முத  
லியனவாம்.

இவ்விதத்தால் இரண்டுவிதப் பிராயச்சித்தங்களுள்.

1. பாவம் அறியப்பட்டதாயின் அதைப் போக்குவதற்காகச் சாஸ்திரத்  
தில் சொல்லிய அசாதாரணப் பிராயச்சித்தத்தைச் செய்யவேண்டும்.

2. ஜன்மந்தரத்திற் செய்யப்பட்டதும் இப்போது அறியப்படாதது  
மர்ன பாவத்தைப்போக்கச் சாதாரணப் பிராயச்சித்தத்தைச் செய்யவேண்  
டும், ஏனெனின்,

1. அசாதாரணப் பிராயச்சித்தத்தின் சுபாவமிதுவாம்:—எப்பாவத்தைப்  
போக்க எப்பிராயச்சித்தம் விதிக்கப்பட்டிருக்கிறதோ அப்பாவம் அப்பிரா  
யச்சித்தத்தால் நீங்கும்; மற்றையது நீங்காது.

2. ஜன்மந்தரத்தின் பாவமின்னதென்று தெரியாமையால் அதனை  
நிவர்த்திக்க, சாதாரணப் பிராயச்சித்தத்தைச் செய்யவேண்டும்.

56. சாதாரணப் பிராயச்சித்தத்தினால் சர்வபாவங்களும் நிவிர்த்தி  
யாகின்றன. கங்காஸ்நான முதலியனவாகச் சொல்லப்படும் சாதாரணப்பிராயச்  
சித்தங்கள் கேவலப்பிராயச்சித்த வடிவமன்று; ஆனால் 1. காமியவடிவமும்,  
2. பிராயச்சித்தவடிவமுமாம். ஏனெனின்,

1. கங்காஸ்நானத்தினாலும் ஈசுவரநாமோச்சாரணத்தினாலும் உத்தம  
லோகம் அடையப்படுவதாய்ச் சாஸ்திரம் கூறுதலால் அவை காமியநுபமாம்.

2. பாவத்தைப் போக்குவதாகவின் பிராயச்சித்தநுபமாம்.

அசுவமேதயாகம் பிரமஹத்தியாதி பாவங்களை நிவர்த்திக்கிறது; சுவர்க்  
கப்பிராப்திருபபலத்தையும் கொடுக்கிறது. அங்ஙனமே கங்காஸ்நானிகளு  
மாம்; கேவலப் பிராயச்சித்தமன்றாகவின் உத்தமலோகத்தைக் கொடுக்கின்  
றன. அதனை (உத்தமலோகப் பிராப்தியை) முழுக்ஷுவானவன் இச்சிக்கிற  
தில்லை. அங்ஙனமாயினும் உத்தமலோகத்தில் இச்சையுள்ளவனுக்குக் கங்கா  
ஸ்நானாதிகள் பாவத்தைப் போக்கி அவ்வுத்தமலோகத்தைத் தருகின்,

இச்சையில்லாதவனுக்குப் பாவமாத்மிகத்தையே போக்குகின்றன. ஆதலால் இச்சையோடு அதுஷ்டிக்கப்பட்ட காமியரூபப் பிராயச்சித்தமும், இச்சையின்றி யதுஷ்டிக்கப்பட்ட கேவலப் பிராயச்சித்தரூபமாம்.

வேதாந்த மதத்தில் சகல கர்மங்களும் ஸகாமபுருஷனுக்கு ஸம்ஸாரத் துக்கு ஹேதுவும், நிஷ்காமபுருஷனுக்கு அந்தக்காணசத்தியால் மோக்ஷத்துக்கு ஹேதுவுமாவதுபோல, ஒரே கங்காஸநாநமும், அங்ஙனமே ஈசுவரநாம உச்சாரணமும் ஸகாமனுக்குக் காமியவடிவப் பிராயச்சித்தமாயும் நிஷ்காமனுக்குக் கேவலப் பிராயச்சித்தரூபமாயு மிருக்கின்றன. ஆதலால் முமுகூஷ சாதாரணப் பிராயச்சித்தத்தைச் செய்யவேண்டும்.

இவ்விதத்தால் ஜன்மார்த்தத்தின் பாவங்களெல்லாம் ஞானமின்றியே நிவிர்த்தியாகின்றன.

57. அங்ஙனமே முமுகூஷுவுக்கு ஜன்மார்த்தத்தின் காமியகர்மமும் மலடிக்குச் சமானமாம்; பலத்திற்கு ஏதுவன்று. ஏனெனின் வேதாந்தசித் தார்த்தத்தில் கர்மாறுஷ்டான காலத்தில் புருஷனது இச்சை பலத்திற்கு ஏது வெனக் கொள்ளப்பட் டிருக்கின்றது. இச்சையோடு அதுஷ்டிக்கப்பட்ட கர்மம் சுவர்க்காதி பலத்திற்கு ஹேதுவாம்; நிஷ்காமமாக அதுஷ்டிக்கப் பட்டது சுவர்க்காதி பலத்திற்கு ஹேதுவன்றென்பது வேதாந்த சீத்தாந்தம்.

அங்ஙனமே நம்முடைய ஏகபவிகவாதியின் சித்தார்த்தத்தில் கர்மசித்தியின் பிறகும் புருஷனுடைய இச்சை பலத்துக்கு ஹேதுவாயிருக்கிறது. அப்புருஷனது இச்சை புருஷன் முமுகூஷுவானகாலத்தில் நீங்கிவிட்டது. ஆதலால் ஜன்மார்த்தத்தின் காமியகர்மமும் பலனுக்கு ஹேதுவாகிறதில்லை. ஒருவன் தனத்தை யடையவேண்டுமென்னும் இச்சையால் ஒரு தனிகளை ஆராய்க் கிறான். அப்படி யாராதித்தபின் அவனுக்குச் சில ஹேதுக்களால் தனத்தி லிச்சை விட்டுப்போமாயினும் தனப்பிராப்திரூப பலன் உண்டாகிறதில்லை. அங்ஙனமே ஜன்மார்த்தத்தின் காமியகர்மத்திற்கும் முமுகூஷுவுக்கு இச்சை யில்லாமையால் பலன் உண்டாகிறதில்லை.

இவ்வாற்றால் கேவல கர்மத்தினால் மோக்ஷமுண்டாகும்.

58. வர்த்தமான ஜன்மத்தில் காமியகர்மமும் நிஷித்தகர்மமும் செய்யப் பட்டாததினால் ஊர்த்துவ (மேல்) அதோ (கீழ்) லோகங்க ளடையப்படுகிற தில்லை. ஜன்மார்த்தத்தின் பிராப்தமான நிஷித்த காமியகர்மங்கள் போகத் தால் நாசமாகின்றன. நித்திய நைமித்திக கர்மங்களைச் செய்யாததின லுண்டாகும் பாவம் அவற்றைச் செய்வதினால் முமுகூஷுவுக்குச் சம்பவிக்கிற தில்லை. ஜன்மார்த்தத்தின் சஞ்சிதநிஷித்தகர்மங்கள் சாதாரணப் பிராயச்சித் தத்தால் நிவிர்த்தியாகின்றன. ஜன்மார்த்தத்தின் சஞ்சித காமியகர்மங்கள் முமுகூஷுவுக்கு இச்சை யில்லாமையால் பலனைக் கொடுக்கிறதில்லை. ஆகையால் முமுகூஷு நித்தியநைமித்திக சாதாரணப் பிராயச்சித்தரூப கர்மங்களைச்

செய்யவேண்டும். வர்த்தமரன் ஜன்மத்தின் அறியப்பட்ட விஷித்தகம் முளையின் அசாதாரணப் பிராயச்சித்தத்தைச் செய்யவேண்டும்.

2. \* அல்லது, முமுகூவானவன். நித்தியநைமித்திகங்களை யே செய்து பிராயச்சித்தத்தை விட்டுவிடுக. ஏனெனின் சஞ்சிதநிஷித்த காமிய கர்மங்கள் முமுகூவுக்கு நாசமாய்விடுகின்றன. வேதாந்தமதத்தில் ஞானிக் குச் சஞ்சிதகர்மங்கள் நாசமாவதாய் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருப்பதுபோல, சிஷித்த காமியங்களைவிட்டு நித்தியநைமித்திகங்களைச் செய்கிற முமுகூவுக்கு நம்முடைய மதப்படி சஞ்சிதகர்மங்கள் நாசமாகின்றன.

3. † அல்லது, சஞ்சிதமான காமியநிஷித்தகர்மங்கள் யாவும் சேர்ந்து ஒரு ஜன்மத்தைக் கொடுக்கும். ஆதலால் முமுகூவுக்கு வேறு ஒரு ஜன்ம முண்டாகும்.

4. ‡ அல்லது, யோகியின் காயவியூகத்தைப்போல ஒரேகாலத்தில் எல்லாச் சஞ்சிதமும் அநந்த சரீரங்களை ஆரம்பிக்கின்றன. அவற்றால் முமுகூபின் ஜன்மத்தில் எல்லாவற்றின் பயனையும் அதுபவித்துக்கொள்ளுகின்றன.

5. § அல்லது, நித்திய நைமித்திகங்களைச் செய்தலாறுண்டாகும் கிலேசம் ஜன்மந்தரத்தின் சஞ்சித நிஷித்தகர்மங்களின் பயனும். ஆதலால் ஜன்மந்தரத்தின் சஞ்சித நிஷித்தகர்மங்கள் வேறுஜன்மத்தைத்தரா. காமியமாகிய சஞ்சிதம் எதுவோ அது ஒரு ஜன்மத்திலேனும் ஒரு காலத்திலேனும் அநந்த சரீரங்களை ஆரம்பிக்கின்றது. ஆதலால் மேல் ஜன்மத்தில் முமுகூவுக்குத்

சாதாரண அசாதாரணப் பிராயச்சித்தங்களைச் செய்வதில் வெகு சிரமத்தைக் கண்டு முமுகூவுக்குத் தன் மதத்தில் பிரியமுண்டாகாதென்னும் அபிப்பிராயத்தால் பூர்வபாஷி வேறு எளிய உபாயத்தைச் சொல்லுகிறான்.

† “நாமூகூ க்ஷயதெ க்ஷிக்ஷு கொபிஸுநெதரவி | சுலஸ்யுடுவெ ஹோதுய்யம் க்ருதம் க்ஷிக்ஷு ஸாமாஸூஹம் | துறுகோடி கற்பங்களாலும் அஞ்ஞானியின் கர்மம் போகமின்றி நாசமாகாது. ஆனால் செய்யப்பட்ட சபாசபகர்மங்கள் அவசியம் அதுபவிக்கத்தக்கனவாம். போகமின்றி (அதுபவித்தலின்றி) கர்மத்திற்கு நாசத்தை அங்கீகரிக்கின், முற்கூறிய சாஸ்திரவசனங்களுக்கு விரோதமுண்டாகும். அதனை சீக்குதற்பொருட்டு வேறுபடித்தைக் கூறுகின்றார்.

‡ அநேக விலக்ஷண ஜன்மங்களுக்குக் காரணமான அநேக கர்மங்களின் பயன் ஒரு ஜன்மத்திற் சம்பவியாதென்னும் சங்கையைக்கொண்டு வேறு படித்தைக் கூறுகிறார்.

§ யோகியின்காயமாவது சரீரங்கள்; அவற்றின் வியூகமாவது சமூகம் (கூட்டம்); அதனைப்போல ஒருகாலத்திலும் அநேகவித ஜன்மங்களால் அநேகவித சுமநுபலிக்கப்படுவதுபோல அநேகவித துக்கமும் பின் ஜன்மத்தில் அதுபவிக்க நேருமென்னும் அச்சத்தால் முமுகூவுக்கு இம்மதத்தில் பிரவிருத்தியுண்டாகாதென்னும் அபிப்பிராயத்தால் ஏகபலிவாதி பின்ஜன்மத்தில் முமுகூவுக்குக் கேவல சுசத்தின் போகத்தால் தாட்டித் தன் மதத்தில் உருவியை யுண்டுபண்ணுகின்றார்.

துக்கத்தின் லேசமு முண்டாகிறதில்லை; கேவலம் சுகத்தின்போது முண்டாகிறது. ஏனெனின், ஜன்மந்தரத்தின் சஞ்சிதமான, விதிகர்மங்களால் சீர முண்டாயிருக்கிறது. சஞ்சித நிஷித்தம் நித்தியநைமித்திக கர்மாறுஷ்டானக் கிலேசத்தினால் முன் ஜன்மத்திலேயே அதுபவித்துக் கொள்ளப்பட்டது.

இவ்விதமாகப் பிராயச்சித்தமின்றிக் கேவல நித்தியநைமித்திக கர்மங்களின் அறுஷ்டானத்தினால் மோக்ஷமுண்டாகின்றது. ஆதலால் நித்தியகர்மங்களை எப்போதும், நைமித்திககர்மங்களை நிமித்தம் நேரிடும்போதும் அறுஷ்டிக்க, வேண்டியது. இந்தமதத்தைச் சாஸ்திரத்தில் ஐ வடிவிகவாத மென்பர்.

### 59. பந்தநிவிருத்தி ஞானவாயிலாக நூலின் பிரயோஜன மாகாமை.

இதனாலும் ஞானவாயிலாகப் பந்தநிவிருத்திநூலின் பிரயோஜனமன்று. ஏனெனின், எந்த வஸ்து வேறொன்றினு லுண்டாகிறதில்லையோ, அது முக்கியப் பிரயோஜனமாகிறது. ரூபஞானம் நேத்திரமின்றி வேறெதனாலு முண்டாகாமையால் ரூபஞானமே நேத்திரத்தின் முக்கியப் பிரயோஜனமாவது போல, பந்தநிவிருத்தியானது கிரந்தமின்றிக் கர்மத்தினு லுண்டாகின்றது; ஆதலால் பந்தத்தின் நிவிருத்தி கிரந்தத்தின் பிரயோஜனமன்று.

இவ்வாற்றால் கிரந்தத்தின் அதிகாரிவிஷயப்பிரயோஜனங்கள் பொருந்தா.

### 60. சம்பந்த கண்டநம். (4)

பூர்வபக்ஷம்.

அதிகாரிமுதலியவை யின்மையால் சம்பந்தமும் பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. விஷயமின்மையால் கிரந்தத்திற்கும் விஷயத்திற்கும் பிரதிபாத்தியப் பிரதிபாதகத்தன்மைச் சம்பந்தம் பொருந்தாது.

2. அதிகாரியும் பயனுமின்மையால் அவற்றிற்குப் பிராப்பியப் பிராபக பாவ சம்பந்தம் பொருந்தாது.

3. அதிகாரியின்மையால் அவனுக்கும் விசாரத்திற்கும் கர்த்திருகர்த்தவ்யபாவ சம்பந்தம் பொருந்தாது.

4. ஞானம் பயனில்லாததாயிருத்தலின் கிரந்தத்திற்கும் ஞானத்திற்கும் ஜந்நியஜகபாவசம்பந்தம் பொருந்தாது. ஸைலவஸ்து ஜந்நியமாம்; முற்கூறியபடி ஞானம் ஸைலமன்று.

5. ஞானத்தின் சொரூபமுமில்லை. இதனாலும் ஞானத்திற்கும் கிரந்தத்திற்கும் சம்பந்தம் பொருந்தாது. ஏனெனின் ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேத

ஐ வடிவிகத்தை - ஏகஜன்மத்தை அல்லது மோக்ஷத்துக்குச் சாத்தனமாக ஒரு வாமத்தை, வாநம்-சொல்லுதல், ஏகபலிகவாத மென்னும் சொல்லிற்குப் பெயர்.



சீச்சயத்திற்குச் சித்தார்த்தத்தில் ஓனமென்று பெயர் அவ்வபேதரிச்சயம் பொருந்தாது. ஏனெனின் ஜீவப்பிரஹ்மங்களுக்கு அபேதமில்லையென்னும் வார்த்தை விஷயிராகரணத்தில் முன் பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால் அபேதரிச்சயவடிவ ஓனம் பொருந்தாது.

இவ்வாற்றால் அதிகாரி முதலிய அதுபந்தங்களின் அபாவத்தால் கிரந்தத்தின் ஆரம்பம் பொருந்தாது.

பூர்வபக்ஷியின் கிரமமாக உத்தரம். 61—93.

61. அதிகாரி மண்டநம். (1) 61—71.

34 - 36. இலக்கத்திலுள்ள பூர்வபக்ஷத்திற்கு உத்தரம். 61-63.

[மோக்ஷத்தினது முதலம்சத்தின் இச்சை பொருந்துமாறு.]

மோக்ஷத்தின் இச்சை ஒருவருக்கும் பொருந்தாது. ஏனெனின் மோக்ஷத்தில் இரண்டு அம்சங்களுள்.

1. ஒன்றோ காரணத்தோடுகூடிய ஜகத்தின் நிவிருத்தியாகிய மோக்ஷத்தின் அம்சம்.

2. மற்றைய அம்சம் பிரஹ்மத்தின் பிராப்திவடிவமாம்.

அவற்றுள் காரணத்தோடுகூடிய ஜகத்தின் நிவிருத்திவடிவ மோக்ஷத்தினது முதலம்சத்தின் இச்சை ஒருவருக்குமில்லை. ஆனால் மூன்றுவித துக்க நிவிருத்தியினிச்சை எல்லாப் புருஷர்களுக்குமுண்டு. அந்தத் துக்கநிவிருத்தி தத்தம் உபாயங்களினால் உண்டாய்விடுகின்றது. ஆதலால் காரணத்தோடுகூடிய ஜகத்தின் நிவிருத்தியை விரும்புகிறவனாகிய முமுக்ஷு அதிகாரியெனல் பொருந்தாது." என்று முதலில் பூர்வபக்ஷி கூறினார்.

62. அதன் சமாதானத்தை முதலில் கூறுகின்றார்.

ஜகத்திற்குக் காரணமான அஞ்ஞானம், ஜகத்து என்பவற்றின் நாசமின்றிய வேறு உபாயங்களால் மூன்றுவித துக்கங்களின் நாசமுண்டாகாது. மூல அவித்தையின் நிவிருத்தியால் சகல துக்கங்களும், துக்கங்களுக்குக் காரணமான ரோகாதிகளும், ரோகாதிகளுக்கு ஆசிரய (இட)மான சரீராதிகளும் நாசமாகின்றன. ஆதலால் மூன்றுவித துக்கநாசத்தின்பொருட்டுக் காரண சக்தி ஜகத்தின் நிவிருத்திருப மோக்ஷத்தின் முதலம்சத்தை எல்லோரும் இச்சிக்கிறார்கள்.

நாற்பரியம் இதுவாய்:—எவர்கள் சகல ஒளஷதாதி உபாயங்களைச் செய்த ஶிற் சமர்த்தர்களோ அவர்களுக்கும் துக்கம் நியமமாக நிவிருத்தியாகிற தில்லை. ரோகாதிகளுண்டாகுந் துக்கங்கள் சிலருக்கு ஒளஷதாதி உபாயங்களால் நிவிருத்தியாகின்றன; சிலருக்கு ஒளஷதாதிகளால் நிவிருத்தி யாகிற தில்லை. ஆதலால் ஒளஷதாதி உபாயங்களால் ரோகாதிகளால் உண்டாகும் துக்

கங்கள் நியமமாக நிவிருத்தியாவதில்லை. மேலும் எவனுக்கு ஓளஷதாதி உபாயங்களால் துக்கம் நிவிருத்தியாகிறதோ, அவனுக்கும் துக்கம் மறுபடியும் உண்டாகிறது. ஆதலால் ஓளஷதாதி உபாயங்களால் துக்கம் அத்தியந்தம் நிவிருத்தியாகிறதில்லை. எது நிவிருத்தியாகி மறுபடியும் உண்டாகிறதில்லையோ, அது அந்தியந்தநிநிநிநி எனப்படும். ஓளஷதாதி உபாயங்களால் துக்கம் நிவிருத்தி நியமமாக உண்டாகிறதில்லை; நிவிருத்தியான துக்கம் மறுபடியும் உண்டாகிறது. ஆதலால் அவ்வுபாயங்களால் அத்தியந்த நிவிருத்தியு முண்டாகிறதில்லை.

மேலும் துக்கத்தின் சகல சாதனங்களும் நாசமானால் சகல துக்கங்களும் நியமமாக நிவிருத்தியாகும். அச்சாதனங்கள் நாசமாக மறுபடியும் துக்கமுண்டாகாது. ஆதலால் துக்க நிவிருத்தியின் பொருட்டுத் துக்க \* சாதனங்களினது நிவிருத்தியின் இச்சை யெல்லோருக்கும் உண்டாகிறது.

63. அந்தத் துக்கத்தின் சாதனம் அஞ்ஞானமும், அதன் காரியமான பிரபஞ்சமும். இவ்வார்த்தை சாந்தோக்கிய உபநிஷத்தில் பூமவீத்தையிற் பிரசுத்தம். அங்கு இது பிரசங்கமாம்:—“ஒரு சமயத்தில் சனற்குமாரரிடத்தில் நாரதர் சென்று, “சுவாமின், ஆத்மஞானியா யிருக்கிற புருஷனுக்குச் சோகமுண்டாகாது. நானே சோகத்தோடு கூடியவன யிருக்கிறேன். ஆதலால் நான் அஞ்ஞானியா யிருக்கிறேன். எனக்கு அஞ்ஞானம் நீங்கும் படி உபதேசம் செய்யவேண்டும்” என்று சொன்னார்.

அப்போது சனற்குமாரர் நாரதரைப் பார்த்துச் சொல்லுகிறார்:—நாரதரே, பூமா சோகரகதமாயும் சுகருபமாயும் இருக்கிறது. பூமாவுக்கு அந்நியமான சகலமும் துச்சமாயும் துக்கத்துக்குச் சாதனமாயும் இருக்கின்றன.

பூமா என்பது பிரஹ்மத்திற்காம்.

இவ்விதமாகப் பிரஹ்மத்துக்குப் பின்னமான வஸ்து எதுவோ அதனைச் சகல துக்கங்களுக்கும் சாதனமென்பர். அஞ்ஞானமும் அதன் காரியமான பிரபஞ்சமும் பிரஹ்மத்துக்குப் பின்னமா யிருத்தலின் துக்கத்துக்குச் சாதனமாம். அவைகள் நிவிருத்தியாவதால் சகல துக்கங்களும் நியமமாக அத்தியந்தமாய் நிவிருத்தியாகின்றன. ஆதலால் சகல துக்கங்களின் நிவிருத்தியின்

\* கபத்தையுண்டுபண்ணும் பதார்த்தங்களை விட்டாலன்றிக் கபரோகம் நிவிருத்தியாகாதாகலின், கபநிவிருத்தியை விரும்புகின்றவன் “யான் வைத்தியனாகத் தெரிந்து கொண்டு கபத்தை யுண்டுபண்ணும் பதார்த்தங்களை விடுவேன்.” என்று கபத்தினது சாதனங்களின் நிவிருத்தியை இச்சிக்கிறான். அஃங்குமே துக்கத்தினது சாதனங்களின் நிவிருத்தியின்றித் துக்கத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாகாது. ஆதலால் துக்கத்தின் நிவிருத்தியை விரும்பும் புருஷன், “யான் காஸ்திரத்தினாலும் குருவினாலும் தெரிந்து கொண்டு துக்கத்தின் சாதனங்களை விடுவேன்” என்று துக்கத்தின் சாதனங்களினது நிவிருத்தியையும் இச்சிக்கிறான்.

64. இலக்கம்: 37-38-ல் உள்ள பூர்வபக்ஷத்தின் உத்தரம்: 64-65

(மோக்ஷத்தின் இரண்டாவது அம்சத்தின் இச்சைகூடும்.)

ஆன்றியும் “எந்தவஸ்து அதுபவிக்கப்பட்டிருக்கிறதோ அதனை யடைதல் இச்சை உண்டாகும். பிரஹ்மம் ஒருவராலும் அதுபவிக்கப்படவில்லை யானின், பிரஹ்மப் பிராப்திரூப மோக்ஷத்தின் இரண்டாவது அம்சத்தின் இச்சை ஒருவருக்கும் உண்டாகிறதில்லை.” என்று பூர்வபக்ஷியினால் முன் (37-வது பிரச்சங்கத்தில்) சொல்லப்பட்டது.

அதன் சமாதானத்தைக் கூறுகின்றீர்:—எல்லோரும் சுகத்தை அதுபவித்திருக்கிறார்கள். ஆதலால் சுகத்தில் இச்சை எல்லோருக்கும் உண்டாகிறது.

\* இங்கு இது சங்கையாம்:—முன் அதுபவிக்கப்பட்ட பதார்த்தம் எதுவோ அதன் இச்சை யுண்டாமென்பது நியமம். பிரஹ்மவடிவ அதிஷ்டானத்தின் ஞானத்தால் அஞ்ஞானஸகித பிரபஞ்சத்தினது நிவிருத்தியின் அதுபவம் முமுகுவுக்கு முன் ஒருகாலத்திலு முண்டானதில்லை. ஆதலால் அவனுக்கு அஞ்ஞானஸகிதப் பிரபஞ்சத்தினது நிவிருத்தியின் இச்சை பொருந்தாது.

இந்த 36-வது பிரச்சங்கத்தின் டிப்பணியிற் கூறிய சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்:—அதுபவிக்கப்பட்ட வஸ்துவின் இச்சை யுண்டாகுமென்னும் நியமமில்லை. ஆனால் அதுபவிக்கப்பட்ட வஸ்துவின் ஸஜாதீயமான வஸ்துவின் இச்சை யுண்டாமென்பது நியமமாம். அதுபவிக்கப்பட்ட வஸ்துவின் இச்சை யுண்டாயின் புசித்த போஜனத்தில் மீண்டும் பிரவிருத்தி யுண்டாதல் வேண்டும்; உண்டாகிறதில்லை. ஆனால் அதற்கு ஸஜாதீயமாய் அதன் சமான அல்லது அதனின் வேறான போஜனத்தில் இச்சை யுண்டாகிறது. அஞ்ஞானத்துக்கும் பிரபஞ்சத்துக்கும் அதிஷ்டானம் பிரஹ்மாவதுபோல கம்பித ஸர்ப்பத்துக்கு அதிஷ்டானம் இரஜ்ஜு முதலியனவாம். ஆதலால் பிரஹ்மமும் ரஜ்ஜுவும் அதிஷ்டானத்தன்மையால் பரஸ்பரம் ஸஜாதீயங்களாய் இருக்கின்றன. ஸர்ப்பாதிகளின் நிவிருத்தியும் அஞ்ஞானஸகித பிரபஞ்ச நிவிருத்தியும் பரஸ்பரம் ஸஜாதீயங்களாய் இருக்கின்றன. ரஜ்ஜுவாதிகளின் ஞானத்தால் சர்ப்பாதிகளின் நிவிருத்தி யுண்டாகிறதென்பது முமுகுவுக்கு அதுபவிக்கப்பட்டதாம். ஆதலால் அவற்றின் ஸஜாதீயமான பிரஹ்மஞானத்தால் அஞ்ஞான சகிதப் பிரபஞ்சத்தின் நிவிருத்தியில் இச்சை யுண்டாகக்கூடும்.

† இங்கு இது இரகசியமாம்:—அதுபவிக்கப்பட்ட வஸ்துமாதிரித்தின் இச்சை யுண்டாகுமாயின்; அதுபவிக்கப்பட்ட ரோகமுதலிய நிமித்தத்தா லுண்டாகிய துக்கத்திலும், அதன் சாதனமாகிய ரோகாதி வடிவப் பிரதிகுல வஸ்துவிலும் இச்சை எல்லோருக்கும் உண்டாதல்வேண்டும்; உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் அதுபவிக்கப்பட்ட சுகத்திலும், சுகத்தின் சாதன வடிவ அதுகூல வஸ்துவிலும் இச்சையுண்டாம். அவற்றிலும் அதுபவிக்கப்பட்ட அதுகூல வஸ்துவின் சஜாதீயத்தின் இச்சை யுண்டாமென்பது நியமம். எதனால் புத்தியில் பிரஹ்மாநந்தத்தின் பிரதிபிம்பவடிவ விஷய சுகம் எல்லோராலும் அதுபவிக்கப்பட்டிருக்கின்றதோ, அதன் சஜாதீய பிம்பபூத சுகவடிவப் பிரஹ்மம் சாஷ்டிரங்களிற் கேட்டெய்யப் பட்டிருக்கின்றதோ, அதனால் பிரஹ்மப் பிராப்தியின் இச்சை கூடும்.

“விஷயம் நித்திய சுகரூபமாய்” என்று சாஸ்திரத்தால்  
 ஏற்றும். ஆதலால் உத்தம விவேகியானவன் சுகசொரு  
 அநுபவ இச்சிக்கிறான்.

65. சகல ஜனங்களும் விஷய ஜந்ரிய சுகத்தை இச்சிக்கிறார்கள். அந்த  
 விஷய ஜந்ரிய சுகம் மோக்ஷத்தில் கிடைக்கிறதில்லை; ஆனால் பிரபஞ்சத்திற்  
 கிடைக்கிறது. ஆதலால் மோக்ஷ இச்சையுள்ள அநிகாரியே சித்தியாமையால்  
 சிரந்தாரம்பம் நிஷ்பிரயோஜனமாம்.” என்று முன் (38 - வது பிரசங்கத்தில்)  
 சொல்லப்பட்டது.

இப்படி ஆகேஷிக்கும் பூர்வபுஷ்பியை இது கேட்கவேண்டும்:—(1)  
 முமுகுஷு ஒருவனும் இல்லையா? (2) அல்லது முமுகுஷு இருந்தும் அவனுக்கு  
 கிரந்தத்திற் பிரவிருத்தி உண்டாகிறதில்லையா?

1. “முமுகுஷுவே இல்லை” எனின், அது பொருந்தாது. ஏனெனின் எல்  
 லோரும் சர்வ துக்கநாசத்தையும் நித்திய சுகப்பிராப்தியையும் இச்சிக்கிறார்  
 ன். அந்தச் சர்வ துக்கநாசமும் சுகப்பிராப்தியுமே மோக்ஷமாம். ஆதலால்  
 எல்லோரும் முமுகுஷுக்களாகவே இருக்கிறார்கள்.

அன்றியும், “விஷய ஜந்ரிய சுகத்தை எல்லோரும் இச்சிக்கிறார்கள்”  
 னென்று கூறப்பட்டது.

அல்லில்லை; ஆனால் சுகமாத்மிதத்தை எல்லோரும் இச்சிக்கிறார்கள். அச்  
 சுகச் சுகம் விஷயத்தினாலுண்டாகுக; அல்லது விஷயமின்றி உண்டாகுக. விஷய  
 ஜந்ரிய சுகத்தினையே விரும்புவார்களாயின், சுழுத்தி சுகத்தின் இச்சையுண்  
 டாகலாகாது. சுழுத்தி சுகம் விஷயஜந்ரியமன்று. ஆதலால் சுகமாத்மிதத்தை  
 எல்லோரும் இச்சிக்கிறார்கள்; கேவலம் விஷயஜந்ரிய சுகத்தையே இச்சிக்  
 கிறதில்லை. அதற்கு மாறான ஆத்மசுகத்தில் இச்சையுண்டாகிறது; விஷயசுகத்  
 தில் இச்சையுண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின் எல்லோருக்கும் குறைந்த அல்லது  
 அதிக விஷயசுகம் கிடைத்தும் இருக்கிறது. ஆனால் “எக்காலத்திலும் நாச  
 மாகாத ஒரேவிதமான சுகம் நமக்குக் கிடைக்கவேண்டு” மென்னும் இச்சை  
 எப்போதுமிருக்கிறது. இத்தன்மைய சுகம் ஆத்மசொருபமான மோக்ஷமாம்.  
 ஆதலால் எல்லோரும் முமுகுஷுக்களாவர். “முமுகுஷு ஒருவரும் ஆகார்”  
 என்று கூறுதல் பொருந்தாது.

66. முமுகுஷு சித்தித்தலால் கிரந்தத்தின் ஆரம்பம்  
 ஸபலமாமெனல். 66—68.

2. “முமுகுஷு இருந்தும் அவனுக்குக் கிரந்தத்தில் பிரவிருத்தி உண்டா  
 கிறதில்லை; ஆதலால் கிரந்தாரம்பம் நிஷ்பலமாம்” என்று கூறுகிறவனை, இது  
 கேட்கவேண்டும்:—

(1) கிரந்தம் மோக்ஷசாதன மாகாமையினால் அதில் பிரவிருத்தி உண்டாக

(2) அல்லது இந்தச் சிரந்தத்தைவிட வேறு சாதனங்களிருத்தலால் அவற்றிற் பிரவிருத்தி யுண்டாய் இதில் பிரவிருத்தி உண்டாக வில்லையா ?

(3) அல்லது எந்தச் சமமுதலிய சாதனங்களால் சிரந்தத்தில் அதிகாரம் சொல்லப்பட்டதோ, அந்தச் சமமுதலியவற்றையுடைய ஞானத் துக்குயேரக்கியமான அதிகாரி ஒருவனுமில்லாமையால் சிரந்தத்திற் பிரவிருத்தி உண்டாகவில்லையா ?

(1) “சிரந்தம் மோகூத்திற்குச் சாதனமன்” நென்று கூறியது யாதோ அது பொருந்தாது. ஏனெனின் மோகூதம் ஞானத்தால் நியமமாக உண்டாடுதென்பது வேதந்தின் சித்தாந்தம்.

அந்த ஞானம் சிரவணத்தால் உண்டாகிறது.

அச்சிரவணம் இரண்டு \* விதமாம்:—

(1) ஒன்றோ வேதாந்த வாக்கியத்திற்கும் சுரோத்திரத்திற்கு முள்ள சையோகரூப சிரவணமாம்.

(2) மற்றையது வேதாந்தவாக்கியத்தின் விசாரரூபசிரவணமாம்.

இவற்றில் ஞானத்திற்கு ஹேது முதல் சிரவணமாம்; இரண்டாவதன்று. ஏனெனின், சப்த ஜநியஞானத்தில் இந்திரியத்தோடு சப்தத்திற்குள்ள சையோகமே எங்கும் ஹேதுவாம். ஆதலால் வேதாந்தவாக்கியத்திற்கும் சுரோத்திரத்திற்கு முள்ள சையோகரூப சிரவணம் பிரஹ்ம ஞானத்திற்கு ஹேதுவாம். அவாந்தவாக்கியத்தின் சிரவணம் பரோகூஞானத்துக்கும், மகாவாக்கியத்தின் சிரவணம் அபரோகூஞானத்துக்கும் ஹேதுவென்பது முன் (20-ல்) பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது.

எவனுக்கு ஞானமுண்டானாலும் அசம்பாவனை விபரீதபாவனைகள் இருக்கின்றனவோ, அவன் இரண்டாவது [1] சிரவணத்தையும் [2] மனனத்தையும் [3] நிதித்தியாசனத்தையுஞ் செய்யவேண்டும்.

[1] வேதாந்த வாக்கியத்தின் விசாரரூப சிரவணத்தினால் வேதாந்த வாக்கியத்திலுள்ள அசம்பாவனை நீங்குகிறது. “வேதாந்த வாக்கியம் பிரஹ்மத்தைப் பிரதிபாதிக்கிறதா? அல்லது வேறு அர்த்தத்தைப் பிரதிபாதிக்கிறதா?” என்னும் சமுசயம் வேதாந்த வாக்கியத்தின் அசம்பாவனையாம். அது அவற்றின் விசாரத்தால் நிவிருத்தியாகிறது.

[2] மனனத்தால் பிரமேயத்தின் அசம்பாவனை நீங்குகிறது. ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் ஏகத்துவம் வேதாந்தத்தின் பிரமேயமென்று சொல்லப்படுகின்

\* அங்க அங்கி பேதத்தால் சிரவணம் இருவகைத்தாம் அவற்றுள் இரண்டாவது சிரவணம் முதல் சிரவணத்திற்கு உபகாரகமாம். ஆதலால் அது அங்க (சாதன) சிரவணமெனப்படுகின்றது. முதல் சிரவணம் உபகாரியமா மாகவின் அங்கி (பல) சிரவணமெனப்படும்.

ஸபலமாமெனல்-66-68.

றது. “அவ்வேகத்துவம் சத்தியமா? அல்லது ஜீவப் பிரஹ்மபேதம் சத்தியமா?” என்னும் சம்சயம் யாதோ, அது பிரமேயத்தின் வசம்பாவனை யெனப் படுகின்றது. அது மனனத்தினால் நீங்குகின்றது.

[3] நீதித்தியாசனத்தால் விபரீதபாவனை நிவிர்த்தியாகிறது.

இவ்விதத்தால் முதல் சிரவணமோ ஞானவாயிலாக மோக்ஷத்துக்கு ஹேதுவாகும். விசாரரூப சிரவண மனன நிதித்தியாசனங்கள் அசம் பாவனை விபரீதபாவனைகளின் நிவிர்த்திவாயிலாக மோக்ஷத்துக்கு ஹேது வாம். வேதாந்தமென்பது உபநிஷத்து. அது இந்த நூலைவிட வேறு யிருக்கினும், அதன் சமான அர்த்தமுடைய பாஷைவாக்கியங்கள் இந்நூலினு மிருக்கின்றன. அவற்றின் சிரவணத்தினாலும் ஞான முண்டாகுமென்பது \* இனி (99 - 1) பிரதிபாதிக்கப்படும்.

இவ்வாறு ஞானவாயிலாகக் கிரந்தம் மோக்ஷத்துக்கு ஹேதுவாம். இந்தக் கிரந்தம் விசாரரூபமாயும் மனனரூபமாய் மிருத்தலால் அசம்பாவ னைதி தோஷங்களின் நிவிர்த்திவாயிலாக மோக்ஷத்திற்கு ஹேதுவாம். ஆத லால் கிரந்தத்தினால் மோக்ஷம் உண்டாகாதென்பது கேவலம் ஹடமாத்திர மாம்.

67. (2) “கிரந்தத்தினால் மோக்ஷம் உண்டாம். ஆனால் வேறு சாதனங் களாலும் மோக்ஷமுண்டாம். ஆதலால் கிரந்தத்தின் ஆரம்பம் நிஷ்பலமாம்.” என்று கூறுவானாயின்,

அவனை இது கேட்பாம்:—மோக்ஷத்தைத் தரும் வேறு சாதனங்கள் எனவ? “ஜீவப்பிரஹ்ம ஐக்கியத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் † உபநிஷத்து சூத் திரபாஷிய முதலிய ஸம்ஸ்கிருத கிரந்தங்கள் அநேகமிருக்கின்றன. அவற்றி னாலும் ஞானவாயிலாக மோக்ஷம் உண்டாகிறது. இதற்கு வேறு அதிகாரி யில்லை. ஆதலால் இரந்தக் கிரந்தம் நிஷ்பிரயோஜனமாம்.” என்று சொல்லுவா னாயின்,

அவ்வார்த்தை சத்தியமாயினும், அந்தக் கிரந்தங்களின் அர்த்தத்தைக் கிரகிக்கச் சக்தி யில்லாத முழுக்கூவுக்கு அவற்றால் ஞானமுண்டாகாது.

\* பாஷைநூலின் சிரவணத்தினாலும் ஞானமுண்டாகிறது என்னும் வார்த்தை மேல் 99-வது பிரசங்கத்தில் சொல்லப்படும்.

† வேதத்தின் அந்த (கடைப்) பாகமாகிய வேதாந்தம் எதுவோ அது உபநிஷத் தெனப்படும். அவ்வுபநிஷத்துகள் அநேகமாம் (கௌ) அவற்றில் 8சம், கேனம், சடம், பிரசினம், முண்டகம், மாண்டக்யம், ஐதத்திரீயம், ஐதரேயம், சாநதோக்ரியம், பிரத தாணியகம் என்னும் பத்து உபநிஷத்துகளும் முக்கியமாம். அவற்றிற்கு ஸ்ரீ சங் காசாரிய ஸ்வாமிகளால் செய்யப்பட்ட பாஷியமுளது. சூத்திர ப-ஷியங்களின் இலக்கணம் முன் 2-வது பக்கத்தில் †, ‡ குறியுள்ள டிப்பணிகளில் எழுதப்பட்டுள்ளது.

(சித்தாந்தம்-648) அதிகாரிமண்டலம்(161-71) [இவ்வாறு]

ஆதலால் மந்த புத்தியுடைய முழுக்கூறுக்கு அவற்றிற் பிரவிருத்தியுண்டாகாது; இந்தக் கிரந்தத்திற்குள் பிரவிருத்தி யுண்டாகும்.

68. (3) அன்றியும், “கிரந்தத்தினால் மோகமுமுண்டாகும். சம்ஸ்கிருத கிரந்தங்களால் ஈந்தபுத்தி புள்ளவர்களுக்குப் போதமும் உண்டாகாது. முழுக்கூறுவும் உண்டு; என்றாலும் கிரந்தத்தில் பிரவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின் விவேக வவராக்கிய சமமுதலியவற்றை யுடையவன் அதிகாரி யெனப்பட்டது. அது தூர்லபமா (கிடைத்தலரிதா) கலின் தன்னிடத்தில் சாதனமின்மையைக் கண்டு கிரந்தத்திற் பிரவிருத்தி யுண்டாகாதிதில்லை.” என்று கூறுவானாயின்,

அவனை இது கேட்பாம்:—[1] அதிகாரிகள் அநேகரில்லையா? [2] அல்லது ஒருவரும் இல்லையா?

[1.] “அதிகாரிகள் அநேகரில்லை” எனின்,

அதனை யாமும் அங்கீகரிக்கின்றோம்.

[2.] “ஞானத்திற்கு யோக்கியமான அதிகாரி ஒருவரும் இல்லை” என்று கூறின,

அவ்வார்க்குப் பொருந்தாது. ஏனெனின் அந்தக்கரணத்தில் (க) மலம் (ங) விசேஷம் (ச) சொரூபாவாணமென மூன்று தோஷங்களிருக்கின்றன.

(க) மலம் என்பது பாவத்திற்காம்.

(ங) விசேஷம் என்பது சஞ்சலத்தன்மைக்காம்.

(ச) ஜுவாணம் என்பது அஞ்ஞானத்திற்காம்.

(க) சபகர்மத்தால் மலதோஷம் நீங்குகின்றது.

(ங) உபாசனையினால் விசேஷத்தோஷம் நீங்குகிறது.

(ச) ஞானத்தால் ஜுவாணதோஷம் நிவிருத்தியாகின்றது.

எவனுடைய அந்தக்கரணத்தில் மல விசேஷ தோஷங்கள் இருக்கின்றனவோ அவன் அதிகாரி யல்லன். ஆனால் இந்த ஜன்மத்திலாவது பூர்வ ஜன்மத்திலாவது செய்த சப கர்மத்தினாலும் உபாசனையினாலும் எவனுடைய மல விசேஷ தோஷங்கள் நிவிருத்தியாயிருக்கின்றனவோ, அங்கனமே ஞான யோக்கிய \* அதிகாரியாயிருக்கின்றானோ, அவனுக்கு இந்தக் கிரந்தத்தில் பிரவிருத்தி உண்டாகும்.

\* 1. கிருதேர்பாஸனர், 2. அகிருதேர்பாஸனர் என்னும் பேதத்தால் அதிகாரிகள் இருவகையாவர். அவர்களுள்,

சகுணப் பிசுவம்மத்தின் சம்பூர்ண (இத்தத்தின் வகைக்கிரந்தன்மை பரியந்தமான) உபாசனை எந்தப் புருஷனும் செய்யப்பட்டிருக்கின்றதோ, அவன் கிருதேர்பாஸனாவன். அவனிடத்திலே, ஞானத்திற் கூறப்பட்ட சாதனங்கள் யாவும் பிரதிபலிப்பதே காணப்படுகின்றன.

## 69. பாமர விஷயபுருஷர்களின் லக்ஷணம்.

“எல்லோரும் விஷய சுகத்தை யிச்சிக்கிறார்கள். நித்திய சுகத்தை ஒருவரும் இச்சிக்கிறதில்லை” என்று முன் (38-ல்) சொல்லப்பட்டது.

அது பொருந்தாது. ஏனெனின், 1. பாமரன், 2. விஷயி, 3. ஜிஞ்ஞாசு, 4. முத்தனெனப் புருஷர் நான்கு வகையினராவர்.

1. இகலோகத்தில் நிஷித்தமாயும் விகிதமாயும் இருக்கிற போகங்களில் ஆசக்தியுள்ள சாஸ்திர ஸம்ஸ்கார மின்றிய புருஷன் \* பாமரன் எனப்படுவான்.

2. சாஸ்திராநுசாரமாக விஷய போகங்களை அநுபவித்துக்கொண்டு இக பரலோகங்களின் போகங்களை யடையக் கர்மஞ் செய்பவன் † விஷயி பெனப்படுவான்.

## 70. ஜிஞ்ஞாசுவின் லக்ஷணம்.

3. இத்தன்மைய புருஷன் ஜிஞ்ஞாஸு வெனப்படுவான்:—எந்தப் புருஷன் உத்தம ஸம்ஸ்காரத்தினால் சத்சாஸ்திரங்களைச் சிவாணஞ் செய்கிறானோ, அவ்வுத்தமனுக்கு இவ்வாறு விவேக முண்டாகிறது:—

2. எவனுக்கு ஞானக்கிற்பு முன் சகுணப் பிரஹ்மத்தின் உபாஸனை அபூர்ணமாயிருக்கிறதோ, அவன் அகிருதோபாஸனாவான். அவனிடத்தில் சகல சாதனங்களும் பிரசித்தமாய்க் காணப்படுவதில்லை. ஆனால் சிற்சில சாதனங்கள் பிரசித்தமாய்க் காணப்படுகின்றன; கௌணமாபு மிருக்கின்றன. ஆதலால் அவனுக்குச் சித்தத்தின் ஏகாக்கிரத்தன்மை யின்மையால் ஞானமுண்டாகிய பின்னர் விபரீதபாவனை யிருக்கின்றது. அதனை நிவிரூத்திக்கும்பொருட்டு நிதித்தியாஸனம் கர்த்தவ்யமாம்.

\* 1. உத்தமன், 2. மத்திமன், 3. கனிஷ்டன் என்னும் பேதத்தால் பாமரன் ஸ்வகையினராவர்.

1. சாஸ்திரவுணர்ச்சி யுடையவனானும் இவ்வுலகத்துப் போகங்களிலேயே பற்றுடையவன் உத்தம பாமரனாவான்.

2. சாஸ்திர முணராதவனுப் பிறர்வாயாற் கேட்கப்பட்ட சாஸ்திரார்த்தங்களில் விசுவாசம் வைத்தலின்றி இவ்வுலக போகங்களிலேயே பற்றுடையவன் மத்திமபாமரனாவான்.

3. முற்றும் சாஸ்திர சம்ஸ்கார மின்றி யிருத்தலால் இவ்வுலக போகங்களிலேயே ஆசக்தனாயிருப்பவன் கனிஷ்ட (அற்ப) பாமரனாவான்.

† 1. உத்தமன், 2. மத்திமன், 3. கனிஷ்டன் என்னும் பேதத்தால் விஷயி ஸ்வகையினராவர்.

1. வைகுண்டம் அல்லது பிரஹ்மலோக முதலியவற்றின் இச்சையினால் சகாம உபாசனையிற் பிரவிரூத்தித்தவன் உத்தமவிஷயியாவான்.

2. சுவர்க்கலோகத்தின் இச்சையினால் சகாம கர்மத்தில் பிரவிரூத்தித்தவன் மத்திவிஷயியாவான்.

3. இவ்வுலகத்தா ளாஜ்யியாதி போகங்களின் இச்சையினால் புண்ணிய கர்மத்திற் பிரவிரூத்தித்தவன் கனிஷ்டவிஷயியாவான்.



(1) விஷயசுகம் அரித்தியமாம். அஃதுள்ளதாலத்திலுங்கூட ஏதேனும் ஓர் துக்கம் அவசியம் இருந்துகொண்டிருக்கும். முடிவில் நாசமுடையதாகிய சுகம் துக்கத்திற்கு ஏதுவாம். இனிச் சுகம் போய்விடுமென்னும் பயத்தினால் வர்த்தமான காலத்திலும் சுகம் துக்கத்திற்கு ஹேதுவாயிருக்கிறது. இவ்வாறு விஷயசுகம் துக்கத்தினால் விழுங்கப்பட்டிருக்கின்றது; ஆதலால் துக்கரூபமாம்.

(2) இந்தத் துக்கம் இலௌகிக வுபாயத்தினால் நிவிர்த்தியாகிறதில்லை. ஏனெனின் உபாயம் செய்பவனுக்கும் சுகல் துக்கங்களும் நிவிர்த்தியாகிறதில்லை. நிவிர்த்தியாயினும் மறுபடியும் உண்டாகின்றன.

(3) சரீரம் உள்ளவரையில் துக்க நிவிர்த்தி சம்பவிப்பதுமில்லை. ஏனெனின் சரீரங்கள் எவையோ அவை யாவும் புண்ணிய பாவங்களால் உண்டாகின்றன.

[1] மனுஷிய சரீரமோ மிசிரகர்மத்தின் பயன் என்பது பிரசித்தம்.

[2] தேவசரீரமும் மிசிரகர்மபயனே. தேவசரீரம் கேவலம் புண்ணியத்தின் பயனாமாயின், தேவர்களுக்குத் தம்மினும் அதிகமான மற்றைத் தேவர்களது விபூதியைக் கண்டு தாபம் உண்டாகின்றது; அஃது உண்டாகலாகாது. எல்லாத் தேவர்களிலும் பிரதானமான இந்திரனுக்கும் அநேக தைத்திய தானவர்களது பயத்தினால் துக்க முண்டாவதாகச் சாஸ்திரங்களிற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. தேவசரீரம் கேவலம் புண்ணியபயனே யாமாயின் தேவர்களுக்குத் துக்க முண்டாகலாகாது. ஆதலால் தேவசரீரமும் புண்ணியபாவ மிண்டின் பயனும். அன்றியும் தேவர்கள் பாபகதிர்க ளென்று சுருதியில் சொல்லியிருத்தற்குத் தாற்பரிய மிதுவாம்:—கர்மத்திற்கு \* அதிகாரம் கேவல மனுஷிய சரீரத்தில் இருக்கிறதே யல்லாமல் பிறவற்றில் இல்லை. ஆதலால் தேவசரீரத்திற் செய்யப்பட்ட சபாசபகர்மங்களின் பயன் தேவர்களுக் குண்டாகிறதில்லை. தேவசரீரத்திற்கு முந்திய சரீரத்திற் செய்யப்பட்ட சபாசப கர்மங்களின் பயன் தேவசரீரத்திலும் உண்டாகிறது. இவ்வாறு தேவசரீரம் மிசிரகர்மத்தின் பயனாயிருக்கின்றது.

[3] திரியகரு பசு பசுதிகளின் சரீரங்களும் மிசிரகர்ம பயனும். ஏனெனின் அவற்றின் பிரசித்தமான துக்கம் பாவத்தின் பயனும், மைதுனாதிசுகம் புண்ணியபயனாமாம்.

\* இதில் இத்துணைப் பேதமுண்டு:—பாமேசுவரனது பத்தி, தயை, சத்தியம், ஞானமுதலிய சபகுணங்களுக்கோ மனிதர் மாத்திரத்திற்கு அதிகாரமுண்டு. வர்ணசாமங்களின் கர்மங்களுக்கோ வாணசிரமமுடைய மனிதர்களுக்கே ஏற்றபடி அதிகாரமுண்டு. ஆதலால் தேவர் திரியகரு பசு பசுதிகளுக்குக் 'கிரமமாகச் சர்வஞ்ஞத்தன்மை அற்பஞ்ஞத்தன்மை வடிவ ஏதுவினால் ஞானியையும் கிறவனையும்போல வர்த்தமான சரீரத்தில் செய்யப்பட்ட சபாசப கர்மங்களின் பயன் வேறு ஜன்மத்தில் உண்டாகிறதில்லை. இது சாஸ்திர மரியாதை.

- (க) வயிற்றினால் நடக்கும் (ஊரும்) ஜந்துக்கள் தீரியக்கெனப்படும்.  
 (ங) பக்ஷங்களால் பறக்கும் பிராணிகள் பக்ஷியெனப்படும்.  
 (ச) நான்குபாதங்களால் நடப்பவை பக்ஷெனப்படுகின்றன.  
 (ஞ) சிலவிடத்துப் பசு பக்ஷிகளும் தீரியக்கென்றே சொல்லப்படுகின்றன.

இவ்வாறு சகல சரீரங்களும் புண்ணியபாவங்களால் ஆக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

[1] சில சரீரம் அதிக புண்ணியத்தினாலும் சொற்ப பாவத்தினாலும் உண்டாகின்றன. அவை தேவசரீரங்களாம். தத்தம் புண்ணியங்கள் எனவையோ அவற்றானே சகல தேவர்களிடத்தும் பாவம் குறைவாயிருக்கின்றது. ஆதலால் குறைந்த பாவத்தினாலும் அதிக புண்ணியத்தினாலும் ஆக்கப்பட்டது தேவசரீர மெனப்படுகின்றது. இந்த அபிப்பிராயத்தினற்றான் தேவசரீரம் கேவலம் புண்ணியகரம் பலனென்று சாஸ்திரத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது; ஆதலால் விரோதமில்லை. பிராமணர்கள் மிகுதியாக வசிக்கும் கிராமம் பிராமணக் கிராமமெனப்படுவதுபோல அதிக புண்ணியத்தின் பயனாயிருத்தலால் தேவசரீரம் கேவல புண்ணியத்தின் பயனைனப்படுகின்றது. ஆனால் கேவல புண்ணியத்தின் பயன் அன்று.

[2] தீரியக்கு பசு பக்ஷிகளின் சரீரம் அதிக பாவத்தினாலும் குறைந்த புண்ணியத்தினாலும் ஆக்கப்பட்டிருக்கிறது.

[3] உத்தம மனுஷியர்களது சரீரம் தேவ சரீரத்திற்குச் சமானமாயிருக்கிறது. நீசர்களது சரீரம் சர்ப்பாநிகளின் சரீரத்திற்குச் சமமாகும்.

இவ்வாற்றாற் சகலசரீரங்களும் புண்ணிய பாவங்கள் லக்ஷிக்கப்பட்டனவாம். பாவத்தின் பயன் துக்கமாகலின் சரீரம் உள்ளவரையில் துக்கம் நிவிருத்தியாகாது.

[1] அந்தச் சரீரம் தர்மா தர்மங்களின் பயனாயிருக்கிறது. அவற்றின் நிவிருத்தியின்றிச் சரீரம் நிவிருத்தியாகுதில்லை. ஏனெனின், இப்போதுள்ள சரீரம் போனாலும் புண்ணிய பாவங்களால் வேறு சரீரம் உண்டாகும். ஆதலால் புண்ணிய பாவங்களின் நிவிருத்தியின்றிச் சரீரம் நிவிருத்தியாகாது.

[2] அந்தப் புண்ணிய பாவங்கள் ராகத்துவேஷங்களின் நாசமின்றி நிவிருத்தியாகா. ஏனெனின், இப்போதுள்ள புண்ணியபாவங்கள் அதுபவத்தால் நிவிருத்தியானாலும் ராகத்துவேஷங்களால் வேறு புண்ணியபாவங்கள் உண்டாகும். ஆதலால் ராகத்துவேஷங்களின் நிவிருத்தியின்றிப் புண்ணிய பாவங்கள் நிவிருத்தியாகா.

[3] அந்த-ராகத்துவேஷங்கள் அதுகூலப் பிரதிகூல ஞானங்களால் உண்டாகின்றன.

(க) எதன்கண் அதுகூலஞான முண்டாகிறதோ அதன்கண் ஈகமுண்டாகின்றது.

(ங) எதன்கண் பிரதிகூலஞான முண்டாகிறதோ அதுகண் கும்பவடி முண்டாகின்றது. ஆதலால் அதுகூலப்பிரதிகூல ஞானங்களின் நிவிருத்தி பின்றி ராகத்துவேஷங்கள் நிவிர்த்தியாகா.

[4] அந்த அதுகூலப் பிரதிகூல ஞானங்கள் பேதஞானத்தால் உண்டாகின்றன. ஏனெனின், எந்தவஸ்துவைத் தன் சொரூபத்திற்கு அன்னியமாக அறிகிறானோ, அதன்கண் அதுகூலஞானம் அல்லது பிரதிகூலஞான முண்டாகிறது. தன் சொரூபத்தில் அதுகூலப்பிரதிகூல ஞானங்க ஞாண்டாகிறதில்லை.

(ச) சுகத்தினது சாதனத்தின் பெயர் அதுகூலமாம்.

(ஐ) துக்கத்தினது சாதனத்தின் பெயர் பிரதிகூலமாம்.

தன் சொரூபம் சுகத்திற்காவது துக்கத்திற்காவது சாதனமன்று. சுக ரூபமாயிருக்கினும் அது சுகத்திற்குச் சாதனமன்று. ஆதலால் சொரூபத்திற்குப் பின்னமாக எந்தவஸ்து அறியப்பட்டதோ, அதனிடத்தில் அதுகூலப் பிரதிகூல ஞானங்க ஞாண்டாகின்றன. இவ்விதமாகப் பதார்த்தங்களிலுண்டாம் தன்னினும் வேறென்னும் ஞானமெதுவோ, அது அதுகூலப்பிரதிகூல ஞானங்களுக்கு வேறுதுவாம். \* அந்தப் பேதஞானத்தின் நிவிருத்தியின்றி அதுகூலப்பிரதிகூல ஞானங்கள் நிவிர்த்தியாகா.

[5] அந்தப்பேதஞானம் அவித்தையினாலுண்டாகிறது. ஏனெனின் “சுக லப்பிரபஞ்சமும், அதன் ஞானமும் சொரூபத்தை அறியாதகாலத்தில் இருக்கின்றன” வென்பது சுகல வேதசாஸ்திரங்களின் முரையாம். இவ்வாற்றால் எல்லாத்துக்கங்களுக்கும் காரணம் சொரூபத்தின் அஞ்ஞானமாம்.

அந்தச் சொரூப அஞ்ஞானம் சொரூப ஞானமின்றி நிவிருத்தியாகாது. ஏனெனின், எந்தவஸ்துவின் அஞ்ஞானம் இருக்கிறதோ, அந்த அஞ்ஞானம் அந்தவஸ்துவை அறிவதனால் நிவிருத்தியாகிறது. எவ்வளம்: ரஜ்ஜுவின் அஞ்ஞானம் ரஜ்ஜுஞானத்தால் நிவிருத்தியாகிறது. வேறெதனாலும் நிவிருத்தியாகிறதில்லை. சொரூபஞானமே அஞ்ஞானத்தின் நிவிருத்தி வாயிலாகத் துக்கநிவிருத்திக்கு வேறுதுவாம்.

\* அஞ்ஞானவழி மூலம் நீங்கவே, ஞானிக்கு ஜீவ ஈசுவரர்களது பேதமும் அதன் உள்ளடங்கிய ஜீவ ஜீவர்களது பேதம், ஜீவ ஜடங்களின் பேதம், ஜட ஈசுவரர்களது பேதம் என்னும் இவ்வைந்து பேதமும் வாஸ்தவமாகக் காணப்படுவதில்லை. ஆனால் கற்பித உபாதிபிதவாதியனவா யிருத்தலின் கற்பிதமாகக் காணப்படுகின்றன. ஆதலால் பாதிதாவிருத்தியினால் வறுத்தவிதையினைப்போல அதுகூலப் பிரதிகூல ஞானமும் இராகத்துவேஷ (பஞ்சக்கிலேச)மும் சுபாகபக் கிரியைகளும் தோற்றுகின்றன. ஆனால் அதன் பயனாகிய விரும்பிற்படும் சுகத்துக்கங்களுக்கும் உண்டாகா.

சொருப ஞானததால் பரஹ்மம் அடையப்படுகிறது. அந்தப் பிரஹ்மம் சித்தியமாயும், ஆரந்த சொருபமாயும், துக்க சம்பந்தமின்றியதாயும் இருக்கிறது. ஆதலால் சொருபஞானத்தால் நித்தியமும் துக்கசம்பந்த மில்லாததுமான பிரஹ்ம சொருப ஆரந்தம் அடையப்படுகிறது.

இவ்விதமாகத் துக்க நிவிருத்திக்கும் பரமாரந்தப் பிராப்திக்கும் காரணம் சொருபஞானமாம். ஆதலால் சொருபம் அறியத்தக்கது.

இப்படி எவனுக்கு விவேகம் உண்டாகிறதோ அவன் \* ஜிஞ்ஞாஸுவெனப் படுகிறான்.

4. ஸ்தூலசூக்ஷ்மகாரண சரீரங்களுக்குப் பின்னமாயுள்ள தன் சொருபத்தைப் பிரஹ்மரூபமாக அபரோகஷமாய் அறிபவன் முக்கிணெனப்படுகிறான்.

## 71. கிரந்தத்தில் ஜிஞ்ஞாஸுவுக்குப் பிரவிருத்தியுண்டாம்; முத்தர்முதலிய மூவருக்கு முண்டாகாதெனல்.

1-2. இவ்வாறு நால்வகைப் புருஷர் உள். அவர்களுள் பாமாஸுக்கும் விஷயிக்கும் விஷயசகத்தில் திருப்தியுண்டாகிறது; சில விஷயிகளுக்குப் பரமசுகத்திலும் இச்சையுண்டாகின்றது. என்றாலும் அதனை யண்டதற்குரிய உபாயமல்லாததனை உபாயமாக நினைத்து அதில் பிரவர்த்திக்கிறார்கள். ஏனெனின் உபாயத்தின் ஞானம் சத்சங்கத்தினாலும் சத்சாஸ்திரத்தினாலுமுண்டாம்; அது அவர்களுக்கில்லை. ஆதலால் பாமாஸுக்கும் விஷயிக்கும் சுகப் பிராப்தியின் பொருட்டுக் கிரந்தத்திற் பிரவிருத்தி உண்டாகாது. துக்க நிவிருத்தியின் பொருட்டும் அவர்கள் வேறு உபாயங்களில் பிரவர்த்தித்தலால் கிரந்தத்திற் பிரவிருத்தி உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் துக்கநிவிருத்தி சுகப்பிராப்திகளின் பொருட்டும் பாமாவிஷயிகளுக்குக் கிரந்தத்திற் பிரவிருத்தி உண்டாகாது.

3. அங்ஙனமாயினும், ஜிஞ்ஞாஸுவுக்கு விஷயசகத்தில் திருப்தி உண்டாகிறதில்லை. ஆனால் பரமசுகத்திலும் துக்கத்தின் அத்திபந்த நிவிருத்தியிலும் இச்சை உண்டாகிறது. “இந்தப் பரமசுகப்பிராப்தியும் துக்கத்தின் அத்தியந்த நிவிருத்தியும் ஞானமின்றி உண்டாகாவெனச் சத்சங்கத்தால் விவேகமுண்டானவனுக்குக் கிரந்தத்திற் பிரவிருத்தி உண்டாகும்.

\* 1. உத்தமன், 2. மத்திமன், 3. கனிஷ்டன் என்னும் பேதத்தால் ஜிஞ்ஞாஸுக்கீகர் மூவகையாவர்.

1. தீவிர ஜிஞ்ஞாஸை யுடையவனுய் நான்கு சாதனங்களோடு அல்லது மந்த போதத்தோடு கூடியவன் உத்தம ஜிஞ்ஞாஸுவாவன்.

2. மந்த ஜிஞ்ஞாஸையினால் வேதாந்த சிவணத்திற் பிரவர்த்திப்பவன் மத்திம ஜிஞ்ஞாஸுவாவன்.

3. மந்த ஜிஞ்ஞாஸையினால் நிஷ்காம கர்ம உபாசனையில் பிரவர்த்திப்பவன் கனிஷ்ட ஜிஞ்ஞாஸுவாவன்.

4. முக்தனுக்குக் கிரந்தத்திற் பிரவிருத்தி யுண்டாகாது. ஏனெனின் ஞானவான் முக்தனெனப்படுகின்றான். அவன் \* கருத கிருத்தியன். அவனுக்குச் செய்யவேண்டியதொன்றுமில்லை. இதுமேற்† பிரதிபாதிக்கப்படும். விநாயாட்டாக அவன் பிரவர்த்தித்தாலும் அவனுக்குக் கிரந்தத்தினால் யாதொரு பிரயோஜனமும் சித்திக்கமாட்டாது. ஆதலால் முக்தனை உத்தேசித்தும் கிரந்தம் உண்டாகவில்லை.

இவ்வாற்றால் மோகஷ இச்சையுள்ளவன் அதிகாரி யெனல் பொருந்துகின்றது.

## 72. விஷயமண்டநம் (2) 72-73.

39-44-ல் உள்ள பூர்வபகஷத்தின் உத்தரம்.

“ஜீவன் இராகாதிக்கிலேச சகிதமாயிருக்கிறான்; பிரஹ்மம் கிலேசாகிதமாயிருக்கிறது. ஆதலால் ஜீவப்பிரஹ்மஸிக்கியம் கிரந்தத்தின் விஷயமாமெனக் கூறியது பொருந்தாது” என்று முன் (39) கூறப்பட்டது.

அது சந்தியமாயினும் ராகத்துவேஷ சகிதமான சாக்ஷிக்குப் பிரஹ்மத்வோடு ஏகத்துவம் கூடும்.

“கர்த்தா போக்தாவுக்கு வேறான சாக்ஷி மலடிமகன்போல அசத்தா” மென்று முன் கூறப்பட்டது.

அது பொருந்தாது. ஏனெனின் கர்த்தா போக்தாவாகிய சமுசாரியின் விசேஷ பாகத்துக்குச் சாக்ஷியென்று பெயர். சாக்ஷியை நிஷேதிக்கின், சமுசாரியினது விசேஷபாகத்தின் நிஷேதமுண்டாருதலால் கர்த்தா போக்தாவாகிய சமுசாரியின் நிஷேதமே யுண்டாகும்.

\* அஞ்ஞான தசையில் இகலோக வியவகாரத்தின் பொருட்டு வியவசாயாதிகள், பாலோகத்தின் பொருட்டு ஸகாமகர்மோபாஸனைகள், சித்தசுத்தி ஏகாகிரத்தன்மைகளின் பொருட்டு நிஷ்காமகர்மோபாஸனைகள், வேதாந்த சிவவணத்தின் பொருட்டு விவேக வைராக்கியாதி சாதனங்கள், அபரோகக்ஷ்ஞானத்தின் பொருட்டுக் குருபதேசம், சமுசயாதிகளின் நிவிருத்தியின் பொருட்டுச் சிவவணாதிகள், தத்பதார்த்தத்தில் பரோகூப் பிராந்தியையும் துவம்பதார்த்த விஷயத்தில் பரிச்சின்னப் பிராந்தியையும் நிவிருத்திக்க ஒதப்புரோதபாவம், மோகக்ஷத்தின் பொருட்டுத் திடமான அபரோகக்ஷ்ஞானம் என்னும் இவற்றைச் செய்யவேண்டியதும் சம்பாதிக்கவேண்டியதும் கர்த்தவ்வியமாம். இவற்றைச்செய்தும் சம்பாதித்து மிருப்பவன் கிருதகிருத்தியனாவன்.

† இவ்வார்த்தை மேல் 33-வது தரங்கத்தில் 275-வது பிரசங்கத்திற் சொல்லப்படும். இதன்மேல் பாமரனுக்கும் விஷயிக்கும் விஷயசகத்தில் திருப்தி சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதன்பொருட்டுச் சந்தோஷமில்லை. ஏனெனின், விஷயசகத்தின் போகத்திற்கு அக்கினியில் போடப்பட்ட நெய்யைப்போல அதிகபோகத்தின் இச்சையாகிய ஆணையை விருத்திசெய்வதாயிருந்தலால் அதன்பொருட்டுச் சந்தோஷமில்லை. ஆனால் “விஷயசகத்திற்கு விலக்ஷணமான நித்திய நிராக்ஷய ஆம்சமும் இருக்கிறது” என்னும் ஞானயின்மையால் மரோதமாத்திரமாக வரும் விஷயசகத்தில் உண்டாம் கிருதார்த்தத்தன்மையின் ஞானம் முற்கூறிய திருப்தியென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாம்.

\* ஒரே சைதன்னியத்தில் சாக்ஷிபாவத்திற்கு அந்தக்கரணம் உபாதி யாயும், கார்த்துவ போக்திருத்துவங்களுக்கு விசேஷணமாய் மிருக்கிறது.

விசேஷணத்துடன் கூடியது விசேஷ்டமெனப்படும்.

உபாதிமுடையது உபஹிதமெனப்படும்.

எந்தவஸ்து எந்த இடத்தில் தனிநிருக்கிறதோ, அந்த இடத்திலுள்ள வேறொரு வஸ்துவை அறிவித்துக்கொண்டு தான் வேறாயிருக்கிறதோ, அது உபாதியெனப்படும். எங்ஙனம்: நியாயமதத்தில் கர்ணகோளகத்திலிருக்கும் ஆகாசத்திற்குச் சுரோத்திரமென்று பெயர். அக்கர்ணகோளகம் சுரோத்திரத்திற்கு உபாதிபயம். ஏனெனின் அக்கர்ணகோளகம் எவ்வளவு இடத்திலிருக்கிறதோ, அவ்வளவு இடத்திலிருக்கிற ஆகாசத்தைச் சுரோத்திரவடிவமாக அறிவித்துத் தான் வேறாய் இருக்கிறது. ஆதலால் கர்ணகோளகம் சுரோத்திரத்திற்கு உபாதிபயம். அங்ஙனமே அந்தக்கரணமும் எவ்வளவிடத்தில் தனிநிருக்கிறதோ, அவ்வளவு இடத்திலிருக்கும் சைதன்னியத்தைச் சாக்ஷியென்னும் பெயரால் அறிவித்துத் தான் வேறாயிருக்கிறது. ஆதலால் அந்தக்கரணம் சாக்ஷிக்கு உபாதிபயம்.

இதனால், † அந்தக்கரணத்திலிருக்கும் சேதனமாத்திர மெதுவோ அது சாக்ஷியெனப்படுகின்றதெனும் பொருள் சித்தித்தது.

**73.** தன்னோடு வஸ்துவை அறிவிப்பது எதுவோ அது விசேஷணமெனப்படுகிறது.

குண்டல்முடைய புருஷன் வந்தானென்னுமிடத்தில் புருஷனுக்குக் குண்டலம் விசேஷணமாம். ஏனெனின் தன்னோடு புருஷனது வரவைக் குண்டலம் அறிவிக்கின்றதாகலின் விசேஷணமாம். “நிலவர்ணமுள்ள கடத்தை நான் பார்த்தே” னென்னுமிடத்திலும் நிலவர்ணம் கடத்திற்கு விசேஷணமாம்.

அங்ஙனமே அந்தக்கரணமும் கார்த்தா போக்தாவாதிய ஜீவசைதன்னியத்திற்கு விசேஷணமாம். ஏனெனின், அந்தக்கரணத்தோடு சைதன்னியத்

\* ஒரே அந்தக்கரணம் விவேகியின் திருஷ்டியினால் சேதனத்திற்கு உபாதியும், அவ்விவேகியின் திருஷ்டியினால் விசேஷணமுமாம். ஆதலால் ஒரே சேதனம் விவேகிக்குச் சாக்ஷிவடிவமாயும், அவ்விவேகிக்கு ஜீவவடிவமாயும் விளங்குகின்றது. இஃபால் போதத்தில் ஸ்பஷ்டமாய் எழுதப்பட்டுள்ளது.

† ஈண்டு இது சாக்ஷியின்று இலக்ஷணத்தின் பரிக்ஷையாம்.

1. அந்தக்கரணமோ தானுமிருக்கின்றது, ஆனால் அது அதன்கண் இருப்பதன்று.
2. சேதனமோ சிதபாஸனுமாம். அது சேதனமாத்திர மன்று.
3. சேதனமாத்திரமோ பிரஹ்மமுமாம். அது அந்தக்கரணத்தின்கண் இருப்பதன்று.

ஆதலால் மேல் எழுதப்பட்ட சாக்ஷியின் லக்ஷணம் தோஷமின்றியதாம்

தத்தா போகத் தவிர வறுமையாக அந்தக்காணம் அறிவிக்கிறது. ஆதலால் முசாரிக்கு அந்தக்காணம் விசேஷணமாம்.

இதனால் இது பெறப்பட்டது:—அந்தக்காணத்தின் சேதனமும் அந்தக்காணமும் சமுசாரி எனப்படுகிறது. இவ்வந்தத்தை மேல் விஸ்தாரமாகக் கூறுவாம்.

74. ராகத்துவேஷாதிக் கிலேசங்கள் சமுசாரியிடத்திருக்கின்றன; சாஷியினிடத்திலில்லை. சமுசாரி இடத்திலும் விசேஷணமாகமான அந்தக்காணத்தில் இருக்கின்றன; விசேஷியமாகமான சேதனத்திலில்லை. சமுசாரியின் விசேஷியமான சேதனமாகத்திற்கும் சாஷிக்கும் பேதமில்லை.

1. ஒரே சைதன்னியம் அந்தக்காணத்தோடு சமுசாரி எனப்படுகின்றது.

2. அந்தக்காணத் தன்மையைவிட்டுச் சாஷி எனப்படுகின்றது.

ஆதலால் சாஷிக்கும் சமுசாரியின் விசேஷியமாகத்திற்கும் பேதமில்லை. விசேஷியமாகத்தில் கிலேசத்தை யங்கீகரிக்கும் பகஷத்தில் சாஷியிலும் கிலேசத்தை யங்கீகரிக்கவேண்டும். அன்றியும் “சாஷி சர்வக் கிலேசமுமில்லாதது” என்பது வேதாந்தத்தின் சித்தாந்தம். ஆதலால் சமுசாரியின் விசேஷியமாகத்தில் கிலேசமில்லை; ஆனால் விசேஷணமாதிரமான அந்தக்காணத்தில் கிலேசமிருக்கிறது. இந்த அபிப்பிராயத்தாற்றின் ராகத்துவேஷங்கள் புத்தியின் தர்மங்களாம், ஜீவனது தர்மங்க ளன்றென்று சொல்லப்படுகின்றன. இவ்விதத்தால் அந்தக்காண விசிஷ்ட ஜீவனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு ஏகத்துவம் பொருந்தாதாயினும், அந்தக்காண உபஹித சாஷிக்குப் பிரஹ்மத்தோடு ஏகத்துவம் பொருந்தும்.

75. முன் (41) “சாஷி அநேகம்; பிரஹ்மம் ஏகம். ஆதலால் நானா சாஷிக்கும் ஏகப்பிரஹ்மத்திற்கும் ஏகத்துவம் பொருந்தாது. வியாபகமான ஏகப்பிரஹ்மத்தோடு சாஷிக்கு அபேதம் அங்கீகரிக்கின், சாஷியும் எல்லாச் சரீரங்களிலும் வியாபகமாய் ஏகமேயாகும். இதனால் சர்வ சரீரங்களின் சுகதுக்கங்களும் விளங்கவேண்டும்” என்று முன் கூறப்பட்டது.

அக்சீபங்கைப் பொருந்தாது. ஏனெனின் ஈசுவரசாஷி ஏகமாம். ஜீவ சாஷி அநேகமாயும் பரிச்சின்னமாய் மிருக்கிறது; என்றலும் வியாபகப் பிரஹ்மத்திற்கு வேறுக இல்லை. கடாகாசம் நானாவாயும் பரிச்சின்னமாய் மிருக்கினும் மகாகாசத்திற்கு வேறுகாது; மகாகாச ரூபமாகவேயிருக்கிறது. அதுபோல நானாவாயும் பரிச்சின்னமாய்முள்ள சாஷியும் பிரஹ்மத்திற்கு வேறுகாமல் பிரஹ்மரூபமாகவே யிருக்கிறது.

† இவ்வந்தம் 4-வது தாங்கத்துள்ள 201-202 இலக்கங்களிலும், அங்ஙனமே சூரவது தாங்கத்திலும் சொல்லப்படும்.

¶ ஏதன் சூரிதமாய் விசேஷண மிருக்கின்றதோ அது விசேஷியமாக மெனம்

76. “சுகதுக்கங்கள் அந்தக்கரணவிருத்திக்கு விஷயமாகா” என்று முன் (43) சொல்லப்பட்டது.

அது பொருந்தாது. ஏனெனின், சுகதுக்கங்கள் சாக்ஷியால் விளங்குவன வாம்; அந்தச் சாக்ஷி நானாவாம். அங்ஙனமாயினும், எப்போது அந்தக்கரணத்தின் பரிணாமம் சுகரூபம் அல்லது துக்கரூபமாகிறதோ, அநேகமயத்தில் அந்தக்கரணத்தின் ஞானரூபவிருத்தி சுகதுக்கங்களை விஷயஞ்செய்வதாகிறது. அந்த விருத்தியி லாஸூடமான சாக்ஷி அவற்றைப் பிரகாசிக்(அறி)கிறது. இவ்வாறு நூலாசிரியர்கள் சுகதுக்கங்கள் சாக்ஷிக்கு விஷயமாம்; விருத்தியின்றிக் கேவல சாக்ஷிக்கு விஷயமாகா என்று கூறியிருக்கின்றனர்.

இந்த ஸ்தானத்தில் இது இரகசியமாம்:—ஆகாசத்தில் கடாகாசமென்னும் பெயரும் ஜலத்தைக் கொண்டுவருதலாகிய காரியமும் கடரூப உபாதி திருஷ்டியால் தோற்றுக்கின்றன. அந்தத் திருஷ்டியின்றி அவை தோற்று; ஆகாசமாத்திரமே தோற்றும். ஆதலால் கடாகாசம் மகாகாசரூபமாம்.

அங்ஙனமே சேதனத்தில் சாக்ஷியென்னும் பெயரும் தர்மசகித அந்தக் கரணத்தின் பிரகாசரூப காரியமும் அந்தக்கரணரூப உபாதி திருஷ்டியால் தோற்றுக்கின்றன. அந்தத் திருஷ்டியின்றி \* அவை தோற்றுகிறதில்லை. ஆனால் சைதன்னியமாத்திரமான பிரஹ்மமே தோற்றுகிறது. ஆதலால் சாக்ஷி பிரஹ்மரூபமாம்.

இந்த அபிப்பிராயத்தால் சாக்ஷி ஏகமென்று சொல்லப்பட்டது.

ஏனெனின், உபாதி திருஷ்டியின்றிச் சாக்ஷியில் அநேகத்துவமும் பரிச்சின்னத்துவமும் பிரதிதியாகிறதில்லை.

அந்தச் சாக்ஷி ஜீவபத்தின் லக்ஷியமாம். இதனை † மேற்கூறுவாம்.

இவ்வாற்றால் ஜீவபிரஹ்ம லீக்கியம் கிரந்தத்திற்கு விஷயமாதல் பொருந்துகின்றது.

77. பிரயோஜன மண்டநம்-(3) 77-92.

45-வது இலக்கத்துப் பூர்வபக்ஷத்தின் உத்தரம்.

‡ காரிய அத்தியாசத்தின் நிருபணம். 77-84.

“பந்தம் சத்தியம். அது ஞானத்தால் நிவிருத்தியாகிறதில்லை. மித்தியாவஸ்துவின் நிவிருத்தி ஞானத்தினாலுண்டாகிறது. ஆத்மாவினிடத்தில் மித்

\* வெள்ளைக் காகிதத்தின்பேரில் மை தடவுதலால் அதன் மத்தியில் வெண்மை எழுத்துக்கள் அமைக்கப்பட்டன, அவ்வெழுத்திற்கும் வெள்ளைக் காகிதத்திற்கும் எங்ஙனம் சொல்மாத்திரம் பேதமோ, அங்ஙனமே சாக்ஷிக்கும் சத்த சைதன்னியத்திற்கும் பேதமுள்ளது. எங்ஙனம் மைவடிவ உபாதியின் திருஷ்டியின்றி எழுத்து என்னும் பெயர் இல்லையோ, ஆனால் அவ்வெள்ளைக் காகிதமாத்திரமிருக்கின்றதோ அங்ஙனமே அந்தக்கரணவடிவ உபாதியின் திருஷ்டியின்றிச் சாக்ஷியென்னும் பெயரில்லை; ஆனால் அந்தச் சத்த சைதன்னியமே யிருக்கின்றது.

† இது மேல் 4-வது தரங்கத்தின் 201-202 இலக்கங்களிலும் அங்ஙனமே 6-வது தரங்கத்தின் 341 இலக்கத்திலும் சொல்லப்படும்.

‡ அஞ்ஞானத்தினாலாகிய ஸ்தூலசூக்ஷ்ம பிரபஞ்சவடிவப்பிரம் காரியாத்தியாசமாம்.



வண்டும். ஏனெனின், அங்கு ரஜ்ஜுவில் சர்ப்ப அத்தியாசத்திற்கு வியவஹித பூர்வகாலத்தில் சர்ப்பஞானம் இருக்கின்றதோ, சுவர்க்க நாகப் பிராப்திக்கு வியவஹித பூர்வகாலத்தில் சுபாசப கர்மங்கள் இருக்கின்றனவோ, அங்குமே கடத்திற்கு வியவஹித பூர்வகாலத்தில் மரித்துப்போன குயவனும் நஷ்ட தண்டமும் இருக்கின்றன. அவற்றாலும் கடம் உண்டாதல் வேண்டும்; அங்ஙன முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் வியவஹித பூர்வகாலத்தில் உள்ளவஸ்து ஹேதுவாகிறதில்லை. ஆனால் அவ்வியவஹித பூர்வகாலத்திலுள்ள வஸ்து எதுவோ அதுவே ஹேதுவாகிறது.

சுபாசப கர்மமும் காலாந்தரத்தில் வரப்போகிற சுவர்க்க நாகப் பிராப்திக்கு ஹேதுவாகிறதில்லை. ஆனால் சுப கர்மம் தனக்கடுத்த உத்தரகூணத்தில் தர்மத்தை உற்பத்தி செய்கிறது. அசுபகர்மம் அதர்மத்தை உற்பத்தி செய்கின்றது. அந்தத் தர்மாதர்மங்கள் அந்தக்காணத்தில் தங்குகின்றன. அவற்றால் காலாந்தரத்தில் சுவர்க்க நாகங்கள் அடையப்படுகின்றன. அதன் பின்னர் தர்மாதர்மங்கள் நாசமடைகின்றன. இந்த அபிப்பிராயத்தினாலேயே சாஸ்திரத்தில் சுபாசப கர்மங்கள் அபூர்வவாயிலாகப் பலத்துக்கு ஹேதுவாம்; சாக்ஷாத் ஹேதுவன்றெனக் கூறியிருக்கின்றனர். தர்மாதர்மங்களுக்கே அபூர்வமென்றும், அந்நிஷ்டமென்றும், புண்ணியபாவமென்றும் பெயர். தர்மாதர்மங்களை யுண்பெண்ணும் சுபாசபக் கிரியையினையும் சிலர் தர்மாதர்மமென்று கூறுகின்றனர். பிரபஞ்சத்தில் சுபக்கிரியை செய்கிறவனை இவன் தர்மம் செய்கிறானென்றும், அசுபக்கிரியை செய்கிறவனை இவன் அதர்மஞ் செய்கிறானென்றும் ஜனங்கள் சொல்லுகிறார்கள். இந்தச் சுபாசபக்கிரியைகளுக்குத் தர்மாதர்மங்களென்று பெயர் இல்லை. ஆனால் அந்தக் கிரியைகள் தர்மாதர்மங்களை யுண்பெண்ணுவனவாம்; ஆதலால் கிரியைகளுக்குத் தர்மாதர்மங்களென்று பெயரிட்டிருக்கிறார்கள். ஆயின விருத்தியெய்யும் நெய்யைச் சாஸ்திரத்தில் வ்யயசென்று சொல்வதுபோலக் கிரியையினைத் தர்மாதர்மமென்பர்.

இவ்வாற்றால் அவ்வியவஹித பூர்வகாலத்தில் ஹேது உளதாகின்றது.

80. ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பாத்தியாசத்திற்கு அவ்வியவஹித பூர்வகாலத்தில் சர்ப்பஞானமில்லை. ஆதலால் சர்ப்பஞானம் ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பாத்தியாசத்திற்கு ஹேதுவன்று. ஆனால் சர்ப்பஞானத்தினு லுண்டாகும் ஸம்ஸ்காரமே ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பாத்தியாசத்திற்கு ஹேதுவாம். அங்குமே கிளிஞ்சிலில் வெள்ளி அத்தியாசத்திற்கு ஹேது வெள்ளி ஞானத்தால் உண்டாகும் ஸம்ஸ்காரமாம். இவ்வாற்றால் சகல ஸம்ஸ்காரங்களுமே அத்தியாசத்திற்கு ஹேதுவாம்.

வஸ்துஞானம் ஸம்ஸ்காரத்திற்கு ஹேதுவாம். சுபாசபகர்மங்களால் உண்டாகும் தர்மாதர்மங்கள் அந்தக்காணத்தில் தங்குவதுபோல வஸ்து ஞானத்தாலுண்டாகும் ஸம்ஸ்காரமும் அந்தக்காணத்தில் தங்குகிறது.

எவனுக்கு முன் சர்ப்பஞான முண்டாகவில்லையோ, அவனுக்கு வேறு வஸ்துக்களின் ஞானத்தாலுண்டாகிய ஸம்ஸ்கார மிருந்தபோதிலும் ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பாத்தியாசம் உண்டாகாது. எந்த வஸ்துவில் அத்தியாசமுண்டாகிறதோ, அதற்கு ஸஜாதீயமான வஸ்துவின் ஞானத்தாலுண்டாகும் ஸம்ஸ்காரம் அத்தியாசத்திற்கு ஹேதுவாகிறது; விஜாதீய வஸ்துவின் ஞானஜந்ரிய ஸம்ஸ்காரம் ஹேதுவாகிறதில்லை. சர்ப்பத்திற்கு ஸஜாதீயம் சர்ப்பமே யொழிய வேறில்லை. சர்ப்பத்தின் பூர்வஞானம் எவனுக்கில்லையோ, வேறு வஸ்துக்களின் ஞானமிருக்கின்றதோ, அவனுக்கு ஸஜாதியவஸ்து ஞானஜந்ரிய ஸம்ஸ்காரம் இல்லாமைபால் ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பாத்தியாசம் உண்டாகிறதில்லை.

ஸம்ஸ்கார மென்பது சூக்ஷ்மாவஸ்தை. இவ்வாற்றால் அத்தியாசத்திற்கு முன் உண்டாகிய ஸஜாதீய வஸ்துவின் ஞானஜந்ரிய ஸம்ஸ்காரமே அத்தியாசத்திற்கு ஹேதுவாம்.

“சத்தியவஸ்துவின் ஞானஜந்ரிய ஸம்ஸ்காரமே அத்தியாசத்திற்கு ஹேதுவாம்; மித்தியாவஸ்துவின் ஞானஜந்ரிய ஸம்ஸ்காரம் ஹேதுவன்று” என்னும் நியமமில்லையென்பது மா மரத் திருஷ்டாந்தத்தால் முன் (78) பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் மித்தியாவஸ்துவின் ஞான ஜந்ரிய ஸம்ஸ்காரமும் அத்தியாசத்திற்கு ஹேதுவாம்.

81. உதுபந்தத்தின் அத்தியாசத்திலும் பொருந்துகின்றது. ஏனெனின், அகங்காராதி அநாதம் வஸ்துக்களும் அவற்றின் ஞானமும் பந்தமெனப்படும்.

அந்த அநாதம் வஸ்துக்கள் ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பம்போல் எப்போது தோற்றுகின்றனவோ, அப்போதுதான் இருக்கின்றன; பிரதீதியாகாதகாலத்தில் இல்லை யென்பது எமது வேத சம்மத சித்தாந்தம். இந்தக் காரணத்தினாலேயே சுழுத்தியில் சகலப் பிரபஞ்சமு மில்லையென்று பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது. சுழுத்தியில் எப்பதார்த்தமும் பிரதீதியாகிறதில்லை. ஆதலால் சகலப் பிரபஞ்சமும் சுழுத்தியில் லயமாகின்றன. இதனைச் சாஸ்திரத்தில் \* திருஷ்டி சிருஷ்டிவாத மென்பர். இப்பொருள் பின் (317-329) பிரதிபாதிக்கப்படும்.

இவ்வாறு அநந்த அகங்காராதிகளும் அவற்றின் ஞானமும் உற்பத்தியாய் லயமாகின்றன. அகங்காராதிகளின் பிரதீதி யுண்டாகுங் காலத்தில் இவைகளுண்டாகியும், பிரதீதி லயமாகுங்காலத்தில் இவை லயமாகியும் வருகின்றன. அகங்காராதிகளும் அவற்றின் ஞானமும் அத்தியாசமாமென்பது

\* திருஷ்டியென்பது அவித்தையின் விருத்திவடிவ ஞானம்; அதன் சமகாலத்தில் திருஷ்டி அதாவது பதார்த்த (விஷய)ங்களின் உற்பத்தி; அதன் வாதம் அதாவது சொல்லுதல் எப்படித்திற் செய்யப்படுகின்றதோ, அப்படித்தினைச் சாஸ்திரத்தில் திருஷ்டிசிருஷ்டிவாதமென்பர்.

கார்த்தின் பிரதீதி சாஷிநுபமாகவே யிருக்கிறது. அதற்கு உற்பத்தி லயங்கள் பொருந்தா, அங்கனமாயினும், அகங்காரத்தையும் சாஷி விருத்தியினாலேயே பிரகாசிக்கிறது; சாக்ஷாத்நாகப் பிரகாசிக்கிறதில்லை. அந்த விருத்திக்கு உற்பத்திலயங்களிருத்தலால் அகங்காரப்பிரதீதிக்கும் உற்பத்திலயங்கள் சொல்லப்படுகின்றன.

இவ்வாறு உத்தரோத்தர அகங்காராதிகளின் உற்பத்திக்கும் அவற்றினது ஞானத்தின் உற்பத்திக்கும் ஏது பூர்வபூர்வ மித்தியா அகங்காராதிகளின் ஞானஜக்திய ஸம்ஸ்காரம் என்பது பொருந்துகிறது.

82 உத்தரோத்தர அகங்காராதிகளின் அத்தியாசத்துக்குப் பூர்வபூர்வ அத்தியாசத்தின் ஸம்ஸ்காரம் ஹேதுவாகுமெனல் பொருந்துமாயினும், முதலில் உண்டான அகங்காரத்திற்கும் அதன் ஞானத்திற்கும் ஸம்ஸ்காரம் ஹேதுவெனல் பொருந்தாது. ஏனெனின், அந்த முதல் அகங்காரத்திற்குமுன் வேறு அகங்கார முண்டாயிருக்குமாயின், அதன் ஞானத்தின் ஸம்ஸ்காரமுளதாம். அந்த முதல் அகங்காரத்திற்குமுன் வேறு அகங்காரம் உண்டானதில்லை. அங்கனமே “சகல வஸ்துக்களின் முதல் அத்தியாசத்திற்கு ஹேது ஸம்ஸ்காரமெனல் பொருந்தாது” என்று கூறின்,

சமாதானம்:—இச்சங்கையும் சித்தாந்த வுணர்ச்சியின்மையா லுண்டாகின்றது. ஏனெனின், வேதாந்த சித்தாந்தம் இதுவாம்:—பிரஹ்மம், ஈசுவரன், ஜீவன், அவித்தை, அவித்தைக்கும் சைதன்ரியத்திற்குமுள்ள சம்பந்தம், அநாதிவஸ்துக்களின் பேதம் என்னும் ஆறும் சொருபமாக அநாதியாம். \* உற்பத்தியில்லாதவஸ்து சொருபமாக அநாதியெனப்படுகிறது. இந்த ஆறு வஸ்துக்களும் உற்பத்தியாகிறதில்லை. ஆதலால் அவை சொருபமாக அநாதியாம்.

\* 1. பிரஹ்மம் அவித்தைக்கு அதிஷ்டானமாயிருத்தலின், அது அவித்தை (மூலப் பிரகிருதி)யினின்றும் உண்டாகிறதில்லை ஈசுவரஜீவாதிகள் பிரஹ்மயின்றிச் சித்தியாமையால் பிரஹ்மம் அந்நான்கினின்றும் உண்டாகிறதில்லை ஆதலால் பிரஹ்மம் அநாதியாம்.

2. பிரஹ்மம் நிர்விகாரமாயிருத்தலின் அதனினின்றும் அவித்தையுண்டாகிறதில்லை, ஈசுவராதிகள் நான்கன் சித்தியோ அவித்தையினது சித்தியின் அதினமாயிருத்தலின் அவற்றினின்றும் அவித்தையுண்டாகிறதில்லை, ஆதலால் அவித்தை அநாதியாம்.

3-4. ஜீவேசுவர்கள் கேவலம் பிரஹ்மத்திலிருந்தாவது கேவலம் மாயையிலிருந்தாவது பரஸ்பரத்தினின்றாவது சுவசித்தியினது அதினத்தின், பேதத்தினின்றாவது உண்டாகிறதில்லை. அவித்தியா சேதனங்கனது சம்பந்தத்தின் சித்தியால் ஜீவேசுவர்களின் சித்தி யுத்தாகின்றது. அச்சம்பந்தம் தானும் அநாதியா யிருக்கின்றது. அதனினின்றும் அவர்களுண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் ஜீவேசுவர்களுள் வநாதியாவர்.

அகங்காரங்களுக்குச் சருதியில் உற்பத்தி சொல்லப்பட்டிருத்தலால் அவை சொரூபமாக அநாதியாகாவிடினும் பிரவாகரூபமாகச் சகல வஸ்துக்களும் அநாதியாம். சகலவஸ்துக்களின் பிரவாகம் நீங்குகிறதில்லை. அநாதி காலத்தில் ஒருகடமு மில்லையென்று சொல்லும்படியான அத்தன்மைய ஓர்கால மிருத்ததில்லை. ஆதலால் கடத்தின் பிரவாகம் அநாதியாம். இவ்வாற்றால் சகல வஸ்துக்களின் பிரவாகமும் அநாதியாம். பிரளயகாலத்திலும் சுழுத்திற்போல சகல வஸ்துக்களும் ஸம்ஸ்காரரூபமா யிருக்கின்றன.

ஆதலால் பிரபஞ்சத்தின் பிரவாஹம் அநாதியாயிருத்தலின் பிரபஞ்சம் அநாதியெனப்படுகிறது. இத்தன்மைய ஞானமில்லாதவனுக்கு “முதல் அத் தியாசத்திற்கு ஹேதுவான ஸம்ஸ்காரம் பொருந்தாது” என்னும் சங்கை யுண்டாகிறது. சித்தார்த்தத்தில் எந்த அகங்காராதி வஸ்துக்களின் அத்தியாச மும் எவ்வாவற்றிற்கும் முதலில் இல்லை. ஆனால் யாவும் தத்தம் பூர்வபூர்வ வத்தியாசங்களுக்கு உத்தரோத்தர அத்தியாசங்களாயிருக்கின்றன. ஆதலால் சங்கை பொருந்தாது.

5. பிரஹ்மமும் அவித்தையும் அநாதியாகலின் அவற்றின் தாதாத்மிய சம்பந்த மும் அநாதியாம். அவற்றினின்றும் அது உண்டாகிறதில்லை. ஈசுவான்முதலிய மூன் றன் சித்தியோ சம்பந்தத்தினது சித்தியின் அதினமாயிருக்கின்றது. ஆதலால் அவற்றி னின்றும் அது உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் அவித்தியாசேதனங்களின் சம்பந்தம் அநாதியாம்.

6. இவ்வைந்து வஸ்துக்களும் தாமே தம்மிலிருந்துண்டாகின்றனவெனக் கொள் ளின் ஆத்மாசாயதோஷமுண்டாகும். ஆதலால் இவ்வைந்து வஸ்துக்களும் தாம் தம்மி னின்றும் முண்டாகிறதில்லை. எதனால் இவற்றிற்கு உற்பத்தியில்லையோ, அதனால் அவ் வைந்து வஸ்துக்களுக்கும் பரஸ்பரம் பேதமுண்டு. அந்நகரம் உற்பத்தி பொருந்தாது.

இவ்வாற்றால் இவ்வாறு வஸ்துக்களுக்கும் உற்பத்தியில்லையாகலின் இவை சொரூப மாக அநாதியாம். அவற்றுள்,

(1) பிரஹ்மம் மூன்று காலத்திலும் பாதிக்கப்படாததாம். ஆகலின் அநாதி அநந்த மாம்.

(2) அவித்தை முதலிய ஐந்தும் ஞானத்தால் பாதத்தை யடைகின்றன. ஆகலின் அநாதி ஸாந்தமாம்.

\* பிரபஞ்சம் அநாதியாதலால் வெகுகாலம் நிலைத்திருப்பதா யிருத்தலின் சத்திய மாகுமே? என்னும் சங்கைக்கு,

இது சமாதானமாம்:— எங்ஙனம்: இரஜ்ஜுவில் சர்ப்பத்தின் பிரமமுண்டாகின் மத; சொப்பனமு முண்டாகின்றது. அது ஒரு கடிக்கை, ஒரு சாமம், இரண்டு சாமம், நான்குசாமம் வரையிலும் பூர்வசித்தமும் அநாதி சித்தமுமாகக் காணப்படுகின்றது அல்லது சர்ப்பமுதலிய பிரமம் வருஷபரியந்தமு யிருக்கின்றது என்றாலும் இரஜ்ஜு வின் ஞானமும் ஜாக்ரேத்தின்ஞானமு முண்டாக, அதன் முக்காலத்தின்மையின் நி ஷபுஷ்டிவாத முண்டாகின்றது. ஆதலால் பிரபஞ்சம் மித்தையாம். இதனானே பிரபஞ்ச ஷபுஷ்டிவாத அநாதிஸாந்த மெனப்படுகின்றது.

இவ்வாற்றால் ஸஜாதீய வஸ்துவின் பூர்வஞானஜந்சிய ஸம்ஸ்காரத்தால் அகங்காராதி பந்தத்தின் அத்தியாசம் சம்பவிக்கிறது.

83. இலக்கம் 49-ல் உள்ள பூர்வபக்ஷத்தின் உத்தரம் 83-94.

(2-பிரமேயதோஷத்தின் கண்டநம்.)

“முன்றுவிதமான தோஷங்கள் அத்தியாசத்துக்கு ஹேதுவாம்; பந்தத் தின் அத்தியாஸத்தில் எத்தோஷமும் பொருந்தாதாகவின் பந்தம் சத்தியமா” மென்று முன் கூறப்பட்டது.

அச்சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின், ‘தோஷமின்றி அத்தியாசம் உண் டாகாவிடின் அத்தியாசத்துக்குத் தோஷம் ஹேதுவாகும். வஸ்திரமுண்டாவ தற்கு நூல், நாடா (நூனாழி), துரி (நூற்பாத்திருத்தும் படைமயிர்) இவை கள் ஹேதுக்களா யிருக்கின்றன. அவை இருந்தால் வஸ்திரமுண்டாகும்; அவை இல்லாவிடின் வஸ்திரமுண்டாகாது. அதுபோலத் தோஷம் அத்தி யாசத்திற்கு ஹேதுவன்று; ஏனெனின், சாதிரூபிய தோஷமின்றி ஆத்மாவி னிடத்தில் ஜாதியின் அத்தியாச முண்டாகின்றது.

பிராமணத்துவாதி ஜாதி ஸ்தூலசரீர தர்மமாம்; ஆத்மாவின் தர்மமும் சூக்ஷ்மசரீரத்தின் தர்மமுமன்று. ஏனெனின் முன் சரீரத்திலிருந்த ஆத்மா வும் சூக்ஷ்மசரீரமும் வேறு சரீரம் அடையும்போதும் இருக்கின்றன. ஆனால் ஜாதியாத்திரம் வித்தியாசப்படுகிறது. “முன் சரீரத்திருந்த ஜாதியே பின் சரீரத்தும் இருக்கவேண்டு” மென்னும் நியமமில்லை. ஆத்மாவின் அல்லது சூக்ஷ்ம சரீரத்தின் தர்மம் ஜாதியாகுமாயின், பின்சரீரத்தில் வேறு ஜாதி உண்டாகலாகாது. ஆதலால் ஜாதியானது ஆத்மாவின் தர்மமும் சூக்ஷ்மசரீரத் தின் தர்மமு மன்று. ஆனால் ஸ்தூலசரீரத்தின் தர்மமாம். அன்றியும் “நான் துவஜன்” என்பதாகப் பிராமணத்துவ சுத்தந்திரியத்துவ வைசியத்துவ ஜாதி களின் தோற்றம் ஆத்மாவினிடத்தி லுண்டாகின்றது. ஆதலால் ஆத்மாவி னிடத்தில் ஜாதியின் அத்தியாச மிருக்கிறது. கயிறறில் சர்ப்பம் பாரமார்த்திக மா யிலலா திருந்தும் தோற்றுகின்றமையால் அதில் சர்ப்பாதியாச முண்டா கின்றது. அதுபோல ஆத்மாவினிடத்தில் ஜாதி பாரமார்த்திகமா யில்லா திருந் தும் தோற்றுவதினால் ஆத்மாவினிடத்தில் ஜாதியின் அத்தியாசமிருக்கிறது.

மேலும் ஆத்மாவோடு ஜாதிக்கு சாதிரூபியமில்லை. ஏனெனின்,

1. ஆத்மா வியாபகமாயும் ஜாதி பரிசின்னமாயு மிருக்கின்றன.
2. ஆத்மா பிரத்தியக்காயும் ஜாதி பராக்காயு மிருக்கின்றன.
3. ஆத்மா விஷயியாயும் ஜாதி விஷயமாயு மிருக்கின்றன.

இவ்வாற்றால் ஆத்மாவினிடத்தில் அதற்கு விரோதியான ஜாதிடன அத்தியாசமு முண்டாகிறது.

துவஜாதீ யென்பது முன்று வர்ணத்திற்காம்.

எங்ஙனம் ஆத்மாவினிடத்தில் சாதிருசியமின்றி ஜாதியின் அத்தியாச முண்டாகிறதோ, அங்ஙனமே சாதிருசியமின்றி அகங்காராதி பந்தங்களின் அத்தியாசமும் ஆத்மாவினிடத்தி லுண்டாகிறது.

சாதிருசியதோஷம் அத்தியாசத்துக்கு ஹேதுவன்று. சாதிருசியதோஷம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாமாயின்,

1. ஆத்மாவினிடத்தில் ஜாதியத்தியாச முண்டாகலாகாது.

2. மேலும் \* சங்கில் மஞ்சள்நிற அத்தியாசமுண்டாகலாகாது.

3.† கற்கண்டில் கைப்பு அத்தியாச முண்டாகலாகாது. ஏனெனின்,

வெண்மைக்கும் மஞ்சள் நிறத்துக்கும் விரோதமுண்டு; சாதிருசியமில்லை, அங்ஙனமே மதுரத்திற்கும் கைப்பிற்கும் விரோதமுண்டு; சாதிருசியமில்லை. ஆதலால் அநிஷ்டானத்தில் மித்தியாவஸ்துவின் சாதிருசியதோஷம் அத்தியாசத்துக்கு ஹேதுவன்று.

\* நியாயமதத்தில் நித்தியமாயும் ஏகமாயும் அநேக தர்மி(வியக்கி)களிற் கலந்திருக்கும் தர்மம் ஜாதியென்று சொல்லப்படும். அதற்கும் ஆத்மாவுக்கும் சாதிருசியவடிவப் பிரமேயதோஷம் பொருந்துகிறது. ஆதலால் ஆத்மாவினிடத்தில் ஜாதியின் அத்தியாச முண்டாகிறது. அதனால் பிரமேயதோஷம் அத்தியாஸத்துக்கு ஹேதுவாமென்று ஒருவன் சொல்லக்கூடு மென்பதை மனதிற்கொண்டு வேறு சங்கில் மஞ்சள்நிற அத்தியாஸ திருஷ்டாந்தத்தைச் சொல்லுகிறார்.

† அங்ஙனமாயின் சங்கில் மஞ்சள் அத்தியாசமில்லை. ஆனால் மஞ்சட்காமாலை தோஷமுள்ள நேத்திரத்திலிருக்கிற மஞ்சள் வர்ணம் சங்கில் ஒட்டிகிறது. ஆகையால் சங்கு மஞ்சளாய்த் தோன்றுகின்றது என்னும் சங்கை யுண்டாயிற்று.

ஆண்டுக் கூறுகின்றீர்:—கடத்தில் பூசப்பட்ட சுவர்ணம் தட்டானுக்கும் அந்நியனுக்கும் தெரிவதுபோல சங்கிலுள்ள பீதவர்ணம் காமாலையுள்ளவனுக்கு மாத்திரம் தெரிகிறது; பிறனுக்குத் தெரிகிறதில்லை. ஆதலால் அந்தவர்ணம் நேத்திரத்தினின்றும் வெளியேபோய்ச் சங்கி லொட்டவில்லை; அது பிரமரூபமாயிருக்கிறது.

அங்ஙனமாயின், ஆகாசத்தில் பறந்தபகி எவனுடைய நேத்திரத்துக்குச் சமீபத்திலிருந்துபோகிறதோ, அவனுக்குமாத்திரம் வெகுதூரம் போகிறவரையில் தெரிகிறது; மற்றவனுக்குத் தெரிகிறதில்லை. அதுபோல எவன் கண்ணிலிருந்து மஞ்சள்வர்ணம் சங்கில் சென்றிருக்கிறதோ, அவனுக்குமாத்திரம் அது தெரிகிறது; மற்றவனுக்குத் தெரிகிறதில்லை. யென்று சங்கை யுண்டாயிற்று.

ஆண்டுக் கூறுகின்றீர்:—ஆகாயத்தில் பறந்தபகி எவன் கண்ணிற்குச் சமீபத்திலிருந்துபோனதோ, அவன் வேறொருவனுக்கு அதனை விரலினால் சுட்டிக் காட்டினால் தெரியும். அதுபோல சங்கிலுள்ள பீதவர்ணம் விரலினால் சுட்டப்பட்டும் பிறனுக்குத் தெரிகிறதில்லை. ஆதலால் மஞ்சள்வர்ணம் சத்தியமன்று; பிரமவடிவாம்.

இவ்வாறு சங்கில் மஞ்சள் அத்தியாஸம் சாதிருசியமின்றி யுண்டாகின்றது. எனில் இத்திருஷ்டாந்தம் முற்கூறிய சங்கை சமாதானவடிவ விவாதத்தால் சித்திக்கிறது பிரத்தியக்ஷித்த வஸ்துவில் விவாதமுண்டாகிறதில்லை யென்னும் ஆசங்கையை மனதிற்கொண்டு, இம்மூன்றாவது கற்கண்டில் கைப்பத்தியாசத்தின் திருஷ்டாந்தம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

சினிமாவில் வெள்ளி அத்தியாசமுண்டாகிறது; பூர்வாசியின் மதப்படித் தோஷமில்லாமையினால் அத்தியாச முண்டாகலாகாது. ஆதலால் பிரமாதா பின் தோஷமும் அத்தியாசத்துக்கு ஹேதுவன்று.

(4. பிரமாணதோஷத்தின் கண்டறம்.)

பிரமாணதோஷமும் அத்தியாசத்துக்கு ஹேதுவன்று. ஏனெனின், எல்லோருக்கும் ரூபமில்லாத ஆகாசத்தில் நீலவர்ணமும், கொப்பரை கூடாரம் என்பவற்றின் வடிவமும் தோற்றுகின்றன. ஆதலால் எல்லோருக்கும் ஆகாசத்தில் நீலவர்ணம், கொப்பரை, கூடாரம் என்பவற்றின் அத்தியாச முண்டாகிறது. எல்லோருக்கும் நேத்திரவடிவப் பிரமாணத்தில் பித்தமுதலிய தோஷ விரூபத்தாகக் கூறுவது பொருந்தாது. ஆதலால் பிரமாணதோஷமும் அத்தியாசத்துக்கு ஹேதுவன்று.

ஆகாயத்தில் உள்ள நீலமுதலியவற்றின் அத்தியாசத்தில் பிரமாண தோஷம் ஒன்றுமாதிரி இல்லையென்பதில்லை; சகலதோஷங்களுமில்லை, சாக்ருசியமுமில்லை; பிரமாதாவின் தோஷமுமில்லை. எங்ஙனம் சகலதோஷங்களின் அபாவத்தினாலும் ஆகாயத்தில் நீலமுதலியவற்றின் அத்தியாசமுண்டாகிறதோ, அங்ஙனமே ஆத்மாவின் பந்தாத்தியாசம் தோஷங்களின்றியே உண்டாகிறது. ஆதலால் “தோஷங்களின்மையால் பந்தம் அத்தியாச ரூபம்” நென்ற சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின், சகலதோஷங்களுமில்லாமலிருந்தும் ஆகாசத்தில் நீலவர்ணிகளின் அத்தியாசம் சகல புருஷர்களுக்கு முண்டாகிறது. ஆதலால் தோஷம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவன்று.

பித்தமுதலிய எத்தோஷங்களுமில்லாதவனுக்கும் ஆகாயம் நீலமுடையதாயும் கொப்பரைவடிவினதாயும் கூடாரவடிவினதாயும் தோற்றுகின்றது. ஆதலால் பிரமாணதோஷம் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவன்று.

இவ்வாற்றால் \* தோஷம் அத்தியாசத்துக்கு ஹேதுவன்று. ஆதலால் பந்தாத்தியாசத்தில் தோஷத்தின் அபேகையுமில்லை.

\* தோஷம் அத்தியாசத்துக்கு ஹேதுவன்றென்று கூறியதற்கு அபிப்பிராய இதுவாம்: — சகலதோஷங்களுமிருந்தால் அத்தியாச முண்டாகுமென்னும் நியமமில்லை. ஆனால் தோஷம் ஒரு தோஷமிருந்தாலும் அத்தியாசமுண்டாகும். இங்கு ஆகாசத்தில் நீலமுதலியவற்றின் அத்தியாசத்தில் எல்லாத் தோஷங்களுமில்லையென்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால் ஒரு தோஷமும் அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவன்று. அங்ஙனம் விஷயம் யாண்டு ஒரு தோஷமுமில்லையோ, ஆண்டு அவித்தையே தோஷமாகும். முற்று தோஷமில்லையாயின், அத்தியாசம் உண்டாகாது ஒரு தோஷமுமின்றி அத்தியாசமுண்டாகாது. இதனற்குள் முன்பு தோஷமில்லாமல் அத்தியாசத்திலே தோஷ ஹேதுவம் பிரமதிற்கு இவ்வகையிலே நியமிக்கிறார். இவ்விடத்தில் பிரமதோஷம்

யின் நி அத்தியாஸமுண்டாவதாகச் சொல்வது பிரௌடிவாதமாம். பிரௌடிவாத னுடைய உத்திருஷ்டத்தன்மையின் பொருட்டு ; வாதம்-சொல்லுதல்; பிரௌடிவாத மெனப்படும். இதில்

ஸ்ரீ துவைதவாதி சங்கை செய்கின்றார்:—விவாதத்திற்கு விஷயமான ஜகத்து மித் தையன்று; அதிஷ்டானத்தின் சமானசத்தையுடையதாய்த் தோஷத்தினால் உண்டாகாத தாயிருத்தலின்; யாதூயாது அதிஷ்டானத்தின் சமானசத்தையுடையதாய்த் தோஷத்தி னால் உண்டாகாததோ அது அது மித்தையன்று; யாது அதிஷ்டானத்தின் சமானசத் தையுடையதாய்த் தோஷத்தினால் உண்டாகாததாகாது, ஆனால் அங்ஙனமே தோஷத்தி னால் உண்டாவதாயிருக்கின்றதோ, அது மித்தையன்றென்பதில்லை; ஆனால் மித்தை யாம்; இரஜ்ஜு சர்ப்ப முதலியவற்றைப்போல வென்னும் வியதிரேக அதுமானத்தால் ஜகத்தினது அத்தியாசமில்லை.

அச்சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின், வியாவகாரிக இரஜ்ஜுமுதலியன கற்பித சர்ப்பமுதலியவற்றிற்கு அதிஷ்டானமாயின், அந்தத் திருஷ்டாந்தத்தினால் முற்கூறிய அதுமானத்தின் சித்தி உண்டாகின்றது. விசாரித்துப் பார்க்குமிடத்துச் சர்ப்பமுதலிய வற்றின் அதிஷ்டானம் இரஜ்ஜுமுதலிய உபாதிசீயுடைய சேதனமாம்; அல்லது வீருத்திய உபாதிசயவுடையசேதனமாம். இது நான்காவது தாங்கத்தில் அநிர்வசரீயக் கியாதியின் நிருபணத்திற் சொல்லப்படும். ஆதலால் அந்தச் சேதனத்திற்குப் பரமார்த்த சத்தையிருத்தலால், அதன் சமானசத்தையுடைய தோஷத்தின் அபாவம் திருஷ்டாந்தத் திலு யிருக்கிறது.

அல்லது, முக்கிய சித்தாந்த (திருஷ்டி, திருஷ்டிவாத)த்திலோ சகல காரியங்களுக் கும் பிராதிபாவிசத்தையிருத்தலால், திருஷ்டாந்த ரஜ்ஜு சர்ப்பமுதலியவற்றிற்கும் தாங்ஷ்டாந்த ஜகத்திற்கும் விலக்ஷணத்தன்மை யின்மையால், ஒரேசேதனம் இரஜ்ஜு சர்ப்ப முதலியவற்றிற்கும் கட முதலியவற்றிற்கும் அதிஷ்டானமாம். இதனாலும் அதி ஷ்டானத்தின் சமானசத்தையுடைய தோஷத்தின் அபாவமிருக்கின்றது. ஆதலால் சகல அத்தியாசங்களுக்கும் அதிஷ்டானத்தினும் விஷமசத்தையுடைய தோஷத்தினால் ஆக்கப்படுந்தன்மை யிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றால் ஏது திருஷ்டாந்தங்களின் இன்மையால் முற்கூறிய வியதிரேகி அது மானத்தின் அசித்தியுள்ளது. அந்நால் பிரபஞ்சம் சத்தியமன்று; ஆனால் மித்தையேயாம்.

\* இங்கு அத்தியாசத்திற்கு ஏதுவாகிய தோஷத்தைக் கூறுதல் இதுவாம்:—

1. அந்தக் கரணதேசத்திலுள்ள அஞ்ஞானத்தின் விசேஷத்துக்கு வேறுதுவான சத் தியிலுள்ள சுபாகுப கர்மங்களின் ஸம்ஸ்காரரூப அதிருஷ்டம் பிரமாநாதோஷமாம்.

2. சேதனத்தில் வேறு பிரமாணமில்லாமையினால் தன் சொரூபமே பிரமாணமாம். அதிலிருக்கிற அவித்தை பிரமாணதோஷமாம்.

3. சேதனத்தில் நிபேஷ ஆந்தரத்தன்மையிருக்கிறது. பிரபஞ்சத்தில் சாபேஷ ஆந்தரத்தன்மை யிருக்கிறது. சேதனத்தில் பரமார்த்திக வஸ்துத்தன்மை யிருக்கிறது. பிரபஞ்சத்தில் அநிர்வசரீய வஸ்துத்தன்மையிருக்கிறது. ஆதலால் ஆந்தரத்தன்மை வஸ்து தத்தன்மைகளால் சேதனத்தில் பிரபஞ்சத்தின் சாதிருசியம் சித்திக்கிறது. அது பிர மையதோஷமாம்.

இவ்வாற்றால் ஸம்க்ஷேபகாரிகமுதலிய கிரந்தங்களில் அத்தியாசத்திற்குக் கார ணமான தோஷங்கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.



அதை யெடுத்துச்சொன்னவோம். அந்தத்தோஷம் அத்தியாசத்திற்கு ஹேது வன்று; அதனாலும் அது இங்கு நிரூபிக்கப்படவில்லை.

\* காரண அத்தியாச நிரூபணம் 85-92<sup>5</sup>.

85. இலக்கம் 50-ல் உள்ள பூர்வபக்ஷத்திற்குச்சமாதானம் 85-86

(5 அதிஷ்டானத்தின் விசேஷரூப அஞ்ஞானத்தின் கண்டநம்)

“விசேஷவடிவத்தான் அறியப்படாதவஸ்துவில் அத்தியாசமுண்டாகும். ஆத்மா சுயம்பிரகாசம். அதனிடத்தில் அஞ்ஞானம் பொருந்தாது. ஏனெனின் இருளிற்கும் ஒளிக்கும் பாஸ்பரம் விரோதமுண்டு. மிகுந்த வெளிச்சத்திலுள்ள ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பாத்தியாச முண்டாகாததுபோலச் சுயம்பிரகாசமான ஆத்மாவில் பந்தாத்தியாசம் உண்டாகாது.” என்று முன் சொல்லப் பட்டது.

அக்சங்கையுமீப் பொருந்தாது. ஏனெனின், ஆத்மா பிரகாசரூபமாயிருந்தாலும் அதன் சொரூபப்பிரகாசம் அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியன்று, ஆத்ம சொரூபப்பிரகாசம் அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியாகுமாயின், சுழுத்தியில் பிரகாசரூப ஆத்மாவினிடத்தில் அஞ்ஞானம் தோற்றுகின்றது. அது தோற்றலாகாது.

கோர நித்திரைவிட்டெழுந்தவன் “நான் சுகமாய்த் தூங்கினேன், ஒன்றும் தெரியவில்லை” என்று அறிகிறான். இந்த ஞானத்திற்குச் சுகமும் அஞ்ஞானமும் விஷயங்களாம். இந்த ஞானம் ஜாக்கிரகாலத்தில் பிரத்தியக்ஷமன்று. ஏனெனின், எந்த ஞானத்தின் விஷயம் எதிரிவிருக்கிறதோ, அந்த ஞானம் பிரத்தியக்ஷரூபமாம். ஜாக்கிரகாலத்தில் சுகமும் அஞ்ஞானமுமில்லை. ஆதலால் ஜாக்கிரத்தில் சுகத்தின் ஞானமும் அஞ்ஞானத்தின் ஞானமும் பிரத்தியக்ஷரூபமன்று; ஆனால் ஸ்மிருதி ரூபமாம். அந்த ஸ்மிருதி அறியப்படாதவஸ்துவின் துண்டாகாது; ஆனால் அறியப்பட்ட வஸ்துவின் துண்டாகும். ஆதலால் சுழுத்தியில் சுகம் அஞ்ஞான மென்பவற்றின் ஞானமிருக்கிறது. அந்தச் சுழுத்திஞானம் அந்தக்கரணம் இந்திரிய மென்பவற்றை லுண்டாக்கிவிடவில்லை. ஏனெனின் சுழுத்தியில் அந்தக்கரணமு மிந்திரியங்களும் இல்லை. ஆதலால் சுழுத்தியில் ஆத்மசொரூபமே ஞானமாம். ஞானம் பிரகாசம் என்பவற்றிற்குப் பொருள் ஒன்றே.

\* பிரபஞ்சத்துக்குக் காரணம் அதிஷ்டானத்தின் விசேஷரூப அஞ்ஞானம். அதன் அத்தியாசம் காரண அத்தியாசம் எனப்படும். பிரபஞ்ச அத்தியாசத்துக்குக் காரணம் அஞ்ஞானம். அஞ்ஞான அத்தியாசத்துக்குக்காரணம் அந்நியமொன்றுமில்லை. ஆதலால் அஞ்ஞானத்திற்கு அத்தியாசம் பொருந்தாது. எவ்வுழியும் தீபத்தைப்போலும், சாந்தியைக் கொண்டுள்ள சொப்பிரகாச ஆத்மாவைப்போலும், ஸ்வாயிக் கொண்டுள்ள பேதத்தைப்போலும், அஞ்ஞானம் தன்னையும் பிறவற்றையும் நிர்வகிப்பதாம். ஆதலால் அதன் அத்தியாசம் பொருந்துகின்றது.

இவ்வாறு சுழுத்தியில் ஆத்மா பிரகாசரூபமாயிருக்கிறது. அந்தப் பிரகாசரூப ஆத்மாவில் சொரூபசுகமும் அஞ்ஞானமும் விளங்குகின்றன. ஆத்ம சொரூபப் பிரகாசம் அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியாயின், சுழுத்தியில் அஞ்ஞானம் தோற்றலாகாது. ஆதலால் ஆத்மா பிரகாசரூபமாகவோ இருக்கிறது. ஆனால் அதன் சொரூபப் \* பிரகாசம் அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியன்று; மாறான ஆத்மாவின் சொரூபப்பிரகாசம் அஞ்ஞானத்திற்குச் சாதகமாம்.

இவ்வபிப்பிராயத்தினற்றான் வேதாந்த சாஸ்திரத்தில், “சாமானிய சைதன்னியம் அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியன்று; விசேஷ சைதன்னியமே அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியா” மென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. என்கும் வியாபித்திருக்கிற சைதன்னியம் சாமானிய சைதன்னிய மென்றும், விருத்தியிலிருக்கிற சைதன்னியம் விசேஷ சைதன்னிய மென்றும் சொல்லப்படும். கட்டையிலிருப்பது சாமானிய அக்கினி. அது இருளிற் கு விரோதியன்று. கட்டையைக் கடைதலாலுண்டாகும் விசேஷ அக்கினி திரியிலேற்றப்பட்டு இருளிற் கு விரோதியாகிறது. அதுபோல வியாபக சைதன்னியம் அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியன்றாயினும், வேதாந்த விராரத்தால் எந்த அந்தக்காண விருத்தி பிரஹ்மாகாரமாகிறதோ, அதிலிருக்கிற சைதன்னியம் அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியாம்.

இவ்வாற்றால் கேவல சைதன்னியம் அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியன்று. ஆனால்

1. † விருத்திசுகித சைதன்னியம் அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியாம்.

2. அல்லது சைதன்னியசுகிதவிருத்தி அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியாம்.

1. முத்தப்பகடித்தில் அஞ்ஞானநாசத்திற்குச் சைதன்னியம் ஹேதுவாயும் விருத்தி சாதகமாயும் இருக்கின்றன.

2. இரண்டாவது பகடித்தில் அஞ்ஞான நாசத்திற்கு விருத்தி ஹேதுவாயும் சைதன்னியம் சாதகமாயு மிருக்கின்றன.

இது அவச்சேதவாதத்தின் கிராமம்.

\* அந்தகாரம் ஆகாயமுதலிய நான்குபூதங்களின் குணங்களாகிய சப்தஸ்பரிச ரச கந்தங்களை ஆவரணம் செய்கிறதில்லை. ஆனால் தேயுவின் குணமான ரூபத்தையே ஆவரணஞ் செய்கிறது. ஆதலால் அந்தகாரம் தேயுவின் சாமானிய சொரூபத்தை ஆசிரயித்து, அதனையே விஷயஞ்செய் (மறைக்) கின்றதாகலின், சாமானியதேயு அந்தகாரத்திற்கு விரோதியன்று. அங்ஙனமே அஞ்ஞானமும் சேதனத்தின் சாமானியப் பிரகாசத்தை ஆசிரயித்திருக்கின்றது; அதனையே விஷயஞ் செய்கின்றது. ஆதலால் சாமானிய சேதனம் அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியன்று.

† அவச்சேதவாதத்தில் விருத்திசுகித சைதன்னியம் அல்லது சைதன்னியத்தோடு கூடிய விருத்தி விசேஷ சைதன்னிய (கற்பித விசேஷ சைதன்னிய) மெனப்படுகின்றது. அது அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியாம். இரண்டிலும் பிற்பகடிம் சிரேஷ்டமாம்; விருத்தியே ஆவரண பங்கத்திற்கு ஏதுவாயிருத்தலின்.

பூபாசன் அல்லது ஆபாச சக்தி கிருத்தி அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியுமாம்.

இவ்வாற்றால் பாகாசரூப சைதன்னியம் அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதி என்று ஆதலால் \* அஞ்ஞானம் சைதன்னியத்தை யாசிரியத்துக்கொண் டிருக்கிறது. அந்த அஞ்ஞானத்தால் சூழப்பட்ட ஆத்மாவினிடத்தில் பந்தாத்தி யாசம் பொருந்துகின்றது.

86. “சாமானியரூபத்தால் அறியப்பட்டும், விசேஷரூபத்தால் அறியப் படாமலுமிருக்கிற வஸ்துவில் அத்தியாச முண்டாகும். ஆத்மாவில் சாமானிய விசேஷபாவங்க ளில்லாமையினால் நிர்விசேஷமான ஆத்மா அறியப்பட்டும் அறியப்படாமலும் இருத்தல் பொருந்தாது. அதனிடத்தில் அத்தியாசம் சம்ப யி யாது.” என்று முன் சொல்லப்பட்டது.

அவ்வாற்தையும் பெற்றந்தாது. ஏனெனின், “ஆத்மா இருக்கிறது” என்று எல்லோருக்கும் விளங்குகிறது. ஆத்மா என்பது தன் சொரூபத்திற்காம். யான் இல்லை” என்று ஒருவனுக்கும் தோற்றுகிறதில்லை. ஆனால் “யான் இருக் றேன்” என்று எல்லோருக்கும் தோற்றுகிறது. ஆதலால் “ஆத்மா இருக் றது” என்று எல்லோருக்கும் விளங்குகிறது. ஆனால் சைதன்னியமாயும் பூந்தமாயும் வியாபகமாயும் நித்தியசுத்தமாயும் நித்தியமூத்தமாயும் ஆத்மா ரூபத்தாக எல்லோருக்கும் விளங்குகிறதில்லை. ஆதலால் சைதன்னியாதி க்ஷணங்களோடு கூடியதாக ஆத்மா அறியப்படவில்லை; ஆனால் சத்துவடிவ னாக அறியப்பட்டதாம். இது அநுபவசித்தம். இந்த அநுபவசித்த வார் தை யுத்தியால் தள்ளப்படமாட்டாது.

1. எல்லோருக்கும் விளங்குகிற ஆத்மாவின் சத்ரூபம் சாமானியரூபமாம்.

2. கேவலம் ஞானிகளுக்கு விளங்குகிற ஆத்மாவின் சைதன்னிய ஆந காதிரூபம் விசேஷரூபமாம்.

1. எது அதிககாலத்திலும் அதிக தேசத்திலுமுள்ளதோ அது சாமா னியரூப மெனப்படும்.

2. எது சொற்பகாலத்திலும் சொற்பதேசத்திலு முளதோ, அது விசேஷரூப மெனப்படும்.

\* சூரியனிடத்தில் அந்தாரம் சம்பவியாததுபோல ஸ்வயம்பிரகாசமான ஆத்மா ல் அஞ்ஞானம் சம்பவியாது என்று முன் கூறப்பட்டது.

அச்சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின், சூரியாதிஜோதிகள் மகாதேஜுவின் சேஷரூபங்களாம்; சாமானியரூபங்களன்று. ஆத்மாவின் ஸ்வரூபமோ சாமானியப் பாகாசமாம். ஆதலால் அது அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதியன்று. ஆதலால் திருஷ்டாந்த சூரிய) தார்க்ஷ்டாந்த (சேதன)ங்களின் விஷமத்தன்மையால் மூர்கூறிய சங்கைக்கு

ஆத்மாவின் சொரூபமே சேதன ஆரந்தாதிகளா யிருத்தலால் சத்தரூபம் போலச் சேதன ஆரந்தாதிகளும் எங்கும் வியாபகமாம். சத்தை யுடையது துச் சேதன ஆரந்தாதிகள் சொற்ப தேசத்திலும், ஆரந்தாதிகளை யபேக்ஷித்துச் சத்ரூபம் அதிக தேசத்திலும் இருப்பதாகச் சொல்லுதல் கூடாது. ஆதலால் சத்ரூபம் ஆத்மாவின் சாமானிய அம்ச மென்றும், சேதனாதிகள் விசேஷாமிச மென்றும் சொல்லுதலும் பொருந்தாது. அங்ஙனமாயினும் சத்தின் பிரதிபி எல்லோருக்கும் அவித்தியாகாலத்திலும் உண்டாகிறது. “ஆத்மா சேதனானந்தாதி ரூப” மென்றும் பிரதிபி எல்லோருக்கும் அவித்தியாகாலத்தி லுண்டாகிறதில்லை. கேவலம் ஞானிக்குமாதிரி உண்டாகிறது. அவித்தியாகாலத்தில் சேதனானந்தாதிகளு மிருக்கின்றன ; ஆனால் தோன்றுகிறதில்லை. ஆதலால் இவை இல்லாதவைபோன்றிருக்கின்றன. இவ் வபிப்பிராயத்தால்

1. சைதன்னியாதிகள் சொற்பகாலத் திருப்பனவாகச் சொல்லப்படுகின்றன.

2. சத்ரூபம் அதிககாலத்திலிருப்பதாகச் சொல்லப்படுகின்றது.

இவ்வாற்றாற் சத்ரூபத்திற்கும் சேதனாதிகளுக்கும் சாமானிய விசேஷ பாவங்களில்லையாயினும், சொற்பகாலத்திலும் அதிககாலத்திலும் தோன்றுவதால் சாமானிய விசேஷ பாவங்களைப்போல இவைகளிருக்கின்றன. இக் காரணத்தினால்

1. ஆத்மாவின் சத்ரூபம் சாமானிய அம்சமெனப்படுகின்றது.

2. சேதனாதிகள் விசேஷ அம்ச மெனப்படுகின்றன.

ஆத்மா நிர்விசேஷமென்னும் சித்தாந்தத்திற்கும் ஹானியில்லை. ஆத்மா வில் சாமானிய விசேஷபாவங்களை அங்கேரிக்கும் பகூத்தில் “ஆத்மா நிர் விசேஷம்” என்னும் சித்தாந்தத்திற்கு ஹானியுண்டாகும். அந்தச் சாமானிய விசேஷபாவங்கள் அங்கேரிக்கப்படவில்லை; ஆனால் அவித்தையினால் சாமானிய விசேஷ பாவங்களைப்போலப் பிரதிபி யுண்டாகின்றமையினால் சாமானிய விசேஷபாவம் கூறுவர்.

இவ்விதமாகச் சத்ரூபத்தால் அறியப்பட்டதும், சேதன ஆனந்த நித்திய சத்த நித்திய முத்த பிரஹ்மரூபத்தால் அறியப்படாததுமான ஆத்மாவில் பந்தத்தின் அத்தியாசம் பொருந்துகின்றது. அத்தியாசரூப பந்தத்திற்கு ஞானத்தால் நிவிருத்தியும் பொருந்துகின்றது. அதனால் கிரந்தத்தின் பிர யோஜனம் சம்பவிக்கிறது.

87. இலக்கம் 51-58-ல் உள்ள பூர்வபகூத்தின் உத்தரம் 87-92.

(பூர்வபகூதி:—) “நிஷித்தகாமிய கர்மங்களைத் தியாகஞ் செய்து நித்திய ஞானத்தினைப் பிராயச்சித்த கர்மங்களைச் செய்யவேண்டியது. நிஷித்த கர்மம் ஞானசத்தினால் நீசலோகமும் காமிய கர்மம் இல்லாததினால் உத்தமலோகம்

மும் அடையப்படமாட்டா. நித்திய நைமித்திக கர்மங்களைச் செய்யாததினாலுண்டாகும் பாவம் அவற்றைச் செய்வதினாலுண்டாகிறதில்லை. இந்த ஜன்மத்திலாவது முன் ஜன்மங்களிலாவது செய்த பாவங்கள் காரணமாக அசாதாரணப் பிரயச்சித்தங்களால் நிவிர்த்தியாகின்றன. முன் செய்த காமிய கர்மங்களின் பலத்தில் இச்சை யிப்போ தில்லாததினால் முமுகூஷுவுக்கு அவற்றின் பயன் உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் முமுகூஷுவுக்கு ஞானமின்றியே ஜன்மபாவரூப மோகமுண்டாம்.” என்று முன் சொல்லப்பட்டது.

(சித்தார்தி:—) அதுபொருந்தாது. ஏனெனின், நித்தியநைமித்திக கர்மங்களுக்கும் சுவர்க்கரூப பயனுண்டு என்பதனைப் பாஷியகாரர் யுக்தியினாலும் பிரமாணத்தினாலும் நிரூபித்திருக்கின்றனர். ஆதலால் நித்தியநைமித்திக கர்மங்களால் உத்தமலோகம் அடையப்படும்; ஜன்மபாவம் சித்திக்கமாட்டாது. நித்திய நைமித்திக கர்மங்களின் பலத்தை யங்கீகரிப்பாவிடின், அவற்றைப் போதிக்கும் வேதம் நிஷ்பலமாகும். ஏனெனின், நித்தியநைமித்திக கர்மங்களைச் செய்யாததினால் பாப முண்டாகுமாயின்; அவற்றைச் செய்வதினால் பாப முண்டாகாதிருத்தலே அவற்றின் பலனாதல் பொருந்தும். அந்த நித்திய நைமித்திகங்களைச் செய்யாததினால் பாபமுண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின் அவற்றைச் செய்யாமலிருப்பது அபாவரூபம்; பாபம் பாவரூபம். அபாவத்திலிருந்து பாவ முண்டாகமாட்டாது. ஆதலால் “நித்திய நைமித்திக கர்மங்களைச் செய்யாததினால் பாபமுண்டாகு” மென்று கூறுதல் பொருந்தாது. நித்திய நைமித்திகங்களைச் செய்யாததினால் பாப முண்டாகு மென்று கொள்ளின், “அபாவத்திலிருந்து பாவ முண்டாகமாட்டாது” என்று கீதையின் 2-வது அத்தியாயத்தில் பகவான் சொல்லியிருக்கின்றார். அதற்கு விரோதமுண்டாகும். ஆதலால் நித்தியநைமித்திக கர்மங்களின் அபாவத்தால் பாவரூப பாபத்தின் உற்பத்தி பொருந்தாது. இவ்வாறு நித்தியநைமித்திக கர்மங்களுக்குப் பாபமுண்டாகாமலிருப்பதே பயன் அன்று. ஆனால் நித்தியநைமித்திக கர்மங்களின்றியும் பாபமுண்டாகாமை சித்திக்கின்றது. ஆகையால் நித்திய நைமித்திக கர்மங்களுக்குச் சுவர்க்கரூப பலனை அங்கீகரிப்பாவிடின் கர்மம் நிஷ்பலமாகும்; நிஷ்பல காமத்தைப் போதிக்கும் வேதமும் நிஷ்பலமாகும். ஆதலால் நித்தியநைமித்திக கர்மங்களாலுஞ் சுவர்க்கரூப பலனுண்டாகிறது.

88. “ஜன்மந்தரத்தின் காமிய கர்மங்கள் இச்சை யில்லாமையினால் பலனைக் கொடுக்கமாட்டா” வென்று முன் கூறப்பட்டது.

அவ்வார்த்தையும் பொருந்தாது. ஏனெனின், கர்மரூபமான விதையின்னு இரண்டு முனைகளுண்டாகின்றன. ஒன்று வாசனை, மற்றொன்று அதிர்ஷ்டம். தர்ம அதர்மங்களுக்கு அதிருஷ்டமென்று பெயர். சுபகர்மத்திலிருந்து சுப வாசனையும் தர்மரூபமுடைய முண்டாகின்றன. அசுப கர்மத்திலிருந்து அசுப வாசனையும் அதர்மரூப முடைய முண்டாகின்றன. சுப வாசனையால் மேல் சுப

கர்மத்தில் பிரவிருத்தி யுண்டாகிறது; தர்மத்தால் ஈகபோக முண்டாகிறது. இப்படியே அசுப வாசனையால் அசுப கர்மத்திற் பிரவிருத்தியும் அதர்மத்தால் துக்காதுபவமு முண்டாகின்றன. இவ்வாற்றால் வாசனாருபமும் அதிருஷ்ட ரூபமுமான முனைகள் கர்மரூப வித்தினின்று முண்டாகின்றன. அவற்றில்,

1. “வாசனாருப முனையோ உபாயத்தால் நாசமடைகிறது.”

2. “அதிருஷ்டரூப முளைபலத்தைக் கொடுக்காமல் எவ்விதத்தாலும் நாசமடைகிறதில்லை.”

இது சாஸ்திர சித்தாந்தம்.

1. அசுப கர்மத்தினின்று உண்டாகிய அசுபவாசனாருப முளை சற் சங்காதி யுபாயங்களால் நாசமடைகிறது.

2. சுப கர்மத்தினின்று முண்டாகிய சுபவாசனாருபமுளை துற்சங்க முதலியவற்றால் நாசமடைகிறது.

சாஸ்திரத்தில் எவ்வளவு புருஷார்த்தம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறதோ, அதனால் பிரவிருத்திக்கு ஏதுவான வாசனை நசிக்கின்றது. ஆதலால் புருஷார்த்தமும் ஸபலமாம். போகத்துக்கு ஹேதுவான அதிருஷ்டம் நாசமடைகிறதில்லை. ஆதலால் “பலத்தைக் கொடுக்காமல் கர்மம் நிவிருத்தியாகிறதில்லை” என்று சாஸ்திரத்திற் சொல்லியதற்கும் விரோதமில்லை. இவ்வாற்றால் அஞ்ஞானிக்குப் பலபோகமின்றிக் கர்மம் நிவிருத்தியாகாது.

ஞானிக்கோ போகமின்றியும் கர்மம் நிவிருத்தியாகிறது. ஏனெனின் கர்மம், கர்த்தா, பலன் என்பன பரமார்த்தமாகவோ யில்லை; ஆனால் அவித்தையினாற் கற்பிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. அந்த அவித்தைக்கு ஞானம் விரோதியாம். ஆதலால் அவித்தியா கற்பித கர்மாதிகளும் ஞானத்தால் நாசமாகின்றன. சொப்பனத்தில் நித்திரையினால் தோன்றும் பதார்த்தம் ஜாக்கிரகாலத்தில் நித்திரையின் நிவிருத்தியினால் தோன்றாதுபோல, அவித்தியாரூப நித்திரையினால் தோன்றும் கர்மம் கர்த்தா பலன் என்பனவும் ஞானத்தை வடிவ ஜாக்கிரத்தில் அவித்தையின் நிவிருத்தியால் அபாவமாகின்றன; ஞானமின்றி அபாவமாகிறதில்லை.

• 1. இச்சை யில்லாமையினால் கர்மத்தின் பலபோக முண்டாகாதெனின், ஈசுவரனது சங்கற்பம் மித்தையாகும். ஏனெனின் “பலபோகமின்றி அஞ்ஞானிக்குக் கர்மம் நிவிருத்தியாகா” தென்பது ஈசுவர சங்கற்பம். இச்சையின்மையால் செய்த கர்மத்தின் பயனுண்டாகாதெனின், ஈசுவர சங்கற்பம் பொய்யேயாகும். “ஈசுவரன் சத்தியசங்கற்பன்” என்னும் வார்த்தை சாஸ்திரத்தில் பிரசித்தம். ஆதலால் “இச்சையின்மையால் முன்செய்த காமிய கர்மத்திற்குப் பலனுண்டாகா” தென்பது விருத்தம்.

2. இச்சை யில்லாமையினாலேயே காமிய கர்மபல முண்டாகாதெனின், அசுப கர்மத்தின் பலன் ஒருவருக்கு முண்டாகலாகாது. ஏனெனின், அசுப கர்மத்தின் பயனாகிய துக்கத்தில் ஒருவனுக்கு மிச்சை யுண்டாகிறதில்லை.

க்குக் கர்மத்தின் பயன் வேதாந்த மதத்தில் அங்கீகரிக்கப்படவில்லையோ, அங்ஙனமே கர்மநுஷ்டானத்திற்குப் பிறகும் புருஷனது இச்சை நீங்கிவிடுமாயின் கர்மபலன் உண்டாகா” தென்று முன் (57) சொல்லப்பட்டது.

அவ்வார்த்தையும் வேதாந்த சித்தாந்தத்தைத் தெரியாது கூறியதாம். ஏனெனின், பலத்தில் இச்சையுடன் கர்மம் செய்கிறவனுக்கும் இச்சையில்லாமற் கர்மம் செய்கிறவனுக்கும் கர்மபலபோகம் நிச்சயமாகவே யுண்டாகும். ஆனால் இச்சையின்றிய கர்மத்தினால் அந்தக்கரணம் சுத்தமாகிறது. இச்சையோடு கர்மஞ் செய்கிறவனுக்குக் கேவலம் போகமோ உண்டாகிறது; ஆனால் அந்தக்கரணம் சுத்தமாகிறதில்லை.

1. “இச்சை யில்லாமற் கர்மத்தைச் செய்வதனால் அந்தக்கரணஞ் சுத்தமாகிச் சிரவணத்தினால் ஞானமுண்டாய்விடுகின்றது. அவனுக்குக் கர்மத்தின் பலனுண்டாகிறதில்லை.”

2. “பலாபேகையுடைய கர்மஞ்செய்தும் சிரவண மில்லாததினாலாவது அல்லது வேறு எக்காரணத்தினாலாவது ஞான முண்டாகாதவனுக்கு இச்சையின்றிய கர்மத்தின் பலபோகம் நிவிருத்தியாகாது.”

இது வேதாந்த சித்தாந்தம்.

ஆதலால் ஞானமின்றிக் கர்மத்தின் பலபோகம் \* நிவிருத்தியாகாது.

90. “பிராயச்சித்தத்தினால் சகல அசுப கர்மங்களும் நாசமாகின்றன” என்று முன் கூறப்பட்டது.

அவ்வார்த்தையும் பொருந்தாது. ஏனெனின், அநந்தகற்பத்தின் அசுப கர்மங்கள் எவையோ, அவற்றிற்கு ஒரு ஜன்மத்தில் பிராயச்சித்தம் பொருந்தாது. கங்கால்நானம் ஈசுவரநாமோச்சாரண முதலியனவாகிய சர்வபாவங்களையும் நாசஞ்செய்யும் சாதாரணப் பிராயச்சித்தங்கள் எவையோ, அவைகளும் ஞானத்திற்கே சாதனங்களாம். ஆதலால் சகல பாவங்களையும் நாசஞ் செய்வனவாகச் சொல்லப்படுகின்றன. இதனால் ஞானத்தினாலேயே சகல பாவங்களும் நாசமாகின்றன.

\* போகம் பிராயச்சித்தம் ஞானம் என்னும் மூன்றினாலும் கர்மத்தின் நிவிருத்தியுண்டாகின்றது. இதற்கு நான்காவது காரணமில்லை.

1. அவற்றுள், பிராரப்தகர்மம் போகத்தினால் நிவிருத்தியாகின்றது.

2. செய்யப்படும் கர்மம் பிராயச்சித்தத்தினாலும் ஞானத்தினாலும் நிவிருத்தியாகின்றது.

\*

3 சஞ்சிதகர்மத்தின் கெடுதல் நீக்கம் சாதாரணப் பிராயச்சித்தத்தினால் உண்டாகிறது. முழு நிவிருத்தியும் ஞானத்தினால் உண்டாகின்றது.

91. “நித்தியநைமித்திக கர்மங்களைச் செய்வதனால் உண்டாகும் கிரஹ சம் பூர்வசஞ்சித நிஷித்த கர்மங்களின் பயனாகவிருத்தலால் அவற்றிற்கு வேறு பயனில்லை” பென்று முன் சொல்லப்பட்டது.

அவ்வார்த்தையும் பொருந்தாது. ஏனெனின், சஞ்சித நிஷித்தகர்மங்கள் பலவிதமாயிருத்தலால் அவற்றின் பயனாகிய துக்கமும் பலவிதமாயிருக்கின்றது. கர்மானுஷ்டானத்தின் கிரஹசமே அவற்றின் பயனெனல பொருந்தாது.

92. “சகலசஞ்சித காமிய கர்மங்களாலும் ஒரேசரீர முண்டாகு” மென்று முன் (57) சொல்லப்பட்டது.

அவ்வார்த்தையும் பொருந்தாது. ஏனெனின் சஞ்சிதகாமிய கர்மங்கள் அநேகமாம். அவற்றிற்கு ஒரு ஜன்மத்தில் அதுபவம் பொருந்தாது.

ஒருவனுக்கு ஒரேகாலத்தில் நானாசரீரங்களால் போகம் சொல்லப்பட்டது. அதுவும் சித்தயோகிக்குப் பொருந்துமேயன்றி மற்றவர்கட்குப் பொருந்தாது. சித்தயோகிக்கும் மற்ற எல்லாச்சாமார்த்தியங்களு முண்டாகும்; ஆனால் ஞானமின்றி மோக்ஷம் உண்டாகா” தென்பது வேதந்தின் சித்தாந்தம்.

இவ்வாற்றால் காமியகர்மங்களையும் நிஷித்தகர்மங்களையும் விட்டுக் கேவலம் நித்தியநைமித்திக கர்மங்களை அஞ்ஞானிசெய்யின், அவனுக்கு நித்தியநைமித்திக கர்மங்களின் பயனை அனுபவித்தற்பொருட்டும் முன்செய்த சபாசபகர்மங்களின் பயனை அதுபவித்தற்பொருட்டும் அநேகசரீரங்கள் உண்டாகும்; மோக்ஷமுண்டாகாது. ஆதலால் ஞானவாயிலாகப் பந்தம் நிவர்த்தியாவதே கிரந்தத்தின் பிரயோஜனமாதல் பொருந்துகின்றது. சொப்பனத்தில் தோற்றும் பொய்ப்பொருள் ஜாக்கிரம் வந்தாலன்றி நிவர்த்தியாகாததுபோல, அஞ்ஞானத்தால் தோற்றும் பொய்யான பந்தமும் ஞானரூபஜாக்கிரம் வந்தாலன்றி நிவர்த்தியாகாது.

### 93. சம்பந்தமண்டநம். (4)

கிரந்தத்தின் ஆரம்பம் பொருந்துகின்றது.

இவ்வாற்றால் கிரந்தத்திற்கு அதிகாரி, விஷயம், பிரயோஜனம் என்பவை சம்பவிக்கின்றன. அதிகாரிமுதலியன சம்பவித்தலால் சம்பந்தமும் சம்பவிக்கிறது. ஆதலால் கிரந்தத்தின் ஆரம்பம் பொருந்துகின்றது.

அதுபந்தவிசேஷ நிரூபணமென்னும்

இரண்டாவது தரங்கம்

முற்றிற்று.



ஓம்.

ஸ்ரீ கணேசாயநமः.

# ஸ்ரீ விசாரசாகரம்.

மூன்றாவது தரங்கம்.

ஸ்ரீ குரு சிஷ்ய லக்ஷணம். 94-96.

குரு பக்தி பயன்களின் றன்மையை நிரூபித்தல். 97-108.

## 94. கிரந்தாரம்பத்தின் பிரதிஞ்ஞை.

நான்கு அதுபந்தத்தோடு கிரந்தத்தை யறிந்து ஞானத்துடன் கூடிய குருவினிடத்தில் எவன் கிரந்தத்தைப் படிக்கிறானோ, அல்லது ஏகாக்ஷர சித்தத்தோடு கேட்கிறானோ, அவன் மோக்ஷத்திற்கு மார்க்கமான ஞானத்தை யடைவான்.

குருசிஷ்யஸம்வாதத்தால் அர்த்தநிரூபணம் பண்ணுவதால் கேட்பவனுக்குப் போதம் சுலபமாயுண்டாகுமென்னும் காரணத்தால் குருசிஷ்யசம்வாதமாகக் கிரந்தம் ஆரம்பிக்கப்படுகிறது.

## 95. ஸ்ரீ குருலக்ஷணம்.

வேதாத்தியயனஞ் செய்து அதன் பொருளை யறிந்து ஜீவப்பிரஹ்ம ஐக்கியநிச்சயத்தால் ஆத்மஞானத்தில் நிலைத்தவரே குருவாவர். வேதாத்தியயனஞ்செய்தும் ஆத்மஞானத்தில் நிஷ்டையில்லாதவர் தாம் முக்தராயினும் பிறருக்கு உபதேசஞ் செய்யத்தக்க குருவாகார். ஏனெனின், ஜிஞ்ஞாசுவின் சந்தேகங்களைப் போக்க அவருக்கு யுக்திகள் தோன்று. சந்தேகங்க ளெழும்பாத உத்தம ஸம்ஸ்காரத்துடன் கூடிய ஜிஞ்ஞாசுவை யுபதேசிக்க இவர் சமர்த்தரானாலும் எல்லோருக்கு முபதேசிக்கத்தக்கவராகாமையின் ஆசாரியராகார். ஆனால்,

1. வேதாத்தியயனம் பண்ணினவரா யிருத்தல்வேண்டும்.

2. ஆத்மஞானநிஷ்டை யுடையவரா யிருத்தல்வேண்டும். அவரே ஆசாரியரெனப்படுவார்.

3. அவர் சிஷ்யனுடைய புத்தியில் தோற்றும் ஐவகைப் பேதங்களையும் \* நானாவித யுக்திகளால் கெடுப்பதில் சமர்த்தராதல்வேண்டும். அப்பேதங்களாவன:-ஜீவஈசுவரபேதம், ஜீவர்களின் பரஸ்பரபேதம், ஜீவஜடபேதம், ஈசுவர ஜடபேதம், ஜடஜடபேதம் என்பனவாம். இப்பேதங்களை அவர் கண்டிக்கவேண்டும். ஏனெனின் பேதம் பயத்திற்குக் காரணம். ஆதலால் பேதத்தை யவசியம் நிராகரிக்கவேண்டும்.

4. பேதத்தின் நிராகரணத்தினால் அத்துவயமாயும் அவித்தியாகி மலரகிதமாயுமுள்ள பிரஹ்மம் எதுவோ அதனைத் தரிசிப்பிக்க (தனது சொரூபமாகச் சாக்ஷாத்கரிக்கச்செய்ய) வேண்டும்.

5. சகல சமுசாரத்தையும் மித்தியாவடிவமாக உபதேசிக்கவேண்டும்.

இத்தன்மைய அற்புத உபதேசத்தைச் செய்பவர் ஜுசாரியரெனப்படுகிறார். ஞானமின்றித் தன் தலையை மொட்டை யடித்துக்கொண்டும் சிஷ்யனைப் பிப்படிச் செய்விப்பவராவது, வேறோர் சம்பிரதாயப்படி சின்னங்களை மாத்திரம் தரிக்கும்படிச் செய்பவராவது ஜுசாரியராகார். சமுசாரமாகிய முதலேவாயினின்றும் விடுவிக்கிறவரும் தத்துவபோதனையைச் செய்கிறவருமாயுள்ளவரே குரவராவர்; வேஷதாரிகள் குரவராகாரென்று அறிஞர் கூறுவர்.

### 96. சிஷ்யனது லக்ஷணம்.

சாஸ்திராதுசாரமாகத் தேசிகர்லக்ஷணம் சொல்லப்பட்டது. எந்தச் சாதனத்தால் கிரந்தத்தில் அதிகாரமுண்டாகின்றதோ அந்தச் சாதனம் சிஷ்யனது லக்ஷணமாம். இதனால் முன் கூறப்பட்ட அதிகாரியின்லக்ஷணமே சிஷ்யனது லக்ஷணமெனத் தெரிந்துகொள்க.

### 97. குருபக்தியின் பல வர்ணனம்.

குருவினிடத்தில் ஈசுவரனிடத்தினும் அதிகபக்தி செய்யவேண்டும். ஏனெனின், சகல சாஸ்திரங்களிலும் சமர்த்தனுள்ளவனுயின் அவனும் குருவுபதேசமின்றி ஞானத்தை யடையான்.

\* இந்த பேதங்களின் கண்டர யுக்திகள்:—

1. ஜீவேசுவரர்களின் பேதம் கற்பிதம்; அவித்தியா மாயாரூப உபாதிகளாலாயினவையாயிருத்தலின்; கடாகாச மடாகாசங்களின் பேதம்போல.

2. ஜீவர்களின் பரஸ்பரபேதம் கற்பிதம்; ஆபாஸ சகித அந்தக்காணரூப உபாதியினாலாகியனவாயிருத்தலின்; நாநா கடாகாசங்களின் பேதம்போல.

3. ஜீவஜடங்களின் பேதம் கற்பிதம்; ஸரபாஸ அந்தக்காணநிராபாஸ நாமரூபமய உபாதிகளாலாகியனவாயிருத்தலின்; சொப்பனத்திலுள்ள சராசரங்களைப்போல.

4. ஈசுவரஜடபேதம் கற்பிதம்; ஸாபாஸமாயை நாமரூபமய உபாதிகளாலாகியனவாயிருத்தலின்; சாக்ஷி சொப்பனப் பிரபஞ்சங்களின் பேதத்தைப்போல.

5. ஜடஜடங்களின் பேதம் கற்பிதம்; நாமரூபமய உபாதியினாலாகியனவாயிருத்தலின்; இரஜ்ஜுவலிற் கற்பிதசர்ப்ப தண்டமுதலியவற்றின் பேதம்போல.

இவ்வைவகை அதுமானங்களும் பஞ்சபேதத்தின் கண்டரத்தில் யுக்திகளாம்.

முற்கூறியதனைப்பே திருஷ்டாந்தத்தால் கூறுவாம்:—

வேதரூபமான சமுத்திரம் குருவின்றி உப்பைப்போல் கூராமாயிருக்கிறது. கூர (உப்பு) சமுத்திரத்தில் விழுந்தவன் அந்த ஜலத்தைப் பாண்டுசெய்து கேவலம் உவர்ப்பை யறுபவிக்கிறான். அதனால் கிலேசத்தை யடைகிறான். அங்ஙனமே குருவின்றி வேதார்த்தத்தை விசாரிக்கிறவன் பேதரூபமான கூரார்த்தை யறுபவித்து ஜனனமாணவடிவ துக்கத்தை யடைகிறான். இக்காரணத்தினால் ராமாநுஜர் மத்துவாசாரியர் முதலிய அநேகர் வேதார்த்தத்தை விசாரித்தும் குருமுகமாக விசாரியாமையினால் பேதத்தில் நிச்சயத்தை யடைந்து ஜநநமாணரூப துக்கத்தையே யடைந்தார்கள்; முக்திரூப ஆரந்தத்தை யடையவில்லை. ராமாநுஜர் முதலியோரும் வேதத்தைத் தங்கள் குருமுகமாய் விசாரித்து வியாக்கியானங்களைச் செய்திருக்கின்றார்கள். என்றாலும் எவர்கள் மூலமாய் அவர்கள் விசாரித்தார்களோ அவர்கள் குருமாரல்லர். ஏனெனின் “ஜீவப்பிரஹ்ம ஐக்கியத்தை யுபதேசிக்கிறவரே குருவாவ” ரென்று முன் குருலக்ஷண (95) பிரசங்கத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இவர்களுக்கு உபதேசித்தவர்கள் ஜீவப் பிரஹ்ம பேதத்தை யுபதேசித்திருப்பதால் அவர்களிடத்தி் லுபயோகிக்கும் குருசப்தம் ஜயினர்கள் தங்கள் ஆசாரியரிடத் துபயோகிக்கும் குருசப்தம்போலாம். ஜயினர்கள்போல் பேதவாதிகளின் சிஷ்யர்களும் தங்களுக்கு வேதோபதேசஞ் செய்கிறவர்களைக் குருவென்று சொல்லுகிறார்கள்; ஆனால் அவர்கள் குரவராகார். ஆதலால் ராமாநுஜர் முதலிய பேதவாதிகள் குருமுகமாக விசாரித்தவர்களாகார். இக்காரணத்தால் பேதத்தில் அபிமானம் வைத்து ஜநநமாணரூப துக்கத்தை யடைகிறார்கள்.

அங்ஙனமே மற்றும் முன் லக்ஷணங்களுடன் கூடிய குருவின்றித் தாமாகவே வேதார்த்தத்தை விசாரிப்பவர்களும், பேதவாதிகளிடத்தில் படித்து விசாரிப்பவர்களும் பேதமென்னும் கூரார்த்தை யறுபவித்து ஜநநமாணரூப துக்கத்தையே யறுபவிக்கிறார்கள்.

மேகவடிவ பிரஹ்மவித்தென்னும் குருமுகமாகக் கேட்டு விசாரிப்பவர்களுக்கு வேதம் அமிர்த்தத்தினும் அதிக ஆரந்தத்திற்கு ஹேதுவாகிறது. எங்ஙனம் சமுத்திர ஜலம் இயல்பாகவே யுப்பா யிருந்து, மேகவாயிலாக மதுரமாகின்றதோ, அங்ஙனமே வேதார்த்தமும் பிரஹ்மஞானியாகிய குருவாயிலாக ஆரந்தத்திற்கு ஹேதுவாகிறது.

§8. ஞானியாகிய குருவினின்றும் வேதார்த்தத்தைப் படித்தலும் கேட்டலும் தகுதியாமெனல்.

“குருவினிடத்துப் படித்த வேதத்தின் அர்த்தத்தை விசாரித்தலால் முக்தியாகிய பயனுண்டாகின்றது.” என்று முன் சொல்லப்பட்டது. அதனால் குரு ஞானியா யிருக்கவேண்டு மென்றாவது அஞ்ஞானியா யிருக்கவேண்டுமென்றவது சொல்லப்படவில்லை. அதனை இனிக் கூறுவாம். “ஞான

**பாஷா கிரந்தத்தினாலும் ஞான முண்டாமெனல்.**

நில்லாதவர் குருவாகார்” என்பதனை முன் கூறிவந்தோமாயினும், முற்கூறிய வார்த்தையினைத் திருஷ்டாந்தத்திற்றே கூறுவாம்:—

1. துருத்தி முதலிய தோற்பாத்திரங்களின் வாயிலாகவேனும் குட வாயிலாகவேனும் கிரகிக்கப்பட்ட சமுத்திரத்தின் ஜலம் உவர்ப்பினும் விலக்ஷணமான சுவைக்கு ஏதுவன்று. அங்ஙனமே அஞ்ஞானி புருஷன் வாயிலாகக் கிரகிக்கப்பட்ட வேதமாகிய சமுத்திரத்தின் அர்த்தமாகிய ஜலம் விலக்ஷணமான ஆநந்தத்திற்கு ஏதுவன்று. ஆதலால் அஞ்ஞானியாகிய பாடகன் தோற்பாத்திரத்திற்கும் கடத்திற்கும் சமானமாவன்.

2. ஞானி மேகத்திற்குச் சமானமாவ நென்னும் வார்த்தை முன் சொல்லப்பட்டது.

ஆதலால் தோற்பாத்திரத்திற்கும் கடத்திற்கும் சமானமான அஞ்ஞானியாகிய பாடகர்களைவிட்டு மேகத்திற்குச் சமானமாகிய ஞானியினின்றும் வேதத்தின் அர்த்தத்தைப் படிக்க அல்லது கேட்க.

**99. பாஷா கிரந்தத்தினாலும் ஞான முண்டாமெனல்.**

ஞானியினிடத்தில் வேதத்தைப் படிக்கவேண்டுமென்று கூறுதலால் வேதத்தின் கேள்விவாயிலாகவே ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் சொரூபத்தை விசாரித்தலால் ஞானமுண்டாகின்றது. வேறு ஸம்ஸ்கிருத கிரந்தங்களினாலாவது பாஷா கிரந்தங்களினாலாவது ஞானமுண்டாகாது. ஆதலால் பாஷாகிரந்தத்தின் ஆரம்பம் நிஷ்பலமாகும் என்னும் சங்கை புண்டாகின்றது.

அந்நிகழ்ச்சி சமாதானம்:—“பிரஹ்மத்தை யறிந்தவன் பிரஹ்மரூபமாவன்” என்பது வேதத்திற் பிரசித்தமாம். ஆதலால் அவனுடைய வாக்கு வேதரூபமாம். அந்த வாக்கு ஸம்ஸ்கிருத வடிவமாகுக அல்லது பாஷை வடிவமாகுக. அது எவ்வாற்றானும் பேதப் பிரமத்தைக் கெடுக்கும்.

“வேத வாக்கியத்தாலன்றி ஞானம் உண்டாகா” தென்று கூறின,

அந்நியமயிலீலை. ஆயுள்வேதத்திற் சொல்லிய ரோகங்கள் அவற்றின் ஸ்தானங்கள் ஓஷதங்கள் என்னும் அவை முழுவதின் ஞானமும் வேறு ஸம்ஸ்கிருத நூல்களாலும் மற்றைப் பாஷை நூல்களாலும் உண்டாய்விடுகின்றது. அங்ஙனமே எல்லாவற்றின் ஆத்மாவாகிய பிரஹ்மத்தின் ஞானமும் பாஷை முதலிய நூல்களாலு முண்டாகும்.

இதனற்றான் சர்வஞ்ஞர்களான முனிகளும் மகரிஷிகளும் ஸ்மிருதி புராண இதிகாசங்களில் பிரஹ்மவித்தையின் பிரகாசத்தைக் கூறினர். வேதத்தினாலன்றி ஞான முண்டாகாவிழை ஸ்மிருதியாதிகளில் அவ்வெல்லாப் பிரகாசங்களும் வியர்த்தமாய்ப்போம். ஆதலால் ஆத்மாவின் சொரூபத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் வாக்கியத்தினால் ஞானமுண்டாகும். அந்த வாக்கியம் வேத

மாகுக; அல்லது வேறு பாஷையாகுக. இதனால் \* பாஷா கிரந்தத்தினாலும் ஞான முண்டாகுமென்பது சித்தித்தது.

\* பாஷா கிரந்தத்தால் ஞானமுண்டாகாது என்று ஆக்கிரகஞ் செய்பவனை இது கேட்பாம்:—1. பாஷா கிரந்தம் வேதாநுசாரியல்லாமையின், அதனால் ஞானமுண்டாகாதா? 2. அல்லது அது பாஷாநுபமா யிருத்தலால் ஞானமுண்டாகாதா? 3. அல்லது அவதார புருஷர்களால் செய்யப்படாமையால் ஞானமுண்டாகாதா? 4. அல்லது அசுத்தமா யிருத்தலின் ஞானமுண்டாகாதா?

1. வேதாநுசாரி யன்றெனும் முதற்பக்ஷத்தைக் கூறின், (1) வேதத்தின் பாடத்தை யநுசரித்ததன்றா? (2) அல்லது வேதத்தின் அர்த்தத்தை யநுசரித்ததன்றா?

(1.) வேதத்தின் பாடத்தை யநுசரித்ததன்றெனின், மற்ற ஸம்ஸ்கிருத கிரந்தங்களும் வேதத்தை யநுசரித்தவையன்றாகலின் அவற்றாலும் ஞானமுண்டாகலாகாது.

(2.) “வேதார்த்தத்தை யநுசரித்ததன்” மெனின், அது பொருந்தாது. ஏனெனின் எப்படிச் சில ஸம்ஸ்கிருத கிரந்தங்கள் வேதார்த்தத்தை யநுசரித்திருக்கின்றனவோ, அப்படியே சில பிராகிருத கிரந்தங்களும் வேதார்த்தத்தை யநுசரித்திருக்கின்றன. ஆதலால் எங்ஙனம் ஆயுள்வேதத்தை யநுசரித்த மற்ற ஸம்ஸ்கிருத பிராகிருத கிரந்தங்களால் ஓஷதாதிகளின் ஞான முண்டாகின்றதோ, அங்ஙனமே வேதார்த்தத்தை யநுசரித்த ஸம்ஸ்கிருத பிராகிருத கிரந்தங்களாலும் ஞான முண்டாகும்.

2. பாஷாகிரந்தம் பாஷாநுபமா யிருத்தலால் அவற்றால் ஞான முண்டாகாதென்று சொல்லும்பக்ஷத்தில், எப்படி ஸம்ஸ்கிருத கிரந்தம் தேவபாஷை வடிவினதோ, அப்படியே பிராகிருத கிரந்தமும் மனுஷ்ய பாஷை வடிவினதாம். பாஷைத்தன்மை இரண்டிலும் சமானமாம்.

3. “பாஷாகிரந்தம் அவதார புருஷனாற் செய்யப்படாமையின் அதனால் ஞானமுண்டாகா” தென்று சொல்லும்பக்ஷத்தில் சில ஸம்ஸ்கிருத கிரந்தங்களும் அவதார புருஷர்களாற் செய்யப்படவில்லை. ஆதலால் அவற்றாலும் ஞான முண்டாகலாகாது.

4. “பாஷாகிரந்தம் அசுத்த” மென்று சொல்லும்பக்ஷத்தில், எப்படி இதன் 401 இலக்கத்திற் கூறியபடி பிராகிருத நியமத்தால் ஸம்ஸ்கிருத கிரந்தம் அசுத்தமாயிருக்கிறதோ, அப்படியே ஸம்ஸ்கிருதத்தின் நியமத்தாலும் பிராகிருத கிரந்தம் அசுத்தமாயிருக்கிறது. அசுத்தத்தன்மை இரண்டிலும் சமானம்.

இவ்வாற்றால் பாஷா கிரந்தத்தால் ஞான முண்டாகமாட்டாதென்று கொள்ளுதல் ஹடமாத்திரமாம். இந்த அபிப்பிராயத்தால் நாகக், தா தூஜீ, ராமதாஸஸ்வாமிய், ஞானுபா, ஏகநாதஸ்வாமிய் முதலிய அநேக மகான்கள் பிராகிருத கிரந்தங்களைப் பரோபகாரார்த்தம் செய்திருக்கிறார்கள். அவை எங்ஙனம் கல்யாணத்தைச் செய்வனவோ, அங்ஙனமே இக்காலத்தைய பிரஹ்ம ஞானிகளும் பிராகிருத கிரந்தங்களைச் செய்திருக்கிறார்கள்; செய்கின்றார்கள்; இனிச் செய்வார்கள்; அவை யாவும் ஸம்ஸ்கிருதாப்பியாச மின்றிய அதிகாரி புருஷர்களுக்கு ஞானவாயிலாகக் கல்யாணத்திற்கு ஏதுவாம்.

அப்பயதிகீதர் என்னும் பண்டிதர் சித்தார்த லேசமென்னும் கிரந்தத்தில் பிழைபட்ட சொற்களின் உச்சரிப்பை நிஷேதிக்கும் சுருதியைப் பிரமாணமாகக் கொடுத்துப் பாஷா கிரந்தங்களை நிஷேதித்திருக்கின்றனர். அது தனது பான்டித்தியத்தின் பிரபலத்தன்மையைக்கொண்டு செய்திருக்கின்றனர் ஏனெனின், ஸ்ரீ வேதவியாசரால் செய்யப்பட்ட சூதசம்ஹிதையில் “ஸம்ஸ்கிருத பிராகிருதங்களாலும் கத்திய பத்திய

## 100. ஜிஞ்ஞாசு பிரஹ்மஞானியாகிய ஆசாரியரது சேவைசெய்ய வேண்டுமெனல்.

எந்தப் பிரஹ்மவித்தின் வாக்கு வேதவசனத்துக்குச் சமானமா யிருக்கிறதோ, அந்தப் பிரஹ்மவித்தாகிய ஆசாரியரை ஜிஞ்ஞாசுவானவன் சேவிக்க வேண்டியது. ஏனெனின், சேவையினால் குருவானவர் பிரஸன்னராயின், அப்போது ஜிஞ்ஞாசுவானவன் தன் சொருபத்தை யறிந்துகொள்ளுகிறான். இதனால் இது அறியத்தக்கதாம்:—குருசேவை ஈசுவாசேவையினும் அதிகமாம். ஏனெனின்,

1. ஈசுவாசேவை அதிருஷ்டபலத்திற்கு ஏதுவாம்.

2. குருசேவையோ அதிருஷ்டம் திருஷ்டமென்னும் இரண்டு பலங்களுக்கும் ஹேதுவாம்.

(1) எந்த வஸ்து தர்மாதர்மங்களின் உற்பத்தி வாயிலாகப் பலத்திற்கு ஹேதுவாயிருக்கின்றதோ, அது அநீருஷ்டபலத்திற்கு ஹேதுவெனப்படும்.

(2) எந்த வஸ்து தர்மாதர்மங்களின் உற்பத்தியின்றி நேரே பலத்திற்கு ஹேதுவாயிருக்கின்றதோ, அது தீருஷ்ட பலத்திற்கு ஹேதுவெனப்படும்.

1. ஈசுவாசேவை தர்மத்தின் உற்பத்திவாயிலாக அந்தக்கரணத்தின் சுத்தி வடிவ பலத்துக்கு ஹேதுவாகிறது. ஆதலால் ஈசுவாசேவை அதிருஷ்ட பலத்துக்கு ஹேதுவாம்.

2. குருசேவை தர்மபேகையின்மீது ஆசாரியரது பிரசன்னத்தன்மையால் உபதேசரூப பலத்துக்கு ஹேதுவாயிருத்தலால் திருஷ்டபலத்துக்கு ஹேதுவாம். அன்றியும், குருசேவை தர்மத்தின் உற்பத்திவாயிலாக அந்தக்கரண சுத்திவடிவ பலத்துக்கு ஹேதுவாயிருத்தலால் அதிருஷ்ட பலத்துக்கும் ஹேதுவாகிறது.

இவ்வாற்றால் ஆசாரியசேவை ஈசுவாசேவையினும் உத்தமமாம். ஆதலால் ஜிஞ்ஞாசு எல்லாவிதத்தினாலும் பிரஹ்மவித்தான குருவைச் சேவிக்க வேண்டும்.

அக்ஷரங்களாலும், தேசபாஷையின் அக்ஷரங்களாலும் போதிப்பவர் எவரோ அவர் குருவெனப்படுகின்றார்.” என்னும் பொருளுடைய வாக்கியங்களால் பிராகிருதபாஷையினாலும் போதமுண்டாகும் என்பது குறிப்பிக்கப்பட்டிருக்கின்றது. அன்றியும், முற்றும் பிராகிருத பாஷை உச்சரிக்கத் தகாததாமாயின், சகல லௌகிக விவகாரங்களும் சாஸ்திர வியாக்கியானமுதலிய வைதிகவிவகாரங்களும் லோபமாகும். அநாதிகாலத்தைப் பூர்த்தி விவகாரத்தைமுற்றும் நிவேதித்தல்பொருந்தாது. ஆதலால் பரிசேஷத்தால் (முற்றும்) நிய சருதிக்கு எஞ்ஞாம்பந்தமுள்ள வியங்காத்தில் பிழைபட்ட செஷ்டத்திப்பின்னிலேதாம் தாற்பரியாந்தமமென்பது செஷ்டபுருஷர்களின் அபிப்பிராயம்.

## 101. ஆசாரியசேவைக் கிரமம்.

குரவன் கிடைத்தவளவில் தண்டம்போலச் \* சாஷ்டாங்கமாய் நமஸ்கரித்து, அவரது பரிசுத்தமான பாதரவிர்த்தங்களின் தூளினிய உத்தமங்கமாகிய சிரசில் தரிக்கவேண்டும்.

மிகத் தீவிர ஞானவிரும்பம் உண்டாகும்வண்ணம் குருவின் சமீபத்திலேயே யிருக்கவேண்டும். பந்தத்தை நீக்க விரும்புகிறவன் தன் சரீரம் மனது தனம் வாக்கு என்பவற்றைக் குருவுக் கர்ப்பணஞ் செய்யவேண்டும்.

## 102. சரீரார்ப்பணக் கிரமம். (1)

சரீரத்தினால் குருவுக்கு வேண்டிய பலவித சேவைகளைச் செய்வதும், அவருடைய கட்டளைகளைக் கொஞ்சங்கூட மீறாமல் நடப்பதும் சரீர அர்ப்பணமாம்.

## 103. மன அர்ப்பணக் கிரமம். (2)

மனதில் ஸ்ரீராமனெனக் குருவை யெண்ணி அவரிடத்திற் † பிரேமை வைக்கவேண்டும். தன்னிடத்தில் அவருக்குச் சந்தோஷ முண்டாகும்படி நடக்கவேண்டும். சொப்பனத்திலும் அவரிடத்தில் தோஷதிரஷ்டி வரலாகாது. ‡ ஹரி, ஹான், பிரஹ்மா, கங்கை, சூரியன் என்று அவரை அறியவேண்டும்.

\* இரண்டு பாதங்கள் இரண்டு முழந்தாங்கள் இரண்டு கைகள் மார்பு தலை யென்னும் இவ் வேட்டு அங்கங்களும் தரையிற் படுப்படி தண்டம்போல் தீர்க்க நமஸ்காரஞ் செய்வது சாஷ்டாங்க நமஸ்காரமாம்.

† பிரேமை யென்பது பக்தி; அதனை இராமனாகிய பரமேசுவரனுக்குச் சமானமாக வைத்தல்வேண்டும். அதாவது குருவைப் பரமேசுவரனென்றறிந்து பக்திசெய்யவேண்டும். இதில் இது சுருதிப்பிரமாணமாம்:—“யஸ்ய ஷெவெவராவாகியபுட்யாஷெவெவ தபாபுரள தஸ்யுதெக்யுதிதாஹ்யுடாஃ ப்ரகாஸநெ ஷீமாஹுநுஜ” எனனுக்குத் தெய்வத்தினிடத்து மேலான பக்தி யிருக்கின்றதோ, தெய்வத்தினிடத்திற் போல குருவினிடத்து யிருக்கின்றதோ, அந்த மகாத்மாவிற்குச் சொல்லிய இந்தப் பிரஹ்மாத்ம ஐக்கியவடிவ வேதார்த்தங்கள் தாமே பிரகாசிக்கும். கனிஷ்டபத்தி ஒன்பது விதம்:—(1) சிவணம், (2) கீர்த்தனம், (3) ஸ்மரணம், (4) பாதசேவணம், (5) அர்ச்சனம், (6) வந்தனம், (7) தாஸபாவம், (8) ஸகாபாவம், (9) ஆத்மநிவேதனம் அதாவது தேகாதிக ஸெல்லாவற்றையும் சமர்ப்பித்தல் என்பனவாம்.

‡ ஈண்டு இது இரகசியமாம்:—

1. குரு சிஷ்யனிடத்தில் அன்புட னிருக்கும்போது அவரை ஹரி (விஷ்ணு) ரூபமென்றறிக.

2. கோபிக்கும்போது அவரை ஹர சிவ ரூப மென்றறிக.

3. ராஜவீ வியவகாரத்தில் தற்பாராகும்போது பிரஹ்மா வென்றறிக.

4. சார்தமா யிருக்கும்போது கங்கைவடிவ மென்றறிக.

5. வசனமாகிய கிரணங்களால் பிரம சந்தேகங்களுடன் கூடிய அஞ்ஞானத்தை நிவர்த்திக்கும்போது சூரியரூபமென றறியவேண்டும்.

இவ்வாறு பிரஹ்மவேத்தாவான குருவினிடத்தில் சிஷ்யன் எப்போதும் ஈசுவர பாவத்தை வைக்கவேண்டியது. சொப்பனத்திலும் தோஷ திருஷ்டியைக் கொண்டுவரலாகாது. ஞானத்திற்குமுன் ஞானத்தை அடைவதற்காகக் குருவைச் சேவிக்கவேண்டியது. ஞானமடைந்தபின் செயல்நீண்டி மறத்தலென்னும் தோஷத்தை நிவர்த்திக்கக் குருவைச் சேவிக்கவேண்டியது.

கேசுமத்தை விரும்பியவன் குருவின் வடிவத்தை இருதயத்திற் கொண்டு தியானிக்கவேண்டும். இது மனதின் அர்ப்பணமாம்.

### 104. தன அர்ப்பணக் கிரமம். (3)

1. பத்தினி, புத்திரன், பூமி, பசு, தாசி, தாசன், திரவியம், கிரகம், தானியம் என்பவற்றைத் தன மென்பர். இவ் வெல்லாவற்றையும் விட்டுச் சந்நியாசியாகிய குருவைச் சரணாகதி அடைவது தன அர்ப்பணமாம். ஏனெனின், குரு சந்நியாசியாயிருத்தலால் அவர் ஒன்றையும் அங்கீகரியார். ஆனால் அவரை யடைவதற்காகத் தனத்தை விட்டிருக்கின்றான். ஆதலால் இவ்வாறு விடுதலும் குருவிற்கே அர்ப்பண மெனப்படுகிறது.

குருவானவர் கிரகஸ்தாச்சிரமத்திலிருந்தால் அவருக்கே யெல்லாவற்றையும் அர்ப்பணஞ் செய்யவேண்டியது. இது வேறுவகைத் தனார்ப்பணமாம்.

இதில் பிரஹ்ம வித்தையின் ஆசாரியர் கிரகஸ்த ராகாரெனின், அச் சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின் யாந்நிவல்க்யர், உந்நாலகீ முதலிய பிரஹ்மவித்தியா ஆசாரியர்கள் கிரகஸ்தர்க ளென்றே வேதத்திற் கேட்கப்படுகின்றது. ஆதலால் கிரகஸ்தரும் குருவாதல் கூடும்.

### 105. வாக்கின் அர்ப்பணக்கிரமம். (4)

குருவின் குணங்களைப் புகழ்ந்து சொல்லுதலோடு தோஷத்தை ஒரு போதும் சொல்லாதிருத்தலே வாக்கின் அர்ப்பணமாம்.

### 106. குருவை யடைந்தபின் சிஷ்யன் நடந்து கொள்ள வேண்டிய விதம். 106-108.

புருஷன் தன்கேசுமத்தை விரும்பின், முன் சொன்னபடி சரீராதிகளை யர்ப்பணஞ்செய்து, குருவிருக்கு மிடத்திலாவது அல்லது சமீபத்திலாவது வெருகாலம் வாசஞ்செய்யவேண்டும். தான் \* பிகைஷயினால் ஜீவிக்கவேண்டும்.

107. பிகைஷ யன்னம் வாங்குவந்தால் அதனைத் தானாகப் புகியாமல் தேசிகர் முன் வைத்துவிடவேண்டும். பின்னர்த் தன்பொருட்டுக் குருவினிடம் போஜனம் கேட்கலாகாது. ஒருகிணத்தில் மறுமுறை ஊருக்குள் பிகைஷக்குப் போகலாகாது. குருவானவர் தயைசெய்து கொடுத்தால் சாப்பிடவேண்டியது. சிஷ்யனுடைய பக்தியைப் பரீக்ஷித்தறியும்பொருட்டுக் குரு கொடுக்காவிட்டால் உபவாசமாயிருந்து வழக்கம்போல் மறுநாள் பிகைஷக்குப் போகவேண்டியது. மறுபடியும் குருவின் முன் வைக்கவேண்டியது, இதில் யாதொரு மனோவருத்தத்தையு மடையலாகாது.

\* இந்தக்கிரமம் பிரஹ்மசாரி அல்லது சந்நியாசியாகிய சிஷ்யனுக்காக; கிரகஸ்தனுக்கன்று.



108. இப்படியிருந்துகொண்டு வருங்காலத்தில் குருவின் சமயம் பார்த்து, மலர்ந்த முகத்தோடு அவர் தன்னை நோக்குங்காலத்தில் இரு கரங்களை யும் கூப்பி அவரைத் துதிசெய்து வணக்கத்துடன் “சுவாமி அடியேன் ஒன்று கேட்க விரும்புகிறேன்” என்று தெரிவித்துக் கொள்ளவேண்டியது. அப்போது குரு உத்திரவு கொடுத்தால் கேட்கவேண்டியது.

ஒருகால் ஜன்மார்த்தத்தின் உத்தம கர்மத்தினால் குருவானவர் கிருபை செய்து சிஷ்யனுக்குத் தனுகிரஃபணமின்றியே உபதேசஞ் செய்து விடுவாராயின், அந்த உத்தம அனுகாரிக்குக் கல்யாண முண்டாய்விடும். ஏனெனின் குரு சேவைக்கு இரண்டு பலனுண்டு. ஒன்று குருவின் பிரசன்னத் தன்மை; மற்றொன்று அந்தக்காண சுத்தி. அவ்விரண்டு அவனுக்குச் சித்தித்திருக்கின்றன.

எவன் மனோ வாக்குக் காய தனங்களை யர்ப்பணஞ் செய்து மனதைச் செலுத்தி குருவைச் சேவை செய்கிறானோ, அவன் தான் சகலவடிவமுமான பிரஹ்மரூபமாய்விடுகிறான். தாதுவானவர் எப்போதும் அவனுக்குச் சகாயம் செய்கிறார்.

குரு பக்தி பயன்களின் றன்மை நிரூபண மென்னும்

மூன்றாவது தாங்கம்

முற்றிற்று.



ஓம்.  
ஸ்ரீ கணேசாயநம:.

# ஸ்ரீ விசாரசாகரம்.

நான்காவது தரங்கம்.

உத்தமாதிகாரி உபதேச நிரூபணம்.

இப்போது குரு சிஷ்ய வினாவிடையாக ஒரு \* புதிய கதையைச் சொல்லுகிறேன். அதைக் கேட்பதினால் ஜிஞ்ஞாசுவானவன் ஆத்மவிசாரணையிற் சமர்த்தனாகின்றான்:—

**109. சுபசந்ததிராஜா அவருடைய தத்துவதிருஷ்டி  
அதிருஷ்டி தர்க்கதிருஷ்டி யென்னும் மூன்று  
புத்திரர் என்பவர்களது கதை. 109-111.**

சுபசந்ததி யென்னு மோரசன் பூமி சுவர்க்க பாதாள மென்னும் மூன்று லோகங்களையும் ஆண்டுகொண்டிருந்தான். அவனுக்கு மூன்று குமாரர்களிருந்தார்கள். அவர்கள் தத்துவதிருஷ்டி, அதிருஷ்டி, தர்க்கதிருஷ்டி யெனப் பெயரிடப்பட்டிருந்தார்கள். † அவர்கள் முறையே உத்தம மத்திம கனிஷ்டராவர். அவர்கள் நான்கு சாஸ்திரங்களும் கற்று முடிவுகள்களிலும் பிரசித்தி பெற்றிருந்தார்கள். சுபசந்ததி யாசன் தன் பாலியத்தை விளையாட்டிலும் யௌவனத்தை ஸ்திரீலோலத்திலும் செலுத்தி அநேக போகங்களை யனுபவித்துக்கொண்டு தன்னுடைய புஜபல பராக்கிரமத்தால் முடிவுகள்களையும் நீதியுடன் ஆண்டுவந்தான்.

**110.** அவனுக்கு ஒருகாலத்தில் தன் மனதில் பூர்வபுண்ணிய வலியால் அகஸ்மாத்தாய் ஆத்மா உற்பத்திகிதழும் சுகசொருபமுமாம்; அதற்கு வேறானவெல்லாம் துக்கரூபமாமென்னும் விவேகமுண்டாயிற்று. உண்டாகவே, யான் ஆத்மவிசாரணை செய்யும்பொருட்டு ராஜ்யத்தை விட்டுவிடுவேனாக, சுவர்க்கமத்திய பாதாளமென்னும் மூன்று உலகத்தையும் மூன்று புத்திரர்களும் அரசாட்சி செய்க என்று விசாரித்து, மந்திரியைக்கொண்டு அவர்களைத் தன் சமீபத்தில் வரவழைத்து, இரகசியமாய்த் தனக்குண்டான வைராக்ஷியத்தை

\* அநாதி வேதத்திற் சொல்லிய ஐநகர் யாஞ்ஞவல்கியர் முதலியோர் கதைகளைப் போல இந்தக் குருசிஷ்ய ஸம்வாதரூப கதை சொல்லப்படுகிறது. இது புராணதிகளிற் சொல்லப்படவில்லை. இது ஸ்வபுத்தியால் சற்பிக்கப்பட்டதாகலின் “புதிய”, என்றார்.

† இம்மூன்று குமாரர்களும் முறையே 4-வது தரங்கத்தின் உத்தமாதிகாரியாய், 5-வது தரங்கத்தின் மத்தியமாதிகாரியாயும், 6-வது தரங்கத்தின் கனிஷ்டாதிகாரியாயு முருக்கிறார்கள்.

அவர்களுடன் சொல்லி ராஜ்யத்தை ஒப்புக்கொள்ளும்படி கூட்டினையிட்டார். ஒருவனுக்குப் பாதாளலோகத்தையும் ஒருவனுக்குச் சுவர்க்கலோகத்தையும் மற்றொருவனுக்குப் பூலோகத்தையுங் கொடுத்தார். பூலோகத்தில், எங்கு \* மரித்தால் சிவனதுபதேசத்தைக் கேட்டு அநாயாசமாக மோக்ஷமடையப் படுகிறதோ, அப்படிப்பட்ட சர்வார்தரியாமியாகிய பரமசிவனால் வசிக்கப் படுவதும், உத்தரவாகினி யென்னும் கீர்த்தி பெற்று விளங்கும் கங்கைநதிக் கரையிலிருப்பதுமான காசிப்பட்டணத்தில் இருந்துகொண்டு ராசசியபாரம் பண்ணும்படி ஆஞ்ஞாபித்தார். ராஜ்யத்தைப் பாகித்துக் கொடுக்காவிட்டால் சகோதரர்களுக்கு இராஜகாரியத்தில் துன்பம் நேரிடுமெனக் கருதி இவ்வித மாய்ப் பிரித்துக்கொடுத்தார். மறுபடியும் குமாரரைப் பார்த்து இந்த அபார சமுசாரம் துக்கரூபமாபிருக்கிறது. பாமர்கள் இதைச் சுகமெனக் கருதி தனத்தையே மேலாகப் பாவித்து ஆத்மவிசாரஞ் செய்யாம விருக்கிரர்கள். இப்படிப்பட்ட ஜனங்களின் சுகவாசத்தை விட்டு நிஜமான சுகத்தையடைய விரும்புகிறேன் என்று சொன்னார்.

111. பிதாவின் இவ்விதமான வார்த்தைகளைக் கேட்டு நல்ல யுக்தி புத்தி களுடன் கூடிய மூன்று சகோதரர்களுந் கூடி யேகாந்தத்திருநது யோசித் தார்கள்; அதாவது நம்முடைய பிதாவானவர் துக்கமான சமுசார சாகரத் தில் நம்மைத் தள்ளிவிட்டுத் தான்மாதிரிம பிரஹ்மானந்தமடைய இசைக் கிரார். இதனால் ஆத்மவிசாரத்தில் ஆசக்தியுள்ளவர்கள் அபாரமான துக்கரூப ராஜ்யத்தை விட விரும்புகிறார்கள்.

## 112. மூன்று புத்திரர்களும் வீட்டைவிட்டுப் புறப்பட்டுக் குருவைச் சந்தித்தல்.

ஆதலால் நாமும் இந்தத் துக்கரூபமான ராஜ்யத்தை விட்டுவிடவேண்டு மென்று தீர்மானித்து மோக்ஷ இசைச யுள்ளவர்களாய், சுபசந்தி (நல்ல சந்ததியை யுடையவன்) என்னும் பிதாவின்பெயரைக் காரணப்பெயராக்கிச் சற்குருவைத் தேட அரண்மனையை விட்டுப் புறப்பட்டார்கள். புறப்பட்டு அநேக தேசங்கள் போய்த் தேடித் தேடிக் கடைசியாய்க் கங்காதீர்த்துக்கு வந்து, அவ்விடத்தில் ஓர் ஏகாந்தமான ஸ்தலத்தில் மரம, கிளை, தழைகளால் நெருங்கிய † வனத்தில் ஓராலமாதடியில் ‡ சின்முத்திரை தரித்து, ஜீவப்

\* காசியில் மாணமடைந்தால் மோக்ஷம் கிடைக்கும் என்னும் சருதியின் அபிப் பிராயம் இவ்விடத்தில் காண்பிக்கப்பட்டிருக்கிறது.

† 1. மரத்தின் நெருக்கம் வனத்தின் சிறப்பு.

2. கிளையின் நெருக்கம் மரத்தின் சிறப்பு.

3. தழைகளின் நெருக்கம் கிளையின் சிறப்பு.

இந்தவனம் மூவரை நெருக்கத்தோடு கூடியிருத்தலால் மிக்க அழகுடையதாம்.

‡ அங்குஷ்டத்தை (பெருவிரலையும்) தர்ஜனியை (அதற்கடுத்த விரலையும்) சேர் த்தலால் பந்திராழத்திரை யுண்டாகின்றது. இதனை லோபாழத்திரை தர்க்கமுத்திரை ஞானமுத்திரை (சின்முத்திரை) என்பர்.

பிரஹ்ம ஐக்கியத்தை † நிர்ந்தோஷர்களாயும் ஏகாக்கிர சித்தர்களாயும் உள்ள அநேக சிஷ்யர்களுக்கு உபதேசஞ்செய்யும் திரிகுணரகிதான குருவைக் கண்டார்கள். அப்போது கைலாசத்தில் ஸனகாதிகளுக்கு ரூபதேசித்த பரம சிவனைப்போல அவரைப் பாவித்துச் சாஷ்டாங்கமாய் நமஸ்காரம் செய்து, மோகூத இச்சையுடன் \*\* விதிப்படி சரணடைந்து ஆறுமாதம் அவரைச் சேவை செய்தார்கள். பிறகு குருவானவர் பிரசன்னராகி அமிர்த வசனத்துடன் †† எக்காரணமாய் வந்திருக்கிறீர்கள்? நீங்கள் யார்? எங்கிருந்து வந்தீர்கள்? என்று கேட்டார். அப்போது தத்துவதிருஷ்டியானவன் தம்பிமார்க ளது குறிப்பை உள்ளத்தில் தெரிந்துகொண்டு கைகூப்பி நின்று சொல்லுகிறான்.

**113. தத்துவ திருஷ்டியினால் பிரசினை செய்வதற்குக் குருவின் ஆஞ்ஞையைக் கேட்டலும் குரு ஆஞ்ஞை கொடுத்தலும்.**

பகவானே ! நாங்கள் மூன்றுபேரும் பிராதாக்கள்; சுபசந்ததி யென்பவரின் புத்திரர்கள். தினரும் நவீனரும் அறியாதவர்களுமாகிய நாங்கள் இருதயத்தில் அநேக அபிப்பிராயங்களை அறியவிரும்புகிறோம். (சொருபஞானத்தை யடையவிரும்புகிறோம்.) நாங்கள் கிருபைக்கடலாயும் கற்பகதருவிற்குச் சமானமாயும் விளங்குகிறீர்கள். நாங்கள் துக்காதீனர்களா யிருக்கிறோம். உத்திரவு கொடுத்தால் எங்கள் கோரிக்கைகளைத் தெரியப்படுத்திக் கொள்ளுகிறோம்.

**ஸ்ரீ குரு சொல்லுகின்றார்.**

சிஷ்யனே, என்வார்த்தையைக்கேள். நீ எதனைக் கேட்கின்றாயோ அதனைச் சொல்லுகிறேன். அதனால் உன்னிருதயத்திலுள்ள சந்தேகங்கள் நிவிர்த்தியாகிப் பரமானந்தமடைவாய்.

† 1. திருட்டு, வியபிசாரம், ஜீவஹிம்சை யென்னும் மூன்றும் சரீரதோஷங்களாம்.

2. பொய்ம்மொழிதல், பிறர் நிரந்தை, கடுஞ்சொல், வீண்பேச்சு என்னும் நான்கும் வாக்கின் தோஷங்களாம்.

3. இச்சை, சிந்தை, புத்தியின் மந்தத்தன்மை யென்னும் மூன்றும் மனதின் தோஷங்களாம்.

இவை நிருசிற்றமதாபரீய உபநிஷத்திற் சொல்லப்பட்ட பத்துத் தோஷங்களாம்.

\*\*\* மூன்றாவது தாங்கத்தில் சொல்லியபடி.

†† 1. நீங்கள் மூவரும் எக்காரணமாக வந்திருக்கிறீர்கள் என்பது முதல் வினா.

2. நீங்கள் உங்களுள் என்ன ஆகின்றீர்கள் என்பது நீங்கள் யாரென்னும் இரண்டாவது வினா.

3. எங்கிருந்து வந்தீர்களென்பது நீங்கள் யாருடைய புத்திரர்கள் என்னும் மூன்றாவது வினா.

தத்துவதிருஷ்டியின் மூன்று பிரசினைகளில் இரண்டாவது மூன்றாவது வினாக்களுக்கு முதலிலும் முதல் வினாவிற்குப் பின்னும் விடை கொடுக்கப்பட்டது.

115. தத்துவநிர்வாகிய மோக்ஷ இச்சையைத்

குறிப்பிக்கும் விண்ணப்பம்.

தத்துவநிர்வாகிய மோக்ஷ இச்சையைத் குறிப்பிக்கும் விண்ணப்பம். தத்துவநிர்வாகிய மோக்ஷ இச்சையைத் குறிப்பிக்கும் விண்ணப்பம். தத்துவநிர்வாகிய மோக்ஷ இச்சையைத் குறிப்பிக்கும் விண்ணப்பம்.

தத்துவநிர்வாகிய மோக்ஷ இச்சையைத் குறிப்பிக்கும் விண்ணப்பம்.

தத்துவநிர்வாகிய மோக்ஷ இச்சையைத் குறிப்பிக்கும் விண்ணப்பம். தத்துவநிர்வாகிய மோக்ஷ இச்சையைத் குறிப்பிக்கும் விண்ணப்பம். தத்துவநிர்வாகிய மோக்ஷ இச்சையைத் குறிப்பிக்கும் விண்ணப்பம். தத்துவநிர்வாகிய மோக்ஷ இச்சையைத் குறிப்பிக்கும் விண்ணப்பம்.

115. குருவின் உத்தரம். (மோக்ஷவிச்சை பிராந்தியஜந்நிய மென்பதனோடு மகாவாக்கியத்தின் உபதேசம்.)

தூக்கநிவருத்தி பரமாத்மபிராப்தியினை மோக்ஷமென்பர். சிஷ்யனு ய இருதயத்தில் மோக்ஷ இச்சை யிருப்பதைக்கண்டு அதற்குச் சாதன மான வேதத்திற் கூறியுள்ள ஞானத்தை யுபதேசிக்கிறார்.

ஞானத்தின் சொரூபம் அநேக சாஸ்திரங்களில் அநேகவிதமாய் வர்ணிக் கப்பட்டிருந்தபோதிலும், ஜீவப்பிரஹ்மபேதத்தை நிவர்த்திக்கும் ஞானமே மோக்ஷசாதனமென வேதத்திற் சொல்லியிருப்பதால் அந்த ஞானத்தையே உபதேசிக்கிறார்.

சிஷ்யனே, பரமாத்மபிராப்தியிலும் ஜனன மரணநி துக்கரூப சமு சார நிவருத்தியிலும் உனக்குண்டாயிருக்கும் இச்சை பிராந்தியினாலுண்டான தென்று அறி. ஏனெனின்,

1. இயற்கையிலேயே பரமானந்தசொரூபமா யிருக்கிறாய். ஆதலால் அதனைப்படைய நீ இச்சிப்பது சரியன்று. எது கிடைக்கவில்லையோ அதனை யடைய இச்சிக்கக்கூடும். உன்னுடைய சொரூபமோ எப்போதும் பிராப்த மாகவே யிருக்கிறது. அதை யடையவேண்டுமென்று உண்டாகும் இச்சை பிராந்தியின்றி யுண்டாகிறதில்லை.

2. ஜனனமரணநி சமுசாரம் எப்போதாவது உனக்கு இருக்கும்படித் தில் அதை நிவர்த்திக்க இச்சையுண்டாகலாம். ஆனால் அந்தச் சமுசாரம் சிறிதும் உன்னிடத்தில் இல்லை. ஆனதால் உண்டாகாத துக்கத்தை நிவர்த் திக்க உண்டாகுமிச்சை பிராந்தியின்றி யுண்டாகாத

சிஷ்யனே ஜனனமாணமற்ற சேதனரூபப் பிரஹ்மமே நீ. ஆதலால் உன் இருதயத்தில் ஜன்மாதிகுக்கத்தை மதிக்கவேண்டாம்.

**116. பிரசினம்:—**எனது ஆத்மா ஆநந்தரூபமாகுமாயின் விஷயசம்பந்தத்தினால் ஆநந்தத்தின் பானம் ஆத்மாவில் உண்டாகலாகாதெனல்.  
தத்துவதிருஷ்டி கேட்கலாயினான்.

பகவானே, என் ஆத்மா ஆநந்தரூபமாயின் விஷயசம்பந்தத்தால் ஆநந்தம் ஆத்மாவினிடத்தில் தோற்றலாகாது. ஆதலால் ஆத்மா ஆநந்தரூபமன்று. ஆனால் விஷய சம்பந்தத்தால் ஆத்மாவினிடத்தில் ஆநந்தமுண்டாகிறது.

**117. உத்தரம்:—**ஆத்மவிமுகனுக்கு அந்தர்முகவிருத்தியில் ஆநந்தம் விளங்குதலும், விஷயத்தில் ஆநந்தம் இல்லையெனலும்.

புரீ குரு சொல்லுகின்றார்.

சிஷ்யனே, எவன் புத்தி ஆத்மசொரூபத்தை யறியவில்லையோ அவனுக்கு விஷயத்தி லிச்சை புண்டாகிறது. இவ்விடத்தில் போகசாதனமே விஷயமென்படுகின்றது. ஆதலால் தனபுத்திராதிகளையும் கொள்ளவேண்டும்,

1. அவ்விஷய விச்சையினால் புத்தி சஞ்சலமா யிருக்கும். அச்சஞ்சல புத்தியில் ஆத்மசொரூபநந்தத்தின் பிரதிபிம்பம் விளங்குகிறதில்லை.

2. இச்சித்தவிஷயம் கிடைத்தவுடன் ஸூணமாத்திரம் புருஷனது புத்தி ஸ்திரிப்பட்டு அதன் விருத்தி அந்தர்முகமாகின்றது. அந்த அந்தர்முக விருத்தியில் ஆத்மாவின் சொரூபநந்தம் பிரதிபிம்பிக்கிறது.

அந்த ஆத்ம சொரூப ஆநந்தத்தின் பிரதிபிம்பத்தை யறுபவிக்கிற புருஷனுக்கு “எனக்கு விஷயத்தா லாநந்த முண்டாயிற்று” என்று \* பிராந்தி புண்டாகிறது. ஆனால் விஷயத்தி லாநந்தமில்லை.

1. ஒருகால் விஷயத்தி லாநந்த முண்டாகுமாயின், ஒரு விஷயத்தி லாநந்த மடைந்தவனுக்கு மற்றொரு விஷயத்தில் இச்சை புண்டாகும்போதும், முந்திய ஆநந்தம் இருந்துகொண்டே யிருக்கவேண்டும். ஆனால் அதுபவத்தில் அப்படியில்லை. நம்முடைய கிரமப்படி இரண்டாவது விஷயத்தி னிச்சையால் புத்தி சஞ்சலப்படுவதால் அச்சஞ்சல புத்தியில் சொரூபநந்தத்தின் பிரதிபிம்பம் விளங்குகிறதில்லை.

\* ஆத்மசொரூப ஆநந்தத்தின் பிரதிபிம்பத்தை அதுபவித்துப் புருஷனுக்கு விஷயத்தில் ஆநந்தத்தின் பிராந்தி யுண்டாகின்றது. அது, நாய்க்குப் பசையற்ற எலும்பைக் கடித்தத் தனது தாடையிலிருந்து வரும் இரத்தத்தைச் சுவைக்க அவ்வெலும்பிலிருந்து வருவதாகப் பிராந்தியுண்டாவதுபோலவாம்.

2. விஷயத்திலேயே ஆரந்தம் உண்டாகுமாயின், ஒருவனுடைய பிரியமான புத்திரன் அல்லது மிகுந்த பிரியமுள்ள மற்றொருவன் வெகுசாலம் தேசார்த்தம் போயிருந்து வந்தவுடன் அவனைப் பார்த்தவுடனே முதலில் உண்டாகும் ஆரந்தம் எதுவோ அது மறுபடியும் எப்போதும் இருப்பதில்லை. அது மாறாமல் நீடித்திருக்கவேண்டும். ஏனெனின் அந்த ஆரந்தத்துக்குக் காரணமான புருஷன் சம்பந்திலேயே இருக்கிறான். ஆனால் அதுபவத்தில் அப்படி நீடித்திருப்பதில்லை, நம்முடைய கிரமமாகவோ முதலிற்றான் ஆரந்தம் பொருந்துகின்றது; எப்போதும் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஏனெனின் ஒருமுறை புருஷனைக் கண்டவுடன் விருத்தி ஸ்திரபபடுகிறது. மறுபடியும் விருத்தி வேறுவிஷயத்திற் சென்று சஞ்சலப்படுவதால் முந்திய ஆரந்தம் விளங்குகிறதில்லை. ஆதலால் பதார்த்தத்திலாநந்தம் இல்லை.

3. அல்லது விஷயத்தில் ஆரந்தமுளதாயின் சமாதியி லுண்டாகிற \* யோகாநந்தத்தின் விளக்கமுண்டாகலாகாது. ஏனெனின், சமாதியில் ஓர் விஷயசம்பந்தமு மில்லை.

4. † அல்லது விஷயத்திலேயே ஆரந்த முளதாயின் சுழுத்தியி லாநந்தத்தின் பானமுண்டாகலாகாது. ஏனெனின் சுழுத்தியிலும் ஒருவிஷயத்தின் சம்பந்தமுமில்லை. ஆதலால் விஷயத்தி லாநந்தமில்லை. ஆனால் ஆத்ம சொரூபாநந்தம் முழுவதும் விளங்குகிறது. இதனற்றான் “ஆத்மசொரூபாநந்தத்தைக்கொண்டு யாவரும் ஆரந்தரூப முடையவராகின்றனர்” என்று வேதத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

சிஷ்யனே, ஆரந்த சொரூபமே ஆத்மாவென்றறி. விஷய சம்பந்தத்தினால் அது பிரகடமாகிறது. இது இணையிலாத சித்தார்த்தம் அதனை யான் உனக்கு இப்போது சொன்னேன். இதில் உனக்குச் சந்தேகம் உளதாயின் அதை மனதில் வைக்காமல் உனக்குத் தெரிவி. நான் அதற்குத்தரம் சொல்லுகிறேன்.

118. பிரசினம்:—ஞானிக்கு விஷயத்தின் இச்சையும்

அதன் சம்பந்தத்தால் முன்கிரமப்படி சுகத்தின் விளக்கமு முண்டாகிறதா? இல்லையா? எனலும்.

தத்துவநிர்வாண கேட்கலாயினான்.

பகவானே, தாங்கள் முன் விஷயசம்பந்தத்தால் ஆத்மாநந்தத்தினது ஞானத்தின் கிரமத்தை முன் சொன்னீர்கள். அது அஞ்ஞானிக்குச் சொன்னீர்கள்; ஞானிக்குச் சொல்லவில்லை. ஏனெனின் எவன் புத்தி ஆத்ம சொரூபத்தினுடைய விழுக்கையிருக்கின்றதோ, அவனைப்பற்றி நீங்கள் பிரஸ்தாபித்திருக்கிறீர்கள்.

சித்தத்தின் ஏகாகிராதன்மையாகிய யோகத்தினால் வெளிப்படக்கூடிய ஆரந்தம்

† சமாதி நிருஷ்டார்த்தம் சர்வலோகத்தின் அதுபவத்திற்கு விஷயமன்றென்னும் அருளி யுண்டாதலால் வேறு நிருஷ்டார்த்தம் கூறுகின்றார்

கிறீர்கள். இப்படிப்பட்டவன் அஞ்ஞானியே யல்லாமல் ஞானியல்லன். ஆதலால் தாம் இப்போது ஞானிக்கு விஷயத்தில் இச்சையும் விஷயசம்பந்தத்தால் முற்கூறியபடி சுகத்தின் விளக்கமும் உண்டாகின்றனவா? இல்லையா? வென்பதைச் சொல்லியருள்க.

119. உத்தரம்:—இருவகை ஆத்மவிழுகர் உளரெனல்.  
விஷயநந்தம் சொருபநந்தத்தினும் வேறன்றெனல்.  
பரீ குரு சொல்லவற்றார்:—

சிஷ்யனே, நீ மனதையும் காதையும் சாவதானமாக்கிக்கேள்.

முன்னே நாம் எந்த ஆத்மவிழுகளைச் சொன்னோமோ, அவன் அஞ்ஞானியே ஆகான். ஆனால் ஞானியினுடைய புத்தியும் எப்போது வியவகாரத்தில் வந்து விடுகிறதோ, அப்போது அவன் தத்துவத்தை \* மறந்து விடுகிறான். அந்தக்காலத்தில் ஞானியும் ஆத்மவிழுகளே யாகின்றான். ஞானியின் புத்தி எப்போதும் ஆத்மகாரமாயிருக்குமாயின், அவனுக்குப் போஜனாதி வியவகாரஞ் சம்பவியாது. ஆதலால், ஆத்மவிழுக புத்தி இருவருக்கும் பொருந்துகின்றது.

அஞ்ஞானியின் புத்தியோ எப்போதும் ஆத்மவிழுகமா யிருக்கிறது. ஞானியின் புத்தி ஆத்மவிழுக மாகும்போது, விஷயத்தி லிச்சை, விஷயசம்பந்தத்தால் ஆத்மசொருபநந்தத்தின் விளக்கம் என்பவை அஞ்ஞானிக் குண்டாவதுபோல் ஞானிக்கு முண்டாகின்றன. ஆனால் இவ்வளவு பேதமாம்:

\* ஜாக்கிருதாக்காரவிருத்தி யுண்டாகும்போது ஸ்வப்பனாகார விருத்தி யுண்டாகிறதில்லை; ஸ்வப்பனாகாரவிருத்தி யுண்டாகும்போது ஜாக்கிரதாக்காரவிருத்தி யுண்டாகிறதில்லை. அதுபோல ஞானியின் புத்தியும் ஆத்மகார மாகும்போது அநாத்மகாரமாகிறதில்லை; அநாத்மகார மாகும்போது ஆத்மகார மாகிறதில்லை.

ஒரே அந்தக்கரணத்தில் ஒரேகாலத்தில் பின்னவிஷயவடிவ ஸாமானிய விசேஷரூப இரண்டு விருத்திக ளுண்டானாலும், விசேஷரூப இரண்டு விருத்திக ளுண்டாகா. ஆதலால் வேறுவியவகாரத்தில் பொருந்தியுள்ள புருஷன் பெட்டியில் கையை வைத்துக் கொண்டே பணத்தை மறந்துவிடுகிறான்; மீண்டும் வியவகாரம்முடியவே அப்பணத்தின் நினைவு வருகிறது. அதுபோல ஞானியின் புத்தியும் வியவகாரத்தில் விசேஷமாய்ப் பொருந்தி யுள்ளபோது, தத்துவத்தை மறந்து வியவகாரம் முடிந்தவுடன் தத்துவத்தின் நினைவைக் கொள்ளுகிறது.

இதனற்றான் பகவான் பாஷியகாரர் பிரஹ்மசூத்திர பாஷிபத்தில் முதல் அத்தியாயத்தின் முதல் பாதத்தில் “வியவகாரத்தில் ஞானியும் பசுவென்னும் அவிவேகிகளைப்போல வியவகரிக்கிறான்” என்று சொல்லியிருக்கிறார். இதனால் மேல் எழுதியுள்ள பொருள் பொருத்தமுடையதாம்.



1. விஷய சம்பந்தத்தால் விளங்கு மாநந்தம் தன் சொரூபநந்தத்திற்கு வேறன்று? ஆனால் அதன் ஆபாசமே என்று ஞானி அறிகிறான். இதனால் விஷயபோகத்திலும் ஞானிக்குச் \* சமாதி சித்திக்கிறது.

2. அஞ்ஞானியோ தன் சொரூபமே ஆநந்தமென்றறிகிறதில்லை.

3. உண்மையில் இருவருடைய சொரூபமும் ஆநந்தமாம். விஷயத்தில் கேவலம் அஞ்ஞானிக்குப் பிராந்தி யுண்டாகிறது.

120. ஜன்மாதி துக்கங்கள் எவற்றின்கண் உள? எனல்.

சிஷ்யன் கேட்கலாயினான்:—

சுவாமின், “நீ (360-363) பரமாநந்த சொரூப” மென்று தாங்கள் முன் சொன்னதை நான் நன்றாக அறிந்தேன்.

“ஜனன மாணகி சமுசாரூப துக்கம் என்னிடத்தி லில்லாமையால் அதன் நிவிருத்தி பொருந்தா” தென்று தாங்கள் சொன்ன விஷயத்தில் ஒரு சந்தேகமுளது:—ஜன்மாதி துக்கம் என்னிடத்திலேயாயின், எனக்கு வேறாகிய எதனை இச்சம்சாரம் ஆசிரயித்துக்கொண்டிருக்கிறதோ, அதனைத் தாங்கள் தயைசெய்து காட்டவேண்டும். அதைத் தெரிந்துகொள்வதினால்

\* சொல்லப்பட்ட இந்தச் சமாதி எதுவோ அது, தெரிந்து கூடிய திருடனைப்போல விஷயத்தில் தோஷதிரஷ்டிவடிவ விவேகத்தின் விழிப்பினாலும், மித்தியாபுத்திவடிவ திடவைராக்கியமிருத்தலினாலும், பத்தமுத்த மகிபாலனைப்போலசொற்ப்போகத்தினால் சந்தோஷத்தினாலும், கொலை செய்தற்குரிய புருஷனது போகத்தைப்போல பரிணாமத்தில் போகம் துக்கத்திற்கு ஏதுவாமென்பதின் ஞானமுண்டாதலால் திடராகமின்மையினாலும், விஷயாநந்தம் சொரூபநந்தத்தினும் வேறாகாமையினது விளக்கத்தினாலும் (ஆத்மாநந்தத்தின் பிரதிபிம்பத்திற்கு வேறாக விஷயத்தில் முற்றும் ஆநந்தமின்மையினது ஞானத்தினாலும்) சொரூபத்தின் அநுசந்தான வடிவ சமாதியினது குணத்தின் சமத்தன்மையினால் “இந்தப் புருஷன் சிங்கம்” என்பதைப்போல கௌனமாம் (உபசாரமாதிரிமாம்).

அல்லது:—எங்ஙனம்:—பாலர்கள் தமது பாதத்தின் ஹிரலைச் சுவைக்கின்றார்கள். பல்லின்றிய விருத்தபுருஷன் தனது உதமொத்திரத்தைச் சுவைக்கின்றான். அவர்கள் அந்நியவிஷயபோகத்திற்குப் பாகமுடையவர்களல்லர். அங்ஙனமே, ஞானியும் சாஸ்திரத்திற்கு விரோதயின்றிய விஷயபோகத்தைச் செய்கின்றவனாய்ச் சொரூபத்தின் அநுசந்தானத்தினால் இராகமின்மையின் அவனுக்கு விஷயபோகத்தில் சமாதி சொல்லப்படுகின்றது. அது விசேஷத்தோடு கூடியதாயிருத்தலின் மிக்க அதமமான விஷயசமாதியாம். ஆதலால் நாயின் பாதத்திரத்தில் வார்த்தப்பட்ட பாலைப்போல இதன் விஷயம் ஆதரஞ் செய்யத்தக்கதன்று; ஆனால் ஞானிக்கு உபேக்ஷிக்கத்தக்கதாம். கூணிக் விஷயாநந்தமாயிருத்தலாலும், தேகாபிமான வடிவ ஆவரணத்தின் அபாவத்தினாலும் சுத்த சின்மாதிரி வாசனையின் இருப்பினாலும் ஞானியின் மனம் யாண்டுச் செல்லுகின்றதோ, ஆண்டுப் பாதாக்கையோடு கூடிய புருஷனுக்குத் தோலால் மூடப்பட்ட பிருதிவியினைப்போல சமாதியிருக்கிறது. இவ்வந்தம் பாலபோதத்தின் ஒன்பதாவது உபதேசத்தில் பிரமாணத்தோடு எழுதப்பட்டிருக்கிறது. விருப்புள்ளார் ஆண்டுக் காண்க.

அதனிடத்தில் சம்சார துக்கத்தைக் கண்டு என்னிடத்திலில்லையென்று கொள்வேன.

**121. உத்தரம்:—**ஜன்மமுதலிய துக்கம் ஓரிடத்து மில்லையெனல்.

**ஸ்ரீ குரு சொல்லுற்றார்:—**

சிஷ்யனே, என் வார்த்தையைக் கேள். அதுனால் உன் சந்தேகங்களெல்லாம் நிறுத்தியாகும். ஜகத்தின் அத்தியந்தநாசம் உன்னிடத்திலும் என்னிடத்திலும் வேறிடத்திலும் இல்லை.

**122. பிரசினம்:—**துக்கம் ஓரிடத்துமில்லையெனின் பிரத்தியக்ஷமாக என் தோற்றுகின்றது? எனல்.

**தத்துவதிருஷ்டி சொல்லலாயினான்:—**

ஐயனே, ஜன்ம மரண முதலிய சமுசார துக்கம் என்னிடத்திலும் பிறரிடத்திலும் ஓரிடத்திலும் இல்லையெனின், ஏன் பிரத்தியக்ஷமாகிறது? இல்லாத வஸ்து தோற்றது. மலடிமகனும் ஆகாச புஷ்பமும் தோற்றதுபோலச் சமுசாரமு மில்லையாயின் தோற்றலாகாது. ஜன்ம முதலிய சமுசாரம் தோற்றுகின்றது. ஆதலால் “ஜன்மாதி சமுசாரரூப துக்கம் இல்லை” யென்று சொல்லுதல் பொருந்தாது.

**123. உத்தரம்:—**ஆத்மாவை யறியாததினால் தோற்றுதலும் இரஜ்ஜு சர்ப்ப திருஷ்டாந்தமும்.

**ஸ்ரீ குரு சொல்லுற்றார்:—**

ஜன்மாதி ஜகத்துப் பரமார்த்தமாக இல்லையாயினும், ஆத்மாவைப் பிரஹ்ம சொரூபமென்று அறியாததினால் மித்தையாகத் தோற்றுகிறது. எங்ஙனம் சொப்பன பதார்த்தம், ஆகாசத்தில் கருமை, ரஜ்ஜுவிற் சர்ப்பம் என்பன பரமார்த்தமாக இல்லாமலிருந்தும் பொய்யாகத் தோற்றுகின்றனவோ, அங்ஙனமே ஜன்மாதி ஜகத்துப் பரமார்த்தமாக இல்லை; மித்தையாகத் தோற்று கின்றது.

**124. பிரசினம்:—**இரஜ்ஜுவில் சர்ப்பம் எப்படித் தோற்றுகின்றது? எனல்.

**தத்துவதிருஷ்டி கேட்கலாயினான்:—**

ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பம் மித்தையாம். அதுபோல ஆத்மாவில் சமுசார துக்கம் மித்தையாமென்று சொல்லப்பட்டது. ஆண்டுத் திருஷ்டாந்த ஞானமின்றித் தாஷ்டாந்த (சுத்தாந்த) ஞானமுண்டாகாது. ஆதலால் “ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பம் எப்படித் தோற்றுகிறது?” என்பது திருஷ்டாந்தத்தில் பிரசினம் (கேள்வி).

\* ரஜ்ஜுவில் கற்பித சர்ப்பத்திற்கு வியாவகாரிக சத்தையினால் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கிறது. அங்ஙனமே பிரஹ்மத்திற்கு கற்பிதமான ஜகத்திற்குப் பரமார்த்த சத்தையினால் அத்தியந்தாபாவ மிருக்கிறது. அதுவே ஜகத்தின் நித்தியநிவிருத்தியாம்.

## 125. கேள்வியின் அபிப்பிராயம். 125-130.

யாண்டு ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பம், கிளிஞ்சிலில் வெள்ளி முதலியன பிரமமாயிருக்கின்றனவோ; ஆண்டு நான்கு மதங்களைக் கேட்டிருக்கின்றேன்.

1. குனியவாதிகள் அசுத்தியாதி கூறுவர்.
2. கூணிக விஞ்ஞானவாதிகள் ஆத்மக்கியாதி கூறுவர்.
3. நியாயவைசேஷிக மதஸ்தர்கள் அந்நியதாக்கியாதி கூறுவர்.
4. சாங்கியப் பிரபாகரர்கள் அக்கியாதி கூறுவர்.

## 126. 1. அசுத்தியாதி.

ஆண்டுச் குனியவாதியின் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பம் அத்தியந்தம் அசுத்தாக இருக்கிறது. அப்படியே வேறிடத்திலும் அத்தியந்தம் அசுத்தாக இருக்கிறது. இப்படி அத்தியந்தம் அசுத்தாயிருக்கிற சர்ப்பத்தின் பிரதி ரஜ்ஜுவேசத்தில் உண்டாகிறது. இதனை அசுத்தியாதி பென்பர். அத்தியந்தம் அசுத்தாயிருக்கிற சர்ப்பத்தின் கியாதி அதாவது விளக்கமும் \* சொல்லுதலும் அசுத்தியாதி எனப்படும்.

## 127. 2. ஆத்மக்கியாதி.

விஞ்ஞானவாதியின் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—ரஜ்ஜுவிடத்திலும் அப்படியே வேறிடத்திலும் புத்திக்கு வெளியில் ஓரிடத்தும் சர்ப்பமில்லை. சகல பதார்த்தமும் புத்திக்கு வேறாக இல்லை. சகல பதார்த்தங்களின் ஆகாரத்தையும் புத்தியே தரிக்கிறது. அநதப்புத்தி கூணிக விஞ்ஞானரூபமாக இருக்கிறது. கூணிகத்தோறும் உற்பத்தி நாசங்களை யடையும் விஞ்ஞானம் எதுவோ அதுவே (புத்தி) சர்ப்பரூபமாகப் பிரதிபலிக்கிறது. இதற்கு ஆத்மக்கியாதியென்று பெயர். ஆத்மா என்றால் கூணிக விஞ்ஞானரூப புத்தி; அதன் கியாதியென்பது தோற்றமும் † சொல்லுதலுமாம்.

## 128. 3. அந்நியதாக்கியாதி. 128-129.

நையாயிக வைசேஷிகர்களது அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—புற்றுமுதலிய இடங்களில் மெய்யான சர்ப்பம் இருக்கிறது. அது நேத்திரத்தினால் பார்க்கப்படுகிறது. நேத்திரதோஷ பலத்தினால் சர்ப்பம் சமீபத்தில் எதிரில் தோற்றுகிறது. மெய்யான சர்ப்பத்திற்கும் நேத்திரத்திற்கும் மத்தியில் சுவர்முதலிய மறைவுகளிருந்தபோதிலும் தோஷசகித நேத்திரத்தினால் மறைபட்ட சர்ப்பமும் பார்க்கப்படுகிறது.

\* அசுத்தியாதியின் விசேஷக்கூற்றும் கண்டறமும் விருத்திரதாவலியின் பத்தாவது ரத்திற் செய்யப்பட்டிருக்கின்றன; விருத்திப்பிரபாகரத்தின் ஏழாவது பிரகாசத்திலும் செய்யப்பட்டிருக்கின்றன.

† ஆத்மக்கியாதியை விசேஷமாய்க் கூறுதலோடு கண்டித்தல் விருத்திரதாவலியின் பதினோராவது ரத்திலும், அங்ஙனமே விருத்திப்பிரபாகரத்தின் ஏழாவது பிரகாசத்திலும் செய்யப்பட்டிருக்கிறது.

இதிலோர் சங்கை:—

தோஷத்தினால் சாமர்த்தியம் குறைகிறதே யன்றி விருத்தியாகிறதில்லை. ஜடராக்கினியின் ஜீர்ணஞ்செய்யுஞ் சாமர்த்தியம் வாத பித்த கபதோஷங்களால் குறைவதுபோல, நேத்திரத்தின் சாமர்த்தியமும் திமிர (இருள்) முதலிய தோஷங்களால் குறையவேண்டியது. புற்று முதலிய இடங்களிலுள்ள சர்ப்பத்தின் ஞானம் தோஷசுகித நேத்திரத்தா லுண்டாவதாகச் சொல்லப்பட்டது. அங்குச் சுத்த நேத்திரத்திற்கு பிறவிடத்திலுள்ள பொருளின் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாகாது; ஆனால் தோஷசுகித நேத்திரத்திற்கு உண்டாகும். ஆதலால் “தோஷமுள்ள நேத்திரத்துக்குச் சாமர்த்தியம் அதிகமாகிறது” என்று கொள்ளுதலில் ஓர் திருஷ்டாந்தமுமில்லை.

அச்சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின், சிலருக்குப் பித்ததோஷத்தினால் ஓர்விதரோக முண்டாகும்போது நான்கு மடங்குண்டாலும் திருப்தியாகிறதில்லை. பித்ததோஷத்தினால் ஜடராக்கினியின் ஜீர்ணிக்கும் சக்தி அதிகப்படுகிறதுபோல, நேத்திரத்திலும் இருள் முதலிய தோஷங்களால் வேறிடத்தி (மறைவி) விருக்கும் சர்ப்பத்தின் பிரத்தியக்ஷஞ் செய்யத்தக்க சாமர்த்தியம் விருத்தியாகிறது.

இவ்விதத்தால் புற்று முதலிய ஸ்தலங்களில் இருக்கப்பட்ட சர்ப்பம் அந்நியதா அதாவது வேறுபிரகாரமாய் எதிரிலிருக்கிற ரஜ்ஜுவில் கியாதி (தோற்றுதலும், சொல்லுதலும்) ஏதுவோ அது \* அந்நியநாக்கியாதி எனப்படும்.

129. † சிந்தாமணிகாரர் மதம் இதுவாய் —தோஷமுள்ள நேத்திரத்தினால் புற்றிலுள்ள பாம்பு பார்க்கப்படுமாயின், மத்தியிலுள்ள வேறு பதார்த்தங்களும் † பார்க்கப்படவேண்டும். ஆதலால் மறைவிவிருக்கிற பொருள் நேத்திரத்தினால் அறியப்படமாட்டாது. ஆனால் தோஷமுள்ள நேத்திரத்திற்கு ரஜ்ஜுவானது தன் சொரூபமாக விளங்குகிறதில்லை; சர்ப்பரூபமாக விளங்குகிறது. ஆதலால் ரஜ்ஜுவின் அந்நியதா அதாவது வேறுவிதமாய் சர்ப்பரூபமான கியாதி (தோற்றமும் சொல்லுதலும்) அந்நியநாக்கியாதி யெனப்படும்.

\* \* இது பிராணேமதம். இந்த மதத்தில் ஓரிடத்திலிருக்கிற வஸ்து வேறொரு இடத்தில் தோற்றவதே பிராந்தி என்று சொல்லப்படுகிறது. சிந்தார்த்தத்திற் சொல்லிய அர்த்தாத்யாஸ ஞானத்தியாஸரூபப் பிராந்தி இம்மதத்தில் அங்கீகரிக்கப்படவில்லை.

† இது சிந்தாமணியென்னும் நூலிற்குக் கர்த்தாவாகிய நவீன ஸையாயிகர்மதமாம். இம்மதத்தில் ஒருவஸ்து வேறு ரூபமாய்த் தோற்றுவதாகிய ஞானாத்யாசமே பிராந்தி எனப்படுகிறது. இவ்வந்நியநாக்கியாதியின் விசேஷக்கூற்றும் கண்டநமும் விருத்திரத்தாவலியின் பன்னிரண்டாவது ரத்தத்திலும், விருத்திப்பிரபாகரத்தின் ஏழாவது பிரகாசத்திலும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

‡ காசக்கடையில் உள்ள வெள்ளி சுத்திதேசத்தில் விளங்குமாயின், ஆண்டுக் கடையுமே அதில் உள்ள சகலசாமக்கிரியோடு கூடிய வியாபாரியும் தோஷவலியுற்தோற்றுதல்வேண்டும்; அங்ஙனம் தோற்றுகிறதில்லை.

### 130. 4. அக்கியாதியும், முற்கூறிய முன்று மதங்களின் கண்டநமும்.

அக்கியாதிவாதியின் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

1. அசக்கியாதி மதப்படி அசத்தின் தோற்ற முண்டாகும் பகூத்தில், மலடிமகன் முயற்கொம்பு முதலியனவும் தோற்றவேண்டும். அப்படி த்தோற்று மையால் அசக்கியாதிமதம் பொருத்தமுடையதன்று.

2. கூணிகவிஞானவாதியின் மதப்படி கூணிகந்தோறும் மாறும் புத்தி சர்ப்பாகாரத்தைத் தரிக்கும் பகூத்தில் கூணத்துக்குமேல் அசசர்ப்பந் தோற்றலாகாது. ஆனால் அதுபவத்தில் பிரமமுள்ளவரையில் அச்சர்ப்பந் தோற்றுகிறது. ஆதலால் ஆதமக்கியாதி மதம் ஏற்றுக்கொள்ளத்தக்கதன்று.

3. அந்நியதாக்கியாதியின் முதற்கிரமம் சிந்தாமணிகாரமுடைய அந்நிய தாக்கியாதி மதத்தினுற் கண்டிக்கப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் சிந்தாமணி காரர் மதப்படியும் அந்நியதாக்கியாதி மதம் அசங்கதமாம். ஏனெனின் ஞேயாறு சாரமாக ஞானமுண்டாகிறது. “ஞேயம் ரஜ்ஜு, ஞானம் சர்ப்பத்தினது” என்று கூறுதல் முற்றும் விசேஷமாம். ஆதலால் இந்நதக்கிரமம் மதிக்கத்தக்க தாம்:—யாண்டு ரஜ்ஜுவிற் சர்ப்பப்பிரம முளதோ ஆண்டு நேத்திரத்திற்குத் தன் விருத்திவாயிலாக ரஜ்ஜுவுடன் சம்பந்தமுண்டாய், “இது” என ரஜ்ஜு வின் சாமானிய ஞானமுண்டாகிறது. சர்ப்பத்தின் ஸ்மரணையு முண்டாகிறது. “இது சர்ப்பம்” என்பதில் இரண்டு ஞானங்களுள்:—

1. “இது” என்னும் அம்சமோ ரஜ்ஜுவின் சாமானியப் பிரத்தியக்ஷ ஞானமாம்.

2. “சர்ப்பம் இருக்கிறது” என்பது சர்ப்பத்தின் ஸ்மருதி ரூப ஞான மாம்.

இவ்விதத்தால் “இது சர்ப்பம்” என்பதில் இரண்டு ஞானங்களுள். ஆனால் பிரமாதாவின் பயதோஷமும் பிரமாணத்தின் இருள் தோஷமுமாகிய இவைகளின் பலத்தினால் “எனக்கு இரண்டு ஞானங்களு முண்டாயிருக்கின் றன்” என்று புருஷனுக்கு விவேகமுண்டாகிறதில்லை. “இது” எனும் அம்ச மான ரஜ்ஜுவின் சாமானியஞானம் யதார்த்தமாம். முன்பார்த்த சர்ப்பத் தின் ஸ்மரணரூபஞானமு முண்மையேயாம் என்றாலும், “என்னக்கிரண்டு ஞானங்க ஞண்டாயின, அவைகளில் ரஜ்ஜுவின் சாமானியப் பிரத்தியக்ஷ ஞான மொன்று; சர்ப்பத்தின் ஸ்மரணரூபஞான மொன்று” என்னும் விவேகமுண்டாகிறதில்லை. இவ்விரண்டு ஞானங்களின் அவிவேகத்துக்குச் சாங்கியப்பிரபாகர மதத்தில் பிரமமென்பர். பிரமமுண்டாகிற இடங்களி லெல்லாம் இப்படியே அறியவேண்டும்.

“இந்தக் கிரமமாக ரஜ்ஜு முதலியவற்றில் சர்ப்பாதிப் பிரமமுண்டாகு மிடத்தில் நான்குமதங்களைக் கேட்டிருக்கிறேன். அவற்றில் உத்தமமான

தைச் சொன்னால் நான் அதைக் கொள்ளுகிறேன்” என்பது சிஷ்யனது பிரசினம்.

124-130 பிரசங்கங்களிலுள்ள பிரசினத்தின் உத்தரம் 131 - 146.

131. அக்கியாதிமதகண்டனம் 131-132.

குரு சொல்லுவற்றார்.

சிஷ்யனே, அந்த நான்கு மதங்களுக்கும் வேறுபட்ட பிரமஸ்தலத்தில் அநீர் வசனீயக்கியாதி யென்னும் ஐந்தாவது மதம் ஒன்றுண்டு. அசத்கியாதி, ஆத்மக் கியாதி, அந்ரியதாக்கியாதி, அக்கியாதியென்னும் \* நான்கு மதங்களும் யுக்தி யில்லாதனவாம்.

எங்கனம் பின்பின் மதநிரூபணத்தில் முன் முன்றுமதங்களும் அசங்கத மெனப்பட்டனவோ, அங்ஙனமே அக்கியாதிமதமும் அசங்கதமாம். ஏனெனின், “இது சர்ப்பம்” என்னும் ஞானத்தில்,

1. முதலில் “இது” என்னும் அம்சமோ இரஜ்ஜுவின் சாமானியமாகிய பிரத்தியக்ஷமாம்,

2. “சர்ப்பம்” என்பது முன்பார்த்த சர்ப்பத்தின் ஸ்மரணரூபஞானம்.

இது அக்கியாதிவாதியின் மதமாம். ஆண்டு முன்பார்த்த சர்ப்பத்தின் ஸ்ம ரணையினையே அங்கீகரித்து, எதிரிலிருக்கும் ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பஞானத்தை அங் கீகரியாவிடின, எதிரிலிருக்கும் ரஜ்ஜுவைக்கண்டு புருஷன் பயப்பட்டு ஓடு கிறான். அந்தப் பயமும் ஓடுதலும் முண்டாகலாகாது. ஆதலால் எதிரிலிருக்கும் ரஜ்ஜுவிற்குள் சர்ப்பம் தோற்றுவித்து; முன்பார்த்த சர்ப்பத்தின் ஸ்மரண முண்டாகுதலில்லை.

132. அல்லது,

ரஜ்ஜுவின் விசேஷவடிவமான யதார்த்தஞானமுண்டானபிறகு, “என க்கு ரஜ்ஜுவினிடத்தில் மித்தியாசர்ப்பம் தோற்றியது” என்று புருஷனுக்

\* மேற்சொல்லிய நான்கு மதங்களன்றிச் சத்கியாதி என்று பூர்வபுகளின் ஐந் தாவது மதமொன்றுண்டு. அம்மதப்படிச் சுத்தியின் அவயவங்களோடு இரஜதத்தி னவயவமும் எப்போது மிருக்கின்றது. சுத்தியின் அவயவம் சத்தியமாயிருப்பதுபோல இரஜ தத்தின் அவயவமும் சத்தியமாம்; மித்தையன்று. தோஷத்தோடுகூடிய நேத்திர சம்பந் தத்தால் சித்தாந்தத்தில் அவித்தையில் பரிணாமமாக அநிர்வசனீய ரஜதம் உண்டாவது போல, தோஷத்தோடுகூடிய நேத்திர சம்பந்தத்தால் இரஜதாவயவத்தினின்று சத்திய ரஜதமும் உண்டாகின்றது. சித்தாந்தத்தில் அதிஷ்டான ஞானத்தால் அநிர்வசனீய ரஜதம் நிரூபத்தியாவதுபோல, சுத்திஞானத்தால் சத்திய ரஜதமும் தனது அவயவத் திற் றெம்மசமாகிறது. இம்மதமும் தன்னத்தக்கது. ஏனெனின், சுத்தி ரஜத நிரூஷ்டார் தத்தினால் பிரபஞ்சம் மித்தை என்னும் அநுயிதி உண்டாகின்றது. சத்கியாதி வாதத் தில் சுத்தியில் இரஜதம் சத்தியமாம். இதைத் திருஷ்டாந்தமாக வைத்துக்கொண்டு பிரபஞ்சத்தில் மித்தியாத்துவசித்தி பெறுவது முடியாது. இன்னும் இந்தமதத்தில் அநேக தோஷங்களுள். கண்டிக்கும் யுக்திகள் கடினமாகையால் இவ்வு எழுதப்படவில்லை.

குண்டாகும் பாதத்தினாலும் ரஜ்ஜுவின்னிடத்திலேயே சர்ப்பம் பிரதிபிபாதி  
றது; முன்பார்த்த சர்ப்பத்தின் ஸ்மிருதியுண்டாகுதில்லை.

2. இது “சர்ப்பம்” என்னுமிடத்தில் ஒரேஞான முண்டாகிறது; இர  
ண்டுஞானங்க ளுண்டாகுதில்லை.

3. ஒரேகாலத்தில் அந்தக்காணத்தில் ஸ்மாணரூப ஞானமும் பிரத்தி  
யக்ஷரூப ஞானமும் உண்டாகமாட்டா.

ஆதலால் \* அக்கியாதிமதழும் ழற்றும் அசங்கதமாம். இந்நான்கு மதங்க  
ளின் லக்ஷணங்களும் கண்டனமும் விவரணம், ஸ்வாராஜ்யசித்தி முதலிய கிர  
தங்களில் விஸ்தாரமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. யுத்திகள் கடினமா  
யிருத்தலால் ஜிஞ்ஞாஸுவக்குச் சுருக்கமாக அவற்றின் தன்மைமாதிரியும்  
சொல்லப்பட்டது; விரிவாயெழுதப்படவில்லை.

133. 5. சித்தாந்தத்திலுள்ள அறிவசனீயக்கியாதியின் தன்மை.

சித்தாந்தத்தில் அறிவசனீயக்கியாதியுளது. அதன்றன்மை இதுவாம்:--  
அந்தக்காணத்தின் விருத்தி நேத்திராவாயிலாக வெளிப்பட்டு விஷயசமான  
காரமாகிறது. அதனால் விஷயத்தின் ஆவரணம் நீங்கி விஷயந் தோற்றுகிறது.  
அதற்குச் (சூரியாதி)ப் பிரகாசமும் சாதகமாயிருக்கிறது; பிரகாசபின்பிப்  
பதார்த்தம் விளங்குகுதில்லை.

யாண்டு ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பப்பிரம முண்டாகின்றதோ, ஆண்டு அந்தக்கா  
ணத்தின் விருத்தி நேத்திராவாயிலாக வெளிப்படுகின்றது; ரஜ்ஜுவுடன் அதன்  
சம்பந்தமு முண்டாகிறது. ஆனால் † இருள்முதலிய தோஷங்கள் பிரதி

\* இதனை விசேஷமாகக் கூறுதலும் கண்டித்தலும் விருத்திரதாவலியின்பதின்  
மூன்றாவது பத்தத்திலும் விருத்திப்பிரபாகரத்தின் ஏழாவது பிரகாசத்திலும் செய்யப்  
பட்டுன.

† இருள் சப்தத்தால் மந்தாந்தகாரமும் கொன்னத்தக்கது. ஏனெனின் தோஷ  
யின்றிய கண்ணுடையவனுக்கு நல்ல வெளிச்சத்தில் ரஜ்ஜுமுதலிய அதிஷ்டானத்  
தினது விசேஷரூபத்தின் அஞ்ஞானம் உண்டாகுதில்லை.

காடாந்தகாரத்தில் அதிஷ்டானத்தின் சாமானியவடிவமான “இதந்தை” யின் ஞான  
முண்டாகுதில்லை. அதிஷ்டானத்தின் சாமானியரூப ஞானமின்றியும் விசேஷரூப அஞ்  
ஞானமின்றியும் அத்தியாஸ முண்டாகுதில்லையென்னும் வார்த்தை முன் இரண்டா  
வது தரங்கத்தில் அத்தியாசத்தின் பிரசங்கத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. மந்தாந்தகா  
ரத்தில் விசேஷரூபத்தின் அஞ்ஞானமும் சாமானியரூபத்தின் ஞானமுமாகிய இரண்டும்  
பொருந்துகின்றன. ஆதலால் நேத்திரத்தினது விஷயத்தின்கணுள்ள அத்தியாஸத்தில்  
மந்தாந்த காரத்தின் அபேகை யிருத்தலின் அதுவும் கொள்ளப்படும். நேத்திரத்தின்  
மந்தத்தன்மை வடிவ திமிர்தோஷமும் கொள்ளப்படும். இரண்டில் ஒன்றுளதாயின் அப்  
போது பிரமமுண்டாம். முதலிய என்னும் சொல்லால் காமாஸமுதலிய நேத்திரத்தின்  
ரோகங்களும் கொள்ளப்படும்.

பந்தகமா யிருக்கின்றன. ஆதலால் விருத்தியின் சொரூபம் ரஜ்ஜுவின் சமாஞ காரமாகிறதில்லை. அதனால் ரஜ்ஜுவின் ஆவரணம் நாகமாகிறதில்லை.

இவ்விதத்தால் ஆவரண பங்கத்தின்பொருட்டு விருத்தியின் சம்பந்த முண்டாகியும், எப்போது ரஜ்ஜுவின் ஆவரணம் பங்கமாகிறதில்லையோ, அப் போது ரஜ்ஜு சேதனத்திலுள்ள அவித்தையில் கேஷாப (கலக்க) முண்டாய் அவ்வவித்தை சர்ப்பாகார பரிணாமத்தை யடைகிறது.

1. அந்த அவித்தையின் காரியமான சர்ப்பம் சத்தாயிருக்குமாயின், அது ரஜ்ஜுஞானத்தினால் பாதமாகாது; ஆனால் பாதமாகிறது. ஆதலால் சர்ப்பம் சத்தன்று.

2. அச்சர்ப்பம் அசத்தாமாயின் மலடிமகன்போலத் தோற்றாது; ஆனால் அதுபவத்தில் தோற்றுகிறது. ஆதலால் அது அசத்துமன்று.

ஆனால் சதசத்துக்கு விலக்ஷணமான \* அநிர்வசனீயமாம். கிளிஞ்சில் முதலியவைகளில் வெள்ளி முதலியவைகளும் இவ்வாறு அநிர்வசனீயமாய் உற்பத்திபாடுகின்றன. இந்த அநிர்வசனீயத்தின் கியாதி அதாவது பிரதிதியும் சொல்லுதலும் அநிர்வசனீயக்கியாதி எனப்படும்.

**134. பிரமஸ்தலத்தில் அந்தக்கரணத்திற்குப் பின்னமான அவித்தையின் பரிணாமமாகிய சர்ப்பாதி விஷயங்களும் அவற்றின் ஞானமும் ஒரே சமயத்தில் உற்பத்தியாய் ஒடுங்குகின்றன; அவை சாக்ஷிபாவியமாமெனல்.**

எங்ஙனம் சர்ப்பம் அவித்தையின் பரிணாமமோ, எங்ஙனமோ அதன்ஞான ரூபவிருத்தியும் அவித்தையின் பரிணாமமேயாம்; அந்தக்கரணத்தின் பரிணாம மன்று. ஏனெனின், ரஜ்ஜுஞானத்தால் சர்ப்பம் பாதிக்கப்படுவதுபோல அதன் ஞானமும் பாதிக்கப்படுகிறது. அந்தக்கரணத்தின் ஞானமாயின் பாத மாகலாகாது. ஆதலால் சர்ப்பம்போலச் சர்ப்பஞானமும் அவித்தியாகாரிய மாய்ச் சத்து அசத்துகளுக்கு விலக்ஷணமான அநிர்வசனீயமா யிருக்கிறது. ஆனால்,

\* சத்தின் விலக்ஷணம் அசத்து; அதனை அசத்துக்கு விலக்ஷணம் என்று சொல் லுதல் விருத்தம். அசத்துக்கு விலக்ஷணம் சத்து; அதனைச் சத்தின் விலக்ஷணமென்று சொல்லுதல் விருத்தம். சதசத்துக்கு வேறான மூன்றாவது பதார்த்த மில்லாமையினால் அநிர்வசனீய சப்தத்தினது அர்த்தத்தின் உணர்ச்சியே யில்லையென்னும் சங்கைக்கு,

இது சமாதானம்:—1. மூன்று காலத்திலும் பாதிக்கப்படாது சத்தெனப்படும். அதற்கு விலக்ஷண மென்பதனால் பாதிக்கத்தக்கதென்று ஏற்படுகிறது.

2. ஸ்வரூபமில்லாத மலடிமகன் முதலியவை அசத்தெனப்படும். அதற்கு விலக்ஷண மென்பதனால் ஸ்வரூபமுடையதென்று ஏற்படுகிறது.



1. சரீர்ப்பம் ரஜ்ஜு உபஹித சேதனத்திலிருக்கும் தமோகுணப் பிரதான அவித்தை யம்சத்தின் பரிணாமமாம்.

2. விருத்திஞானம் சாக்ஷி சேதனத்திலிருக்கும் அவித்தையினது சத்துவ குணத்தின் பரிணாமமாம்.

எந்தச் சமயத்தில் ரஜ்ஜு-சேதனத்தின் அவித்தை சரீர்ப்பாகாரமாய்ப் பரிணமிக்கிறதோ, அதே சமயத்தில் சாக்ஷியை ஆசிரயித்த அவித்தை ஞான காரமாய்ப் பரிணமிக்கிறது. ஏனெனின், எந்த நிமித்தத்தினால் ரஜ்ஜு உப ஹித சேதனத்தை யாசிரயித்த அவித்தையில் \* கேஷாப (கலக்க) முண்டா யிற்றோ, அதே நிமித்தத்தினால் சாக்ஷியை யாசிரயித்த அவித்தியாம்சத்திலும் கலக்கமுண்டாகிறது. ஆதலால் பிரமஸ்தலத்தில் சரீர்ப்பாதி விஷயங்களும் அவற் றின் ஞானமும் ஒரேசமயத்தி லுண்டாகின்றன; ரஜ்ஜு முதலிய அகிஷ்டா னங்களின் ஞானத்தினால் ஒரேசமயத்தில் லயமாகின்றன. இவ்வாற்றால்,

1. சரீர்ப்பாதிப் பிரமத்தில்,

(1) வெளியிலிருக்கும் அவித்தியாம்சம் சரீர்ப்பாதி விஷயங்களுக்கு உபா தானகாரணமாம்.

(2) சாக்ஷி சேதனத்தை யாசிரயித்து உள்ளேயிருக்கும் அவித்தியாம் சம் சரீர்ப்பாதி விஷயங்களின் ஞானவடிவ விருத்திக்கு உபாதானகாரணமாம்.

2. சொப்பனத்திலோ,

(1) சாக்ஷியை யாசிரயித்த அவித்தையின் தமோகுணம்சமே விஷய ரூப பரிணமத்தை யடைகின்றது.

(2) அந்த அவித்தையிலுள்ள சத்துவகுணம்சம் ஞானரூபபரிணமத்தை அடைகின்றது.

ஆதலால் சொப்பனத்தில் உள்ளேயிருக்கும் அவித்தையே விஷயத்திற் கும் ஞானத்திற்கும் உபாதான காரணமாம்.

இக்காரணத்தினால் வெளியேயிருக்கும் ரஜ்ஜு-சரீர்ப்பாதிங்களும், உள்ளே யிருக்கும் சொப்பனபதார்த்தங்களும் சாக்ஷிபாஸிய மெனப்படுகின்றன. அவித்தையின் விருத்திவாயிலாக எதனைச் சாக்ஷி பிரகாசிக்கிறதோ அது சாக்ஷிபாஸிய மெனப்படும்.

**135.** ரஜ்ஜுவில் சரீர்ப்பமும் அதன் ஞானமும் அவித்தையின் பரிணாமமும் சேதனத்தின் விவர்த்தமுமாம்.

ரஜ்ஜு முதலியவற்றில் அநிர்வசனீய சரீர்ப்பாதிங்களும் அவற்றின் ஞான மும் பிரமமென்றும் அக்தியாஸமென்றும் சொல்லப்படும். அந்தப் பிரமம் அவித்தையின் பரிணாமமும் சேதனத்தின் விவர்த்தமுமாம்.

ஆதலால் பாதிக்கத்தக்க ஸ்வரூபமுடையது அநிர்வசனீய பதார்த்தமாம்; அங்ஙன மே பிரபஞ்சமும் இரஜ்ஜு சரீர்ப்பாதிங்களும். அவற்றின் உபலப்தியென்னும் பிரதிதி வேதாந்த கிபுண பண்டிதர்களுக்கு குண்டாகின்றது.

\* உபாதானம் காரியாயி (காரியத்திற் கெதிர்) முஹாகுதல் கேஷாபம் எனப்படும்.

1. உபாதானகாரணத்துக்குச் சமான சுபாவமுடைய வேற்றுச்சொரு பம் பரிணாமமெனப்படும்.

2. அதிஷ்டானத்திற்கு விபரீதமான சுபாவமுடைய வேற்றுச்சொரு பம் விவரீதமெனப்படும்.

1. உபாதானகாரணம் அவித்தை. அது அநிர்வசனீயம். அப்படியே ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பமும் அதன் ஞானமும் அநிர்வசனீயமா யிருக்கின்றன. ஆகையால் ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பமும் அதன் ஞானமும் அவித்தையின் சமான சுபாவமுடைய வேற்றுச்சொருபம் அதாவது அவித்தையின் வேறுவிதமான வடிவம். அவை அவித்தையின் பரிணாமமாம்.

2. அங்ஙனமே ரஜ்ஜு அவச்சின்ன அதிஷ்டான சேதனம் சக்ஞபமாக இருக்கிறது. சர்ப்பமும் அதன் ஞானமும் சத்துக்கு விலகாநாமாயிருக்கின்றன. ஆதலால் ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பமும் அதன் ஞானமும் அதிஷ்டான சேதனத்திற்கு விபரீத சுபாவமுடைய சேதனத்தின் வேறுவிதமான வடிவமாம்.

136. ரஜ்ஜு அந்தக்கரணங்களின் உபஹித சேதனம்

அதிஷ்டானமாம்; ரஜ்ஜுவன்றெனல்.

சர்ப்பமும் அதன் ஞானமும் ரஜ்ஜு

ஞானத்தால் நிவிருத்தியாதல்.

1. மித்தியா சர்ப்பத்துக்கு அதிஷ்டானம் ரஜ்ஜு உபஹித சேதனமாம்; ரஜ்ஜுவன்று. ஏனெனின், சர்ப்பம்போல ரஜ்ஜுவும் கற்பிதமாயிருக்கிறது. ஒரு கற்பிதவஸ்து வேறோர் கற்பித வஸ்துவிற்கு அதிஷ்டானமாகாது. ஆதலால் ரஜ்ஜு உபஹித சேதனமே அதிஷ்டானமாம்; ரஜ்ஜுவன்று.

ரஜ்ஜு விசிஷ்டசேதனத்தை அதிஷ்டானமெனினும் ரஜ்ஜு, சேதனம் என்னும் இரண்டும் அதிஷ்டானமாகும். ஆண்டு ரஜ்ஜு பாகத்தில் அதிஷ்டானத்தன்மை பாதிதமாம், ஆதலால் ரஜ்ஜு உபஹித சேதனமே அதிஷ்டானமாம்; ரஜ்ஜு விசிஷ்டசேதனமன்று.

2. அங்ஙனமே சர்ப்பஞானத்துக்குச் சாக்ஷிசேதனம் அதிஷ்டானமாம்.

இவ்வாறு பிரமஸ்தானத்தில் விஷயத்திற்கும் அதன் ஞானத்திற்கும் உபாதி பேதத்தால் அதிஷ்டானம் வேறுபடுகிறது; ஒன்றாக இருக்கிறதில்லை.

1. விசேஷவடிவமாக ரஜ்ஜுவின் அறியாமையே, அவித்தையிற் கலக்க வாயிலாக இரண்டன் உற்பத்தியிலும் நிமித்தமாம்.

2. அங்ஙனமே இரஜ்ஜுவின் ஞானம் இரண்டன் நிவிருத்தியிலும் நிமித்தமெனப்பட்டிருக்கின்றது.

### 137. இதற் சங்கை:—ரஜ்ஜுவின் ஞானத்தால் சர்ப்பத்தின் நிவிருத்தி பொருந்தாதெனல்.

இவ்வாறு சங்கை யுண்டாகின்றது:—ரஜ்ஜு ஞானத்தால் சர்ப்பத்தின் நிவிருத்தி பொருந்தாது. ஏனெனின், “மித்தியாவஸ்துவிற்கு எது அகிஷ்டானமோ, அந்த அகிஷ்டானத்தின் ஞானத்தினால் மித்தை நிவிருத்தியாகுமென்பது அத்துவைதவாதத்தின் சித்தாந்தம்.” மித்தியாசர்ப்பத்திற்கு அகிஷ்டானம் ரஜ்ஜு உபஹித சேதனமாம்; ரஜ்ஜுவன்று. ஆதலால் ரஜ்ஜு ஞானத்தால் சர்ப்பம் நிவிருத்தியாகாது.

### 138. இதற்குச் சமர்தானம்:—ரஜ்ஜுவின் ஞானமே சர்ப்பத்தினது அகிஷ்டானத்தின் ஞானமாம்.

இது சமர்தானமாம்:—“ரஜ்ஜு முதலிய ஜடபதார்த்தங்களின் ஞானம் அந்தக்கரணத்தின் விருத்திரூபமாயின், ஆண்டு ஆவரணபங்கம் விருத்தியின் பிரயோஜனமாம். அந்த ஆவரணம் அஞ்ஞானத்தின் சக்தியாம். ஆதலால் ஆவரணம் ஜடத்தின் ஆசிரிதமன்று; ஆனால் ஜடத்துக்கு அகிஷ்டானமான சேதனத்தின் ஆசிரிதமாம். ஆதலால்,

1. ரஜ்ஜு சமான ஆகாரத்தையடைந்த அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியினால் ரஜ்ஜு அவச்சின்ன சேதனத்தின் ஆவரணமே பங்கமாகிறது.
2. விருத்தியிலுள்ள சிதாபாசனம் ரஜ்ஜுவின் பிரகாசமுண்டாகிறது.
3. சேதனம் சுயம்பிரகாசமாயிருக்கிறது. அதில் ஆபாசனது உபயோகமில்லை.

இந்த விஷயம் முழுவதும் மேல் இத்தாங்கத்தில் (187-வது பிரசங்கத்தில்) சொல்லப்படும்.

இவ்வாற்றால்,

1. சிதாபாசனுடன் கூடிய அந்தக்கரணத்தின் விருத்திரூப ஞானத்திலுள்ள விருத்திபாகத்திற்கு ஆவரணபங்கரூபபலம் சேதனத்திலுண்டாகிறது.
2. சிதாபாஸபாகத்திற்குப் பிரகாசவடிவ பலம் ரஜ்ஜுவிலுண்டாகிறது.

ஆதலால் விருத்திஞானத்திற்குக் கேவலம் ஜடமான ரஜ்ஜு விஷயமாகிறதில்லை. ஆனால் அகிஷ்டான சேதனத்துடன் கூடிய ரஜ்ஜு ஆபாசனுடன் கூடிய விருத்திக்கு விஷயமாகிறது. இக்காரணத்தால் சித்தாந்தக் கிரந்தத்தில் “அந்தக்கரணஜந்நிவிருத்திஞானம் பிரஹ்ம முழுவதிலையும் விஷயஞ்செய்கிறது” என்றொழுதப்பட்டிருக்கிறது.

இந்தப்பிரகாரமாக ரஜ்ஜு ஞானத்தால் ஆவரணமின்றியதாய்ச் சர்ப்பத்தின் அகிஷ்டானமான ரஜ்ஜு அவச்சின்னசேதனமும் தன் பிரகாசத்தி

ஞல் விளங்குகிறது. ஆதலால் ரஜ்ஜுவின் ஞானமே சர்ப்பத்தின் அதிஷ்டான ஞானமாம். அதனால் ரஜ்ஜுஞானத்தால் சர்ப்பம் நிவிருத்தியாகும்.

### 139. சங்கை:—ரஜ்ஜுஞானத்தால் சர்ப்பஞானத்தின் நிவிருத்தி பொருந்தாமை.

வேறு சங்கை:—இவ்வாற்றால் மேற்சொல்லியபடி ரஜ்ஜுஞானத்தினால் சர்ப்பம் நிவிருத்தியானாலும் சர்ப்பஞானம் நிவிருத்தியாகாது. ஏனெனின் சர்ப்பத்திற்கு அதிஷ்டானம் ரஜ்ஜு அவச்சின்ன சேதனமாம்; சர்ப்பஞானத்துக்கு அதிஷ்டானம் சாக்ஷிசேதனமாம். முன்சொன்னபடி ரஜ்ஜுஞானத்தால் ரஜ்ஜு அவச்சின்னசேதனமே விளங்குகிறது; சாக்ஷிசேதனம் விளங்குகிறதில்லை. ஆதலால் ரஜ்ஜு ஞானமுண்டானாலும் சர்ப்பஞானத்துக்கு அதிஷ்டானமான சாக்ஷிசேதனம் அறியப்படாததாயிருக்கிறது. அறியப்படாத அதிஷ்டானத்தில் கற்பிதத்தின் நிவிருத்தியாகிறதில்லை. அறியப்பட்ட அதிஷ்டானத்திற்குள் கற்பிதத்தின் நிவிருத்தியுண்டாகின்றது. ஆகையால் ரஜ்ஜு ஞானத்தால் சர்ப்பஞானத்தின் நிவிருத்தி பொருந்தாது.

### 140. அதன் சமாதானம்:—சர்ப்பத்தின் இன்மையால் சர்ப்பஞானம் நிவிருத்தியாதல் 140-143.

சமாதானம் இதுவாம்:—ஞானம் விஷயத்தின் அதிநமாயிருக்கிறது. விஷயமாகிய சர்ப்பம் நிவிருத்தியாகவே சர்ப்பஞானம் விஷயமின்மையால் தானே நிவிருத்தியாகிறது.

141. சங்கை:—அதிஷ்டானஞானமின்றிக் கற்பிதம் நிவிருத்தியாகிறதில்லை. சர்ப்பத்தின் ஞானமும் கற்பிதம்; அதன் அதிஷ்டானம் சாக்ஷிசேதனம்; அதன் ஞானமின்றிக் கற்பித சர்ப்பத்தின் ஞானம் நிவிருத்தியாதல் பொருந்தாது என்று கூறின்,

### 142. அதன் சமாதானம் இதுவாம்:—நிவிருத்தி இருவகையாம்.

1. ஒன்று \* அத்தியந்தநிவிருத்தி;
2. மற்றொன்று காரணத்தில் லயமாகுதல்.

காரணத்துடன் காரியமும் நிவிருத்தியாகுதல் அத்தியந்தநிவிருத்தியெனப்படும்.

எல்லாக் கற்பிதவஸ்துக்களுக்கும் காரணம் அதிஷ்டானத்தை ஆசிரயித்துக்கொண்டிருக்கும் அஞ்ஞானமாம்.

1. அதிஷ்டான ஞானத்தினாலேயே அஞ்ஞானத்தோடு கற்பிதகாரியங்களின் நிவிருத்தியுண்டாகின்றது.

\* வஸ்திரம் தனக்குக் காரணமான தூலுடன் எரிந்துபோகுதல் அத்தியந்த நிவிருத்தி. கடம் உடைந்து மண்ணுப்போகுதல் மற்றொருவித லயரூபநிவிருத்தி.

2. ஆனால் காரணத்தில் லயமாகும் நிவிருத்தி அதிஷ்டான ஞானமின்றியும் உண்டாகும்.

சமுத்தியிலும் பிரளயத்திலும் சகல பதார்த்தங்களும் அதிஷ்டான ஞானமின்றி அஞ்ஞானத்தில் லயமடைகின்றன. அங்குச் சர்வபதார்த்தங்களின் லயத்துக்குக் காரணம் போகத்திற்கு எதிர்முகமாகும் கர்மத்தின் அபாவமாம். அங்ஙனமே அதிஷ்டான சாக்ஷியின் ஞானமின்றியே சர்ப்பஞானம் நிவிருத்தியாகிறது. அங்குச் சர்ப்பஞானத்துக்கு விஷயமான சர்ப்பத்தின் அபாவமே சர்ப்பஞானத்தின் நிவிருத்திக்குக் காரணமாகிறது.

இவ்வாறு ரஜ்ஜுஞானத்தால் சர்ப்பத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாகின்றது. சர்ப்பஞானத்துக்கு விஷயமான சர்ப்பத்தின் அபாவத்தால் சர்ப்பஞானத்தின் லயமுண்டாகின்றது.

### 143. இரஜ்ஜு ஞானசமயத்தில் சாக்ஷியின் விளக்கமுண்டாகின்றது.

அல்லது, சர்ப்பமும் அதன் ஞானமுமாகிய இரண்டும் ரஜ்ஜுஞானத்தினாலேயே நிவிருத்தியாகின்றன. ஏனெனின், ரஜ்ஜுவின் பிரத்தியக்ஷஞானமுண்டாகும்போது அந்தக்காரணத்தின் விருத்தி நேத்திரவாயிலாக வெளிப்பட்டு ரஜ்ஜுதேசத்தை யடைந்து அதன் சமானாகாமாகின்றது. ஆதலால் ரஜ்ஜுவின் பிரத்தியக்ஷசமயத்தில் விருத்தியுபகிதசேதனமும் ரஜ்ஜுஉபஹிதசேதனமுமாகிய இரண்டும் ஒன்றாகின்றன, அவற்றிற்குப் பேதமிருப்பதில்லை. இதில் இது ஏதுவாம்:—சேதனத்துக்குச் சொரூபமாகவோ பேதம் ஓரிடத்துமில்லை. ஆனால் உபாதிபேதத்தால் சேதனத்திற்குப் பேதமுண்டாகிறது. விருத்தியுபஹித சேதனத்தையும் ரஜ்ஜு உபஹித சேதனத்தையும் பேதிக்கும் உபாதிகள் விருத்தியும் ரஜ்ஜுவுமாம்.

1. அந்த விருத்தியும் ரஜ்ஜுவும் வேறுவேறிடங்களி் விருக்கும்போது உபாதிபுடைய சேதனங்கட்குப் பேதமுண்டாகிறது.

2. இரண்டு உபாதிகளும் ஓரிடத்தி் விருக்கும்போது உபஹித சேதனங்கட்கும் பேதம் சம்பவிக்ஷிதநிலை.

இது வேதார்த்தபரிபாஷைமுதலிய கிரந்தங்களில் எழுதப்பட்டிருக்கிறது.

1. வெவ்வேறிடங்களி்விருக்கும் உபாதிகளினாலேயே உபஹிதசேதனத்துக்குப் பேதமுண்டாகிறது.

2. ஒரே இடத்தில் இரண்டு உபாதிகளு மிருக்கும்போதும் இரண்டு உபாதிகளா உபஹிதமான சேதனமும் ஒன்றேயாம்.

இவ்வாறு ரஜ்ஜுவின் பிரத்தியக்ஷஞான சமயத்தில் ரஜ்ஜு உபஹிதசேதனமும் விருத்தியுபஹிதசேதனமும் ஒன்றாயிருக்கின்றன. அங்குச் சாக்ஷிசேதனமே விருத்தியுபஹித சேதனமாம். ஏனெனின், அந்தக்காரணத்திலும் அதன்

விருத்தியிலுமுள்ளதாய் அவற்றைப் பிரகாசிப்பிக்கும் சேதனமாத்மியம் சாக்ஷி யெனப்படும். இவ்விதமாக ரஜ்ஜுவின் பிரத்தியக்ஷஞானசமயத்தில் சாக்ஷி சேதனத்திற்கும் ரஜ்ஜு உபஹித சேதனத்திற்கும் அபேதமுண்டாகின்றது.

1. ரஜ்ஜு உபஹித சேதனம் ரஜ்ஜுஞானத்தால் விளங்குகிறது.

2. ரஜ்ஜு உபஹித சேதனத்திற்கு வேறுகாத சாக்ஷிசேதனமும் ரஜ்ஜு ஞானத்தால் விளங்குகிறது. இவ்வாறு ரஜ்ஜுஞானசமயத்தில் அதிஷ்டான சாக்ஷியின் விளக்கமிருத்தலால் கற்பித சர்ப்பஞானத்தின் நிவிருத்தி சம்ப விக்கின்றது.

#### 144. சகலத் திரிபுடிகளின் ஞானத்தில் சாக்ஷியின் ஞான முண்டாமெனல்.

அல்லது, கூடஸ்ததிபிகையில் வித்தியாரண்ய ஸ்வாமிகள் இது கூறியிருக்கின்றனர்:—

1. “ஆபாஸ ஸஹித அந்தக்காணத்தின் விருத்தி இந்திரியவாயிலாக வெளிபிற் சென்று கடாதி விஷபங்களைப் பிரகாசிக்கின்றது.

2. கடாதிவிஷயம், அங்ஙனமே ஆபாஸசகித விருத்திரூப அவற்றின் ஞானம், அங்ஙனமே ஆபாஸஸஹித அந்தக்காணரூப ஞாதா என்னும் இம் முன்றையும் சாக்ஷி பிரகாசிக்கிறது.”

1. “இது கடம்” என்பதாக ஆபாஸஸஹித விருத்தியினால் கடமாத்மிதத்தின் பிரகாசமுண்டாகிறது.

2. “நான் கடத்தை அறிகிறேன்” என்பதாக

(1) நான் என்னும் சப்தத்துக்கு அர்த்தமாகிய ஞாதா,

(2) ஞேயமாகிய கடம்,

(3) அதன் ஞானம் என்னும் திரிபுடிகளைச் சாக்ஷி பிரகாசிக்கிறது.

(ஞாதா, ஞானம், ஞேயமென்னும் முன்றும் திரிபுடி எனப்படும்.)

இவ்வாற்றாற் சகலத் திரிபுடிகளையும் பிரகாசிப்பது சாக்ஷியாம்.

சாக்ஷி தான் அஞ்ஞாதமாயிருந்தால் திரிபுடியின் ஞானம் சாக்ஷியினுண்டாகாது. ஆதலால் சகலத்திரிபுடிகளின் ஞானத்தில் சாக்ஷியின் ஞானம் அவசியம் உண்டாகிறது.

அந்தச் சாக்ஷிஞானத்தால் சர்ப்பஞானத்தின் நிவிருத்தி சம்பவிக்கிறது. இது முற்கிரமப்படி சர்ப்பத்துக்கும் அதன் ஞானத்துக்கும் அதிஷ்டானங்கள் வெவ்வேறெனச் சொல்லப்பட்டது. இதில் இவ்வளவு சங்கை சமாதானங்கள் உள. இப்பக்ஷத்தில் மற்றும் அநேக சங்கை சமாதானவடிவ விவர தங்களுள்.

## 145. சர்ப்பத்திற்கும் அதன் ஞானத்திற்கும் அதிஷ்டானம் சாக்ஷியாதல். 145. 146.

ஆதலால் சர்ப்பத்துக்கும் அதன் ஞானத்துக்கும் அதிஷ்டானம் ஒன்றே  
யென்னும் பகிஷ்ணைக் கூறுகின்றார்:—

ஆண்டு வெளியிலிருக்கும் ரஜ்ஜு-சேதனம் சர்ப்பத்துக்கும் அதன்  
ஞானத்துக்கும் அதிஷ்டானம் என்று கூறின்—

அது கூடாது. ஏனெனின்—

1. எவ்வளவு ஞானம் உண்டாகின்றனவோ, அவை பிரமாதா அல்லது  
சாக்ஷியை ஆசிரயித்துண்டாகின்றன. ஞானம் வெளியிலுள்ள ரஜ்ஜு-சேதனத்  
தின் ஆசிரிதமெனல் கூடாது.

2. அதுபோல சர்ப்பத்திற்கும் சர்ப்பஞானத்திற்கும் அதிஷ்டானம்  
அந்தக்கரண உபஹித சாக்ஷிசேதனமென்று கொள்ளின், சரீரத்தினுள் அந்  
தக்கரண தேசத்தில் சர்ப்பம் தோற்றுதல் வேண்டும்; ரஜ்ஜு-வினிடத்தில்  
சர்ப்பம் தோற்றவேண்டியதில்லை. உள்ளே உற்பத்திபரிக்ஷை சர்ப்பம் மாயை  
யின் பலத்தால் வெளியில் தோற்றுவதாகக் கொள்ளின் ஆத்மக்கியாயியின்  
மதம் சித்திக்கும்.

இவ்விதத்தால்

1. ரஜ்ஜு-உபஹிதசேதனம் ஞானத்துக்கு அதிஷ்டானமாகாது.

2. அந்தக்கரண உபஹிதசேதனம் சர்ப்பத்துக்கு அதிஷ்டானமாகாது.

ஆதலால் சர்ப்பத்திற்கும் அதன் ஞானத்திற்கும் அதிஷ்டானம் ஒன்  
றெனல் பொருந்தாது. அங்ஙனமாயினும், ரஜ்ஜு-வின் அருகிற்சென்ற அந்தக்  
கரணத்தின் “இது” எனும்வடிவ விருத்தியிலுள்ள சேதனத்தின் ஆசிரித  
மான அவித்தை சர்ப்பாகார ஞானாகார பரிணாமங்களை யடைகிறது.

1. உபஹித சேதனத்திலுள்ள அவித்தையின் தமோருணம்சம் சர்ப்ப  
பந்திற்று உபாதானகாரணமாம்.

2. அதிற்றினையுள்ள சத்துவ ருணம்சம் சர்ப்பத்தின் ஞானத்திற்கு  
உபாதானகாரணமாம். சர்ப்பத்திற்கும் அதன் ஞானத்திற்கும் விருத்திபு  
ஹித சேதனம் அதிஷ்டானமாம்.

1. விருத்தி வெளியில் ரஜ்ஜு-தேசத்திற் சென்றது. அதனால் விருத்தி  
யுபஹித சேதனமும் வெளியில் இருக்கிறது. ஆதலால் அது சர்ப்பந்தின் ஆசிரித  
மாதல் கூடும்.

2. அந்தக்கரணத்தின் சொரூபம் எவ்வளவோ, அவ்வளவே சாக்ஷியின்  
சொரூபமுமாய்ச் சரீரத்தினுள்ளிருக்கும் அந்தக்கரணமே விருத்திஸ்வரூப

பரிணாமத்தை யடைகிறது. ஆதலால் விருத்தியுபவ்வித சேதனம் சாக்ஷியாம். அதனால் அது ஞானத்துக்கு ஓசியமாதல்

ரஜ்ஜு பிரத்தியக்ஷமாகும்போது ரஜ்ஜு-சேதனமும் விருத்திசேதனமும் இரண்டும் ஒன்றாகுதலால் ரஜ்ஜு ஞானத்தில் சர்ப்பமும் அதன் ஞானமும் நிவிருத்தியாதல் கூடும்.

146. யாண்டு ஒரே ரஜ்ஜுவில் பத்துப் புருஷர்களுக்குச் சிலருக்குச் சர்ப்பமும், சிலருக்குத் தடியும், சிலருக்குப் பூமாலையும், சிலருக்குப் பூமியின் வெடிப்பும் சிலருக்கு நீர்த்தாரையுமாய் வெவ்வேறுகத் தோற்றுக்கின்றதோ, அல்லது எல்லோருக்கும் சர்ப்பமே தோற்றுக்கின்றதோ, ஆண்டு எந்தப் புருஷனுக்கு ரஜ்ஜுவின் சாக்ஷாத்கார முன்டாகின்றதோ, அவனது விருத்தி சேதனத்தில் கற்பித அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாகிறது. எவனுக்கு ரஜ்ஜு-ஞான முன்டாகவில்லையோ, அவனுக்கு அத்தியாசத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாகிடுதல்லை. ஆதலால் விருத்திசேதனமே கற்பிதத்தின் அதிஷ்டானமாம்; ரஜ்ஜுமுதலிய விஷய உபவ்வித சேதனமன்று.

ரஜ்ஜு உபவ்வித சேதனத்தைச் சர்ப்ப தண்டாசிகளுக்கு அதிஷ்டானமெனக் கொள்ளின், பததுப் புருஷர்களுக்குத் தோற்றும் பத்துப்பொருள்களும் ஒவ்வொருவனுக்கும் தோற்றுதல் வேண்டும். ஆனால் எமது கிரமப் படி எவனுடைய விருத்தி சேதனத்தில் எதப்பொருள் கற்பிதமாகிறதோ, அந்தப்பொருள் அவனுக்குமாத்நிரம் தோற்றுகிறது; பிறனுக்குத் தோற்று கிடாது.

இவ்வாறு வெளியிலுள்ள சர்ப்பாசிகளுக்கும் அவற்றின் ஞானத்திற்கும் விருத்தியுபவ்விதசாக்ஷி அதிஷ்டானமாம். சொப்பன பதார்த்தங்களுக்கும் அவற்றின் ஞானத்திற்கும் அநதக்காண உபவ்வித சாக்ஷியே அதிஷ்டானமாம்.

இவ்வாற்றால் சதசத்துகளுக்கு விலக்ஷணமான அநிர்வசனீய அவித்தையின் பரிணாமமான அநிர்வசனீயசர்ப்பாசிகளின் கியாதி (பிரதீதியும் சொல்லுதலும்) \* அநிர்வசனீயக்கியாதி யெனப்படும்.

147. பிரசினம்:—அபாரமித்தையாகிய ஜகத்தின் ஆதாரமும் அதிஷ்டானமு மெவையெனல்.

சிஷ்யன் கேட்கலாயினான்.

சுவாமி! எதன்கண் இந்த அபாரமான ஜகத்துத் தோற்றுக்கின்றதோ, அத்தன்மைய இதன் ஆதாரம் யாது? அதனை எனக்குச் சொல்லவேண்டும்.

\* அநிர்வசனீயக்கியாதி ஸ்ரீ விருத்திரத்நாவலியின் எட்டாவது ரதத்தில்\* எரிது சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதுவே விரிவாய் ஸ்ரீ விருத்திப்பிரபாகரத்தின் ஏழாவது பிரளாகத்தில் விருப்பிக்கப்பட்டிருக்கிறது.



முற்கூறிய பிரசினத்தின் உத்தரம் 148, 149.

148. மித்தையாகிய ஜகத்திற்கு ஆதாரமும் அதிஷ்டானமும் நீயெனல்.

புரீ குரு சொல்லவற்றார்.

சிஷ்யனே! உன்னுடைய நிஜரூப அஞ்ஞானத் (பிரஹ்மஸ்வரூபமாக வறியாத) தினால் உனக்கு மித்தையான ஜகத்துத் தோற்றுகிறது. ஆதலால் ஜகத்துக்காதாரமும் அதிஷ்டானமும் நீ. எங்ஙனம் : ரஜ்ஜுவை யறியாமையால் மித்தையான சர்ப்பம் தோற்றுகிறது; அங்கு மித்தையான சர்ப்பத்துக்கு ஆதாரமும் அதிஷ்டானமும் ரஜ்ஜுவாம்.

மித்தியாசர்ப்பத்திற்கு அகிஷ்டானம் முக்கிய (சித்தாந்த) மான இரண்டாவது பக்ஷத்தில் விருத்தியுபஹித சேதனமும், முதற்பக்ஷத்தில் ரஜ்ஜு உபஹித சேதனமுமாம். எந்தப்பக்ஷத்திலும் ரஜ்ஜு அகிஷ்டானமன்று.

அங்ஙனமாயினும், முதற்பக்ஷத்தில் சேதனத்தில் அகிஷ்டானத்தன்மையின் உபாதி ரஜ்ஜுவாம். ஆதலால் ஸ்தூல திருஷ்டியினால் ரஜ்ஜுவே யகிஷ்டான மெனப்படுகிறது. மித்தியாசர்ப்பத்துக்கு ரஜ்ஜு அகிஷ்டானமும் ஆதாரமுமா யிருப்பதுபோல மித்தியா ஜகத்துக்கு நீயே அகிஷ்டானமும் ஆதாரமுமாயிருக்கறாய்.

149. ஆத்மாவின் சாமானியரூபம் ஆதாரமும்

விசேஷவடிவம் அதிஷ்டானமுமாமெனல்.

இவ்விடத்தில் இது ரகசியமாம்:—ரஜ்ஜுவில் இரண்டு ஸ்வரூபங்களுள்.

1. ஒன்று சாமானியரூபம்.

2. மற்றொன்று விசேஷரூபம்.

1. சாமானியவடிவம் “இது” என்பதாம்.

2. விசேஷவடிவம் “ரஜ்ஜு”வாம்.

1. “இது சர்ப்பம்” என்று மித்தியாசர்ப்பத்தோடு அபின்னமாய்ப் பிராந்திகாலத்திலும் தோற்றுகிற “இது” என்னும் ரூபம் சாமானியரூபமாம்.

2. பிராந்திகாலத்தில் எதன் ஸ்வரூபம் தோற்றுகிறது, எது தோற்றுவதனால் பிராந்தி நீங்குகிறதோ, அது ரஜ்ஜுவின் விசேஷரூபமாம்.

அதுபோல ஆத்மாவுக்கும் இரண்டு ஸ்வரூபங்களுண்டு. 1. ஒன்று சாமானிய ரூபம். 2. ஒன்று விசேஷரூபம்.

1. சத்ரூபம் சாமானியரூபம்.

2. அசங்கத்தன்மை, கூடஸ்தத்தன்மை, நித்தியமுக்தத்தன்மை முதலியன விசேஷரூபம்.

ஏனெனின்,

1. “ஸ்தூலசூக்ச்மசங்காதம் ‘இருக்கிறது’” என்பதில் ஸ்தூலசூக்ச்ம சங்காதத்தின் பிராந்தியமயத்திலும் மித்தையான சங்காதத்திற்கு வேறுகாமல் சத்ரூபம் விளங்குகிறது. ஆதலால் ஆத்மாவின் சத்ரூபம் சாமானியரூபமாம்.

2. ஸ்தூலரூபம் சங்காதத்தின் பிராந்திசமயத்தில் ஆத்மாவின் அசங்ககூடஸ்த நித்தியமுகத்தஸ்வரூபம் தோற்றுவித்திலை. ஆனால் அசங்காகிஸ்வரூப ஆத்மா தோற்றுவதனால் சங்காத (சரீர) ப்பிராந்தி நிவிருத்தியாகிறது. ஆதலால் அசங்கத்தன்மை, கூடஸ்தத்தன்மை, நித்தியமுகத்தத்தன்மை, வியாபகத்தன்மை முதலியன விசேஷரூபங்களாம்.

1. எல்லாப்பிராந்திகளிலும் சாமானியரூபம் ஆதாரமெனப்படுகிறது;

2. விசேஷரூபம் அதிஷ்டானமெனப்படுகிறது.

1. சர்ப்பத்துக்கு ஆசிரயமான ரஜஜுயின் சாமாநிய “இது” எனும் வடிவம் சர்ப்பத்துக்கு ஆதாரமாயிருக்கிறது;

2. விசேஷ ரஜஜு சொரூபம் அதிஷ்டானமாயிருக்கிறது.

1. அங்ஙனமே மித்தியாப்பிரபஞ்சத்தின் ஆசிரயமான ஆத்மாவின் சாமானிய சத்ரூபம் பிரபஞ்சத்தின் ஆதாரமாம்.

2. அசங்கத்தன்மை முதலிய விசேஷரூபங்கள் அதிஷ்டானமாம்.

இவ்வாறு ஆதார அதிஷ்டானங்களுக்குச் சிறிது பேதம் \* சரீரவீரூபம் முனிவரால் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

**150. பிரசினம்:—ஜகத்திருஷ்டாவை ஆத்மாவிற்கு வேறெனச் சொல்லவேண்டுமெனல்.**

**சிஷ்யன் கேட்கலாயினான்.**

சுவாமி! பொய்யான ஜகத்துக்குத் திருஷ்டா யார்? எவன் அதில் டானமாயும் ஆதாரமாயுமிருக்கிறானோ அவன் திருஷ்டாவாகான். தாற்பரிய மிதுவாம்:—ஜகத்துக்கு ஆதாரமும் அதிஷ்டானமும் ஆத்மாவாதலால், ஆத்மாவினும் வேறாக ஜகத்திருஷ்டாவைச் சொல்லுதல்வேண்டும். அது சர்ப்பத்துக்கு அதிஷ்டானமும் ஆதாரமுமான ரஜஜு எதுவோ அதனினும் வேறாகிய புருஷன் சர்ப்பத்துக்குத் திருஷ்டாவாதல்போலவாம்.

**முற்கூறிய பிரசினத்தின் உத்தரம் 151 - 152.**

**151. சகல கற்பிதங்கட்கும் அதிஷ்டானமே திருஷ்டாவாதல்.**

**ஸ்ரீ குருவானவர் சொல்லுவற்றார்.**

ஜகத்தில் எந்தவஸ்து மித்தையோ அது அதிஷ்டானத்தில் கற்பிதமாம் அதிஷ்டானம் இருவகைத்தாம்:—ஒன்று சேதனம்; மற்றொன்று ஜடம்.

1. அதிஷ்டானம் ஜடமாயிருக்குமிடத்தில் அதிஷ்டானத்தினும் திருஷ்டா வேறும்.

\* இவர் சம்க்ஷேபசாரீரகமென்னும் தூலின் ஆசிரியரும் ஸ்ரீ சங்கராசாரியஸ்வாமி களின் பெளத்திர சிஷ்யருமாவார்.

சொப்பனத்திற்கு அநிஷ்டானம் சாஷிசேதனம். அதுவே அந்தச் சொப்பனத்திற்குத் திருஷ்டாவாம். அங்ஙனமே ஜகத்துக்கு ஆத்மாவே அநிஷ்டானம். அதுவே திருஷ்டாவாம். ஸ்தூலதிருஷ்டியாகப் பழதையைச் சர்ப்பத்திற்கு அநிஷ்டானமெனக்கொண்டு இச் சங்கை சமாதானங்கள் சொல்லப்பட்டன. சித்தாந்தத்திலோ சர்ப்பத்துக்கு அநிஷ்டானம் சாஷிசேதனமாம். அதுவே திருஷ்டாவாம். ஆதலால் சகல கற்பிதங்களுக்கும் அநிஷ்டானமே திருஷ்டாவாம். சங்கை சமாதானங்கள் பொருந்தா.

## 152. மித்தையாகிய சம்சாரத்தின் நிவிருத்தியை விரும்புதல் கூடாது.

சிஷ்யனே ! இவ்விதமாகச் சமுசாரரூபதுக்கம் பிராந்தியால் உன்னிடத்தில் தோற்றுக்கிறது. அந்த மித்தையின் நிவிருத்தியை இச்சித்தல் கூடாது.

திருஷ்டாந்தம்:—ஒரு இந்திரஜாலிகன் ஒருவனுக்குப் பொய்யான சத்துருவை மந்திரபலத்தினால் காண்பிப்பானாயின் அச்சத்துருவைக் கொல்ல அவன் பிரபத்தனப்படுகிறதில்லை; அதுபோல மித்தியாசமுசாரத்தினது நிவிருத்தியின் இச்சை பொருந்தாது.

## 153. பிரசினம்:—ஜன்மாதி சம்ஸாரம் துக்கவதுவாயிருத்தலின் அதன் நிவிருத்திக்கு உபாயம் எனக்குக் காட்டுவீராக எனல்.

சுவாமி! “ஜகத்து உன்னிடத்தில் மித்தையாக விருக்கிறது; சத்தியமாகவில்லை” யென்று நீங்கள் சொன்னது சத்தியமாகவிருந்தாலும், அந்த மித்தியாரூபத்தினாலாவது அல்லது வேறு எந்த வுபாயத்தினாலாவது ஜனன மரணதி சமுசாரம் என்னிடத்தில் தோற்றுகிருக்கும்படியான வுபாயத்தைத் தேவரீர் சொல்லி யருளல்வேண்டும்.

“பொய்யை நிவிருத்தி செய்யச் சாதனம் வேண்டியதில்லை” யென்று தேவரீர் சொன்னது சத்தியமாக விருந்தாலும், எவனுக்கு மித்தியாபதார்த்தம் துக்கத்துக்கு ஏதுவாயிருக்கிறதோ, அவனுக்கு அந்த மித்தியாபதார்த்தம் சாதனத்தினால் தள்ளத்தக்கது. ஒருவனுக்குத் தினந்தோறும் பயங்கரமான சொப்பனமுண்டாகிறது. அது பொய்யாகவிருந்தாலும் அதனை நீக்குதற்காக ஜபம் பாதப்பிரக்ஷா என முதலிய அநேக வுபாயங்களை அறுஷ்டிகின்றான். அதுபோல இந்தச் சமுசாரம் பொய்யாகவிருந்தாலும் ஜன்மாதி துக்கத்திற்கு ஹேதுவாக எனக்குத் தோற்றுகிறது. ஆதலால் சமுசாரத்தை நிவிருத்திசெய்ய இச்சிக்கிறேன். தாம் தயவுசெய்து உபாயத்தைக் காட்டுவீ

# 154. ஆத்மாவின் அஞ்ஞானத்தினால் ஜகத்தின் பிரதிபி புண்டாகின்றது. அதன் நிவிருத்தியின் உபாயம் ஞானத்தின் சொரூபமாமெனல். புரீகுரு சொல்லவற்றார்.

சிஷ்யனே! ஜகத்துரூபமான துக்கத்தை நிவிருத்திசெய்யும் சாதன  
யாகக் கேட்டாய். அதை யானுனக்கு \* முன்னமே சொல்லிவிட்டேன்.  
அதனை நீ திடமாக நிச்சயஞ்செய். அதனால் ஜகத்துரூபதுக்கம் உன்னிடத்தி  
தங்காது.

சிஷ்யனே! உன்னுடைய ஆத்ம சொரூபத்தை நீ யறியாததினால் ஜகத்  
ரூபதுக்கம் உனக்குத் தோற்றுகிறது. அது ஆத்மஞானத்தால் நிவிருத்தி  
கிறது. எந்த வஸ்து எதன் அஞ்ஞானத்தினால் விளங்குகிறதோ, அந்த வஸ்து  
அதன் ஞானத்தினால் நீங்குகிறது என்பது நியமம். ரஜஜுவை யறியாத  
னால் சர்ப்பம் தோற்றுகிறது. அது ரஜஜுவென்று தெரிந்தமாத்நிரத்தி  
நிவிருத்தியாகிறது. அதுபோல ஆத்மாவை யறியாததினால் ஜகத்துத் தோற்  
கிறது. ஆத்மாவை யறிந்தமாத்நிரத்தில் ஜகத்து நிவிருத்தியாகிறது. அ  
ஆத்மஞானத்தை யானுனக்குச் சொல்லிவிட்டேன்.

ஜகத்து என்னிடத்தில் மூன்றுகாலத்திலுமில்லை. ஏனெனின் அது ப  
தையா யிருக்கிறது. எது மித்தையோ அது அதிஷ்டானத்தின் ஹானினை  
செய்கிறதில்லை. கானல்ஜலம் பூமியை நனைக்கிறதில்லை. அதுபோல ஜகத்  
விளங்குகிறது; ஆனால் மித்தையாயிருக்கிறது; எனக்கு ஹானி புண்டாக்  
தில் சிறிதும் சாமர்த்திய முடையதன்று. “நான் சசுகிதானந்தரூபம்  
ஹம் ஸ்வரூபமா யிருக்கிறேன்” என்னும் நிச்சயத்திற்கு ஞானமென்  
பெயர். அதுவே மோகஷத்திற்குச் சாதனம்; வேறெதுவும் சாதனமன்று. அ  
ஞானத்தை நான் உனக்கு முன்னமே உபதேசம் செய்துவிட்டேன்.

## 155. அஞ்ஞானத்தின் நாசம் கேவல ஞானத்தாலாம்; கர்ம உபாசனைகளா லாகாதெனல்.

சிஷ்யனே! ஜகத்தின் உபாதானகாரணம் அஞ்ஞானமாம். அந்த அ  
ஞான நாசத்தால் ஜகத்துத் தானே நாசமாகிறது. ஏனெனின் உபாதான  
நசித்தபின் காரிய மிருப்பதில்லை. அந்த அஞ்ஞானத்தின் நாசம் கேவல  
ஞானத்தினால் உண்டாகிறது; கர்மத்தினாலும், உபாசனையினாலும் உண்டாக்  
தில்லை. ஏனெனின் அஞ்ஞானத்திற்கு விரோதி ஞானமாம்; கர்ம உபாச  
கள் விரோதிகளன்று.

நீருஷ்டாந்தம்:—விட்டிஷுள்ளிருக்கும் இருள் எச்செய்கையாலும் நீ  
கிறதில்லை; கேவலம் பிரகாசத்தால் நீங்குகிறது. அதுபோல அஞ்ஞா

\* முன் இதே தாக்கத்தின்கண் உள்ள (115-123) பிரசங்கங்களிற் சொல்  
பட்டது. மீண்டும் ஆத்மரூபத்தையே கூறுகின்றார்.

வடிவ இருள் ஞானரூப்பிரகாசத்தால் நிவிருத்தியாகிறது; வேறெந்தச் சாதனங்களாலும் நிவிருத்தியாகிதில்லை. சிஷ்யனே! ஜகத்து நிவிருத்தியாகும் படியான உபதேசத்தை யான் உனக்குச் சொன்னேன். இதனை நீ மனதிற்கொண்டு செவ்வையாய் விசாரித்துச் சமுசயங்க ளேதேனுமிருந்தால் கேட்பாயாக.

பிரசிதம் 156-158.

156. முற்கூறிய அர்த்தத்தை அநுவதித்தலோடு  
சொல்லப்படும் சங்கையைச் சூசிப்பித்தல்.

சிஷ்யன் கேட்கலாயினான்.

சுவாமி! தாம் சொன்னபடி “ஜகத்திற்குக் காரணம் அஞ்ஞானம். அந்த அஞ்ஞான நாசத்தாலுண்டாகும் ஜகத்தின் நிவிருத்தி ஞானத்தாலுண்டாகிறது” என்பதையும், “ஜகத்து மித்தை; ஜீவன் ஆநந்தஸ்வரூபன்; அவன் பிரஹ்மத்தினும் வேறல்லன்; பிரஹ்மரூபமேயாவன் என்னும் நிச்சயத்திற்கு ஞானமென்று பெயர். அதில் ஜகத்து மித்தை; ஜீவன் ஆநந்தஸ்வரூபன்.” என்பதையும் நான் சத்தியமாக அறிந்தேன்.

ஆனால் ஜீவனும் பிரஹ்மமும் ஒன்றென்றதை யான் அறியவில்லை; ஜீவப் பிரஹ்மங்களின் பேதத்தையறிவிக்கும் சங்கை என் மனதில் தோற்றுதலால்.

157. பிரஹ்மமும் எனது சொரூபமும் ஒன்றற்கொன்று  
விருத்தமாம். ஆதலால் அதனோடு எனக்கு  
ஜீக்கியம் பொருந்தாதெனல்.

சுவாமி!

1. நான் புண்ணிய பாபங்களைச் செய்கிறேன்.
2. அவற்றின் பயனாகிய ஜனனமரணம், சுகதுக்கம் என்பவற்றை யநுபவிக்கிறேன்.
3. அநேகவிதமான ஜகத்து என்னிடத்தில் தோற்றுகிறது.
4. ஜகத்திற்குக் காரணமான அஞ்ஞானத்தை நிவிருத்திக்க நான் ஞானத்தை விரும்புகிறேன்.
1. பிரஹ்மத்தில் புண்ணியமில்லை, பாபமில்லை.
2. ஜன்மம் இல்லை, மரணமில்லை, சுகமில்லை, துக்கமில்லை.
3. வேறெவ்விதக் கிலேசமும் பிரஹ்மத்திலில்லை.
4. ஞானத்தின் இச்சையுமில்லை.

ஆதலால் பிரஹ்மத்தின் சொரூபமும் எனது சொரூபமும் ஒன்றற்கொன்று விருத்தமாம். ஆதலால் இரண்டற்கும் ஏகத்துவம் பொருந்தாது.

என்னிடத்திலும் ஜன்மாதி சமுசாரம் பரமார்த்தமாபில்லை. என்றாலும் பொய்யான ஜன்மாதிகள் எனக்குப் பிராந்தியினால் தோற்றுக்கின்றன; பிரஹ்மத்தில் இல்லை. ஜீவனுக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் இவ்வளவு பேதமிருத்தலால் ஏகத்துவம் பொருந்தாது.

158. பகிபிவடிவத்தன்மையால் விலகுகுணமாயுள்ள ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் ஐக்கியத்தினால் கர்ம உபாசனைகளைப் பிரதிபாதிக்கும் வேதம் நிஷ்பலமாமெனல்.  
வேறு சங்கை.

சுவாமி ! எனக்கு வேறொரு சமுசயம் உண்டு. அதனைத் தாம் கேட்க வேண்டும். அச்சம்சயம் எத்தன்மையதெனின், அதனால் ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் ஏகத்துவநிச்சயம் கெட்டுப்போகும். அதனைச் சொல்லுகின்றேன். தாம் கேட்டு அச்சம்சயத்தைக் கெடுக்கவேண்டும். வேதத்தில் இவ்வாறு பார்த்திருக்கிறேன்:—புத்திரரூபமான ஒரு விருகூத்தில் இரண்டு பகிபிகளுண்டு. அவைகளிரண்டும் சமானமாம். அவற்றில்,

1. ஒன்று கர்மபல போக்தாவாயிருக்கின்றது.

2. மற்றொன்று சுத்தமாய்ப் போகமின்றியதாய் அசங்கமாய்க் கர்மபல போக்தாவைப் பிரகாசிக்கிறது.

இவற்றில்,

1. ஒன்று கர்மபலத்தைப் புசிக்கும் ஜீவனாகத் தோற்றுக்கின்றது.

2. மற்றொன்று பரமாத்மாவாகத் தோற்றுக்கிறது. ஆகலால் அவற்றிற்கு ஏகத்துவம் பொருந்தாது.

வேதத்தில் கர்மமும் உபாசனையும் வெருவிதமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அவை ஜீவனும் பிரஹ்மமும் ஒன்றென்பதில் நிஷ்பலமாய்விடும். ஏனெனின், தாம் ஜீவப்பிரஹ்ம ஐக்கியம் கூறுகின்றீர்கள். ஆது 1. பிரஹ்மத்தில் ஜீவஸ்வரூபத்திற்கு அந்தர்பாவம் சொல்லுகின்றீர்களா? 2. அல்லது ஜீவனிடத்தில் பிரஹ்மத்தின் ஸ்வரூபத்திற்கு அந்தர்பாவம் சொல்லுகிறீர்களா?

1. ஒருகால் பிரஹ்மத்தில் ஜீவஸ்வரூபத்திற்கு அந்தர்பாவம் சொல்லும் பகிபித்தில் ஜீவனை பிரஹ்மரூபமாதலால் அதிகாரி இல்லாமற்போவான். அதனால் கர்ம உபாசனைகள் நிஷ்பலமாகும்.

2. ஜீவனிடத்தில் பிரஹ்மஸ்வரூபத்திற்கு அந்தர்பாவம் சொல்லும் பகிபித்தில்,

1. பிரஹ்மம் ஜீவரூபமாயிருத்தலால் எதன் உபாசனை செய்யப்படுகின்றதோ, அந்த வுபாசியத்தின் அபாவமுண்டாகும். ஆதலால் உபாசனை நிஷ்பலமாகும்.

2. அன்றியும், கர்மபலத்தைக் கொடுக்கிற பரமாத்மாவின் அபாவமுண்டாகும்களின், கர்மம் நிஷ்பலமாகும்.

மீமாம்ஸகர் சொல்லும் “கர்மமே ஈசுவரன்; அதனாலேயே பயனுண்டா கிறது.” என்னும் வார்த்தை நலமுடையதன்று. ஏனெனின் கர்மம் ஜடம்; அவற்றிற்குப் பலத்தைக் கொடுக்கும் சாமர்த்தியம் பொருந்தாது. ஆதலால் கர்மத்தின் பலத்தை ஈசுவரனே கொடுக்கிறார்.

இவ்வாற்றால் பரமாத்மாவுக்கும் ஜீவனுக்கும்\* ஏகத்துவம்பொருந்தாது.

இலக்கம் 157-ல் உள்ள பிரசினத்தின் உத்தரம். 159-172.

159. நான்கு ஆகாயமும் நான்கு சேதனமும்.

ஸ்ரீ குரு சொல்லவற்றார்.

சிஷ்யனே ! உனக்குண்டாகிற சந்தேகத்தை நிவர்த்திக்கும் விசாரத் தைச் சொல்லுகிறேன் கேள்.

ஒரு ஆகாசத்திற்கு நான்கு பேதங்கள் உள்—அவை 1. கடாகாசம், 2. ஜலா காசம், 3. மேகாகாசம், 4. மகாகாசம் என்பனவாம். அதுபோல ஒரே சேத னத்திற்கு நான்கு பேதங்களுள்—அவை 1. கூடஸ்தன், 2. ஜீவன், 3. ஈசுவரன், 4. பிரஹ்மம் என்பனவாம்.

இந்நான்கு பேதங்களும் ஆகாயத்திற்போல சேதனத்தினு முண்டு.

சிஷ்யனே ! எப்போது இவற்றின் ஸ்வரூபங்களை நன்றாகக் கேட்டுத் தெரிந்துகொள்ளுகிறாயோ, அப்போது உனது சங்கைக்குச் சமாதானம் நீயே தெரிந்துகொள்ளுவாய். ஆதலால் நான் உனக்கு இவற்றின் சொரூபங் களைச் சொல்லுகிறேன் கேள். இவற்றைக் கேட்பதினால் சந்தேகமின்றிய ஞானம் உனக்குண்டாகி ஜன்மாத்மி துக்கங்களும் நாசமாய்விடும்.

160. 1. கடாகாசவர்ணம்.

சிஷ்யனே ! ஜலத்தினால் நிறைந்திருக்கிற கடத்துக்கு எவ்வளவு ஆகா சும் அவகாசங் கொடுக்கிறதோ, அவ்வளவு ஆகாசத்தினைக் கற்றோர் † கடா காசமென்று சொல்லுவார்.

\* இது பிரமாணகத சம்சயத்தின் சொற்பரம்.

† இங்கு இது சங்கையாம்:—கடத்திற்கு வெளியே இருக்கிற ஆகாசம் மகாகாச மாக; அதனின் வேராய் உள்ளே யிருக்கிற ஆகாசம் கடாகாசமாமென்னும் இக்கடா காசத்தின் லக்ஷணம் எனிடாம். அதனைவிட்டு “ஜலத்தினால் நிறைந்திருக்கிற கடத்திற்கு எவ்வளவு ஆகாசம் அவகாசங் கொடுக்கிறதோ, அவ்வளவு ஆகாசம் கடாகாசமாம்” என்று இவ்வாறு லக்ஷணஞ் செய்வதனால் என்ன பிரயோஜனம் ?

இதற்கு இது சமாதானமாம்:—கடாகாசத்திற்கு முற்கூறிய லக்ஷணஞ் செய்யின், கடம் எதில் நிலத்திருக்கின்றதோ, அந்த ஆகாசம் நீந்தாவது சபாலாகாச (ஒட்டா காய) மென்று சொல்லலாகும். அது சாஸ்திரத்திற்கு வீருத்தமாம். ஆதலால் இவ்வி ண்டாவது லக்ஷணம் செய்தல் உசிதமாம்.

### 161. 2. ஜலாகாசவர்ணனம்.

கிஷ்யனே! ஜலம் நிறைந்த கடத்தில் நகூத்திராதிகளோடு ஆகாசத் தின் பிரதிபிம்பமுண்டாகிறது. அவ்வாகாயத்தின் \* பிரதிபிம்பமும் கடா கர்யமுமாகிய இரண்டும் சேர்ந்து ஜலாகாசமென்று சொல்லப்படும்.

இதில் ஒருவன் சங்கிக்கின்றான்.

ஆகாசத்தின் பிரதிபிம்ப முண்டாகாது; ஆனால் கேவலம் நகூத்திராதி களின் பிரதிபிம்பமுண்டாகும். ஏனெனின், ஆகாசம் ரூபமில்லாதது; ரூப முள்ள பதார்த்தங்களின் பிரதிபிம்பமுண்டாமாகவின் ஆகாசத்துக்குப் பிரதி பிம்பம் பொருந்தாது.

அச்சங்கைக்குச் சமாதானம்.

ஜலத்தில் ஆகாசத்தின் பிரதிபிம்ப முண்டாகாவிடின், குதிரைக்குளப் படியளவு ஜலத்தில் மனிதனளவான பெருமையின் (ஆழத்தின்) தோற்ற முண்டாகிறது. அது உண்டாகலாகாது. ஆதலால் ஆகாசத்தின் பிரதிபிம்ப த்தை ஒப்புக்கொள்ளுதல் தகுதியாம்.

ரூபமில்லாத பதார்த்தத்துக்குப் பிரதிபிம்பமுண்டாகிறதில்லை யென்று கூறின், அதுவும் நியமமில்லை. ஏனெனின் † ரூபமில்லாத சத்தத்துக்குப் பிர தித்தொனியுண்டாகிறது. அந்தப் பிரதித்தொனிய் சத்தத்தின் பிரதிபிம்ப மாம். ஆதலால் ரூபாகத ஆகாசத்துக்கும் பிரதிபிம்பம் கூடும்.

### 162. 3. மேகாகாசவர்ணனம்.

மேகத்துக்கு எந்த ஆகாசம் அவகாசம் கொடுக்கிறதோ, மேக ஜலத் தில் எந்த ஆகாசத்தின் பிரதிபிம்ப முண்டாகிறதோ, அவ்விரண்டினையும் மேகாகாசமென்பர்.

இதில் ஒருவன் சங்கிக்கின்றான்.

மேகம் ஆகாசத்தில் இருக்கிறது. ஆனால் அதில் ஜலமும் ஆகாசப்பிரதி பிம்பமும் காணுதலின்றி எங்ஙனம் அறியப்படும்?

\* ஜலமின்றிப் பிரதிபிம்ப முண்டாகாது ஆதலால் ஈண்டு ஆகாயத்தின் பிரதிபி பம் என்பதனால் கடத்திலுள்ள ஜலம் எதுவோ அதனோடு கூடிய ஆகாயத்தின் பிரதி பிம்பம் கொள்ளப்படுகின்றது

† குணம் குணத்தை ஆசிரயித்திராது; ஆனால் ஆகாசாதி திரவியத்தை யாசிரயித் திருக்கும் என்னும் நியமப்படி நீலபீதாதி வர்ணமயமான ரூபம் ரூபகுணத்தை ஆசிர யிக்கா திருத்தலால் ரூபாகதமாம். இந்த ரூபாகத நீலமுதலிய வர்ணங்களின் பிரதிபிப் பம் கண்ணாடிமுதலிய சொச்ச உபாதியில் உண்டாகின்றது. அங்ஙனமே ரூபாகத ஆகாசத்திற்கும் ரூபாகத சேதனத்திற்கும் பிரதிபிம்பம் பொருந்துகிறது.



## அதற்குச் சமாதானம்.

மேகத்தில் ஜலமும் ஆகாசப்பிரதிபிம்பமும் பிரத்தியக்ஷமாகாவிடினும் அனுமானத்தினால் அறியப்படுகின்றன.

1. மேகத்திலிருந்து ஜலவிருஷ்டி புண்டாவதால் மேகத்தில் ஜலமிருக்கிறதென்று அனுமானமுண்டாகின்றது. மேகத்தில் ஜலமிராதாயின் ஜலவிருஷ்டி மேகத்தினின்று முண்டாகாது.

2. மேகத்திலுள்ள ஜலம் ஆகாயத்தின் பிரதிபிம்பத்தோடு கூடியதாயிருக்கிறது. ஏனெனின், ஜலமிருந்தால் அது ஆகாயத்தின் பிரதிபிம்பமின்றி யிராது. ஆதலால் மேகத்திலுள்ள ஜலமும் ஆகாயத்தின் பிரதிபிம்பத்தோடு கூடியதாம்.

இவ்வாற்றால் மேகத்தில் ஜலம் ஆகாசத்தின் பிரதிபிம்ப மென்பவற்றின் அனுமான முண்டாகிறது.

## 163. 4. மகாகாச வர்ணனம்.

பிரஹ்மாண்டத்துக்கு உள்ளும் புறமும் ஒரேவிதமாயும் வியாபகமாயும் இருக்கிற ஆகாசத்தின் ஸ்வரூபத்தை அற்புத புத்தியையுடைய பண்டிதர் மகாகாசமென்று சொல்லுவர்.

## 164. நான்கு சேதனங்களினது வர்ணனத்தின்

உபோற்காதம்.

சிஷ்யனே! நான்குவித ஆகாசத்தின் லக்ஷணத்தைச் சொன்னேன். இனி \* நான்குவித சேதனத்தின் லக்ஷணத்தைச் சொல்லுகிறேன் கேள். அதனைக் கேட்பதினால் விசாரத்தின் பயனாகிய ஞானம் அடையப்படும்.

## 165. 1. கூடஸ்த வர்ணனம்.

புத்தி† அல்லது வியஷ்டி அஞ்ஞானத்தின் அகிஷ்டான சேதனத்துக்குக் கூடஸ்தரென்று பெயர்.

\* சில அன்னைவதக் கிரந்தங்களில் ஜீவன் ஈசுவான் பிரஹ்மம் என மூன்று சேதனங்கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அநாதியான ஆறுபதார்த்தங்களிலும் இம்மூன்றே எடுத்துக்கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றன. கூடஸ்தசேதனத்தை விட்டதனால் ஒருதோஷமுமில்லை. ஏனெனின், கூடஸ்தனுக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் பெயர்மாத்திரத்தில் பேதமாம்; வேறெவ்வித பேதமுமில்லை. இதுவுமன்றி வித்தியாண்யஸ்வாமியாள் திருக்குத்திருசிய மென்னும் கிரந்தத்தில் கூடஸ்தன் பாசமார்த்திகஜீவனென்றும் ஜாக்கிரகாலத்திலுள்ள அந்தக்கரணப் பிரதிபிம்பன் வியாவகாரிகஜீவனென்றும், சொப்பனத்திலுள்ளவன் பிரதிபாஸிகஜீவனென்றும் சொல்லியிருக்கிறார். இவ்விதத்தால் கூடஸ்தன் ஜீவனிதத்து அந்தர்பாவமாயிருக்கிறான்.

† ஜீவஸ்வரூபம் புத்திப்பிரதிபிம்பமாகவும் அவித்தியாப் பிரதிபிம்பமாகவும் இனி வர்ணிக்கப்படுதலால் இவ்விதத்தில் இரண்டு பக்ஷங்கள் பிரஸ்தாபிக்கப்பட்டன.

1. எந்தப்பக்கத்தில் புத்தியோடுகூடிய சேதனம் ஜீவனாகிறதோ, அந்தப் பக்கத்தில் புத்திக் கதிஷ்டானசேதனம் கூடஸ்த் நெனப்படுகிறது.

2. எந்தப்பக்கத்தில் வியஷ்டி அஞ்ஞானத்தோடுகூடிய சேதனம் ஜீவனென்று சொல்லப்படுகிறதோ, அந்தப்பக்கத்தில் வியஷ்டி அஞ்ஞானத்துக்கு அதிஷ்டான சேதனம் கூடஸ்த்நெனப்படுகிறது.

இந்த ஸ்தானத்தில் இது சித்தாந்தமாம்:—ஜீவத்தன்மைக்கு ஏது விசேஷணமோ, அதன் அதிஷ்டானத்துக்குக் கூடஸ்த்நென்று பெயராம். இந்தக் கூடஸ்தன் உற்பத்தியில்லாததாம். இதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—பிரஹ்மத்துக்கு வேறாக எப்படிச் சிதாபாஸன் உண்டாகிறுதோ, அப்படிச் கூடஸ்தனுண்டாகிறதில்லை; ஆனால் பிரஹ்மரூபமாகவே யிருக்கிறான். அது கடாகாசம் மகாகாசத்துக்கு வேறாகாமல் மகாகாசரூபமாகவே யிருப்பதுபோலாம். இந்தக்கூடஸ்தன் எவனோ அவனே ஜத்மபத்தின் லக்ஷியார்த்தமாம். கூடஸ்தனுக்கே பிராந்தியக்கென்றும் நிஜரூபமென்றும் ஜீவஜாக்ஷியென்றும் பெயர்.

## 166. 2. ஜீவ வர்ணனம் 166-170.

அநேக காமகர்மங்களுடன் கூடிய புத்தியில் உண்டாகிற சேதனப் பிரதிபிம்பத்தை வித்துவான்கள் ஜீவனென்பர். அந்தக் கேவலப் பிரதிபிம்பமாத்திரத்தை ஜீவனென்று சொல்லுவதில்லை. ஆனால் கடாகாசத்தோடு கூடிய ஆகாசப் பிரதிபிம்பத்தை ஜலாகாசமென்று சொல்லுவதுபோலப் பிம்பமாகிய கூடஸ்தனோடு கூடிய சிதாபாசனை ஜீவனென்று சொல்லுகிறார்கள்.

ஆதலால் புத்தியிலுள்ள \* சிதாபாஸனும் புத்தியின் அதிஷ்டான சேதனமுமாகிய இரண்டற்கும் † ஜீவனென்று பெயர்.

\* இங்கே “சிதாபாஸ” நென்னும் சப்தத்தால் புத்தியோடுகூடிய சிதாபாஸன் கொள்ளப்படும். இவ்வார்த்தை மேல் 187-வது பிரசங்கத்தின் ஆரம்பத்தில் தூலாசிரியரால் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. பஞ்சதசியில் ஸ்ரீ வித்தியாரணிய ஸ்வாமிகளும் “புத்தி அதன்கண் உள்ள சிதாபாஸன் அவ்விரண்டற்கும் அதிஷ்டானமாகிய கூடஸ்த சைதன்னியம் என்னும் மூன்றன் சமூகம் ஜீவனெனப்படுகின்றது” என்றழைக்கின்றனர். ஆதலால் புத்தி அல்லது அவித்தை அதன்கண் உள்ள சிதாபாஸன் அவற்றிற் கதிஷ்டானமாகிய கூடஸ்தன் என்னும் மூன்றும் சேர்ந்து ஜீவனெனப்படுகின்றது.

† காமமும் கர்மமுமாகிய ஜலத்தோடுகூடிய புத்திவடிவ கடத்தில் சேதனத்தின் பிரதிபிம்பமிருக்கின்றதுஎன்னும் கிரமம் அறிதற்கரியதாம். ஆதலால் ஸ்தூலதேகவடிவ கடத்தில் நகசிகைபரியந்தம் கிரம்பியுள்ளது புத்தியாகிய ஜலமாம். அதில் சேதனத்தின் பிரதிபிம்பமும் கூடஸ்தனுமாகிய இரண்டற்கும் பெயர் ஜீவனென்னும் கிரமம் அறிதற்கெளியதாம்.

1. இங்குக் கேவல புத்தியோடுகூடிய சிதாபாஸனைத் தவம்பதத்தின் அர்த்தமாகிய ஜீவனெனக் கூறின், அதில் பாகத்தியாகலக்ஷணை சம்பவியாது; ஆனால் வாச்சிய பாகம் முழுவதிலையும் விதெளாகிய வீட்டலக்ஷணை சம்பவிக்கின்றது. அவ்வனம் கெ1ன் ஞதல் ஆசாரியர்களுடைய யுக்திக்கு விருத்தமாம்.

167. முன் பிம்பமாகிய கூடஸ்தனோடு கூடிய ஆபாஸன் ஜீவன் எனப்  
-து. அதனால்,

1. இது, தோற்றுக்கின்றது:—புத்தியிலுள்ள பிரதிபிம்பம் எதுவோ, அது கூடஸ்தனதாம்; வெளிப் பிரஹ்மசேதனத்தினதன்று. ஏனெனின், எதனது பிரதிபிம்ப முண்டாகின்றதோ, அது பிம்ப மெனப்படுகின்றது. அது கூடஸ்தனைப் பிம்பமென்று சொன்னமையால் அதன் பிரதிபிம்பமாமென்னும் பிரதிபிண்டாகின்றது. அதனை இப்போது கூறுகின்றார்.

சிவப்புப் புஷ்பத்தின்பேரில் வைக்கப்பட்ட வெண்மையான ஸ்படிகத்தில் புஷ்பத்தினது சிவப்பு வர்ணத்தின் தோற்றம் உண்டாகிறது. அது அந்தச் சிவப்புப் புஷ்பத்தின் பிரதிபிம்பமாம். அதுபோலக் கூடஸ்தனை யாசிரயித்த புத்தியில் கூடஸ்தனுடைய பிரகாசத்தின் தோற்ற முண்டாகிறது. ஸ்படிகம் மிகவும் சுத்தமாயிருப்பதுபோலப் புத்தியும் சுத்துவகுணத்தின் காரியமாயிருத்தலின் மிகச் சுத்தமாயிருக்கிறது. ஆதலால் கூடஸ்தனது தோற்றத்திற்கும் பிரதிபிம்பமென்று பெயர்.

2. அல்லது, பிரஹ்ம சைதன்னியத்தின் பிரதிபிம்பமுண்டாம். கடத்திலுள்ள ஜலத்தில் மகாகாசத்தின் பிரதிபிம்ப முண்டாகிறது; கடத்திலுள்ளிருக்கும் ஆகாசத்தின் பிரதிபிம்ப முண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், எவ்வளவு கம்பீரத்துவம் (ஆழம்) ஜலத்தில் காணப்படுகிறதோ அவ்வளவு ஆழம் கடத்திலுள்ள ஆகாசத்தில் இல்லை. அந்த ஆழம் ஆகாசத்தின் பிரதிபிம்பமாம். ஆகையால் அது வெளியாகாசத்தின் பிரதிபிம்பமாம்.

1. “வியாபகசேதனத்திற்கு பிரதிபிம்பம் பொருந்தா”தென்று ஒருவன் சொல்லுவானாயின்,

அச்சங்கை ஆகாச திருஷ்டாந்தத்தால் நிவிருத்தியாகிறது. ஏனெனின், ஆகாசம் வியாபகமாயிருந்தும் அதன் பிரதிபிம்பமுண்டாகிறது. அங்ஙனமே வியாபக சைதன்னியத்திற்கும் பிரதிபிம்பம் பொருந்தும்.

2. “ரூபமுடைய பதார்த்தத்திற்கு ரூபமுடைய பதார்த்தத்தில் பிரதிபிம்பமுண்டாகிறது” என்று ஒருவன் கூறுவானாயின்,

அதுவும் நியாயமில்லை. ஏனெனின், “ரூபமில்லாத சப்தத்திற்கு ரூபமில்லாத ஆகாசத்தில் பிரதிபிம்பமுண்டாகிற” தென்று முன்னமே (161) சொல்லப்பட்டது. ஆகையால் சைதன்னியத்திற்கும் பிரதிபிம்பம் கூடும்.

2. அதிஷ்டானத்திற் கபின்னமாய் அதிஷ்டானத்தை மறைப்பது ஆரோப்பிய மெனப்படும். அதிஷ்டானத்தின் வேராய் ஓரிடத்தும் ஆரோப்பியத்தின் தோற்றமுண்டாகிறதில்லை. இது அநுவதத்திற்கு விருத்தமாம்.

ஆதலால் தொபாஸனோடு கூடிய புத்திவிசிஷ்ட கூடஸ்தசேதனன் ஜீவனென்று சொல்லுதல் தகுதியாம்.

இவ்விதத்தால் புத்தியிலுள்ள ஆபாஸனும் புத்தியின் அதிஷ்டான சேதனமுமாகிய இரண்டற்கும் பெயர் ஜீவனென்று சொல்லப்பட்டது.

1. அந்த ஜீவன் துவம்பதந்தீன் வாச்சிய மெனப்படுகின்றது.

2. ஜீவனிடத்திலுள்ள சிதாபாஸனைவிட்டுக் கூடஸ்தன்மாத்நிரம் துவம் பதத்தின் லகூடியமெனப்படுகின்றது.

1. அஹம் (நான் என்னும்) சப்தந்தீன் வாச்சியமும் ஜீவனும்.

2. கேவல கூடஸ்தன் அஹம் சப்தந்தீன் லகூடியமாம்.

168. சிதாபாஸன் கூடஸ்தன் என்னும் இரண்டற்கும் பெயர் ஜீவனெனும், ஜீவத்தன்மையின் சகல தர்மங்களும் ஆபாஸனிடத்திலிருக்கின்றன. புண்ணியம் பாபம் அவற்றின் பயனாகிய சுக துக்கம், லோகாந்தரம் போகாதல் இந்த லோகத்திற்கு வருதல் முதலிய எல்லாவற்றையும் ஆபாஸ சகித புத்தி செய்கின்றது; கூடஸ்தன் செய்கிறதில்லை; கூடஸ்தனிடத்தில் கேவலம் பிராந்தியால் தோற்றுகின்றன.

அந்தப் பிராந்தித் தோற்றமும் புத்திசகித ஆபாசனுக்குண்டாகிறது; கூடஸ்தனுக்குண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின்,

1. கூடம் என்பது கொல்லன் பட்டடை. அதுபோல நிர்விகாரமாயிருப்பது கூடஸ்தனென்று சொல்லப்படுகிறது.

2. அல்லது கூடமென்பது மித்தையாகிற புத்தியும் சிதாபாஸனுமார். அவற்றின்கண் அசங்க (பற்றின்றிய) வடிவமாக நிலைத்திருப்பது கூடஸ்தன் எனப்படுகிறது.

ஆகையால் கூடஸ்தனிடத்தில் பிராந்தியாதிகள் சம்பவியா; ஆனால் சிதாபாஸனிடத்தில் சம்பவிக்கும்.

169. முற்றும் விசாரித்துப் பார்க்குமிடத்துப் புண்ணியபாபங்கள் சுக துக்கங்கள் லோகாந்தரம்போகாதல் வருதல் என்பவை கேவலம் புத்தியிலிருக்கின்றன; \* ஆபாஸனிடத்திலில்லை. புத்தியின் சையோகத்தால் ஆபாஸனிடத்தில் இருக்கின்றன.

\* இருப்புக் கொப்பரையில் காய்ச்சப்பட்ட தைலத்தில் ஆகாயத்தின் பிரதிபிம்பம் முண்டாகின்றது. அவ்வக்கினியின் தாபம் (காய்வு) தைலத்திற்கேயாம்; அதன்கண்ணுள்ள ஆகாயத்தின் பிரதிபிம்பத்திற்கில்லை அப்போது தைலநிரம்பிய கொப்பரையின் அதிஷ்டானவடிவ ஆகாயத்திற்கு எங்கிருந்துண்டாகும்? அதுபோலப் புண்ணிய பாபாதி வடிவ சம்ஸ்காரம் எதுவோ அது கேவல புத்தியிலிருக்கின்றது. ஆபாஸனிடத்தும் பிராந்தியின்றி இல்லை. அப்போது அவற்றின் அதிஷ்டான கூடஸ்தனிடத்து எங்கிருந்துண்டாகும்? ஆனால் கூடஸ்தனிடத்து அதன் தோற்றமே அஞ்ஞானத்தினாலாகிய பிராந்தியாம்.

எங்ஙனம் “ஜலசகித கடம் கோணலானாலும் நேரானாலும் ஒருவனால் கொண்டுபோகப்பட்டாலும் கொண்டுவரப்பட்டாலும், அதன் சம்பந்தத்தினால் ஆகாசத்தினுபாசம் சகலக்கிரியைகளையும் செய்கிறதோ, தான் சுதந்தரமாக ஒன்றையும் செய்கிறதில்லையோ, அங்ஙனமே காமகர்மரூபமான ஜலத்தால் நிறைந்த புத்திரரூபமான கடம் புண்ணிபமுதலிய சகல விகாரங்களையும் தரிக்கிறது; அதன் சம்பந்தத்தால் சிதாபாஸனும் தரிக்கிறான். கூடஸ்தன் சகல விகாரமு மில்லாதவனு யிருக்கிறான். ஜலம் நிறைந்த கடத்தின் விகாரங்களில்லாததாய்க் கடாகாசமிருக்கின்றது. அதுபோலக் கூடஸ்தனையும்றிக ஆகையால் ஜீவத்தன்மையின் தர்மங்கள் சிதாபாஸனிடத்தில் இருக்கின்றன. ஆபிணங் கூடஸ்தனிடத்தில் அஞ்ஞானத்தால் தோற்றுவின்றன. ஆகையால் புத்தியினிடத்துள்ள கூடஸ்தசகித சிதாபாஸன் ஜீவனெனப்படுகின்றான்.

170. வர்ணிக்கப்பட்ட ஜீவஸ்வரூபத்தில் பிராஞ்ஞனுக்கு ஹானியுண்டாகிறது. ஏனெனின், சுழுத்தியின் அபிமானியாகிற ஜீவனுக்குப் பிராஞ்ஞனென்று (342) பெயர். சுழுத்தியில் புத்தி அபாவமாயிருத்தலால் புத்தியில் ஆபாஸனும் பொருந்தாது. இதனால் பிராஞ்ஞனுடைய சொரூபத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் சாஸ்திரத்துக்கும் விரோதம் சம்பவிக்கிறது. இக்காரணத்தால் ஜீவஸ்வரூபம் வேறுவிதமாகச் சொல்லப்படுகிறது:—

1. அஞ்ஞானத்தின் அம்சத்துக்கு வியஷ்டியந்நான மென்று பெயர்.
2. சம்பூர்ண அஞ்ஞானத்துக்கு ஸமஷ்டியந்நான மென்று பெயர்.

அந்த அஞ்ஞான அம்சத்திலுள்ள சேதனத்தின் ஆபாஸமும் அஞ்ஞான அம்சத்துக்கு அநிஷ்டானமான கூடஸ்தனுமாகிய இரண்டனையும் சேர்த்து ஜீவனென்னும் பதத்தால் சொல்லுவர். ஆதலால் இந்த ஜீவஸ்வரூபத்தில் பிராஞ்ஞனுக்கு அபாவமில்லை. ஏனெனின், சுழுத்தியில் அஞ்ஞான மிருக்கிறது. சுழுத்தியிலுள்ள சைதன்னியத்தின் பிரதிபிம்பசகித அஞ்ஞானம்சம் எதுவோ, அது புத்திரரூபத்தை யடைகிறது. சேதனத்தின் பிரதிபிம்பமும் கூடவே யுண்டாகிறது. இந்தச் சிதாபாஸகித புத்தியில் புண்ணியாதி சும சாரம் தோற்றுகிறது. இந்த அபிப்பிராயத்தால் சில சாஸ்திரங்களில் புத்தியே ஜீவத்தன்மைக்கு உபாதிபாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. விசாரதிருஷ்டியால் பார்க்குமளவில் ஜீவத்தன்மையின் உபாதி \* அஞ்ஞானமாம்.

\* இங்குப் புத்தி அல்லது புத்தியின் சம்ஸ்காரவடிவம் கடமாம். அதில் வியஷ்டி அஞ்ஞானவடிவ ஜலம் நிரம்பியிருக்கிறது. அதில் சேதனத்தின் பிரதிபிம்ப மிருக்கின்றது.

அல்லது வியஷ்டி அஞ்ஞானவடிவம் கடமாம். அதில் மலின சத்துவ குணவடிவ ஜலம் நிரம்பியிருக்கிறது. அதில் சேதனத்தின் பிரதிபிம்பமிருக்கிறது. அது அதிஷ்டான கூடஸ்தனோடு ஜீவனெனப்படுகின்றது.

### 171. ஈசுவரவர்ணனம்.

மாயையினிடத்திலுள்ள சேதனத்தின் சாயை † (ஆபாஸம்)மாயையின் அதிஷ்டான சேதனம் என்னும் இரண்டினையும் ஈசுவர னென்பர். அந்த ஈசுவரன் மேகாகாசத்துக்குச் சமானமாவர்.

1. அந்த ஈசுவரன் அந்தரியாயி யாவர். ஏனெனின், எல்லோருள்ளிலுமிருந்து பிரேரணை செய்கிறார்.

2. அவர் சதாமுக்தர். ஏனெனின், அவருக்குத் தமது ஸ்வரூபத்தில் ஆவரணமில்லை. ஆதலால் அவருக்கு ஜன்மமாணாதி பந்தம் தோற்றுக்கொறவில்லை. இக்காரணத்தால் ஈசுவரன் நித்தியமுக்தராவர்.

3. ஈசுவரன் சர்வஞ்ஞர்; சகலபதார்த்தங்களையும் அறிபவராயிருக்கிறார். ஏனெனின், மாயையில் சுத்தசத்துவகுணமுண்டு.

தமோகுண ரஜோகுணங்களால் அமிழ்த்தப்பட்டதாகாது, ரஜோதமோகுணங்களைத் தான் அமிழ்த்தும் சத்துவகுணம் எதுவோ, அது † சுத்தசத்துவகுண மெனப்படும்.

சத்துவகுணத்தினின்றும் ஞான முற்பத்தியாகின்றது. ஆகையால் சத்துவகுணம் பிரகாச ஸ்வபாவமுள்ளதாம். இப்படிப்பட்ட சத்துவகுணமுடைய மாயையிலிருக்கும் சேதனாபாஸத்துக்குத் தன் ஸ்வரூபத்திலாவது வேறு பதார்த்தத்திலாவது ஆவரணம் உம்பளிக்கொறவில்லை. ஆகையால் ஈசுவரன் முக்தனும் சர்வஞ்ஞமாவன்.

ஜீவேசுவரர்களிடத்திலுள்ள அதிஷ்டான சைதன்னியம் ஜீவேசுவரரிருவரிடத்திலும் பந்தமோகூத பேதமின்றியதாயிருக்கிறது; ஆகாசம் போல் ஏகாசமா (ஒரே தன்மைபா) யிருக்கிறது. ஆனால் ஆபாஸ அம்ஸத்தில் பந்தமோகூதங்க ளிருக்கின்றன. அதிஷ்டானத்தில் ஆபாஸனுக்குப் பிரார்த்தியால் அவை தோற்றுக்கொறின்றன. ஆதலால் கேவலம் ஆபாசனிடத்தில் பந்தமோகூதங்க ளிருக்கின்றன. அதனிடத்தும் இவ்வளவு பேதமுண்டு:—

1. எந்த ஆபாஸனிடத்தில் ஆவரண மிருக்கிறதோ அவனிடத்தில் பந்த மிருக்கிறது.

2. எவனிடத்தில் சொரூபாவரண மில்லையோ அவன் முக்தனாவன்.

\* 1. ஈசுவரனிடத்தில் ஆவரணமில்லாமையால் ஈசுவரன் சதாமுக்தனாயிருக்கிறான்.

---

† இவரு “ஆபாஸ” மென்னும் சொல்லால் மாயையோடுகூடிய ஆபாஸம் கொள்ளப்படும்.

‡ ஓர் பிராஹ்மணஜாதியுடைய ராஜாவானவன் கூத்திரிய குத்திர சாதியுடைய இரண்டு மந்திரிகளால் தான் அமிழ்த்தப்பட்டாது, அவ்விருவரையும் தான் அமிழ்த்தியிருப்பன். அஷ்டாங்கமே ரஜோதமோகுணங்களால் அமிழ்த்தப்பட்டாது, அவ்விருவரையும் தான் அமிழ்த்தும் சத்துவகுணம் எதுவோ, அது சுத்தசத்துவகுணமாம்.

2. ஜீவனிடத்தில் ஆவரணமிருப்பதால் அவன் பந்தநு யிருக்கிறான். பந்தனென்பது கட்டுப்பட்டவனு யிருக்கிறான் என்பதாம். ஏனெனின், எந்த அவித்தையம்சத்தில் உண்டாகிற சைதன்னியத்தி னுபாஸத்திற்கு ஜீவனென்று பெயரோ, அந்த அவித்தைக்கு ஆவரணஞ்செய்தல் சபாவமாம்.

1. மாயை, 2. அஞ்ஞானம், 3. அவித்தை என்பன ஒரே வஸ்துவுக்குப் பெயராயினும்,

1. சத்தசத்துவத்தின் பிரதானத்தால் மாயை பெனப்படுகின்றது.

2-3. மலினசத்துவகுணத்தின் பிரதானத்தால் அஞ்ஞானமென்றும் அவித்தையென்றும் சொல்லப்படும்.

ரஜோகுண தமோகுணங்களால் அமிழ்த்தப்பட்ட சத்துவகுணம் \* மலினசத்துவகுண மெனப்படும்.

ஆதலால் ரஜோகுண தமோகுணங்கள் அதிகமாயிருத்தலால் அவித்தையி னுள்ள ஜீவனுடைய ஆபாஸம்சத்தினை அவித்தைபானது சொருபாவரணஞ் செய்கிறது. ஆதலால் ஜீவனிடத்தில் பந்தம் இருக்கிறது; ஈசுவரனிடத்தில்கலை.

1. அதிஷ்டான சேதனத்தோடு கூடிய மாயையில் உள்ள ஆபாஸவடிவ ஈசுவரன் எதுவோ, அது தப்பத்தின் வாசீசிய மெனப்படும்.

2. கேவலம் அதிஷ்டானசேதனம் தப்பதத்தின் லக்ஷியமாம்.

“ஈசுவரனே ஜகத்தின் உற்பத்தி பாலனம் சம்ஹாரம் என்பவற்றைச் செய்கிறு”ரென்று சகலசாஸ்திரங்களிலும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—சேதனம்சம் ஆகாசம்போல் அசங்கமாயிருக்கிறது. ஆபாசம்சம் ஜகத்தின் உற்பத்தி முதலியவற்றைச் செய்கிறது. ஆதனிடத்திற்குள் சர்வஞ்ஞத்துவ மிருக்கிறது. பக்தர்களின்பேரில் அறுக்கிகம் செய்வதும் மற்ற ஐசுவரியங்களும் கேவலம் ஆபாசனிடத்தி லிருக்கின்றன. சேதனம்சம் ஏகரச (ஒரேவித)மாம். அதனிடத்தில் ஸத்தாஸ்பூர்த்தியைக் கொடுத்தலன்றி வேறு ஐசுவரியம் பொருந்தாது.

## 172. 4. பிரஹ்மசொருபவர்ணனம்.

பிரஹ்மாண்டத்துக்கு உள்ளும் புறமும் மகாகாசம்போல நிறைந்திருக்கிற சேதனம் பிரஹ்ம மெனப்படும். அந்தப் பிரஹ்மம் தூரத்திலும் இல்லை; சமீபத்திலும் இல்லை. ஏனெனின், எந்த வஸ்து தனக்குப் பின்னமாயும் தேச ரூப உபாதியுடையதாயுமிருக்கிறதோ, அது சமீபத்திலும் தூரத்திலும் இருப்பதாகச் சொல்லப்படும். பிரஹ்மம் பின்னமன்று; ஆனால் எல்லாவற்றின் ஆத்மாவாயும் தேசமுதவிய சர்வ உபாதிகளு மில்லாததாயு மிருக்கிறது. ஆகையால் அது தூரத்திலும் சமீபத்திலு மிருப்பதாகச் சொல்லப்படுகிறதில்லை.

\* சூத்திரஜாதியுடைய இரண்டு ஜாஜபுத்திரர்களால் பிரஹ்மண ஜாதியுடைய ஒரு மந்திரி அமிழ்த்தப்படுவதுபோல இரஜோகுண தமோகுணங்களால் அமிழ்த்தப்படும் சத்துவகுணம் எதுவோ அது மலினசத்துவகுண மெனப்படும்.

பிரஹ்மசப்தத்தின் வாச்சியமும் ஸோபாதிகமாம். ஏனெனின் வியாபக வஸ்துவுக்குப் பிரஹ்மமென்று பெயர்.

அந்த வியாபகத்துவம் இருவகைத்தாம். 1. ஒன்று ஆபேக்ஷிக வியாபகத் தன்மை; 2. ஒன்று நிரபேக்ஷிக வியாபகத்தன்மை.

1. எந்த வஸ்து எந்தப் பதார்த்தத்தை யபேக்ஷித்து வியாபகமாக இருக்கிறதோ, எதை யபேக்ஷித்து வியாபகமாக இல்லையோ, அதன்கண் ஆபேக்ஷிக வியாபகத்துவங் சொல்லப்படுகிறது. எங்ஙனம்: பிருதிவியாதிகளை யபேக்ஷித்து மாயை வியாபகமாயிருக்கிறது; சேதனத்தை யபேக்ஷித்து அப்படியில்லை. ஆகையால் மாயையினிடத்தில் ஆபேக்ஷிக வியாபகத்துவ மிருக்கிறது.

2. எந்த வஸ்து எவ்வாவற்றையு மபேக்ஷித்து வியாபகமாயிருக்கிறதோ, அதன்கண் உள்ள வியாபகத்துவம் நிரபேக்ஷிக வியாபகத்துவ மெனப்படும். அந்த நிரபேக்ஷிக வியாபகத்துவம் சேதனத்திலிருக்கிறது. ஏனெனின், சேதனத்திற்குச் சமானமாகவாவது அநிகமாகவாவது வேறொருவும் வியாபகமாயில்லை. ஆனால் சைதனநிபமே எல்லாவற்றினும் வியாபகமாயுள்ளது. ஆகையால் சேதனத்தில் நிரபேக்ஷிக வியாபகத்துவ மிருக்கிறது.

இந்த இரண்டுவித வியாபகத்துவங்களுடன் கூடிய வஸ்து பிரஹ்ம சப்தத்திற்கு வாச்சியமாம்; இவ்விருவகை வியாபகத்துவங்களும் மாயாவிசிஷ்ட சேதனத்தில் இருக்கின்றன. ஏனெனின்,

1. விசிஷ்டனிடத்துள்ள மாயா அம்சத்தில் ஆபேக்ஷிக வியாபகத்துவ மிருக்கின்றது.

2. சேதன அம்சத்தில் நிரபேக்ஷிக வியாபகத்துவம் இருக்கின்றது.

சேதனத்தின் \* ஏகதேசத்தில் மாயை யிருத்தலாலும் மாயாவிசிஷ்ட சேதனத்தைவிட சுத்தசேதனம் அதிகவியாபகமா யிருத்தலாலும் மாயாவிசிஷ்ட சேதனத்தில் நிரபேக்ஷிக வியாபகத்துவம் பொருந்தாது. ஆதலால் சுத்த சேதனத்தில் நிரபேக்ஷிக வியாபகத்துவம் இருக்கிறது. அங்ஙனமாயினும், மாயாவிசிஷ்ட சேதனம் பரமார்த்த திருஷ்டியாகச் சுத்தத்திற்கு வேறுகாமல் சுத்த ரூபமாகவே இருக்கிறது. ஆகையால் மாயாவிசிஷ்டத்திலும் சேதனம்சத்தில் நிரபேக்ஷிகமாகவே வியாபகத்துவ மிருக்கிறது. இவ்வாற்றால்,

1. மாயாவிசிஷ்டமே பிரஹ்மசப்தத்தின் வாச்சியமாதல் கூடும்.

2. சுத்தசேதனம் பிரஹ்மசப்தத்தின் லக்ஷியமாம். ஆகையால் ஈசுவர சப்தம் பிரஹ்மசப்த மிரண்டற்கும் ஒரே அர்த்தம் தோற்றுகிறது; வெவ்வேறு அர்த்தங்கள் இல்லை.

\* கடத்தை உண்டாக்கும் சக்தி எந்த மண்ணிலுமில்லை; களிமண்ணில் மாத்திரம் யிருக்கிறது.



**அய்யனமாவிலும்,**

1. பிரஹ்மசப்தத்துக்கீது இது சுபாவமாம்:—பலவிடங்களில் லக்ஷியார்த்தத்தை அறிவிக்கின்றது; சிலவிடங்களில் வாச்சியார்த்தத்தைக் கூறுகின்றது.

2. ஈகவாசப்தத்திற்கு இது சுபாவமாம்:—பலவிடங்களில் வாச்சியார்த்தத்தைப் போதிக்கின்றது; சிலவிடங்களில் லக்ஷியார்த்தத்தைக் கூறுகின்றது. இவ்வளவு பேதமுண்டு. ஆதலால் இலக்ஷியார்த்தத்தைக்கொண்டு பிரஹ்மசப்தத்துக்கு அர்த்தம் வேறாக நிரூபிக்கப்பட்டது.

**இலக்கம் 158 உள்ள பிரசினத்தின் உத்தரம் 173-175.**

**173. கூடஸ்தர் பிரகாசித்துக்கொண்டிருக்கின்றார்;**

**ஆபாஸன் புசிக்கின்றானெனல்.**

சில்யனே! நான்குவித சேதனங்களையும் சொன்னேன். அவற்றில்,

1. ஜீவனுடைய ஸ்வரூபத்திலுள்ள மித்தையாகிய ஆபாஸாம்சம் புண்ணிய பாபங்களைச் செய்து அவற்றின் பயனை யதுபவிக்கிறது.

2. கூடஸ்தனாகிய சேதனம் சிவ (கலியாண) ரூபமாக இருக்கிறது.

ஆகையால் “புத்திரரூப விருக்ஷத்தில் பரமாத்மா ஜீவன் என்று இரண்டு பக்ஷிகளிருக்கின்றன” என்பதாக முதலில் நீ எந்தச் சங்கை செய்திருந்தாயோ, அதற்குப் பரமாத்மாவையும் ஜீவனையும் கொள்ளலாகாது. ஆனால் கூடஸ்தன் பிரகாசித்துக்கொண்டிருக்கிறார், ஆபாசன் புசிக்கின்றான் என்று உத்தரம் சொல்லப்பட்டது.

**174. ஆபாஸம் கர்மத்தைச் செய்கின்றது; பலத்தையும் தருகின்றது; சேதனம் தருகிறதில்லையெனல்.**

ஜீவஸ்வரூபத்திலுள்ள சேதனத்தின் சாயையாகிற ஆபாஸாம்சம் கர்மத்தைச் செய்கிறது. அக்கர்மஞ் செய்யும் ஆபாஸாம்சத்துக்கு சாயையாகிய ஈசுவரனுடைய ஆபாஸாம்சம் பலனைக் கொடுக்கிறது. இதனால் இவ்வார்த்தை சித்தித்தது:—

1. ஜீவஸ்வரூபத்திலுள்ள ஆபாஸாம்சம் புண்ணிய பாபங்களைச் செய்து அவற்றின் பலத்தைப் புசிக்கிறது.

2. ஈசுவரனிடத்திலுள்ள ஆபாஸாம்சம் கர்மபலத்தைக் கொடுக்கிறது.

1. இவ்விரண்டிலுமுள்ள சேதனம்சத்தில் எவ்விதப் பேச்சிற்கு மிடமில்லை.

2. ஜீவனிடத்துள்ள சேதனம்சத்தில் கர்மம் பலம் என்பவற்றின் சம்பந்த மில்லை.

3. ஈசுவரனிடத்துள்ள சேதனம்சத்தில் பலத்தைத் தருதலின் சம்பந்த மில்லை. அச்சேதனத்தில் அவற்றைச் சொல்லுகிறவன் முடன். ஏனெனின், சேதனம் இரண்டிடங்களிலும் அசங்கமாயும் ஏகரூபமாயும் இருக்கிறது;

சதனத்தில் பேதமில்லை. ஜீவசேதனத்தை ஈசுவரசேதனத்துக்கு வேறுக வனும் ஈசுவரசேதனத்தை ஜீவசேதனத்துக்கு வேறுகவேனும் நினைக்கிற ன். நிந்திக்கத்தக்கவனவன். இப்படிச் சொல்லுவதனால் “ஜீவனம் பரமாத்மா வும் ஒன்றென அங்கீகரிப்பதில் கர்மோபாஸனைகளைப் பிரதிபாதிக்கும் வேதம் நிஷ்பிரயோஜனமாகும்” என்று செய்யப்பட்ட இரண்டாவது சங்கைக்குச் சமாதானஞ் சொல்லப்பட்டது:—ஜீவசேவர்களிடத்துள்ள சேதனபாகங்க ளுக்கு அபேதமும், ஆபாஸ பாகத்திற்குப் பேதமுமுண்டு. ஆகையால் இருவகை வசனங்களும் பொருந்துகின்றன.

### 175. ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் இலக்ஷியார்த்தத்திற்கு அபேத முண்டெனல்.

சிஷ்யனே! நீ செய்த பிரசினங்களுக்கு யான் உத்தரஞ் சொன்னேன்.

1. “ஒரு விருக்ஷத்தில் இரண்டு பட்சிகளுண்டு. ஒன்று புசிக்கின்றது; ஒன்று இச்சையின்றி யிருக்கின்றது. ஆதலால் ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் ஐக்கியம் பொருந்தா” தென்று நீ கூறியிருந்தாய்.

அதற்கு “இந்த ஸ்தானத்தில் ஜீவப்பிரஹ்மங்களைக் கொள்ளலாகாது; கூடஸ்தனையும் புத்தியிலுள்ள ஆபாஸனையும் கொள்ளவேண்டும். அவை கடா காசத்தையும் ஆகாசத்தின் சாயையினையும்போலத் தம்மில் பின்னமா யிருக் கின்றன.” என்று யாம் உத்தரஞ்சொன்னோம்.

2. “ஜீவனோ கர்ம உபாசனைகளைச் செய்கின்றவன்; பரமாத்மா பய னைத் தருபவர்; அவர்களுக்கு ஐக்கியம் பொருந்தா” தென்று நீ பிரசினஞ் செய்தாய்.

அதற்கும் யாம் இவ்வாறு உத்தரங் கூற்றோம்:—

1. கர்மத்தைச் செய்பவன் ஜீவனல்லன்; பயனைத் தருபவன் ஈசுவரனல் லன்; ஆனால் ஜீவனிடத்துள்ள ஆபாஸ அம்சம் எதுவோ அது கர்மத்தைச் செய்கிறது.

2. ஈசுவரவிடத்துள்ள ஆபாஸ அம்சம் எதுவோ அது பலத்தைத் தரு கின்றது.

3. ஜீவசேவரரிடத்துள்ள சேதனம்சம் எதுவோ அது கடாகாச மகா காசத்தினைப்போலப் பேதத்தின் கந்தமின்றியதா யிருக்கிறது.

இவ்வாற்றால்,

ஜீவப்பிரஹ்மங்களுக்கு ஏகத்துவஞ் சித்திக்கிறது. ஆகையால், சிஷ்ய னே! “நான் பிரஹ்மம்” என்று நீ அறிவாயாக.

1. நான் என்னும் சொல்லிற்குக் கூடஸ்தனைப் பொருளென்றறி.

2. பிரஹ்மமென்னும் சொல்லிற்குக் மகாகாசத்திற்குச் சமமாகச் சொல் லப்பட்ட லக்ஷியார்த்தம் பொருளென்றறி.

நான் என்னும் சொல்லிற்கும் பிரஹ்மமென்னும் சொல்லிற்கும் வாச்சி யார்த்தத்தில் அபேதமில்லை; ஆனால் லக்ஷியார்த்தத்தில் அபேதமாம்.

சிஷ்யனே !

1. எதுவரையில் “நான் பிரஹ்மம்” என்று நீ அறியவில்லையோ, அது வரையில் நீ உன்னைத் தீனன் என்றும் துக்கியென்றும் மதிப்பாய்.

2. பரமாத்மாவை வேறாக நினைத்திருக்கின்றாய். அது உனக்குப் பயத் திற்கு ஹேதுவாகும். ஆகையால் “நான் பிரஹ்ம” மென்று நீ யறி.

**176. பிரசினம்:—நான் பிரஹ்மமென்னும் ஞானம்**

**யாருக்குண்டாகிறது? எனல்.**

**தத்துவதிரஷ்டி கேட்கலாயினான்.**

சுவாமி! “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் ஞானம் யாருக்குண்டாகிறது? என்பதைத் தாம் கிருபைசெய்து சொல்லியருளல்வேண்டும். தாம் சொன்னா லன்றி நான் இவ்வார்த்தையை அறிந்துகொள்ளமாட்டேன். இக்கேள்வி யால் சிஷ்யனுடைய மனதிலுள்ள இரகசியமான அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

1. “நான் பிரஹ்ம மென்னும் ஞானம் கூடஸ்தனிடத் துண்டாகிறதா ?

2. அல்லது ஆபாஸகிதபுத்தியி லுண்டாகிறதா ?

1. கூடஸ்தனிடத்துச் சொல்லுவோமாயின் கூடஸ்தன் விகாரியாவன்.

2. ஆபாஸகித புத்தியிற் சொல்லுவோமாயின், அவனுக்கு நான் பிர ஹ்மமென்னும் ஞானம் பிராந்திரூபமாகும். ஏனெனின், “கூடஸ்தனும் பிரஹ் மமு மொன்று; ஆபாஸன் வேறு.” என்று தாம் முன்னமே சொல்லியிருக் கிறீர்கள். ஆதலால் பிரஹ்மத்துக்கு வேறான ஆபாஸனைப் பிரஹ்மரூபமாக அறிதல் பிராந்தியேயாகும். சர்ப்பத்துக்கு வேறான ரஜ்ஜுவைச் சர்ப்பரூபமா யறிதல் பிராந்தியாம். இவ்வாறு ஆபாஸகிதபுத்திக் குண்டாகும் “நான் பிரஹ்ம” மென்னும் ஞானம் யதார்த்தமாகாது; பிராந்திவடிவமாகும்.

ஒருகால் ‘நான் பிரஹ்மம்’ என்னும் ஞானத்தைப் பிராந்திரூபமாகவே யங்கீகரிப்போமாயின், இந்த ஞானத்தால் மித்தையாகிய ஜகத்தின் நிவிருத்தி யுண்டாகாது. ஆனால் யதார்த்த ஞானத்தால் மித்தையின் நிவிருத்தி யுண்டா கிறது. அது ரஜ்ஜுவின் யதார்த்த ஞானத்தால் மித்தியாசர்ப்பம் நிவிருத்தி யாவதுபோலாம். இவ்விதத்தால் ஆபாஸஹித புத்திக்கு ‘நான் பிரஹ்மம்’ என்னும் ஞானம் பொருந்தாது.

**முற்கூறிய பிரசினத்தின் உத்தரம். 177 - 183.**

**177. ஆபாஸனது சப்த(ஏழு)அவஸ்தைகளின் பெயர் 177-178.**

**ஸ்ரீ குருவானவர் சொல்லவற்றார்.**

சிஷ்யனே ! இப்போது ஆபாஸனது ஏழு அவஸ்தைகளைச் சொல்லு கிறேன் கேள். இவ்வேழில் எதுவும் சேதனமாகிய கூடஸ்தனுக்கில்லை. “நான் பிரஹ்ம” மென்னும் ஞானமும் இவ்வேழினுள்ளேயே இருக்கிறது.

178. சப்தாவஸ்தைகளின் பெயர். (1) அஞ்ஞானம், (2) ஆவரணம், (3) பிராந்தி (விக்ஷேபம்), (4) பரோக்ஷஞானம், (5) அபரோக்ஷஞானம், (6) சோகநாசம் (அநர்த்த நிவிருத்தி), (7) அதிஹர்ஷம் (ஆநந்தப்பிராப்தி).

179. 1 - 2. அஞ்ஞான ஆவரணங்களின் சொரூபவர்ணனம்.  
சிய்யனே !

1. “நான் பிரஹ்மத்தை யறியேன்” என்னும் வியவஹாரத்துக்குக் காரணம் அஞ்ஞானமாம்.

2. “பிரஹ்மமில்லை; விளங்கவில்லை” என்னும் வியவஹாரத்துக்குக் காரணம் ஆவரணமாம்.

ஆவரணத்தால் இவ்வியவகாரங்க ளுண்டாகின்றன. ஏனெனின், அஞ்ஞானத்திற்கு இருவகைச் சக்திகள் உண்டு. (1) ஒன்று அஸத்வாபாதகம்; (2) மற்றொன்று அபாநுபாதகம். இவ்விரண்டிற்கும் ஆவரணமென்று பெயர்.

1. “வஸ்து இல்லை” யென்னும் தோற்றத்தைச் செய்யுஞ் சக்தி அஸத்வாபாதக மெனப்படும்.

(2) வஸ்து விளங்கவில்லை யென்னும் தோற்றத்தைச் செய்யும் அஞ்ஞானத்தின் சக்தி அபாநுபாதக மெனப்படும்.

(1) இவ்வாற்றால் “பிரஹ்மம் விளங்கவில்லை” என்னும் வியவகாரத்துக்குக் காரணம் அஞ்ஞானத்தின் அஸத்வாபாதகசக்தியாம்.

(2) “பிரஹ்மம் விளங்கவில்லை” யென்னும் வியவகாரத்துக்குக் காரணம் அஞ்ஞானத்தின் அபாநுபாதகசக்தியாம். இவ்விரண்டிற்கும் ஆவரண மென்று பெயராம்.

180. 3. பிராந்தி வர்ணனம்.

கூடஸ்தனிடத்தில் தோற்றுகிற ஜன்மாதி சமுசாரம் வேதத்தில் \* பிராந்தி யெனப்படுகிறது. இதனையே சோகமென்பர்.

181. 4-5. இருவகை ஞானவர்ணனம். (பரோக்ஷம் அபரோக்ஷம்).

1. “பிரஹ்மமில்லை” என்னும் ஆவரணம்சத்தைப் “பிரஹ்மமிருக்கிறது” என்னும் பரோக்ஷஞானம் நாசஞ்செய்கிறது. ஏனெனின், “பிரஹ்மம்

\* தேகம் பிராணன் இந்திரியம் அந்தக்காணத்தோடுகூடிய திதாபாஸன் என்னும் இவற்றின் ஜன்மமுதலிய சம்பந்தவிசிஷ்ட கேவல கர்மவடிவ சம்பந்திகளின் பிரதிதி அல்லது சம்பந்தவிசிஷ்ட தர்மியோடுகூடிய தர்மவடிவ சம்பந்திகளின் பிரதிதி தம்விஷயத்தோடு ஆத்மாவின்ரிடத்துண்டாதல், ஆத்மாவின் தாதாத்மிய சம்பந்தத்தின் பிரதிதி அல்லது சத்தியத்தன்மை முதலிய தர்மங்களின் சம்பந்தத்தின் பிரதிதி தனது விஷயத்தோடு அநாத்மாவின் உண்டாதல் அத்தியாசமெனப்படுகின்றது. இதனையே பிராந்தி, விக்ஷேபம், சோகம் என்று கூறுவர்.

சத்திய ஞான \* அநந்தரூபமா யிருக்கிறது” என்னும் ஞானத்துக்குப் பரோக்ஷஞானமென்று பெயர். இந்தப் பரோக்ஷஞானம் “பிரஹ்மமில்லை” என்னும் பிரதிதிக்கு விரோதியாம்; வேறொன்றற்கு விரோதியன்று.

2. “நான் பிரஹ்ம” மென்னும் அபரோக்ஷஞானம் சகல அவித்தியா சமுகத்துக்கும் விரோதியாம். இக்காரணத்தால்,

(1) “பிரஹ்மத்தை நான் அறியவில்லை” என்பது அஞ்ஞானம்.

(2) “பிரஹ்மமில்லை; விளங்கவில்லை” என்பது ஜ்வரணம்.

(3) “நான் பிரஹ்மமல்லன்; ஆனால் புண்ணிய பாபங்களைச் செய்வனும் சுகதுக்கங்களை யதூபவிப்பவனுமாகிய ஜீவன்” என்பது பிராந்தி. இவ்வளவு அவித்தியா சமுகத்தை அபரோக்ஷஞானம் நாசம்பண்ணுகிறது.

## 182. 6. பிராந்தி நாசவர்ணனம்.

(1) என்னிடத்தில் ஜன்மமும் மரணமும்மில்லை.

(2) சுகதுக்கங்களின் லேசமு மில்லை.

(3) ஒரு சமுசார தர்மமும் என்னிடத்தில் இல்லை.

(4) ஆனால் ஜனனமில்லாத கூடஸ்தன்யான் என்று சிஷ்யனே ! இவ்விதமாகச் சர்வ அநர்த்தங்களையும் நிரிஷேதித்தல் பிராந்திநாசத்தின் கவநுபமாம்.

இவ்விடத்தில் கூடஸ்தனிடத்தில் ஜனனத்தை நிரிஷேதிப்பதினால் ஸர்வ அநர்த்தங்களையும் நிரிஷேதித்ததாகக் கொள்ளவேண்டியது. ஏனெனின், ஜனனத்தோற்றத்திற்குப் பின் வேறு அநர்த்தங்கள் தோற்றுக்கின்றன. ஆதலால் ஜனனத்தை நிரிஷேதிப்பதினால் சகல அநர்த்தங்களும் நிரிஷேதிக்கப்படுகின்றன. இந்தப் பிராந்திநாசத்தினையே ரோகநாச மென்றும் கூறுவர்.

\* தேசகால வஸ்துக்களால் எதற்கு அந்த (பரிச்சேத) முண்டாகிறதில்லையோ, அத்தன்மைய சர்வதேசத்திலும் சர்வகாலத்திலும் சர்வ வஸ்துக்களிலும் வியாபகமான வஸ்து எதுவோ அது அநந்த மெனப்படுகின்றது. இதனையே விபுவென்றும் பூயாவென்றும் கூறுவர். முன் வஸ்துவிர்த்தேசரூபமங்கல வகையின் டிப்பணியில் காட்டிய படி பிரஹ்மம் தேசகால வஸ்துக்களால் அந்தமில்லாததாயிருத்தலின் அது சுருதியில் ஆநந்தரூபமென்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

இங்கு அநந்தரூபமென்று சொல்லுதலால் “ஆநந்தவுடிவம் பிரஹ்மமாம்” என்பது அநர்த்தத்தினால் சித்திக்கின்றது. ஏனெனின், சாந்தோக்கிய உபநிஷத்தில் பூமவீத்தை யின் பிரசங்கத்தில் காரதரை நோக்கிச் சுமற்குமார குருவானவர் கூறியிருக்கின்றார்:— “பூமா(பரிபூர்ணம்) எதுவோ, அது சுருபமாம்; அற்ப (பரிச்சின்ன)த்தில் சுகமில்லை” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால் அநந்தரூபமெதுவோ அது பூமாவாம். பூமாவென்பது எதுவோ அது ஆநந்தரூபமென்று அறிந்துகொள்க.

## 183. 7. ஹர்ஷசொருபவர்ணனம்.

சிஷ்யனே! “நான் அத்வயப் பிரஹ்மஸ்வரூபன்” என்று உனக்குச் சமுசயமின்றி உனது ஸ்வரூபஞானம் எப்போது உண்டாகுமோ, அப்போது உனக்கு ஆநந்தமுண்டாகும். அதனை \* ஹர்ஷ மென்றறிவாய்.

நான் இப்போது உனக்கு ஏழாவஸ்தைகளையும் சொன்னேன். அவையாவும் ஆபாஸனுடையனவாம்; அவனிடத்திலேயே ஞானமும் இருக்கிறது. “ஞானம் யாருக்குண்டாகிறது” என்ற கேள்விக்கு உத்தரஞ் சொன்னேன். இன்னும் ஏதாவது கேட்கவிரும்பினால் கேள்.

## 184. பிரசினம்:—பிரஹ்மத்திற்கு வேறுகிய

ஆபாஸனுக்கு “யான் பிரஹ்மம்” என்னும் ஞானம் மித்தையாகும். (இலக்கம் 176-ல் உள்ள) பிரசினத்தின் இரகசிய அபிப்பிராயம்.

கூட (இரகசியமான) அபிப்பிராயமாகப் பிரசினஞ்செய்திருந்ததனை இப்போது சிஷ்யன் பிரகடஞ் செய்கிறான்:—

சுவாமி! “கூடஸ்தனும் பிரஹ்மமும் ஒன்று; ஆபாஸன் பிரஹ்மத்துக்கு வேறு.” என்று தாம் முன் சொன்னார்கள்.

அந்தப் பிரஹ்மத்துக்கு வேறுகிய ஆபாஸனுக்கு “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் பிரஹ்மரூபமான ஞானம் பொருந்தாது.

1. “எனது அதிஷ்டானமாகிய கூடஸ்தன் பிரஹ்மரூபமாம்” என்று ஆபாஸனுக்கு ஞானமுண்டாயின், யதார்த்தஞானமாகும்.

2. “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் ஞானம் யதார்த்தமாகாது. ஏனெனின், நான் என்பது தன் ஸ்வரூபத்திற்காம். எதனை நான் என்கிறார்களோ அந்த ஆபாஸனது சொரூபம் மித்தையாகலின் பின்னமாம். ஆதலால் பிரஹ்மத்தினும் வேறுகிய ஆபாஸனது சொரூபத்தினைப் பிரஹ்மவடிவமாக அறியின் அது மித்தியாஞானமாகும்.

அது சர்ப்பத்துக்கு வேறான ரஜ்ஜுவைச் சர்ப்பரூபமாக அறியும் ஞானம் மித்தையாவதுபோலாம். மீதையென்பது பிராந்தி. அந்தப் + பிரஹ்ம ஞானத்தைப் பிராந்திரூபமாகச் செல்லுதல் கூடாது.

\* இந்த ஹர்ஷத்திற்கு ஸ்ரீ வித்தியாரண்ணியசுவாமிகள் பஞ்சதசியின் திருப்பதி தீபத்தில் “நிரங்குசத்திருப்பதி” என்று பெயரிட்டிருக்கின்றார். மேலும் மேலும் ஆநந்தத்தில் இச்சை யுண்டாதலால் விஷயாநந்தம் சாங்குசமாயிருக்கிறது. பிரஹ்மாநந்தத்திற்கு மேலான ஆநந்தமில்லாமையால் அது நிரங்குசமாயிருக்கிறது. (அங்குசம்—தடை.)

இவ்வேழவஸ்தைகளில் அஞ்ஞானம், ஆவரணம், விசேஷம் என்னும் மூன்றும் பந்தத்துக்குக் காரணமாயிருக்கின்றன. மற்ற நான்கும் மோகத்துக்குச் சாதனங்களாயிருக்கின்றன.

இங்கு இது பிரசினஞ்செய்யும் சிஷ்யனக்கேட்கும் பிரசினமாம்:—

185. உத்தரம்:—“அகம்” சப்தத்தின் இரண்டர்த்தமும்,  
அவற்றில் கூடஸ்தனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடுள்ள முக்கிய  
சாமாஞ்சிகரணியமும், ஆபாஸனுக்குள்ள  
பாதசாமாஞ்சிகரணியமும்.

சில்யனே! “நான்” என்னும் சப்தத்தின் அர்த்தத்தைச் சொல்லு  
கிறேன் கேள். அதனால் உன்னிருதயத்திலுள்ள சங்கையாகிய களங்கங்கள்  
அநேகம் நிகிருத்தியாய்விடும்.

சில்யனே! “நான் பிரஹ்ம”மென்னும் ஞானம் புத்திஸஹித ஆபாஸனுக்  
குண்டாய்க் கூடஸ்தனுக் குண்டாகாவிடினும், அந்த ஆபாஸன் கூடஸ்தனை  
யும் தன் ஸ்வரூபத்தையும் தன்னாத்தமாவாக அதாவது தானாகவே அறி  
கிறான். அந்த ஆத்மா “நான்” என்னும் சொல்லால் கிரகிக்கப்படுகின்றது.  
அதுவே “அகம்-நான்” என்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாய்.

1. அந்த “நான்” என்னும் சப்தத்தில் விளங்குகிற கூடஸ்தனுக்குப் பிர  
ஹ்மத்தோடு எப்போதும் அபேதமிருக்கிறது. அது கடாகாசத்துக்கும் மகா  
காசத்துக்கும் எப்போதும் அபேத மிருப்பதுபோலாம். இக்காரணத்தினால்

1. பிரஹ்மஞானத்தின் சொரூபம் மித்தையாகிய சம்ஸாரத்தினுள்ளடங்கிய மித்  
தியாகிதாபாஸனது ஆசிரிதமா யிருத்தலின் மித்தையாம். ஆதலால் இந்த மித்தியா  
ஞானத்தால் காணற்சலத்தால் தாகம் நீங்குமென்றாற்போலச் சம்ஸாரத்தின் நிவிர்த்தி,  
எங்ஙன முண்டாகுமென்று சொல்லுகிறாயா?

2. அல்லது அந்த ஞானத்தின் விஷயமாகிய சிதாபாஸனுக்கும் பிரஹ்மத்திற்கு  
மூள்ள ஐக்கியமெதவோ, அது சர்ப்பத்திற்கும் ரஜ்ஜுவிற்குமுண்டாம் ஐக்கியத்தைப்  
போல மித்தையாமாகலின், அந்த மித்தியாவிஷயத்தின் ஞானமும் மித்தையாம் ஆத  
லால் அந்த மித்தியாஞானத்தினால் சம்ஸாரத்தின் நிவிர்த்தி எங்ஙன முண்டாகுமென்று  
சொல்லுகிறாயா?

1. அவற்றுள், ஞானத்தின் சொரூபம் மித்தையாமென்பதை யாமும் அங்கீகரித்  
திருக்கின்றோம். ஆனால் அந்த மித்தையாகிய ஞானத்தினால் சம்ஸாரத்தின் நிவிர்த்தி  
கூடும். ஏனெனின், “யக்ஷனுக்குத் தக்க பலி” என்னும் இலெளகிக நியாயத்தினால்  
எங்ஙனம் மித்தையாகச் சம்ஸாரமிருக்கிறதோ, அங்ஙனமே அதன் நிவிர்த்தியின் பொ  
ருட்டான ஞானமும் மித்தையா யிருத்தல்வேண்டும்.

அல்லது:—“சமானசத்தையுடைய பதார்த்தங்கள் தம்மிற சாதகபாதகமாம்.” என்  
னும் நியமத்தினாலும் மித்தையாகிய ஞானத்தினாலேயே மித்தையாகிய சம்ஸாரத்தின்  
நிவிர்த்தி சம்பவிக்கிறது.

காணற்சலமும் தாகமும் சமானசத்தையுடையனவன்று; விஷமசத்தையுடையன  
வாம். ஆதலால் பிராக்ரிபாவித காணற்சலத்தினால் வியாவசாரித தாகத்தின் நிவிர்த்தி  
சம்பவியாதி என்பது மேல் ஐந்தாவது தசங்கத்திலும் சொல்லப்படும்.

கூடஸ்தனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு \* முக்கிய சாமானுதிகரணியம் வேதாந்தசாஸ்திரத்தில் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

எந்த வஸ்துவுக்கு எந்த வஸ்துவோடு எப்போதும் அபேதமிருக்கிறதோ, அந்த வஸ்துவிற்கு அதனோடு முக்கியஸாமானுதிகரணியம் சொல்லப்படுகிறது. எங்ஙனம்:—கடாகாசத்துக்கு மகாகாசத்துடன் எப்போதும் அபேதமிருக்கிறது. ஆதலால் கடாகாசம் மகாகாசமாயிருக்கிறது. இவ்வாற்றால் கடாகாசத்துக்கு மகாகாசத்துடன் முக்கியஸாமானுதிகரணிய முண்டு.

இவ்வாறு கூடஸ்தனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு முக்கியஸாமானுதிகரணிய முண்டு. ஏனெனின், கூடஸ்தனுக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் எப்போதும் அபேதமிருக்கிறது. ஆதலால் “நான்” என்னும் சப்தத்தில் விளங்குகிற கூடஸ்தனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு எப்போதும் அபேதமுண்டு.

2. “நான்” என்னும் சப்தத்தில் விளங்குகிற ஆபாஸனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு தன் ஸ்வரூபத்தைப் பாதித்து அபேதமுண்டாகிறது. எங்ஙனம்: முகத்தின் பிரதிபிம்பத்துக்குப் பிம்பசொருபமான முகத்தோடு பிரதிபிம்ப சொருபத்தைப் பாதித்து அபேதமுண்டாகிறது. இக்காரணத்தினால் வேதாந்த சாஸ்திரத்தில் ஆபாஸனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு பாதஸாமானுதிகரணியம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

எந்த வஸ்துவிற்குப் பாதமுண்டாய் எதனோடு அபேத முண்டாகிறதோ, அந்த வஸ்துவுக்கு அதனோடு பாதஸாமானுதிகரணியம் சொல்லப்படுகிறது.

2. சிதாபாஸப் பிரஹ்மங்களின் ஒருமைவடிவ ஞானத்தின் விஷயம் மித்தையாம்; ஆதலால் அதன் ஞானமும் மித்தையாம் என்று நீ பிரகடஞ்செய்த இரண்டாவது பக்ஷம் சம்பவியாதனனும்வார்த்தை இப்போது 185-வது இலக்கத்தில் சொல்லப்படுகின்றது.

\* சமான (ஒரு) வேற்றுமையின் பலத்தால் சமான (ஒரு) அதிகரண (அர்த்தவடிவ ஆசிரய)த்தினையுடைய இரண்டு பதங்கள் எவையோ அவை சாமானுதிகரண மெனப்படும். இவ்விரண்டு சப்தம் (சொற்கள்) ஒருக்குமுள்ள பரஸ்பர சம்பந்த மெதுவோ, அது சாமானுதிகரணியம் (ஒருபொருளுடைமை) எனப்படுகின்றது.

முற்கூறிய சாமானுதிகரண சம்பந்தத்தினை ஜீவ ஈசுவரர்களின் ஐக்கியத்தைப் போதிக்கும் ஒரு வேற்றுமையுடைய பதங்களோடு கூடிய நான்குவேதங்களின் நான்கு மகாவாக்கியங்களிலும் அங்ஙனமே அத்தன்மைய அந்நிய லௌகிக வையதிகவாக்கியங்களிலும் அறிந்துகொள்க. அவற்றுள்,

1. ஒரு சத்தையும் ஒரு சொரூபமுமுடையனவா யிருத்தலால் வாஸ்தவ பேதம்மறிய இரண்டு பொருள்களை யறிவிக்கும் வாக்கியத்துள்ள இரண்டு பதங்களுக்கு “முக்கிய சாமானுதிகரணியம்” சொல்லப்படுகின்றது. அது கடாகாசபத மகாகாசபதங்கட்கும் கூடஸ்தபத பிரஹ்மபதங்கட்கு மிருப்பதாம்.

2. பின்னசத்தையுடைய இரண்டு பதார்த்தங்களுக்கு ஒரு வேற்றுமையின் பலத்தால் ஐக்கியத்தை (ஒருமையை) யறிவிக்கும் வாக்கியத்துள்ள இரண்டு பதங்களுக்கும் “பாத சாமானுதிகரணியம்” சொல்லப்படுகின்றது. அது ஸ்தானுபத புருஷபதங்கட்கும் ஜகத்துப் பிரஹ்ம பதங்கட்கும் பிம்பப்பிரதிபிம்ப பதங்கட்கு மிருப்பதாம்.



(1) எங்ஙனம்: முகத்தின் பிரதிபிம்பத்திற்குப் பாதமுண்டாய் முகத் தோடு அபேதமுண்டாகிறது. ஆதலால் பிரதிபிம்பம் முகமாம்; வேறன்று. இவ்வாறு பிரதிபிம்பத்திற்கு முகத்தோடு பாதசாமானுதிகரணிய முண்டு.

(2) அல்லது, எங்ஙனம்: கட்டையில் புருஷப்பிரமமுண்டாகிக் கட்டை யெனத் தெரிந்தபின், “புருஷன் கட்டை” என்றில்வாறு புருஷனுக்குக் கட்டையோடு பாதசாமானுதிகரணிய முண்டாகிறது. அங்ஙனமே ஆபாஸனுக் குப் பாதமுண்டாய்ப் பிரஹ்மத்தோடு அபேதமுண்டாகிறது.

ஆதலால் “நான் என்னும் சப்தத்தில் விளங்குகிற ஆபாசன் பிரஹ் மாம்; வேறன்று. இத்தன்மைய பாதசாமானுதிகரணியம் ஆபாஸனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடுண்டாகிறது. இவ்வாற்றால் சிஷ்யனே!

1. “நான்” என்னும் சப்தத்தில் விளங்குகிற கூடஸ்தனுக்கு முக்கிய அபேத முண்டு.

2. ஆபாஸனுக்குப் பாதத்தால் அபேதமுண்டு.

**186. பிரசினம்:—அகம்விருத்தியில்**

கூடஸ்த ஆபாஸர்களின் விளக்கம் கிரமமாக உண்டாகிறதா?

அல்லது கிரமமின்றி யுண்டாகிறதா? எனல்.

தத்துவதிருஷ்டி கேட்கலாயினால்.

ஸ்வாமி! “அஹம் (நான் என்னும்) விருத்தியில் சாக்ஷியும் ஆபாஸனும் விளங்குகின்றன” வென்று தாம் சொன்னீர்கள்.

இதில் எனக்கு ஒன்று தெரியவில்லை. அதாவது,

1. கூடஸ்த ஆபாசர்களின் விளக்கம் யானென்னும் விருத்தியில் கிரம மாக வுண்டாகிறதா?

2. அல்லது கிரமமின்றி யுண்டாகிறதா? என்பதாம். இதன்பொருள் இதுவாம்:—

1. கிரமமாக வென்பது பின்ன பின்னகாலத்தில் உண்டாகிறதா?

2. அல்லது கிரமமின்றி அதாவது ஒரேகாலத்தில் இரண்டன் விளக்க மும் உண்டாகின்றதா? இதனைத் தாம் எனக்கு அறிவிக்கவேண்டும்.

(நிகழ்ந்த பிரசினத்தின் உத்தரம் 187 - 205.)

**187. ஒரே சமயத்தில் சாக்ஷி ஆபாஸர்களின்**

**புரீ குருவானவர் சொல்லுவாற்றார்.**

சிஷ்யனே! நீ பிரசினஞ் செய்ததற்கு நான் சாரமான உத்தரஞ் சொல்லு கிறேன். நீ சாவதானமாய்க் கேள். இதைக் கேட்பதினால்

சூரியப்பிரகாச முண்டாகி அஞ்ஞானமாகிய இருளைக் கெடுக்கும். சிஷ்யனே! ஒரேசமயத்தில் சாக்ஷியும் ஆபாஸனும் அஹம் விருத்தியில் விளங்குகின்றன. எல்லாப் பிரகாசங்களிலும் “ஆபாசன்” என்னும் சொல்லால் அந்தக்காண சகித ஆபாஸனைக் கொள்ளவேண்டும்.

1. அந்தக்காணஸகித ஆபாஸன் சேதனமாகிய சாக்ஷிக்கு விஷயமாய் விளங்குகிறான்.

2. சாக்ஷி ஸ்வயம்பிரகாசரூபமாக விளங்குகிறது. அந்தக்காணத்தின் ஆபாஸசகித விருத்திக்குச் சாக்ஷி விஷயமாகிறதில்லை.

கடாதி வெளியிலுள்ள பதார்த்தங்களிலோ இவ்வாறு கிரம முண்டு:—

இந்திரியத்துக்கும் கடத்துக்கும் சையோகமுண்டாகும்போது இந்திரியவாயிலாக அந்தக்காணத்தின் விருத்தி வெளியிற் சென்று கடத்தின் ஸமானாகாரத்தை அடைகிறது. இரும்பினாலாவது மண்ணாலாவது செய்த கருவியில் உருக்கிவிடப்பட்ட தாம்பிரம் அக்கருவின் சமானாகாரத்தை யடைவது போல அந்தக்காணவிருத்தியும் கடத்தின் சமானாகாரமாகிறது.

அந்த விருத்தி ஆபாஸனின்றி யுண்டாகுதில்லை; ஆபாஸசகிதமாகவே யுண்டாகிறது. ஏனெனின் விருத்தி அந்தக்காணத்தின் பரிணாமம்.

அந்தக்காணத்தின் பரிணாமத்தினை விருத்தி யென்பர்.

அந்தக்காணம் சத்துவகுண காரியமாயிருத்தலின் ஸ்வச்சமாம். ஆதலால் அந்தக்காணத்தில் சேதனத்தின் ஆபாசமுண்டாகிறது. அதுபோல விருத்தியும் ஸ்வச்சமான அந்தக்காணத்தின் காரியமாயிருத்தலால் விருத்தியில் சேதனத்தின் ஆபாஸமுண்டாகிறது. உண்டாகின்ற விருத்தி ஆபாஸஸகித அந்தக்காணத்தினின்றும் உண்டாகிறது. இக்காணத்தாலும் விருத்தி ஆபாஸ சகிதமாகவே வுண்டாயிருக்கிறது.

## 188. அஞ்ஞானத்திற்கு ஆசிரயமும் விஷயமும்

சேதனமாமெனல்.

விஷயமாகிற கடம் தமோகுண காரியமா யிருக்கிறது. ஆகையால் அது ஸ்வரூபமாக ஜடமாம். அதில் அஞ்ஞானமும் அதன் ஆவரணமு மிருக்கின்றன.

இதில் இச்சங்கை யுண்டாகிறது:—

அஞ்ஞானமும் அதன் ஆவரணமும் விசாரதிருஷ்டியினால் சேதனத்திலிருக்கின்றன; கடத்திலில்லை. ஏனெனின். 1. அஞ்ஞானம் சேதனத்தை யாசிரயித்திருக்கின்றது, 2. சேதனத்தையே விஷயமாக்குகின்றதென்பது வேதாந்த சித்தாந்தம்.

1. ஸப்தாவஸ்தையின் பிரசங்கத்தில் அஞ்ஞானத்திற் காசிரயம் அந்தக்காணஸகித ஆபாசனென்று சொல்லப்பட்டது. அது அஞ்ஞானத்தின் அபிமானியாம். “நான் அஞ்ஞானி” என்னும் அபிமானம் அந்தக்காணசகித

ஆபாஸனுக்குண்டாகிறது. இக்காரணத்தினால் ஆபாஸன் அஞ்ஞானத்திற் காசிரயமாமெனச் சொல்லப்படுகிறது. \* முக்கிய ஆசிரயம் சேதனமாம்; ஆபாஸ சகித அந்தக்கரணமன்று. ஏனெனின், ஆபாஸசகித அந்தக்கரணம் அஞ்ஞானத்தின் காரியமாம். எது எதன் காரியமோ அது அதன் ஆசிரயமாகாது. ஆகையால் சேதனமே அஞ்ஞானத்துக்கு அதிஷ்டானரூப ஆசிரயமாம்.

2. சேதனத்தையே அஞ்ஞானம் விஷயஞ்செய்கிறது. ஸ்வரூபத்தை மறைப்பதே அஞ்ஞானம் விஷயஞ்செய்தலாம். அந்த அஞ்ஞானத்தாலாகிய ஆவரணம் ஜட வஸ்துவில் பொருந்தாது. ஏனெனின், ஜடவஸ்து ஸ்வரூபமாகவே ஆவிருதமா (மறைக்கப்பட்டதா) யிருக்கிறது. அதில் அஞ்ஞானத்தாலாகிய ஆவரணத்துக்கு ஒரு பிரயோஜனமுமில்லை.

இவ்விதத்தால் அஞ்ஞானத்துக்கு ஆசிரயமும் விஷயமும் சைதன்னியமே. அது வீட்டின் நடுவிலிருக்கும் இருள் வீட்டின் இடையை மறைப்பது போலாம். ஆதலால் கடத்தின்கண் அஞ்ஞானமும் அதன் ஆவரணமும் பொருந்தா.

189. வெளிப்பதார்த்தங்களில் விநத்தி ஆபாஸன் என்னும் இரண்டன் உபயோகமுமுண்டெனலும் அதன்கண் அஞ்ஞானத்தினால் மறைக்கப்பட்ட கடத்தின் உதாரணமும் 189 - 190.

அதற்குச் சமாதானம் இதுவாம்:—எங்ஙனம் சேதனத்தின் ஸ்வரூபத்துக்கு வேறாகவும் சதசத்து விலக்கண அஞ்ஞானம் சேதனத்தை யாசிரயித்ததா யிருக்கிறதோ, அந்த அஞ்ஞானத்தால் சேதனம் மறைக்கப்பட்டதா யிருக்கிறதோ, அங்ஙனமே கடத்தின் ஸ்வரூபத்துக்கு வேறான அஞ்ஞானம் கடத்தை யாசிரயித்திராவிடினும், அஞ்ஞானமானது கடாதி ஸ்வரூபமாகப் பிரகாசமில்லாத ஜடஸ்வரூபங்களை ஆக்கியிருக்கின்றது. ஆகையால் கடாதிகள் எப்போதுமே குருடனைப்போல மறைக்கப்பட்டனவா யிருக்கின்றன. அந்த மறைக்கப்பட்ட ஸ்வபாவம் கடாதிகளுக்கு அஞ்ஞானத்தால் உண்டாயிருக்கின்றது. ஏனெனின், தமோகுணப்பிரதான அஞ்ஞானத்தினின்றும் பூதங்களின் உற்பத்திவாயிலாகக் கடாதிகள் உண்டாகின்றன. அத்தமோகுணம் ஆவரணஸ்வபாவமுடையதாம். ஆதலால் கடாதிகள் பிரகாச மில்லாதனவாய்க் குருடாகவே யிருக்கின்றன.

இவ்வாற்றால் இருள் வடிவமான ஆவரணம் கடாதிகளில் அஞ்ஞானத்தாலாகியதாய் ஸ்வபாவசித்தமா (இயல்பாற் பெறப்பட்டதா) யிருக்கிறது.

\* பணத்தக்கு முக்கிய ஆசிரயம் பெட்டிமுதலியனவாம். நான் தனிகள் என்னுமிடத்தில் தனத்தின் அபிமானிவடிவ ஆசிரயம் புருஷனும். அதுபோல அஞ்ஞானத்துக்கு முக்கிய ஆசிரயம் சேதனமாம். அபிமானி ரூப ஆசிரயம் ஆபாஸசகித அந்தக்கரணமாம்.

கடாடிகளின் அடிஷ்டான சேதனத்தை யாசிரயித்துள்ள அஞ்ஞானம் சைன்னியத்தை மறைத்து, ஸ்வபாவமாக மறைக்கப்பட்டுள்ள கடாடிகளையும் மறைக்கிறது.

ஸ்வபாவமாக மறைக்கப்பட்டுள்ள பதார்த்தங்களை மறைப்பதில் பிரயோஜன மில்லையாயினும், ஆவரணஞ்செய்யும் பதார்த்தம் பிரயோஜனத்தின் அபேகைப்பின்றியே ஆவரணமின்றியதிற்போல ஆவரணத்தோடு கூடியதிலும் ஆவரணஞ்செய்கிறது. இது உலகத்தில் பிரசித்தம்.

அந்த அஞ்ஞானத்தால் மறைக்கப்பட்ட கடத்தையடைந்த அந்தக்காணத்தின் ஆபாஸசூழித கடாகாச விருத்தியிலுள்ள

1. விருத்திபாகமோ கடத்தினுவரணத்தைப் போக்குகிறது;

2. ஆபாஸபாகம் கடத்தைப் பிரகாசிப்பிக்கிறது.

இவ்வாறு வெளியிலுள்ள பதார்த்தங்களில் விருத்தியும் ஆபாஸனுமாகிய இரண்டும் உபயோகமாகும்.

## 190. திருஷ்டாந்தம்.

இருளில் மண்ணால் அல்லது இரும்பினால் செய்யப்பட்ட ஒரு வஸ்து சட்டியால் மூடப்பட்டிருக்கிறது. அங்குத் தடியால் அந்தச்சட்டியை யுடைத்தாலும் பின் தீபமில்லாமல் உள்ளே யிருக்கும் பொருள் பிரகாசிக்கிறதில்லை. ஆனால் தீபத்தினால் அது பிரகாசிக்கிறது. அதுபோல அஞ்ஞானத்தால் மறைக்கப்பட்ட கடத்தின் ஆவரணத்தை விருத்தி நாசஞ்செய்தாலும் கடம் பிரகாசிக்கிறதில்லை. ஏனெனின், கடமோ ஸ்வரூபமாக ஜடம்; விருத்தியும் ஜடம்; அதற்கு ஆவரணத்தைக் கெடுத்தல் மாத்மீரம் பிரயோஜனமாம்; அதனால் பிரகாச முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் கடத்தைப் பிரகாசஞ்செய்வது ஆபாஸனம்.

நேத்திரத்துக்கு விஷயமான வஸ்துவினது பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தின் இந்தக்கிரமம் சொல்லப்பட்டது. \* சிவனாகிகளுக்கு விஷயமான பதார்த்தங்களினது பிரத்தியக்ஷத்தின் கிரமத்தையும் இவ்வாறே அறிந்துகொள்க.

\* 1. கரோத்திரேந்திரியந்தால் சப்தவிஷயம் பிரத்தியக்ஷமாகுமிடத்துச் சுரோத்திரவாயிலாக வெளிப்பட்ட அந்தக்காணத்தின் ஆபாஸனோடு கூடிய விருத்தியானது தூரதேசத்திலாவது சமீபதேசத்திலாவது உள்ள சப்தாகாரத்தின் சமான ஆகாரத்தை யடைகின்றது. அப்போது விருத்தியினால் சப்தத்தின் ஆவரணம் கெடுகிறது. ஆபாஸபாகம் சப்தத்தைப் பிரகாசஞ் செய்கிறது.

2. துவக்கிந்திரியந்தால் ஸ்பரிசுருணமும் அதற்காசிரயமான கடாடிகளும் பிரத்தியக்ஷமாகும்போது விருத்தி, சரீரமாகிய கோளகத்தைவிட்டு வெளியே போகிறதில்லை. ஆனால் சரீரத்தின் கிரியையினாலாவது மற்றொன்றின் கிரியையினாலாவது சரீரமாகிய கோளகத்தோடு சையோகத்தை யடைந்த கடாதி விஷயங்களையும் அவற்றை யாசிரயித்த கடினவிஷய ஸ்பரிசு ருணத்தையும் சரீரரூப கோளகத்திலேயே இருப்பதால்

144 அகம்விருத்-கட-ஆபா-எங்-விளங்-உத்-187-205. [நாக்காவத்]

1. விருத்தையும் கடமுமாகிய இரண்டும் ஓரிடத்திருத்தலால் கடத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷ மெனப்படுகிறது.

2. அந்தக்காணத்தின் விருத்தியோ கடாகாரமாய்க் கடத்தோடு சம்பந்தப்படாமல் உள்ளேயே இருக்குமாயின் அது கடத்தின் பரோக்ஷஞான மெனப்படுகின்றது.

1. “இது கட” மென்பது அபரோக்ஷஞானத்தின்காரமாம்.

2. “கடமிருக்கிறது” அல்லது “அந்தக் கடமிருக்கிறது” என்பது பரோக்ஷஞானத்தின்காரமாம்.

ஸ்மிருதிஞானமும் பரோக்ஷஞானமேயாம். என்றாலும் ஸ்மிருதிஞானமோ ஸம்ஸ்கார ஜந்நியமாம். அதுமிதிமுதலிய பரோக்ஷஞானம் பிரமாண ஜந்நியமாம். இவ்வளவு பேதமுண்டு.

191. பிரத்தியக்ஷம், அநுமானம், சப்தம், உபமானம், அர்த்தாபத்தி, அநுபலப்தி யென்னும் பிரமாணங்களைக் கூறுதல். 191 - 196.

பிரமாணத்தின் பிரசங்கத்தால் பிரமாண நிரூபணஞ்செய்வாம்:—

ஆபாஸகித அந்தக்காண விருத்தி விஷயம் செய்கிறது. அந்த விருத்தியினால் ஆசிரயத் தோடு ஸ்பரிசத்தின் ஜுவாணம் பங்கமாகிறது; சிதாபாஸன் அதனைப் பிரகாசஞ்செய்கிறது.

3. ரசணேந்திரியத்தால் ரசவிஷயம் பிரத்தியக்ஷமாகும்போதும் விருத்தி ஸிங்ஷவையாகிற கோளகத்தை விட்டு வெளியே போகிறதில்லை. ஆனால் ஸிங்ஷவையாகிய கோளகத்தோடு ரசவிஷயத்தின் சையோகமுண்டாகும்போது, நாவின் துணிப்பாகத்தி லிருக்கும் ரசணேந்திரியத்திலுள்ள ஆபாஸகித விருத்தி ரசத்தை விஷயஞ் செய்கிறது. அங்கு விருத்தியினால் ரஸத்தின் ஜுவாணம் பங்கமாகிறது; சிதாபாஸன் மதுர முதலிய ரஸங்களைப் பிரகாசஞ் செய்கிறது.

4. கிராணேந்திரியத்தால் கந்தம் பிரத்தியக்ஷமாகும்போதும் மூக்காகிய கோள கத்துடன் புஷ்பாதிவடிவ கந்தத்தின் தாசிரயத்திற்கு அல்லது அதன் சூக்ஷ்ம அவயவங் களுக்குச் சையோக முண்டாகுங்காலத்து, மூக்கின் துணிப்பாகத்திலிருக்கும் கிராணேந்திரியத்திலுள்ள ஸாபாஸ அந்தக்காண விருத்தி புஷ்பாதிவடிவத் திரவியத்தின் ஆசிரிதமான கந்தமாத்திரத்தைக் கிரகணம் (விஷயம்) செய்கிறது. அங்கு விருத்தி பாகத்தால் கந்தத்தின் ஜுவாணம் பங்கமாகிறது; விருத்தியிலுள்ள சிதாபாஸ பாகம் கந்தத்தினைப் பிரகாசஞ்செய்கிறது.

இது சுரோத்திர முதலியவற்றின் விஷயம் எதுவோ அதனது பிரத்தியக்ஷத்தின் கிரமமாம்.

1. \* சாஃவாக மதஸ்தர்கள் † பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணம் ஒன்றையே அங்கீகரிக்கிறார்கள்.

192. 2. ‡ கணைத் தகதமதங்களை யதுசரித்தவர்கள் இரண்டாவது அனுமானப் பிரமாணத்தையும் அங்கீகரிக்கிறார்கள். ஏனெனின், பிரத்தியக்ஷமொன்றையே பிரமாணமெனக் கொள்ளின், திருப்தியை விரும்பியவனுக்குப் போஜனத்தில் பிரவிருத்தி யுண்டாகாது. ஏனெனின், புசிக்கப்படாத போஜனத்தில் திருப்தியின் ஏதுத்தன்மையினது பிரத்தியக்ஷப் பிரமாண ஜனனியப் பிரத்தியக்ஷ ஞானமில்லை. ஆதலால் புசிக்கப்பட்ட போஜனத்தில் அது பவஞ் செய்யப்பட்ட திருப்தியின் ஏதுத்தன்மை ஏதுவோ, அதனைப் புசிக்கப்படாத போஜனத்திலும் அதுமானத்தினால் அறிவதனால் திருப்தியை விரும்பியவனுக்குப் போஜனத்திற் பிரவிருத்தி யுண்டாகுதலால் அதுமானப் பிரமாணத்தையும் அங்கீகாரஞ் செய்யவேண்டும். இவ்வாற்றால் கணைத் தகதமதங்களை யதுசரித்தவர்கள் பிரத்தியக்ஷம் § அதுமான மென்னும் இரண்டு பிரமாணங்களை அங்கீகாரஞ் செய்கின்றனர்.

193. 3. சாங்கிய சாஸ்திரத்தின் கர்த்தாவாகிய கபிலர் மதத்தை யதுசரித்தவர்கள் மூன்றாவதான சப்தப்பிரமாணத்தையு மங்கீகரிக்கிறார்கள். ஏனெனின், பிரத்தியக்ஷ அனுமானங்களாகிய இரண்டு பிரமாணங்களையே அங்கீகரிக்கின், அன்னிய தேசத்தில் ஒருவன் தகப்பன் இறந்துபோகிறான். அச்செய்தியை உண்மை யுரைப்போன் ஒருவன் வந்து “உன் பிதா இறந்துபோய் விட்டான்” என்று சொல்லுவானாயின், அப்போது கேட்பவனுக்குத் தகப்பன் இறந்துபோய் விட்டானென்னும் நிச்சய முண்டாகலாகாது. ஏனெனின், தேசாந்தரத்திலுள்ள தகப்பனது மரணத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணத்தாலும் அனுமானப் பிரமாணத்தாலும் சம்பவியாது. இவ்வாற்றால் கபிலர்

\* கீர்து பூதங்களையும் அங்கீகரித்துத் தேகத்தை யாத்மாவென்று சொல்லுகிறவன் லோகாயதன். அவனுக்கு விலக்ஷணமாய் ஆகாசமின்றிய மற்ற நான்கு பூதங்களை மாத்திரம் அங்கீகரித்துத் தேகத்தை யாத்மாவென்று சொல்லுகிறவன் சாஃவாகன்.

† பிரத்தியக்ஷப்பிரமாணப் பிரமைகளின் நிரூபணம் விருத்திரநாவலியின் இரண்டாவது ரத்தத்திலும் விருத்திப்பிரபாகரத்தின் முதற்பிரகாசத்திலும் விவரமாய்ச் செய்யப்பட்டிருக்கிறது.

‡ வைசேஷிக சாஸ்திரத்தின் கர்த்தா; இவருக்குக் கணபுக்கென்றும் பெயர்.

§ தகதமதம் - பெண்தகதம்.

§ அதுமானப்பிரமாண அதுமிதிப் பிரமைகளின் நிரூபணம் விருத்திரநாவலியின் மூன்றாவது ரத்தத்திலும் விருத்திப்பிரபாகரத்தின் இரண்டாவது பிரகாசத்திலும் செய்யப்பட்டிருக்கிறது.

புதுவது பதவியைப் பெற்றதையும் அதுபற்றி சப்தம் என்னு  
மன்று பிரமாணங்களுக்கும் அங்கீகரிக்கிறார்கள்.

194. 4. நியாயசாஸ்திர கர்த்தாவாகிய கௌதமர் மதத்தை யனுசரித்  
தவர்கள் + உபமாணத்தையும் நான்காவது பிரமாணமாகக் கொண்டிருக்கின்ற  
னர். ஏனெனின், பிரத்தியக்ஷாதி மூன்று பிரமாணங்களையே அங்கீகரிக்கி  
றின், கவ்யத்தை (காட்டுப்பசுவை) ப்பாராத ஒருவன் காட்டுமனிதனால் 'கவய  
மிருகம் பசுமாடு போன்றது' என்று கேள்விப்பட்டபின் காட்டுக்குப்போ  
ய்க் கவயத்தைப் பார்க்கும்போது அவனுக்கு அக்காட்டுமனிதன் சொன்ன  
"கோவினை (ஆலை) ஓக்கும் கவயம் (ஆமா)" என்னும் வாக்கியமும் அதன்  
பொருளும் கிணியில் வருகின்றன. அந்த "ஸ்மரணக்குப் பின்" இது கவய  
மென்னும் ஞானம் அவனுக்குண்டாகிறது. உபமானப்பிரமாணத்தை யங்கீ  
கரியாவிடின் இந்த ஞான முண்டாகலாகாது. ஆகையால் இத்தன்மைய வில  
க்ஷண ஞானத்துக்கு ஹேதுவான உவமானப்பிரமாணத்தையு மங்கீகரிக்க  
ின்றார்கள்.

195. 5. பூர்வ மீமாம்ஸையின் ஏகதேசியான பட்டருடைய சிஷ்ய  
ராகிய பிரபாகரர் ஐந்தாவது அர்த்தாபத்திப்பிரமாணத்தையு மங்கீகரிக்கிறார்.  
பகலில் போஜனஞ்செய்யாத புருஷனது ஸ்தூலத்தைக் கண்டு, இவன் இர  
வில் சாப்பிடுவன் என்னும் ஞானமுண்டாகிறது. ஏனெனின், இராத்நிரிபோ  
ஜனமின்றிப் பகலிற் போஜனத்தை விட்டவனிடத்தில் ஸ்தூலத்தன்மை  
பொருந்தாது. ஆதலால் ஸ்தூலத்தன்மை இராத்நிரி போஜனத்தின் சம்பாத்  
திய (காரிய) மாம். இராப்போஜனம் ஸ்தூலத்தன்மையின் சம்பாதக (காரண)  
மாம். சம்பாதகமான இராப்போஜனத்தின் ஞானத்துக்கு ஹேதுவான ஸ்தூ  
லத்தன்மையின் ஞானம் + அர்த்தாபத்திப்பிரமாண மெனப்படுகிறது.

196. 6. பூர்வமீமாம்ஸகரான பட்டர் ஆறுவது அநுபலத்திப் பிரமாண  
த்தையு மங்கீகரிக்கிறார். வேதாந்த சாஸ்திரத்திலும் ஆறு பிரமாணங்கள்  
அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. அநுபலத்திப் பிரமாணத்தின் பிரயோஜனம்  
இதுவாம்:—விடு முதலியவற்றில் கடாதிகளினது அபாவத்தின் ஞான முண்  
டாகிறது. அங்கு எப்பதார்த்தத்தின் பிரதிதி யுண்டாகவில்லையோ அதன்  
அபாவத்தினது ஞானமுண்டாகிறது. அப்பிரதிதி (தோற்றமைய) அநுபல  
ப்தி யென்பர். கடத்தின் அப்பிரதிதியினால் கடத்தின் அபாவ நிச்சயமுண்டா

ஈ சப்தப்பிரமாண சாப்திப்பிரமைகளின் நிரூபணம் விருத்திரதாவலியின்  
ஐந்தாவது சந்தத்திலும் விருத்திப்பிரபாகரத்தின் மூன்றாவது பிரகாசத்திலும் செய்யப்  
பட்டிருக்கிறது.

+ உவமானப்பிரமாண உவமித்திப்பிரமைகளின் நிரூபணம் விருத்திரதாவலியின்  
நான்காவது சந்தத்திலும் விருத்திப்பிரபாகரத்தின் நான்காவது பிரகாசத்திலும் செய்  
யப்பட்டிருக்கிறது.

+ அர்த்தாபத்திப்பிரமாண அர்த்தாபத்திப் பிரமைகளின் நிரூபணம் விருத்திரத்  
தாவலியின் ஆறுவது சந்தத்திலும் விருத்திப்பிரபாகரத்தின் ஐந்தாவது பிரகாசத்திலும்  
செய்யப்பட்டிருக்கிறது.

நீருது இவ்வாறு பதார்த்தங்களின் அபாவ நிச்சயத்துக்குத் தோஷம் தார்த்தங்களின் அப்பிரதிபினை \* அநுபலப்திப்பிரமாண மென்பர்.

## 197. பிரமாணப் பிரமா ஞானங்களின் லக்ஷணம்.

1. பிரமா ஞானத்துக்கு எது காரணமோ (199) அது பிரமாண மென்புடும்.

2. ஸ்மிருதிக்கு வேறாய்ப் பாதிக்கப்படாத பொருளை விஷயஞ்செய்யும் ஞானம் பிரமை யெனப்படும்.

ஸ்மிருதிஞானம் பிரமையன்று. ஏனெனின் பிரமாஞானம் பிரமாதாவை யாசிரயித்ததாம். ஸ்மிருதி பிரமாதாவை யாசிரயித்ததன்று; ஆனால் சாஸ்திரியை யாசிரயித்ததாக அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கிறது. பிராந்திஞானமும் சமுசயமும் சாஸ்திரியை யாசிரயித்திருப்பனவாக அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. இக்காரணத்தானே ஸ்மிருதி பிராந்தி சமுசயஞானம் என்னும் மூன்றும் ஆபாஸஸஹித அவித்தைவின் விருத்திருபங்களாம்; அந்தக்காணத்தின் விருத்திருபங்களன்று. ஆகையால் அவை பிரமாதாவை ஆசிரயித்தனவன்று; ஆனால் சாஸ்திரியை யாசிரயித்தனவாம். எது அந்தக்காணத்தின் விருத்திருபஞானமோ அது பிரமாதாவின் ஆசிரிதமாம். அதுவே பிரமை யெனப்படும். ஸ்மிருதிஞானம் அந்தக்காணத்தின் விருத்தியன்றாகலின் பிரமாதாவை யாசிரயித்ததன்று; பிரமையுமன்று. ஆகையால் பிரமையின் லக்ஷணத்தில் ஸ்மிருதியின் வேறும் என்று சொல்லுதல்வேண்டும்.

பாதிக்கப்படாத பொருளை விஷயஞ்செய்யும் ஞானமோ ஸ்மிருதிஞானமும்; ஆனால் ஸ்மிருதிஞானம் ஸ்மிருதியின் வேறன்று. ஆகையால் பாதிக்கப்படாத பொருளை விஷயம்செய்யும் ஸ்மிருதியின் வேறாய் ஞானமே+பிரமை யெனப்படும். இவ்விலக்கணத்தில் ஒரு தோஷமுமில்லை.

## 198. ஸ்மிருதிஞானமும் ஆறுபிரமையின் விசாரபூர்வகமான காரணத்தின் லக்ஷணமும் 198-199.

வேறு சிலர் ஸ்மிருதிஞானத்தையும் பிரமைவடிவமாகக் கொண்டிருக்கிறார்கள். அவர்கள் மதத்தின்படி பிரமையின் லக்ஷணத்தில் “ஸ்மிருதியின் வேறாய்” என்று சொல்லுதலில்லை. ஆனால் பாதிக்கப்படாத பொருளை விஷயமாக்குகிற ஞானம் † பிரமை யெனப்படுகிறது.

\* அநுபலப்திப்பிரமாண அநுபலப்தி (அபாவ) ப் பிரமைகளின் நிருபணம் விருத்திரகாவலியின் ஏழாவது ராத்திலும் விருத்திப்பிரபாகரத்தின் ஆறாவது பிரகாசத்திலும் செய்யப்பட்டிருக்கிறது.

† யதார்த்த அநுபவம் பிரமையென்னும் பிரமையின் லக்ஷணம் ஸ்மிருதியில் வேறுபட்டதாம்.

‡ யதார்த்த ஞானம் பிரமையென்னும் பிரமையின் லக்ஷணமும் ஸ்மிருதி சாதாரணமாக



பிராந்தினான் பாதிக்கப்படாத பொருளை விஷயஞ் செய்கிறதில்லை. ஆனால் பாதிக்கப்படும் பொருளை விஷயஞ்செய்கிறது. ஆதலால் பிரமையின் லக்ஷணம் பிராந்தினானத்திற செல்லுகிறதில்லை.

எவர்கள் மதத்தில் ஸ்மிருதிஞானத்திலும் பிரமை வியவகாரமுளதோ, அவர்கள் மதத்தில் ஸ்மிருதிஞானம் அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியாம்; அவித்தியாவிருத்தியன்று; சாக்ஷியை யாசிரயித்தது மன்று; ஆனால் பிரமாதாவை யாசிரயித்ததாம். ஏனெனின் அந்தக்கரண விருத்தியின் ஆசிரயம் பிரமாதாவே யாம்; சாக்ஷியாகாது.

இவ்விதத்தால் ஸ்மிருதிஞானம்

1. சிலர் மதத்திலோ அநீதக்கரணவிருத்தியா யிருத்தலால் பிரமாருபமாம்.

2. சிலர் மதத்தில் அவித்தியாவிருத்தியா யிருத்தலால் பிரமாருபமன்று.

பிராந்தினானமும் சமுசயஞானமும் எல்லோர் மதத்திலும் அவித்தியா விருத்தியும் சாக்ஷியை யாசிரயித்தனவுமாம். இதில் ஒரு விவாதமுமில்லை.

விசாரித்துப் பார்க்குமளவில் ஸ்மிருதிஞானமும் அவித்தையின் விருத்தியும் சாக்ஷியின் ஆசிரிதமாம்; பிரமாவடிவமன்று. ஏனெனின், வேதாந்த சம்பிரதாயத்தை யறிந்தவர்கள் பிரமாஞானத்தை ஆறுவிதமாகக் கூறியிருக்கின்றனர். அவற்றில் ஸ்மிருதிஞான மில்லாமையால் அது \* பிரமையன்று. மதுகுதன்ஸ்வாமிகள் ஸ்மிருதிஞானம் சாக்ஷியை யாசிரயித்ததென்றே சொல்லியிருக்கிறார்கள்.

199. இப்போது அவ்வாறுவிதப் பிரமைகளைச் சொல்லுகிறேன். அவை

1. பிரத்தியக்ஷப்பிரமை, 2. அனுமிதிப்பிரமை, 3. உபமிதிப்பிரமை, 4. சாப்திப்பிரமை, 5. அர்த்தாபத்திப்பிரமை, 6. அபாவப்பிரமை யென்பனவாம்.

\* இங்கு இது விவேகமாம்:—

1. பிரமாருபமான அநுபவத்தின் சம்ஸ்காரத்தா லுண்டாகும் ஸ்மிருதி பாதிக்கப்படும் அர்த்தத்தை விஷயமாக்குவதா யிருத்தலால் யதார்த்தமாகா திருக்கிறது. இதனாலேயே அது அவித்தையின் விருத்தியாம். அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியன்று; சாக்ஷியை ஆசிரயித்திருக்கிறது; பிரமாதாவை யாசிரயிக்கவில்லை.

2. யதார்த்த அநுபவத்தின் ஸம்ஸ்காரத்தா லுண்டாகும் ஸ்மிருதிஞானம் பாதிக்கப்படாத அர்த்தத்தை விஷயமாக்குவதா யிருத்தலின் யதார்த்தஞானமாயிருக்கிறது. இதனாலேயே அது அந்தக்கரணவிருத்தியாம்; அவித்தியாவிருத்தியன்று. பிரமாதாவை யாசிரயித்திருக்கிறது; சாக்ஷியை யாசிரயிக்கவில்லை.

ஆனால் முன்னோர்கள் ஸ்மிருதிஞானத்தை பிரமையாக வியவகரிக்கவில்லை. ஆகையால் இரண்டிவத ஸ்மிருதிகளும் அப்பிரமைகளாம். அவற்றில் அயதார்த்த ஸ்மிருதி அயதார்த்த அப்பிரமையாம். யதார்த்த ஸ்மிருதி யதார்த்த அப்பிரமையாம். இவ்வளவு பேதமுண்டு.

முன் சொன்ன பிரத்தியக்ஷாதிக் பிரமாணங்கள் இவற்றிற்கு முறையே காரணங்களாயிருக்கின்றன

பிரத்தியக்ஷப்பிரமையின் காரணம் பிரத்தியக்ஷப்பிரமாணமென்று சொல்லப்படும்.

1. அசாதாரணகாரணமே காரண மெனப்படும்.

2. சகல காரியங்களுக்கும் காரணமாயிருப்பது சாதாரணகாரண மெனப்படும்.

1. தர்மாதர்ம முதலியன சகல காரியங்களுக்குங் காரணமாகையால் சாதாரண காரணமாம்.

2. எல்லாக் காரியங்களுக்கும் காரணமாகாமல் யாதேனுமோர் காரியத்திற்குக் காரணமாவது அசாதாரணகாரண மெனப்படும். அது தண்டம் ஸகல காரியங்களுக்குங் காரணமாகாமல் கடாதிகாரிய விசேஷங்களுக்குக் காரணமாவதால் கடத்தின் அசாதாரணகாரணமென்றும் காரணமென்றுஞ் சொல்லப்படுவதுபோலாம்.

1. அதுபோலப் பிரத்தியக்ஷப் பிரமைக்கு ஈசுவரனும் ஈசுவரனுடைய இச்சை<sup>†</sup> முதலியவைகளும் சாதாரண காரணங்களாம். ஏனெனின், ஈசுவரன்

\* 1 கேவல அசாதாரண காரணத்தைக் காரணமெனின், எங்கு இரண்டு அசாதாரணகாரண முளவாகின்றனவோ அங்கு எந்தக் காரணம் காரணமென்னும் நிச்சயமுண்டாகாது. ஆதலால் இரண்டு காரணங்களினின்றும் ஒன்றை வியாபாரவடிவமாகக்கொண்டு எஞ்சிரின்ற மற்றக் காரணம் எதுவோ அந்த வியாபாரமுடைய அசாதாரண காரணம் காரண மெனப்படுகின்றது.

2. எது காரியத்தை ஒன்றன் வாயிலாக உண்டொண்ணுகிறதோ அது வியாபாரமுடைய காரண மெனப்படுகின்றது. அதுவே காரணமாம் எங்ஙனம்: கபாலம் சையோக வாயிலாகக் கடத்தை யுண்டொண்ணுகிறது. அதனால் கபாலம் கடத்தின் வியாபாரமுடைய காரணமாம். அதுவே கடத்தின் காரணமுமாம்.

3. எது காரியத்தை ஒன்றன்வாயிலாக உண்டொண்ணுது நேரே யுண்டொண்ணுகிறதோ அது கேவலகாரணமாம்; காரணமன்று. எங்ஙனம்: இரண்டு கபாலங்களின் சையோகம் கடத்தை நேரே உண்டொண்ணுகின்றது. ஆதலால் அது கடத்தின் கேவல காரணமாம்; காரணமன்று.

முற்கூறிய காரணத்தின் லக்ஷணம் பிரத்தியக்ஷம் அதுமானம் சப்தம் என்னும் மூன்று பிரமாணங்களிலும் பொருந்துமாயினும் உபமானம் அர்த்தாபத்தி அநுபலப்தி என்னும் மூன்று பிரமாணங்களும் உவமிதிமுதலிய பிரமைகளின் நிர்வியாபார (வியாபாரயின்றிய) காரணங்களாம். அவற்றில் முற்கூறிய காரணத்தினது லக்ஷணத்திற்கு அவ்வியாப்தியுண்டாம். ஆதலால் “வியாபாரத்தின் வேறாகிய அசாதாரணகாரணம் காரண மெனப்படும்” என்னும் காரணலக்ஷணம் நோஷ்டிரீன்றியதாம். ஏனெனின், சிலவிடத்து வியாபாரமுளது; சிலவிடத்து வியாபாரமில்லை; இரண்டிடங்களிலும் வியாபாரத்தினும் வேறுதற்ன்மை யிருத்தலால்.

† முதலியவென்னும் சப்தத்தால் ஈசுவரனுடைய ஞானம், ஈசுவரனுடைய பிரயத்தினம், காலம், திக்கு, அதிருஷ்டம், பிராகபாவம், ப்ரதிபந்தாகபாவம் என்னுமிவ்வேழும் கொள்ளப்படும். இவ்வொன்பதும் சர்வகாரியங்களின் சாதாரண காரணங்களாம்.

முதலியன சகல ஶாரிபங்களுக்கும் காரணங்களாம். அவையின்றி ஒருஶாரியமு முண்டாவிறதில்லை ஆதலால் ஶசுவராதிகள் சாதாரணகாரணங்களாம்.

2. நேத்திரமுதலிய இந்திரியங்கள் பிரத்தியக்ஷப்பிரமையின் அசாதாரண காரணங்களாம். ஆகையால் அவை பிரத்தியக்ஷப்பிரமையின் காரணங்களாம். இவ்விதமாக நேத்திராதி இந்திரியங்கள் பிரத்தியக்ஷப்பிரமாணங்க ளெனப் படுகின்றன.

## 200. பிரமாதா பிரமாண பிரமிதி பிரமேய சேதனங்கள்.

வேதார்த சித்தார்த்தத்தில் இரத்திரியத்தைப் பிரமாஞானத்துக்குக் காரணமாகச் சொல்லுவது பொருந்தாது. ஏனெனின் சேதனத்திற்கு நான்கு பேதமுண்டு:—1. பிரமாதாசேதனம். 2. பிரமாணசேதனம். 3. பிரமிதி சேதனம்; அதனையே பிரமாசேதனமென்றும் கூறுவர். 4. பிரமேயசேதனம்; அதனையே விஷயசேதனமென்றும் கூறுவர். இவ்விதத்தால் பிரமையென்பது சேதனத்திற்காம். அசசேதனம் நித்தியமாம்; இரத்திரிய ஜந்நியமன்று. ஆதலால் இந்திரியம் அதற்குக் காரணமன்று. அங்ஙனமாயினும் சேதனத்தில் பிரமாவியவகாரத்தைச் சம்பாதிக்கும் விருத்தியும் பிரமையெனப்படுகின்றது. அவ்விருத்திக்கு இந்திரியம் காரணமாம்.

1. தேகத்தின் மத்தியிலுள்ள அந்தக்கரணத்தால் அவச்சின்னமான (வளைபட்ட) சேதனம் பிரமாதா எனப்படும்.

2. அவ்வந்தக்கரணமே நேத்திராதி இந்திரியவாயிலாக வெளிப்பட்டு எதுவவரையில் கடாதி விஷயங்கள் இருக்கின்றனவோ, அவ்வளவுவரையில் நீண்டபரிணாமமாகின்றது. மேல் விஷயங்களாகிய கடாதிகளோடு சேர்ந்து கடாதிகளின் வடிவம் எப்படியோ அப்படியே அந்தக்கரணத்தின் ஆகார முண்டாகின்றது. குளத்தினுள்ள ஜலம் மடைவழியாய்ப் புறப்பட்டு நீண்ட வாய்க்கால் வடிவடைந்து வயலிற் செல்லுகின்றது. வயலிற் பாய்ந்து வயலா காரத்தை யடைகிறது. அதுபோல அந்தக்கரணமும் இந்திரியமாகிய துவாரத்தின் வழியாய் வெளியே சென்று விஷயரூபமான வயலையடைகிறது. அங் குச் சரீரமுதல் கடாதிவிஷயம் வரையிலுள்ள அந்தக்கரணத்தின் வாய்க் கால்போன்ற நீண்டபரிணாம மெதுவோ வதனை வீருந்தீரூனமென்பர். அத னால் அவச்சின்னமான சேதனத்துக்குப் பிரமாணசேதனமென்று பெயர்.

3. விருத்திஞானரூப அந்தக்கரண புரிணாமத்தைப் பிரமாணமென்பர். வயலிற் பாய்ந்தஜலம் வயலின் சமானாகாரமாகவதுபோலக் கடாதிவிஷயத்தில் விருத்திசென்று கடாதிகளின் சமானாகாரத்தை யடைகிறது. இச்சமானாகாரத் தால் அவச்சின்னமான சேதனத்துக்குப் பிரமாசேதனமென்று பெயர்.

4. ஞானத்துக்கு விஷயமான கடாதிகளால் அவச்சின்னமான சேதனத் தை விஷயசேதனமென்றும் பிரமேயசேதனமென்றும் கூறுவர். இவை 'வேதார்த்தமயித்த ஆசாரியச்சுருஷ்ய பரிபாஷைகளாம்.

## 201. அவச்சேத வாதத்தின்படி பிரமாதா சாக்ஷிகளோடு

விசேஷண உபாதிதகளின் லக்ஷணம்.

இதில் இவ்வளவு பேதமாம்:—அவச்சேதவாதம் கொள்ளுவோர் மதத் திலோ,

1. அந்தக்கரண விசிஷ்டசேதனம் பிரமாதாவாம். அதுவே கரீந்தா போக்தாவாம்.

2. அந்தக்கரண உபஹிதசேதனம் சாக்ஷிபாம். ஒரே அந்தக்கரணம் பிரமாதாவுக்கு விசேஷணமாயும் சாக்ஷிக்கு உபாதியாயுமிருக்கிறது.

சொருபத்தில் எதற்குப் \* பிரவேசமுண்டோ அத்தன்மைய வியாவர்த்தக (வேறுபிரித்தறிவிக்கும்) வஸ்து விசேஷண மெனப்படும்.

மற்றப் பதார்த்தங்களினின்றும் வேறுபடுத்தி வஸ்துவின் ஸ்வரூபத்தை யறிவிப்பது எதுவோ அது வியாவர்த்தக மெனப்படும்.

எது வேறுபடுத்தி அறியப்படுகிறதோ அது வியாவர்த்திய மெனப்படும்.

“நிலகட” மென்பதில் கடத்தின் நிலவரணம் விசேஷணமாம். ஏனெனின், நிலகடத்தில் நிலவரணம் பிரவேசித்து மஞ்சள் வெண்மை முதலிய வர்ணங்களுடன் கூடிய கடங்களினின்றும் இந்நிலகடத்தை வேறுபடுத்தி யறிவிக்கிறது.

ஆகையால் நிலவரணம் வியாவர்த்தகமாம்;

இவ்விதத்தால் நிலத்தன்மை கடத்தின் விசேஷணமாம்;

கடம் பரிச்சேத்தியமாம். ஏனெனின், மஞ்சள் முதலிய வர்ணங்க ளுடன் கூடின கடங்களினின்றும் இந்நிலகடம் வேறுபடுத்தப்பட்டு அறியப் படுகிறது.

வேறுபடுத்தி யறியப்படும் பதார்த்தம் பரிச்சேத்தியமென்றும், வியாவர்த்தியமென்றும், விசேஷணியமென்றும் சொல்லப்படும். “தண்டிபுருஷன்” என் பதிலும் புருஷனுக்குத் தண்டம் விசேஷணமாம்.

இவ்விதத்தால் பிரமாதாவுக்கு அந்தக்கரணம் விசேஷணமாம். ஏனெனின், பிரமாதாவின் ஸ்வரூபத்தில் அந்தக்கரணத்தின் பிரவேசமிருத்தலால் பிரமேய சேதனத்தினின்றும் பின்னப்படுத்திப் பிரமாதாவின் ஸ்வரூபத்தை யறிவித்தலால் அந்தக்கரணம் வியாவர்த்தகமாம்.

எது வஸ்துவின் ஸ்வரூபத்தில் † பிரவேசியாமல் வியாவர்த்தகமா யிருக்கிறதோ அது உபாதி யெனப்படும்.

1. நையாயிக மதத்தில் கர்ணகோளகத்தால் வளைபட்ட ஆகாசம் கடுகத்தி ன்மெனப்படும். இவ்விடத்தில் கர்ணகோளகம் சுரோத்திரத்துக்கு உபாதி யாம். ஏனெனின், சுரோத்திரத்தின் ஸ்வரூபத்திற் கர்ணகோளகம் பிரவேசியாமல் வெளியிலுள்ள ஆகாசத்தினின்றும் சுரோத்திரத்தை வேறுபடுத்தி யறிவிக்கிறது. ஆகையால் கோளகம் வியாவர்த்தகமாம்.

\* காரியத்துடன் சம்பந்தமுடையது.

ஆசிரயத்துக்குக் காரியதன் சம்பந்தமில்லாது பிரவேசிப்பதாயும்.

2. கடாகாசம் மணங்கு அளவு அன்னத்திற்கு அவகாசம் (இடம்) கொடுக்கிறது என்னுமிடத்திலும் ஆகாசத்திற்குக் கடம் உபாதியாம். ஏனெனின், மணங்கு அன்னத்திற்கு அவகாசங் கொடுக்கும் ஆகாசத்தின் ஸ்வரூபத்தில் கடத்தின் பிரவேசமில்லை. கடம் பிருதிவியின் காரியம். அதன்கண் அவகாசங் கொடுத்தல் பொருந்தாது. ஆதலால் கடத்திற்குச் சொரூபத்தில் பிரவேசம் பொருந்தாது; வியாபக ஆகாசத்தினின்றும் வேறுபடுத்தறிவிக்கின்றது. ஆதலால் மணங்கு அன்னத்திற்கு அவகாசந் தருவதாகிய ஆகாசம் எதுவோ அதற்குக் கடம் உபாதியாம்.

அதுபோல அந்தக்கரண உபஹிதசேதனம் சாக்ஷியா மென்னுமிடத்தில் அந்தக்கரணம் சாக்ஷிக்கு உபாதியாம். ஏனெனின், சாக்ஷியின் ஸ்வரூபத்தில் அந்தக்கரணத்தின் பிரவேசமில்லை. பிரமேய சேதனத்தினின்றும் சாக்ஷியை வேறுபடுத்தி யறிவிக்கிறது. ஆகையால் ஒரே அந்தக்கரணம் சாக்ஷிக்கு உபாதியும் பிரமாதாவுக்கு விசேஷணமுமாம். இவ்விதத்தால்,

1. அந்தக்கரண உபஹிதசேதனம் சாக்ஷியாம்.
2. அந்தக்கரண விசிஷ்டசேதனம் பிரமாதாவாம்.
1. உபாதியுடையது உபஹித மெனப்படும்.
2. விசேஷணமுடையது விசிஷ்ட மெனப்படும்.

அந்தக்கரண விசிஷ்டப்பிரமாதாவே கர்த்தா போக்தாவும் சுகியும் துக்கியுமான சமுசாரி ஜீவனம்.

இது அவச்சேதவாதத்தின் கிரமமாம்.

## 202. ஆபாஸவாதத்தின்படி ஜீவன் சாக்ஷிமுதலியவற்றின் லக்ஷணம்.

1. ஆபாஸவாதத்தில் ஆபாஸஸஹித அந்தக்கரணம் ஜீவனது விசேஷணமாம்.

2. ஆபாஸஸகித அந்தக்கரணம் சாக்ஷிக்கு உபாதியா யிருக்கிறது. ஆகையால்,

1. ஆபாஸஸஹித அந்தக்கரண விசிஷ்டசேதனம் ஜீவனம்.
2. ஆபாஸஸஹித அந்தக்கரண உபஹிதசேதனம் சாக்ஷியாம்.

இரண்டு பக்ஷங்களிலும் விசேஷணசகிதசேதனம் ஜீவனம். அதுவே சமுசாரியாம். அங்ஙனமாயினும், விசேஷிய பாகமான சேதனத்தில் ஜனன மாண முதலிய சமுசாரம் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஆகையால் விசேஷண மாத்திரத்தில் சமுசாரம் சம்பவிக்கிறது. அதுவே விசிஷ்டசேதனத்தில் பிரதிதியாகின்றது.

1. சிவவிடங்களில் விசேஷணத்தினது தர்மங்களின் வியவகாரம் விசிஷ்டத்தி லுண்டாகின்றது.

2. சிலவிடங்களில் விசேஷிய தீர்மானங்கள் வியவகாரம் விசிஷ்டத்தி லுண்டாகின்றது.

3. சிலவிடங்களில் விசேஷண விசேஷிய மீரண்டினது தீர்மானங்கள் வியவகாரம் விசிஷ்டத்தி லுண்டாகின்றது.

1. தடியால் கடாகாசம் நசிக்கிறது என்னுமிடத்தில் விசேஷணமான கடம் தடியால் நாசமடைகிறது; விசேஷியமான ஆகாசம் நசிக்கிறதில்லை. என்றாலும் விசிஷ்டமான கடாகாசத்தின் நாசம் பிரதிதியாகிறது.

2. “குண்டல புருஷன் தூங்குகிறான்” என்னுமிடத்தில் குண்டலம் விசேஷணமாம்; புருஷன் விசேஷியமாம். விசேஷணமான குண்டலத்தில் தூங்குதல் பொருந்தாது. ஆனால் விசேஷியமான புருஷனிடத்தில் தூங்குத லுள்ளது; குண்டல விசிஷ்டன் தூங்குகிறான் என்று விசிஷ்டத்தில் வியவஹார முண்டாகிறது.

3. “ஆயுதபாணியான புருஷன் யுத்தத்துக்குப் போயிருக்கிறான்” என்னுமிடத்தில் விசேஷணமான ஆயுதமும் விசேஷியமான புருஷனும் யுத்தத்துக்குப் போயிருத்தலால் இவ்விரண்டினது தர்மங்களின் வியவஹாரம் விசிஷ்டத்திற் காணப்படுகின்றது.

இந்த இடத்தில்,

1. அவச்சேத வாதத்தில் அந்தக்கரணம் விசேஷணமாம்.

2. ஆபாஸவாதத்தில் ஆபாஸ சகித அந்தக்கரணம் விசேஷணமாம்.

இரண்டுபக்கங்களிலும் சேதனம் விசேஷியமாம்; அதனிடத்தில் ஜன்மாதி சமுசாரஞ் சம்பவியாது; ஆனால் விசேஷணமான அந்தக்கரணத்தின் அல்லது ஆபாஸசகித அந்தக்கரணத்தின் தர்மமாகிய ஜன்மாதி சமுசாரம் எதுவோ அது விசிஷ்டசேதனத்தில் \* வியவகரிக்கப்படுகிறது. வியவகாரம் என்பது தோற்றுதற்கும் சொல்லுதற்கும் பெயராம். இதுவே ஆபாஸவாத அவச்சேத வாதங்களின் பேதமாம்.

## 203. ஆபாஸவாதத்தின்மேன்மை.

ஆபாஸ வாதத்தில் அந்தக்கரணம் ஆபாஸஸூத்ரமாயும் அவச்சேத வாதத்தில் அந்தக்கரணம் ஆபாஸகிதமாயும் இருக்கிறது. இவ்விரண்டிலும் ஆபாஸவாதம் சிரேஷ்டமாம். ஏனெனின்,

1. பாஷ்யகாரரால் ஆபாஸவாதம் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கிறது.

2. அவச்சேதவாதத்தில் வீர்தியாரண்ய ஸ்வாயிகள் தோஷமுஞ் சொல்லியிருக்கிறார்கள். அதாவது, ஆபாஸகிதமான அந்தக்கரண அவச்சின்ன

\* அவ்வேகனால் அந்தக்கரணமாகிய விசேஷணத்தின் தர்மவடிவ சம்சாரத்தின் வியவகாரம் அஞ்ஞானத்தாலாகிய பிராந்தியினால் விசேஷணத்தோடுகூடிய சேதனத் தித் செய்யப்படுகின்றது.

சேதனத்தைப் பிரமாதாவாகக் கொள்ளின் கடாவச்சின்ன சேதனமும் பிரமாதாவாதல் வேண்டும். ஏனெனின்,

(1) எப்படி அந்தக்கரணம் பூதங்களின் காரியமோ, அப்படியே கடமும் பூதங்களின் காரியமாம்.

(2) எப்படி அந்தக்கரணம் சேதனத்தின் அவச்சேதகமோ அதாவது வியாவர்த்தகமோ, அப்படியே கடமும் சைதன்னியத்தின் அவச்சேதகமாம்.

ஆதலால், அந்தக்கரண விசிஷ்டம்போலக் கடவிசிஷ்டமும் பிரமாதாவாதல் வேண்டும்.

அந்தக்கரணத்தில் ஆபாஸத்தை யங்கீகரிக்கின் இந்தத் தோஷமில்லை. ஏனெனின்,

1. அந்தக்கரணம் பூதங்களின் சத்துவகுண காரியமாம்; ஆதலால் ஸ்வச்சமாம்.

2. கடாதிகள் பூதங்களின் தமோகுண காரியமாம்; ஆதலால் ஸ்வச்சமன்று.

1. எது ஸ்வச்ச பதார்த்தமோ அதுவே ஆபாஸம் (பிரதிபிம்பம்) உண்டாகத்தக்கதாம்.

2. மலின்பதார்த்தம் ஆபாஸ முண்டாகத் தக்கதன்று.

கண்ணடியும் அதன் மூடியும் மண்ணாலானவையாயினும்

1. கண்ணடி ஸ்வச்சமா யிருத்தலால் அதில் முகத்தின் ஆபாஸ முண்டாகிறது.

2. மூடி ஸ்வச்சமில்லாததாகலின் அதில் ஆபாஸ முண்டாகிடுதல்லை.

1. அதுபோல அந்தக்கரணம் சத்துவகுணமா யிருத்தலால் ஸ்வச்சமாம்; அதிற்றான் சேதனத்தினுபாச முண்டாகிறது.

2. சரீரமுதலியனவும் கடமுதலியனவும் தமோகுணகாரியமா யிருத்தலால் ஸ்வச்சமன்று. அவற்றில் சேதனத்தின் ஆபாஸ முண்டாகிடுதல்லை.

**204. அந்தக்கரணத்தில் இருவகைப் பிரகாசங்களிருத்தலால் அதுவே பிரமாதாவாம்; பிறவன்று எனல்.**

இவ்விதத்தால் அந்தக்கரணத்தில் இருவகைப் பிரகாசங்களுள் ஒன்று வியாபகசேதனத்தின் பிரகாசம்; மற்றொன்று ஆபாஸத்தின் பிரகாசம்.

சரீரமுதலியவற்றினும் கடமுதலியவற்றினும் ஒரு வியாபக சேதனத்தின் பிரகாசமோ இருக்கிறது; இரண்டாவது ஆபாஸத்தின் பிரகாசமில்லை. ஆகையால் இருவகைப் பிரகாசங்களோடு கூடிய அந்தக்கரண விசிஷ்டசேதனமே பிரமாதா வெனப்படுகிறது.

ஒரு பிரகாசஸகித கடாதிகளுடன் கூடிய சேதனம் பிரமாதாவன்று. எவர்கள் மதத்தில் அந்தக்கரணத்தில் ஆபாஸமில்லையோ, அவர்கள் மதத்தில் கடாதிகளிற்போல் அந்தக்கரணத்திலும் ஆபாஸத்தின் இரண்டாவது பிரகாசமில்லை. வியாபக சேதனத்தின் ஒரு பிரகாசம் எது அந்தக்கரணத்திலிருக்கின்றதோ, அதே வியாபகமான சேதனத்தின் பிரகாசம் கடமுதலிய

வற்றிலு மிருக்கிறது. ஆகையால் அந்தக்கரணவிசிஷ்டம்போலக் கடவிசிஷ்ட அல்லது சரீரவிசிஷ்ட அல்லது சுவர்விசிஷ்ட சேதனமும் பிரமாதாவாதல் வேண்டும். இவ்விதமாகக் கடசரீராதிகளினும் அந்தக்கரணத்தில் இவ்விசிஷ்ட ணத்தன்மையேயுள்ளது.

1. அந்தக்கரணம் சத்துவகுண காரியமா யிருத்தலால் ஸ்வச்ச (சத்த) மா யிருக்கிறது. ஆகையால் அது சேதனத்தின் ஆபாஸத்தைக் கிரகிக்கத் தக்கதா யிருக்கிறது.

2. அந்நிய பதார்த்தங்கள் ஸ்வச்சமாகாமையால் ஆபாஸத்தைக் கிரகிக் கத்தக்கவையன்று.

1. ஆபாஸத்தைக் கிரகிக்கத்தக்க அந்தக்கரணத்துடன் கூடிய சேதன மே பிரமாதா வெனப்படும்.

2. கடாதிகளும் சரீராதிகளும் ஆபாஸத்தைக் கிரகிக்கத் தக்கவையன்று. ஆதலால் அவற்றோடுகூடிய சேதனம் பிரமாதாவன்று. இவ்விதத்தால் ஆபாஸ வாதமே \* சிரேஷ்டமாம்; அவச்சேதவாதம் சிரேஷ்டமன்று.

## 205. பிரமாதாமுதலிய சேதனங்களின் ஸ்வரூபம்.

அந்தக்கரணம் ஆபாஸஸஹிதமா யிருப்பதுபோல அந்தக்கரண விருத்தி யும் ஆபாஸஸஹிதமாகவே யுண்டாகிறது. ஆபாஸஸஹித விருத்தி விசிஷ்ட சேதனம் பிரமாணசேதன மெனப்படும்.

கடாதி விஷயாகாரமாகும் அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியில் ஆருடமான சேதனம் பிரமாவென்றும் யநார்த்தஞானமென்றும் சொல்லப்படும்.

அதற்குச் சாதனமான இந்திரியம் பிரமாணமென்று சொல்லப்படும். ஏனெனின், விஷயாகாரவிருத்தியில் ஆருடமான சேதனம் பிரமையெனப்படு கிறது. அங்குச் சேதனம் ஸ்வரூபமாக நித்தியமாயிருத்தலால் இந்திரிய ஜந், நியமன்று. ஆதலால் பிரமா சேதனத்துக்கு இந்திரியம் சாதனமன்று. அங் னனமாயினும் உபாதியில்லாத சேதனத்தில் பிரமாவியவகார மில்லை. ஆனால் விஷயாகார விருத்தி புபஹித சேதனத்தில் பிரமாவியவகார முண்டாகிறது. ஆகையால் சேதனத்திற் பிரமாசப்தத்தின் பிரவிருத்தியில் விஷயாகார விரு த்தி உபாதியாம். அந்த விஷயாகாரவிருத்தி இந்திரியஜந்நியமாம். இந்திரி யம் அதற்குச் சாதனமாம்.

பிரமாத்தன்மையின் உபாதியாகிய விருத்தி இந்திரியஜந்நியமா யிருத்த லால் உபஹிதமான பிரமையும் இந்திரியஜந்நிய மெனப்படுகிறது. ஆகை

\* ஆபாஸவாதத்தில் ஆபாஸனது கற்பண அதிகமாய்ச் செய்யவேண்டியதாகிறது; அது அவச்சேதவாதத்தி லில்லையாகலின் ஆபாஸவாதத்தில் கௌரவமுண்டு. அவச் சேதவாதத்தில் இலாகவ முண்டு. அங்ஙனமாயினும், மந்தபுத்தியுடைய ஜிஞ்ஞாஸு வின் புத்தியில் ஆபாஸவாதத்தின் ஆரோபம் செவ்வையாய்ப் பதியுமென்னும் அபிப்பி ராயத்தால் இங்கு ஆபாஸவாதத்தின் ஸ்திதி செய்யப்பட்டிருக்கிறது. பாஷியகாரர் முதலியோருக்கும் இதுவே தாற்பரியமாம்.



யால் இந்திரியம் பிரமைக்குச் சாதன மெனப்படுகிறது. ஆனால் அந்தக்கரணத்தின் பரிணாமங்கள் முழுவதும் பிரமை யெனப்படுவதில்லை. சரீரத்தினுள்ளிருக்கும் அந்தக்கரணம் விஷயமாகிற கடாடிகள்வரையில் பரிணமிக்கின்றது. அந்தப் பரிணாமத்தைப் பிரமாணமென்பர்.

விஷயத்துடன் சேர்ந்து விஷயசமானாகாரமாகும் அந்தக்கரணத்தில் பரிணாமம் பிரமை யெனப்படும்.

சரீரத்தினுள்ளிருக்கும் அந்தக்கரணமுதல் கடாடிக்விஷயம்வரையில் நீண்டிருக்கிற அந்தக்கரணத்தின் பரிணாமம் எதுவோ அதுவே பிரமைவடிவத்தைத் தரிக்கின்றது. ஆதலால் பிரமைக்கும் பிரமாணரூப அந்தக்கரண விருத்திக்கும் அதிக பேதமில்லை.

1. இவ்விதத்தால் வெளியிலுள்ள பதார்த்தங்களின் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாகுமிடத்து, அந்தக்கரணவிருத்தி வெளியிற்சென்று விஷயமாகிற கடாடிகளுக்குச் சமானமான ஆகாரத்தைத் தரிக்கிறது.

2. சரீரத்தினுள்ளிருக்கிற ஆத்மாவின் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாகும்போது அந்தக்கரணவிருத்தி வெளியிற்போகாமல் சரீரத்தினுள்ளேயே ஆத்மாகாரமாகிறது.

1. அந்த விருத்தியால் ஆத்மாவை யாசிரயித்த ஆவரணம் நீங்குகிறது.

2. ஆத்மா தன் பிரகாசத்தால் அவ்விருத்தியில் பிரகாசிக்கிறது. இக்காரணத்தால் ஆத்மா விருத்தியின் விஷயமென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. விருத்தியிலுள்ள சிதாபாலரூப பலத்துக்கு ஆத்மா விஷயமாகிறதில்லை.

இந்தப் பிரகாரத்தால் சாக்ஷியாகிய ஆத்மா ஸ்வயம்பிரகாசரூபமாய் விளங்குகிறதென்பது சித்தித்தது.

206. பிரசினம்:—இந்திரிய சம்பந்தமின்றி

“அகம் பிரஹ்மம்” என்னும் ஞானம்

எங்ஙனம் பிரத்தியக்ஷமாகும்? எனல் 206—210.

தத்துவதிருஷ்டி கேட்கலாயினான்.

“பிரஹ்மத்தின் அபரோக்ஷஞானத்தால் சகல அவித்தியா சமுகங்களும் நாசமாகின்றன; பரோக்ஷஞானத்தால் ஆகிறதில்லை” யென்பது முன் சொல்லப்பட்டது. அதிற் சங்கை செய்வாம்:—பிரஹ்மத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷமாகாது. ஏனெனின், இந்திரியஜந்ரியஞானம் பிரத்தியக்ஷமாகும்; பிரஹ்மத்தின் ஞானம் இந்திரியஜன்னியமாகாது.

207. 1. பிரஹ்மம் நேத்திரத்திற்கு விஷயமாகாமை.

(இராமகிருஷ்ணதீயரின் சரீரம் பிரஹ்மமன்றெனல்.)

ஏனெனின், நேத்திரேந்திரியத்தால் ரூபமுடையதின் அல்லது நீலமுதலிய வர்ணங்களின் ஞானமுண்டாகிறது. பிரஹ்மம் இத்தன்மையதன்று. ஆதலால் நேத்திரேந்திரிய ஜந்ரியஞானம் பிரஹ்மத்தின் தாகாது.

ராமகிருஷ்ணிகளின் மனுவியாகாரமூர்த்திகள் ரூபமுடையனவாயினும் அந்த மூர்த்திகள் மாயையா லாக்கப்பட்டனவாய் மித்தையா யிருக்கின்றன; அம்மூர்த்திகள் பிரஹ்மமன்று.

புராணங்களில் ராமகிருஷ்ணதிகளுக்குப் பிரஹ்மரூபஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அது அவர்களுடைய சரீரரூபமூர்த்தியே பிரஹ்மமென்னும் அபிப்பிராயத்தாற் கூறியதன்று. ஆனால் அவர்களுடைய சரீரங்களுக்கு அதிஷ்டானமான சேதனம் பிரஹ்மமாமென்பது புராணங்களின் அபிப்பிராயம்.

இதில் இச்சங்கை யுண்டாகின்றது:—எல்லாச் சரீரங்களுக்கும் அதிஷ்டானசேதனம் பிரஹ்மம். ஆகையால், அதிஷ்டானசேதன அபிப்பிராயத்தால் ராமகிருஷ்ணதிகளுக்குப் பிரஹ்மத்துவம் சொல்லியிருக்குமாயின், எல்லாச் சரீரங்களுக்கும் அதிஷ்டானசேதனம் பிரஹ்மமாதலால் மனுவியபசு, பக்ஷி முதலிய சகலமுமே பிரஹ்மரூபமாகும். அவற்றிற்குச் சமானமாகவே ராமகிருஷ்ணதிகளுமாவர். ஆகையால் ராமகிருஷ்ணதிகளின் அதிஷ்டான சேதனம் “பிரஹ்மம்” என்னும் அபிப்பிராயத்தால் பிரஹ்மரூபத்துவஞ் சொல்லவில்லை. ஆனால் அவர்களுக்கு மற்ற ஜீவர்களினும் விசேஷரூபத்தன்மை சித்தித்தற்பொருட்டு அவர்களது சரீரமே பிரஹ்மமென்று நினைத்தல் தகுதியாம்.

அது பொருந்தாது. ஏனெனின், சரீரத்தைப் பாதித்து அவர்களது சரீரத்தைப் பிரஹ்மரூபமாகக் கொள்ளின்,

1. சகலசரீரங்களையும் பாதித்துச் சகலசரீரமும் பிரஹ்மரூபமாம்.

2. பாதிசேய்தல்ன்றியோ அந்நியசரீரத்தைப்போல கைகால்முதலிய அவயவங்களோடு கூடியதும் ரூபமுடையதும் கிரியையுடையதுமான சரீரத்திற்கு சிவவயவமும் ரூபமில்லாததும், கிரியையில்லாததுமான பிரஹ்மத்தோடு அபேதம் பொருந்தாது. ஆதலால் இராமகிருஷ்ணதிகளின் சரீரம் பிரஹ்மமன்று. ஆனால்,

இவ்வளவு பேதமுண்டு:—ஜீவர்களுடைய சரீரம் (1) புண்ணிய பாபங்களின் அதிசமானம்; (2) பூதங்களின் காரியமாம்; (3) ஜீவர்க்குத் தேகாதி அநாதம் பதார்த்தங்களில் அவதித்தியாபலத்தினால் நான் எனது என்னும் அத்தியாஸமுளது. அந்த அத்தியாஸம் ஆசாரியருடைய உபதேசத்தால் நிவிர்த்தியாகிறது.

1. ராமகிருஷ்ணதியரின் சரீரங்கள் அவர்களது புண்ணியபாபங்களா லுண்டானவையன்று; பூதங்களின் காரியமன்று.

ஆனால்,

(1) கிருஷ்டிக்குமுன் பிராணிகளது கர்மம் போகங்களைக் கொடுக்க ஏதிர்முகமாகும்போது ஆபத்தகாமரான ஈசுவரனிடத்திலும் பிராணிகளது கர்ம

ஷாதுசாரமாக “நான் ஜகத்தை யுண்பெண்ணுவேனாக” என்னும் சங்கற்பமுண்டாகிறது. அச்சங்கற்பத்தினால் ஜகத்தினுற்பத்திவடிவ சீருஷ்டி யுண்டாகிறது.

(2) அப்படியே சிருஷ்டிக்குப் பிறகும் “நான் ஜகத்தைப் பாலனம் பண்ணுவேனாக” என்னும் சங்கற்பம் ஈசுவரனுக்குண்டாகிறது. அந்தச் சங்கற்பத்தால் ஜகத்தின் பாலன முண்டாகிறது.

கர்மாதுசாரமான சுகதுக்கங்களின் சம்பந்தம் பாலன மெனப்படும்.

(3) அப்பாலன சங்கற்பத்தி னிடையில் உபாஸக புருஷர்களுடைய உபாஸனை பலத்தினால் “ராமகிருஷ்ணாதி நாமசகித மூர்த்திகள் எல்லோருக்கும் பிரதிதியாகுக” என்னும் சங்கற்பம் ஈசுவரனுக்குண்டாகிறது. அந்த ஈசுவர சங்கற்பத்தினால் விசேஷ நாமரூபங்களில்லாத ஈசுவரனிடத்தில் ராமகிருஷ்ணாதி நாமங்களும், பிரதம்பரதாம் முதலிய கரிய சுந்தர விக்கிரகமான ரூபங்களும் உற்பத்தியாகின்றன. அவ்விக்கிரகங்கள் கர்மாதீனமன்று.

ராமகிருஷ்ணாதி விக்கிரகங்களால் சாதுக்களுக்கும் துஷ்டர்களுக்கும் முறையே சுகமும் துக்கமும் உண்டாகின்றன. ஏது எவனுடைய சுகதுக்கங்களுக்கு ஏதுவாயிருக்கிறதோ, அது அவனுடைய புண்ணிய பாபங்களாலாக்கப்பட்டதாம். ஆகையால், அது புண்ணிய பாபங்களின் அதீனமாகச் சொல்லப்படுகிறது. இவ்விதத்தால்,

(1) அவதாரங்களின் சரீரங்கள் சாதுக்களுடைய சுகத்துக்கு ஹேதுவாதலால் சாதுக்களின் புண்ணிய சமுதாயத்தா லாக்கப்பட்டுள்ளன.

(2) அசராதி துஷ்டர்களுக்குத் துக்கத்திற்கு ஹேதுவாயிருத்தலால் அவர்களது பாபத்தினு லுண்டாகியனவாம். ஆகையால் “அவதாரங்களின் சரீரங்கள் புண்ணிய பாபங்களின் அதீனமன்று” என்று சொல்லுதல் பொருந்தாது.

அங்ஙனமாயினும், ஜீவனால் பூர்வசரீரத்திற் செய்யப்பட்ட புண்ணியபாப கர்மத்தின் பலன் உத்தரசரீரத்தில் அந்த ஜீவனுக்குச் சுகதுக்கமாகி விடுகிறது. அங்குச் சரீராபிமானி ஜீவனது முன் சரீரத்தின் தனது புண்ணிய பாபத்தின் அதீனமாகப் பிந்தியசரீரஞ் சொல்லப்படுகிறது. அதுபோல ராமகிருஷ்ணாதிகளின் சரீரங்கள் சாது துஷ்டர்களது புண்ணியபாபங்களின் அதீனமாம்; அவர்களது சுகதுக்கங்களுக்கு ஹேதுவாம். ஆனால் ராமகிருஷ்ணாதிகளின் அவதார சரீரங்கள் புண்ணியபாபங்களா லாக்கப்பட்டவையன்று. தமது சரீரங்களால் அவர்களுக்குச் சுகதுக்கங்களின் போகமுண்டாகிதல்லை. ஆகையால் ராமகிருஷ்ணாதிகளின் சரீரங்கள் தமது புண்ணிய பாபங்களின் அதீனமன்று என்பது சம்பவிக்கின்றது.

2. அப்படியே ராமகிருஷ்ணாதிவர் சரீரங்களும் பூதங்களின் பரிணாமமன்று; ஆனால் சேதனத்தை யாசிரயித்த மாயையின் பரிணாமமாம்.

(1) பஞ்சகிருத பூதங்களின் பரிணாமாயின் கிருஷ்ணசரீரம் கயிற்றி னுற் கட்டக் கட்டுக்குட்படவில்லையென்று சாஸ்திரத்திற் சொல்லப்பட்டிருக் கின்றது. அது அசங்கதமாகும்.

பஞ்சபூதங்களாற் செய்யப்பட்ட சித்தயோகியின் சரீரத்திலும் கட்டு முதலியன பவிக்காவிடினும், யோகசரீரம் முதலில் கட்டுமுதலியவற்றிற் குட்பட்டுப் பின் யோகாப்பியாசரூப புருஷார்த்தத்தால் அக்கட்டு முதலிய வற்றிற் குட்படுகிறதில்லை.

கிருஷ்ணதியர் சரீரங்கள் யோகசரீரம்போல் யோகாப்பியாசத்தால் கட்டுக்குட்படாதவை யன்று. ஆனால் அவர்களின் சரீரங்கள் சுபாவமாகவே கட்டுக்குட்படத்தக்கவையன்று. ஆகையால் பூதங்களின் பரிணாமமன்று.

(2) மாண்புக்கிய வுபாதிஷத்தின் சங்கரபாஷியத்தின் டிகை (உரை) யில் ராமாதியர் சரீரங்கள் பூதபரிணாமங்கள் என்று ஆரந்தகிரி சொல்லியிருக் கிறார். அது ஸ்தூலதிருஷ்டியினால் மற்றச் சரீரங்களுக்குச் சமானமாக அச்சரீரங்களுங் காணப்படுகின்றன என்னும் அபிப்பிராயத்தால் கூறுகின்றார். ஏனெனின்,

(3) தோபாஷியத்தில் பாஷியகாரர் “ஜீவர்களுக் கறுக்கிரகம் பண்ணுவ தற்காகச் சரீரத்தைத் தரித்தவர்போல் மாயையின் பலத்தினால் பரமாத்மா வானவர் கிருஷ்ணரூபமாக விளங்குகிறார். அவர் ஜன்மாதிக ளில்லாதவர். அவருக்கு வசுதேவர் மூலமாகத் தேவகியிடத்தில் ஜன்மமும் மாயையாற் பிரதிதியாகிறது.” என்று கிருஷ்ணசரீரத்தை மாயாகாரியமாகச் சொல்லி யிருக்கிறார்.

ஆகையால் பூதங்களினின்றும் அவதாரசரீரம் உண்டாகிறதில்லை. ஆனால் அவர்களது சரீரத்தின் உபாதானகாரணம் சுகூடாத் (நேரே) மாயை யாம்.

3. மற்றச் சேவர்களுக்குத் தேகாதிகளில் ஆத்ம (நான் என்னும்) பிராந்தி யிருக்கிறது; ராமகிருஷ்ணதியருக்கில்லை. ஏனெனின்,

(1) ஜீவனுடைய வுபாதியாகிய அவித்தை மலினசத்துவகுணமுடைய தாம். ராமகிருஷ்ணதியர் உபாதியாகிய மாயை சுத்தசத்துவகுணமுடைய தாம். ஆகையால் ஜீவனுக்கு அவித்தைபாலுண்டான பிராந்தியும் ராமகிருஷ் ணதியருக்கு மாயையாலுண்டான சர்வஞ்ஞத்தன்மையு மிருக்கின்றன.

(2) ஜீவனுக்கு அஞ்ஞானத்தாற் செய்யப்பட்ட ஆவரணமும், பிராந்தி யும் நாசமாதற்பொருட்டு ஆசாரியர்மூலமாக மகாவாக்கிய உபதேசத்தால் உண்டாகும் ஞானம் வேண்டியதாம். அப்படி ராமகிருஷ்ணதியருக்கு ஆவ ரணமும் பிராந்தியு மில்லாமையால் உபதேசத்தா ளுண்டாகத்தக்க ஞானத் தின் அபேகைப்பில்லை. ஆனால் ஜீவனுக்கு அந்தக்கரணவிருத்திருபளுனம் போல் ஈசுவரனுக்கு மாயாவிருத்திருப ஆத்மஞானம் உபதேசா திகளின்றியு

முண்டாகிறது. ஆனால் அந்த ஞானத்தால் எவ்வித பிரயோஜனமும் ஈசுவரனுக்குச் சித்திக்கிறதில்லை. ஏனெனின்,

[1] ஜீவர்களுக்குக் கடாசிகளின் ஞானத்தால் ஆவரணபங்கமும் விஷயமாகிற கடாசிகளின் பிரகாசமு முண்டாகிறது. அன்றியும் ஜீவர்களுக்குப் பிரஹ்மவடிவமாக ஆத்மஞான முண்டாகுமிடத்தில்,

(க) ஞானத்துக்கு விஷயமான ஆத்மாவின் ஆவரணபங்கமோ ஞானத்தா லுண்டாகிறது. ஆத்மாவாகிய விஷயம் ஸ்வயம்பிரகாசமாகும்.

(ங) ஆகையால் ஆத்மஞானத்தால் விஷயம் பிரகாசிக்கிறதில்லை. அப்படியே ஈசுவரனுடைய மாயாவிருத்திரூபமான “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் ஞானத்துக்கு விஷயமான ஈசுவரனுடைய ஆத்மா ஆவரணமின்றிய ஸ்வயம்பிரகாசமா யிருக்கிறது. ஆகையால் ஆவரணபங்கமும் விஷயப்பிரகாசமும் ஈசுவரஞானத்துக்குப் பிரயோஜனமன்று.

[2] ஜீவன்முத்த வித்துவானுக்கு, ஆவரணமில்லாத ஆத்மாவை விஷயமாக்கும் அந்தக்கரணத்தின் “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் விருத்தி ஆவரணபங்காதிப் பிரயோஜன மில்லாததாகிறது. அதுபோல ஈசுவரனுக்கும் ஆவரணபங்காதிப் பிரயோஜனமின்றி மாயாவிருத்திரூபமான “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் ஞானம் உபதேசாதிகளின்றி யுண்டாகிறது.

இவ்விதத்தால் ராமகிருஷ்ணாதியருக்கு ஜீவர்களிலும் விலக்ஷணத்தன்மையாகிய ஈசுவரத்தன்மை யிருக்கிறது. என்றாலும் அவர்கள் சரீரம் மாயையாலுண்டானதாம். ஆதலால் பிரஹ்மமன்று; மித்தையாம். மாயை யுண்பெண்ணிய அவதாரங்களின் சரீரம் கைகால்முதலிய அவயவ சகிதமாயும் ரூபசகிதமாயும் செய்யப்பட்டிருக்கிறது. ஆகையால் அவர்கள் சரீரம் நேத்திரேந்திரியத்துக்கு விஷயமாகிறது. நேத்திரேந்திரியம் பிரஹ்மத்தை விஷயம் செய்கிறதில்லை.

208. 2. பிரஹ்மம் துவக்கிந்திரியத்திற்கு விஷயமாகாமை.

அப்படியே துவக்கிந்திரியமும் ஸ்பரிசத்தையும் ஸ்பரிசத்தின் ஆசிரயத்தையும் விஷயஞ்செய்கிறது. பிரஹ்மம் ஸ்பரிசத்தின் ஆசிரயமன்று; ஸ்பரிசமுமன்று. ஆகையால் பிரஹ்மம் துவக்கிந்திரியத்தின் விஷயமன்று.

209. 3. பிரஹ்மம் இரசனை கிராணம்

சுரோத்திரேந்திரியம் என்பவற்றிற்கு விஷயமாகாமை.

ரஸனேந்திரியத்தால் ரஸஞானமும், கிராணேந்திரியத்தால் கந்தஞானமும், சுரோத்திரத்தால் சப்தஞானமும் உண்டாகின்றன. ரஸ கந்த சப்தங்களினும் பிரஹ்மம் விலக்ஷணமாயிருத்தலால் ரஸனை கிராணம் சுரோத்திரம் எனினும் இந்திரியங்களால் பிரஹ்மத்தின் ஞான முண்டாகிறதில்லை.

## 210. பிரஹ்மம் கர்மேந்திரியங்களுக்கு விஷயமாகாமை.

கர்மேந்திரியம் ஞானத்துக்குச் சாதனமன்று. ஆனால் வசனாசிக்கிரியை களுக்குச் சாதனமாம். ஆகையால் கர்மேந்திரியங்களால் எதன் ஞானமு முண்டாகாது.

இவ்விதத்தால் எவ்விந்திரியத்தாலும் பிரஹ்மத்தின் ஞானம் பொருந்தாது. இந்திரியத்தாலுண்டாகும் ஞானம் பிரத்தியக்ஷ மெனப்படுகின்றது. அதனையே அபரோக்ஷ மென்பர்.

ஆதலால் பிரஹ்மத்தின் அபரோக்ஷஞானம் பொருந்தாது. ஆனால் சப்தத்தால் பிரஹ்மஞானமுண்டாகிறது. சப்தத்தாலுண்டாகும் ஞானம் பரோக்ஷமே. அதனால் பிரஹ்மத்தின் ஞானமும் பரோக்ஷமேயாம்.

## 206-210-ல் உள்ள பிரசினத்தின் உத்தரம் 211-212.

211. இந்திரிய சம்பந்தமின்றிப் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாகாதென்பது நியமமன்று; சுகதுக்கங்கள் சாக்ஷி பாவியமாமெனல்.

குருவானவர் சொல்லவற்றார்.

இந்திரிய சம்பந்தமின்றிப் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டாகா தென்னும் நியமமில்லை. என்னெனின், சுகதுக்கங்களின் ஞானம் எந்த இந்திரியத்தினாலு முண்டாகிறதில்லை. அந்தச் சுகதுக்கங்களின் ஞானமும் பிரத்தியக்ஷமாகிறது. ஆகையால் இந்திரிய சம்பந்தத்தாலுண்டாகும் ஞானமே பிரத்தியக்ஷ ஞான மாமென்பது நியமமன்று. ஆனால் விஷயத்தோடு விருத்தியின் சம்பந்த முண்டாய் விருத்தி விஷயாகார மாகுமிடத்துப் \* பிரத்தியக்ஷஞான முண்டா கிறதாகச் சொல்லப்படுகிறது.

\* விஷயசேதனத்திற்கு விருத்திசேதனத்தோடுண்டாம் அபேதமே பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தின் லக்ஷணமாம். அந்த அபேதம்,

1. சிவவிடங்களில் இந்திரியவாயிலாக வுண்டாகிறது.

2. சிவவிடங்களில் சப்தத்தினு லுண்டாகிறது.

3. சிவவிடங்களில் இந்திரியாதிவடிவ பாகிய நிமித்தமின்றியே சரீரத்தினுள் ஞண்டாகிய விருத்திவாயிலாகவும் உண்டாகிறது. அங்குப் பிரத்தியக்ஷஞானம் சொல்லப்படுகிறது.

சேதனத்துக்கு ஸ்வரூபமாக யாதொரு பேதமும் இல்லை. ஆனால் விஷயம் விருத்தியென்னும் உபாதிகளாலாகிய பேதம் இருக்கிறது. அந்த உபாதிகள் வெவ்வே றிடங்களில் இருக்கும்போது அவ்வுபாதியுடைய சேதனங்களுக்குப் பேதம் சொல்லப் படுகிறது.

எப்பொழுது விருத்தி விஷயாகாரமாகிறதோ அப்பொழுது இரண்டு உபாதிகளும் ஒரீடத்திருத்தலால் அந்த உபாதியுடைய விஷயசேதனத்திற்கும் விருத்திசேதனத்திற் கும் அபேதம் சொல்லப்படுகிறது. அந்த விஷயசேதனத்தோடு விருத்திசேதனத்திற்

1. விஷயத்தோடு விருத்திக் குண்டாகும் சம்பந்தம் சிலவிடங்களில் இந்திரியவாயிலாக உண்டாகிறது.

2. சிலவிடங்களில் சப்தந்தி லுண்டாகிறது. “நீ தசமன்” என்னும் சப்தத்தால் தசமனாகிய தன்னுடன் அந்தக்கரணவிருத்தி சம்பந்தப்பட்டுத் தசமனாகுகிறது. ஆகையால் சப்தஜந்ரிய தசமனது ஞானமும் \* பிரத்தியக்ஷமாம்.

அதுபோலப் பிரமாதாவினிடத்தில் சுகதுக்க முண்டாகும்போது அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி சுகாகாரமும் துக்காகாரமுமாகிறது. அந்த விருத்தியுடன் சுகதுக்கங்களின் சம்பந்த முண்டாகிறது. ஆதலால் சுகதுக்கங்களின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷ மெனப்படுகிறது.

முன்னுண்டான சுகதுக்கங்கள் நஷ்டமானபின் எங்குப் புருஷனுக்கு ஞாபகம் வருகிறதோ, அங்குச் சுகாகார துக்காகார அந்தக்கரண விருத்தியோ குண்டாம் அபேதமே பிரத்தியக்ஷஞான மெனப்படுகின்றது. இதனையே அபரோகக்ஷ ஞானமென்றும் சாக்ஷாந் காரமென்றும் கூறுவர்.

இந்தப் பிரத்தியக்ஷஞானலக்ஷணம்,

1. இந்திரியங்களா லுண்டாகும் பாஹிய கடாதிகளின் பிரத்தியக்ஷஞானத்தில் அதுகதமாம் (பொருந்தியதாம்).

2. மகாவாக்கியங்களா லுண்டாகும் பிரஹ்மத்தின் பிரத்தியக்ஷஞானத்தில் அதுகதமாம்.

3. பாஹிய நிமித்தங்களின்றி உள்ளேயே யுண்டாகும் சுகதுக்கங்களின் பிரத்தியக்ஷஞானத்தில் அதுகதமாம்.

4. மாயையின்விருத்தியாகிய ஈசுவரஞானத்தில் அதுகதமாம்.

5. அவித்தியாவிருத்தியாகிய ரஜ்ஜு-சர்ப்பாதிகளின் ஞானத்தில் அதுகதமாம்.

பிரத்தியக்ஷஞானத்தினது லக்ஷணத்தின் விசேஷவிர்ணயம் விருத்திரத்நாவலியின் இரண்டாவது ரதந்திற் செய்யப்பட்டிருக்கிறது.

\* “நான் தசம” என்னும் தசமனுடைய ஸ்வரூபத்தின் அபரோகக்ஷஞானம் “நீ தசமன்” என்னும் சப்தப்பிரமாணத்தாலுண்டாகிறது; இந்திரியத்தினாலாவது மனத்தினாலாவது உண்டாகிதில்லை. ஏனெனின், சரீரரூப தசமன் இந்திரியத்தால் அறியப்படின் நேத்திரேந்திரியத்துக்குத்தான் விஷயமாகவேண்டும், நேத்திரேந்திரியத்தால் சரீரத்தில் தசமனுடைய ஞான முண்டாகும்படிக்குத் தன்னை மூடிக்கொண்டிருக்கிறவனுக்குத் தசமனுடைய ஞான முண்டாகலாகாது; அவனுக்கும் உண்டாகிறது. ஆகையால் தசமனுடைய ஞானம் நேத்திரேந்திரியத்தா லுண்டாகவில்லை. மனது நேரில் பாஹிய பதார்த்தங்களை யறியாது; ஆனால் ஆந்தர பதார்த்தங்களை யறியும். தேவதத்தன் யஞ்ஞாத்தன் என்னும் பெயர்கள் குக்ஷமத்தோடுகூடிய ஸ்தூலசரீரத்துக்குள்ளை. நீ நான் என்னும் வியவகாரமும் ஸ்தூலதேகத்தில் காணப்படுகின்றது. இந்த ஸ்தூலதேகத்தின் ஞானம் மனதுக்கு ரேஜ்ஜுண்டாகவில்லை. இவ்விதத்தால் தசமனுடைய ஞானம் சப்தப்பிரமாணத்தா லுண்டாகிறது. அதற்கு நேத்திரமும் மனதும் சகரயமாயிருக்கின்றன.

உண்டாகிறது. ஆனால் விருத்திக்கு நஷ்டமாகிய சுகதுக்கங்களுடன் சம்பந்தமில்லை. ஆகையால் அந்த ஞானம் ஸ்மிருதிருபமாம்; பிரத்தியக்ஷருபமன்று.

1. அந்தக்கரணத்தின் தர்மங்களாகிய \* சுகதுக்கங்கள் சாஷிபாவியங்களாம். அவ்வளமாயினும் சுகாகார துக்காகார அநீதக்காணத்தின் விருத்திவாயிலாகச் சாஷி சுகதுக்கங்களைப் பிரகாசிக்கிறது.

2. சாஷிபாவியபதார்த்தத்தையும் சாஷி விருத்தியை யபேக்ஷித்தே பிரகாசிக்கிறது. எங்ஙனம்: —கிளிஞ்சிலவெள்ளி சாஷிபாவியமாம். அங்கு அவித்தையின் விருத்தியை யபேக்ஷித்துச் சாஷி வெள்ளியைப் பிரகாசிக்கிறது.

1. ஆனால் சுகதுக்கங்களின் பிரகாசத்தில் அநீதக்காணவிருத்தி சாஷிக்குச் சகாயமா யிருக்கிறது.

2. மித்தையான வெள்ளிமுதலியவற்றைப் பிரகாசித்தலில் அவித்தியாவிருத்தி சகாயமாயிருக்கிறது.

இவ்விதத்தால் சாஷிபாவிய பதார்த்தத்தின் ஞானத்திலும் விருத்திவேண்டியதாயிருக்கிறது.

1. அந்த விருத்தி எங்கு இந்திரியாதி வெளிச்சாதனங்களா லுண்டாகின்றதோ, அங்கு அதன் விஷயம் சாஷிபாவியமன் றெனப்படுகிறது.

2. சுகதுக்கங்களை விஷயமாக்கும் விருத்தியில் வெளியிந்திரியாதிகள் ஏதுவன்று. ஆனால் சுகாதிக ஞாண்டாகும்போது வேறு சாதனங்களின் அபேக்ஷையின்றிச் சுகாகார துக்காகார அநதக்கரணவிருத்தி யுண்டாகின்றது. அவ்விருத்தியி லாருடமான சாஷி சுகதுக்கங்களைப் பிரகாசிக்கிறது. ஆதலால் சுகதுக்கங்கள் சாஷிபாவிய மெனப்படுகின்றன.

**212. பிரஹ்மத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷமாதல் கூடுதலும், தத்துவதிருஷ்டிக்குப் பேதப் பிரமத்தின் முடிவும்.**

பாகிய கடாதிகளுடன் அந்தக்கரண விருத்தியின் சம்பந்தம் நேத்திராதி இந்திரியவாயிலா யுண்டாகிறது. ஆகையால் கடாதிகள் சாஷிபாவியமல்ல.

அப்படியே அந்தக்கரணவிருத்தி + பிரஹ்மாகார மாறும்போது அந்த விருத்தி வெளியிற்போகாமல் சரீரத்தினுள்ளேயேயிருக்கிறது. அந்த விருத்தி

\* சுகதுக்கங்கள் புத்தியைச் சேர்ந்தனவாம், ஆத்மாவைச் சேர்ந்தவையன்று; ஏனெனின் புத்தியிருக்கும்போது இவைகளிருக்கின்றன. சுழுத்தியில் புத்தி இல்லை யாகலின் இவைகளும் தோற்றுகிறதில்லை.

+ 1. நேத்திரத்தில் சூரியனது அபேதத்தன்மை யிருக்கிறது. அதற்கு விரல்முதலிய சொற்ப மறைப்பினால் சூரியன் மறைபடப் பிரமாண்டத்திலுள்ள சூரியனுடைய பிரகாசம் காணப்படுகிறதில்லை.



யுடன் பிரஹ்மத்திற்குச் சம்பந்த மிருக்கிறது. அதனால் பிரஹ்மஞானமும் சுகதுக்கங்களின் ஞானம்போலப் பிரத்தியக்ஷரூபமாயிருக்கிறது. ஆனால்,

1. சுகாகார துக்காகார விருத்திகளில் வெளிச்சாதனங்களின் அபேக்ஷையிலலை. ஆதலால் சுகதுக்கங்கள் சாக்ஷிபாஸியமாம்.

2. பிரஹ்மாகார அந்தக்கரண விருத்தியிலோ குருவாயிலாகக் கேட்கப் பட்ட வேதவசனத்திற்குச் சரோத்திரத்தோடுண்டாம் சம்பந்தமாகிய பாஹிய சாதனம்தேண்டும். ஆகையால் \* பிரஹ்மம், சாக்ஷிபாஸியமன்று.

இவ்விதத்தால் எங்கு விஷயத்தோடு விருத்தி சம்பந்தப்படுகிறதோ அங்குப் பிரத்தியக்ஷஞானம் சொல்லப்படுகிறது. “நான் பிரஹ்ம” மென்னும் விருத்திக்கு விஷயமாகிய பிரஹ்மத்துடன் அவ்விருத்திக்குச் சம்பந்தமிருத்தால் பிரஹ்மத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷமாதல் கூடும்.

1. புகையைப் பார்த்து நெருப்பின்ஞான முண்டாகுமிடத்தும் புகையின்ஞானம் பிரத்தியக்ஷமாம்; நெருப்பின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷமன்று.

2 மறைப்பு நீங்கினால் கண்ணிலுள்ள அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியால், பிரஹ்ம மான்டத்துள்ள சூரியனுடைய பிரகாசம் காணப்படுகிறது. அதுபோல,

1. சாக்ஷியாகிய ஆத்மாவில் பிரஹ்மத்தின் அபேதத்தன்மையுண்டு. அதற்கு அந்தக்கரணத்திலுள்ள அஞ்ஞானம்வடிவ சொற்ப ஆவரணத்தினால் மறைப்புண்டாக எங்கும் பரிபூர்ணமாயிருக்கும் பிரஹ்மம் பிரத்தியக்ஷமாய் விளங்குகிறதில்லை.

2. எப்போது சரீரத்தினுள்ளுண்டாகிய பிரஹ்மாத்மாவின் அபேதத்தன்மை வடிவ விருத்தியினால் முற்கூறிய ஆவரணத்தின் பங்குமுண்டாகிறதோ, அப்போது வீட்டிலுள்ள ஆகாசத்தின் அசங்கத்தன்மை முதலியவற்றின் ஞானத்தால் மகாகாசத்தின் அசங்கத்தன்மை முதலியவற்றின் ஞானமுண்டாதல்போல எங்கும் பரிபூர்ண பிரஹ்மத்தின் சொப்பிரகாசத்தன்மையினால் விளக்கமுண்டாகிறது.

\* எங்ஙனம் பிரஹ்மம் சாக்ஷிபாஸியமன்றோ, அங்ஙனமே பிரஹ்மம் சிதாபாஸ னோடு கூடிய அந்தக்கரணத்தின் விருத்திவடிவப் பிரமாதாவிற்கும் விஷயமன்று. வேறு தீபத்தின் அபேக்ஷையின்றிக் கேவலநேத்திரத்திற்கு விஷயமாகும் தீபத்தைப் போல அந்தக்கரணத்தின் “அகம்பிரஹ்மாஸ்மி” என்னும் வடிவமுடைய கேவல விருத்திக்கு விஷயம் பிரஹ்மமாம். ஆகலால் பிரஹ்மம் பிரமாதாபாஸியமு மன்று. ஆனால் தனது பிரகாசத்தில் வேறொன்றினது பிரகாசத்தின் அபேக்ஷையின்றி எல்லாவற்றையும் பிரகாசிக்குந் தன்மையது ஸ்வயம்பிரகாசவடிவப் பிரஹ்மமாம்

விருத்தியும் வஸ்திரத்தின் அழுக்கினைச் சவுக்காரம் போக்குவதுபோலப் பிரஹ்மத்தின் ஆவரணத்தைப் பங்குஞ் செய்கிறது. அதுவே அதனை விஷயஞ்செய்வதாம்; வேறுவகையால் விஷயஞ்செய்தல் விருத்திக்கில்லை.

“நான் பிரஹ்மம்” என்னும் விருத்திவடிவ தத்துவஞானத்தினை வெளிச்சாதனங்களின் அபேக்ஷையின்றிச் சாக்ஷி பிரகாசிக்குகிறது. ஆதலால் அந்தத் தத்துவஞானம் சாக்ஷிபாஸியமாம்.

ஏனெனின், நேத்திரவாயிலாக அந்தக்காணவிருத்திக்குப் புகையுடன் சம் பந்த மிருக்கிறது. ஆகையால் புகையின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷ மெனப்படுகிறது.

2. அதுமானத்தினால் அந்தக்காணவிருத்தி சரீரத்தினுள் நெருப்பின் ஆகாரத்தைக் கொள்ளுவதாயிற்று. ஆனால் நெருப்போடு விருத்திக்குச் சம் பந்தமில்லை. ஆகையால் நெருப்பின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷமன்று.

இவ்விதத்தால் எங்கு விருத்தியோடு விஷயத்திற்குச் சம்பந்தமுண்டா கிறதோ, அங்குப் பிரத்தியக்ஷஞானம் சொல்லப்படுகிறது.

எங்கு விருத்தியுடன் விஷயத்திற்குச் சம்பந்த முண்டாகிறதில்லையோ, விஷயம் வெளியில் தூரத்திலாவது அல்லது சென்றகால வருங்காலங்களிலா வது இருக்க அதுமானத்தினாலாவது சப்தத்தினாலாவது விஷயாகாரவிருத்தி சரீரத்தினுள் ளிருக்கின்றதோ அந்த ஞானம் பரோக்ஷ மெனப்படுகிறது.

இந்திரிய ஜந்ரியஞானமே பிரத்தியக்ஷமா மென்னும் நியமமில்லை. சக துக்கங்களின் ஞானம் இந்திரியஜந்ரியமன்றாயினும் பிரத்தியக்ஷமா யிருக் கிறது. அதுபோலத் தசமபுருஷனுடைய ஞானம் சப்தஜந்ரியமாயினும் பிரத்தி யக்ஷமாம்.

இவ்விதத்தால் குருவாயிலாகச் சிரவணஞ் செய்யப்பட்ட மகாவாக்கிய ரூப வேதசப்தத்தினின் றுண்டாகிய பிரஹ்மஞானமும் பிரத்தியக்ஷமே யாகிறது.

குருவின் இத்தன்மைய உபதேசத்தைக் கேட்டுப் புத்திமாண தத்துவ திருஷ்டி. தன்னுத்தமாவைப் பிரஹ்மரூபமாக அறிந்து பேதப்பிரமத்தைப் போக்கினான். “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் விருத்தியில் நிராவரணமான விள க்கமுண்டாகிறது. இவ்வாறு தானுவென்னும் முதற்பொருளினின்றே யாம் இதனைத் தெரிந்துகொண்டோம்.

\* உத்தமாதிகாரியின் உபதேசநிருபணமென்னும்

நான்காவது தரங்கம் முற்றிற்று.



\* எவனுடைய அந்தக்காணம் அத்தியந்தம் சுத்தமாயிருக்கிறதோ, எவனுக்கு மகாவாக்கியரூப சப்தத்தால் திடஞானமுண்டாகிறதோ, அப்படி உண்டானபிறகு சமு சயாதிகளை நிவர்த்திக்க எவனுக்குச் சிரவணதிகள் வேண்டியதில்லையோ, அவன் உத் தமாதிகாரி. எவன் அந்தக்காணம் அத்தியந்தம் சுத்தமாயில்லையோ, ஆனால் கொஞ்சம் மல்லிகேஷப தோஷங்களுடன் கூடியிருக்கிறதோ, அவன் மத்தியமதர அல்லது கனி ஷ்ட அத்திகாரி. மகாவாக்கியரூப சப்தத்தால் அபரோக்ஷஞான முண்டானபிறகும் சமு சயாதிகளை நிவர்த்திக்க இவன் சிரவணதிகளைச் செய்யவேண்டும்.

# விசாரசாகரம்.

ஐந்தாவது தரங்கம்.

வேதமுதலியன வியாவஹாரிகமெனல். 213-276.

மத்தியமாதிகாரி சாதனநிருபணம். 277-303.

213. அதிருஷ்டியின் பிரசினம்:—வேதமும் குருவும் சத்திய  
மாகு அல்லது மித்தையாகு இருவகையாலும்  
வேதத்தினாலும் குருவினாலும் அத்வைதஞானம்  
பொருந்தாதெனல்.

“குருமுகமாகக் கேட்ட வேதவாக்கியத்தால் அத்வைதப் பிரஹ்மத்தின்  
சாக்ஷாத்கார முண்டாகிற” தென்று முன் தரங்கத்தில் சொல்லப்பட்டது.  
அதனைக் கேட்டு அதிருஷ்டி யென்னும் 2-வது சிஷ்யன் இவ்வாறு சங்கக்  
கின்றான்:—

1. வேதமும் குருவும் சத்தியமாயின் அத்வைதத்திற்கு ஹானியுண்டாம்  
(அவைதம் சித்தியாகும்.)

2. வேதமும் குருவும் அசத்தியமாயின் சமுசாரதுக்கம் நிவிருத்தியாகாது;  
புருஷார்த்தமும் கிடைக்காது; அது மித்தையான கானல்ஜலத்தால் தாக  
சமனமாகாதுபோலும்.

இவ்வாறு இரண்டு விதங்களாலும் அத்துவைதஞானம் உண்டாகாது.  
இவ்வாற்றால் சங்கரமதம் அசுத்தமா மெனக்கொண்டு இதனை மத்துவர் முத  
லிய புத்திமான்கள் தள்ளினார்கள். ஆதலால் சுவாமி! இந்தச் சங்கையெனக்  
குண்டாயிருக்கிறது. இதனைத் தாம் தயையெடுத்து நிவர்த்திக்கவேண்டும்.  
கோபஞ்செய்யலாகாது.

குரு உத்தரம். (214-236)

214. சங்கரமதம் பிரமாணமாதல்.

சிஷ்யனுடைய வார்த்தையைக் கேட்டுக் குரு சொல்லுகிறார்:—சங்கர  
மதமே பரம்பிரமாணம்; மற்ற மத்துவர்முதலியோர் மதங்கள் அப்பிரமாண  
மாம். அவை வேதவிருத்தமாம். சங்கரமதமே பிரமாணமென்பதற்கு வாயு  
புராண கூடம்புரா \* ணதிகளில் ஸ்ரீ வியாஸர் கலிகாலத்தில் வேதார்த்தத்

\* ஆதி சபத்தினால் மஹேதிகாசமாகிய சிவரக்ஷயத்தின் நவமாம்சத்தில் “ஸிவெ  
திரோஸாவாஹதஸ்ஸுக்ரஸூராக்ருதாதிஸு | உதாஹிஸுஹ ஸிவெஷ்யஸு  
கலாவவதரிஷ்யதி ததெஸு வொவதிக்ஷிஷ்யா யோடிதா தெஹஸுஸி |

தைப் பலர் பலவிதமாய்க் கிரகிப்பார்கள். அப்போது பரமசிவன் சங்கராருபமாயவதரித்துப் பக்தர்களுடைய ஹிதத்தின்பொருட்டுச் சகல மதங்களையுங்கண்டித்து ஜயினபவுத்த மதங்களை நிர்மூலமாக்கவிடுவார். கங்கையிலிருந்தும் பத்திரிநாதராகிய பிரபுவின் மூர்த்தியை வெளிப்படுத்தி ஸ்தாபிப்பார். சூரியப்பிரகாசத்தால் ஜகத்திலுள்ள இருள் நீங்கச் சகல வஸ்துக்களும் உள்ளவாறே விளங்குவதுபோலவும், சர்வசமுசயங்களும் விபரீதபாவங்களும் நீங்குவதுபோலவும், ஸ்ரீ சங்கரவியாக்கிபானம் வேதார்த்த விஷயத்திலுள்ள அஞ்ஞானத்தைப் போக்கிச் சமுசயப்பிராந்திகளை நிவர்த்தித்துப் பூர்ணமான யதார்த்த வுபதேசஞ்செய்யும். வேதார்த்தத்தை வேறுவிதமாய்ச் செய்த மற்றவர்கள் மூடர்களே. அவர்கள் வீண்சிரமப்பட்டார்கள்.” என்று சொல்லியிருக்கிறார்.

1. இவ்வாற்றால் சங்கரமதமே பிரமாணம்.

2. மத்துவாதியர் பேதமதம் அப்பிரமாணம் என்பதை நான் வியாஸவசனத்தால் அறிகிறேன்.

## 215. பேதவாதத்தின் அப்பிரமாணத்தன்மை.

சிஷ்யனே! வேறு பிரமாணஞ் சொல்லுகிறேன் கேள். ஆதிகவி சர்வஞ்ஞவால்மீகிரிஷியானவர் முக்கியராகக் கணிக்கப்பட்டுள்ளார். அவர் உத்தராமாயணமாகிய வாசீஷ்டமென்னுங்கிரந்தத்தில் அத்வைதமதத்தில் பிரதானமான திருஷ்டி சிருஷ்டிவாதத்தை அநேக இதிஹாசங்களால் பிரதிபாதித்திருக்கிறார். ஆகையால் வால்மீகியின் வசனப்படி அத்வைதமதம் பிரமாணமாம். அவர் வசனத்துக்கு விரோதமாம் மத்வாதிகளுடைய பேதமதம் அப்பிரமாணமாம். உபநிஷத்துகள் கிதை பிரஹ்மசூத்திரம் என்னும் மூன்றுஞ் சேர்ந்து வேதார்த்தத்தின் பிரஸ்தானத்திரயமென்று சொல்லப்படும். இந்தப் பிரஸ்தானத்திரயத்துக்கு மத்வாபுத்தவியோர் ஒருவாறு இழுத்துத் தத்தம் மதானுசாரமாக வியாக்கியானஞ் செய்திருந்தாலும், வியாஸவசனத்தினால் ஸ்ரீ சங்கராசாரியருடைய வியாக்கியானமே யதார்த்தம். வால்மீகிரிஷியின் வசனத்தினாலும் அத்வைதமதமே பிரமாணமாம். பேதவாதம் அப்பிரமாணமாம்.

இவ்வாறு சர்வஞ்ஞர்களாகிய ரிஷிகள் முனிசுகள் வசனத்திற்கு விரோதித்தலால் பேதவாதம் அப்பிரமாண மெனப்பட்டது. யுக்தியினாலும் பேதவாதம் விருத்தமாம். இது ஸ்ரீ \* ஹர்ஷமிசிராசாரியர் முதலியோரார் கண்ட

ஹூரீள வாஷ்ண ஷ்ணாநாஃ சுணநஃ வாக்ரிஷ்ய தி—சிவையே! என்னம்சவடிவரான சங்கரரென்னும் சிவபக்தர் என்னு சிஷ்யர்களோடு கலியில் அவதரிப்பார். மகேசுவரி! அவருக்கே என்னால் உபநிஷதவீதத்தை கொடுக்கப்படும். பூமியில் பாஷண்டர்களாகிய ஷண்டர் (பேடி) களை அவர் கண்டிப்பார்” என்றல் முதலிய பல சுலோகங்களால் ஸ்ரீ சங்கராசாரிய சுவாமிகளின் சரித்திரமுமுவதும் சொல்லப்பட்டிருத்தல் கொள்ளப்படும்.

\* ஸ்ரீ ஹர்ஷமிசிராசாரியரென்பவர் சாஸ்வதியால் அதுக்கொடுக்கப்பட்ட அத்வைதவாதியாகிய பண்டிதர். அவர் செய்ததால் கண்டநகாதம். அது கண்டமெனப்பட்டது.

னாதிக்கிரந்தங்களிலும் பேததிக்காரமுதலிய நூல்களிலும் பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது. அப்பேதமதத்தைக் கண்டிக்கும் யுத்திகள் கடினமாயிருத்தலால் அவற்றை இங்கு எழுதவில்லை.

## 216. பேதவாத திரஸ்காரம்.

அன்றியும் ஜைனமதம்போல் ரிஷிமுனி வசனங்களுக்கு விருத்தமான பேதமதத்தை அப்பிரமாணமாய்க்கொண்ட ஆஸ்திக அதிகாரியாகிய உனக்கு அந்தப் பேதமதம் யுத்தியால் கண்டிக்கப்படவேண்டுமென்பது அவசியமன்று.

சிஷ்யனே! பேதமதம் வேதவசனத்துக்கும் விருத்தமா மென்பதைச் சொல்லுகிறேன் கேள். கடவல்லியுபநிஷத்தில் யமதர்மராஜா பேதவுணர்ச்சி பெருந்துன்பத்தைக் கொடுக்கத்தக்கதென்று சொல்லியிருக்கிறார். ஆகையால் பேதவாதத்தை மனதின்னிரோழித்து அத்தைவதத்தையே கைக்கொள்ள வேண்டியது. “ஔவெத்யாஸுபுத்யா ஶாஸ்வாதிய உஹ நாமெவ வஸ்யதி” என்பது சுருதி. “ஶித்பாஸெவயம் ஹவதி” “கௌந்யாலவந்யாஹமி லீதி ந வஸ வெத யஸா வஸ ரெவ வஸெவாநா” என்னும் இரண்டும் சுருதிகள்.

இவற்றின் பொருள்:—“எவன் இங்கு (பரமாத்மாவில்) நாநாவைப்போல் பார்க்கிறானோ அவன் மிருத்தியுவினின்றும் மிருத்தியுவை யடைகிறான்.” “இரண்டாவதினால் பயமுண்டாகிறது.” “ரோபத்தியேயங் (அறியத்தக்கவை தியானிக்கத்தக்கவை) களை இதுவேறு யாவ்வேறு என்று அறிகின்றனோ அவன் ஆத்மாவை அறிகிறதில்லை. அவன் தேவர்களுக்குப் பசுவை யொத்த வனையாவன்.” என வேதங் கோஷிக்கிறது.

சிஷ்யனே! ஆகையால் துக்கத்தைக் கொடுக்கும் மத்வாதியர் வசனங்களைக் கேட்டவுடனே துன்பத்தைத் தருவனவாகிய அவற்றை மறக்கவேண்டும். எதுவரையில் துவைதவசனம் உன்னிருதயத்தில் தங்குகிறதோ, அது வரையில் அத்துவைத சாக்ஷாத்கார முனக்குண்டாகாது.

## (இராஜாவின் மந்திரி பர்ச்சுவின் கதை 217-228.)

### 217. பர்ச்சு தபசியாதல்.

துவைத வசனத்தின் ஸ்மரணை யுண்டாக்குமாயின் அது சாக்ஷாத்காரத்தைக் கெடுக்கும். பூர்வ ஸ்மிருதி சாக்ஷாத்காரத்தைக் கெடுக்குமென்பதனை விளக்கும் ஓர் கதையைச் சொல்லுகிறேன் கேள்.

ஓராசனுக்குப் பர்ச்சு வென்னு மோர் முக்கிய மந்திரி இருந்தான். அவன் சகல ராச்சிய காரியங்களையும் தன் விசாரணையில் வைத்திருந்தான். அதனைக் கண்டு மற்ற உத்தியோகஸ்தர்கள் பொறுமையடைந்தார்கள். ஆனால் பர்ச்சுவினிடத்தில் அரசன் வைத்திருந்த அன்பின் மிகுதியால் அவர்கள் அவனுக்கு யாதொரு திங்கும் செய்யமுடியவில்லை. அப்போது அவர்களால்

லோசு மாலோசித்து ஒரு யுக்தி செய்தார்கள்:—அவ்வூரில் கொள்ளைக்காரரால் உபத்திரவ முண்டாகும்படி செய்வித்தார்கள். எதிரிகள் வந்ததைக் கேட்டு உடனே அரசன் சபை கூட்டி அவர்களைத் துரத்தியடிக்கும்படி முக்கிய உத்தியோகஸ்தர்களுக்குக் கட்டளையிட்டான். அப்போது அவர்கள் எல்லோரும் செர்ந்து அரசனைப் பார்த்து, ஆண்டவனே! பர்ச்சுவையே தேவரீர் எப்போதுங் கொண்டாடுகிறீர்கள்; ஆபத்துக்காலத்தில் எங்களை அனுப்புகிறீர்கள்; பர்ச்சுவை ஏன் அனுப்பலாகாது என்றார்கள். அதனைக்கேட்டுப் பர்ச்சு கைகுவித்து ராஜாவைப் பார்த்து, சுவாமி! ஆஞ்ஞாபித்தால் இக்கணமே சென்று சத்தாருக்களை ஜயித்து வருகிறேன் என்றான். அப்போது அரசன் அப்படியே செய்யுமென்று பர்ச்சுவுக்கு உத்திரவளித்தான். பர்ச்சுவும் அவ்வாறே சென்று அச்சத்துருக்களை அடித்துத் துறத்தி, பயிர்த்தொழிலாளர் முதலிய அனைவருக்கும் கேஷமம் விளைவித்தான். பர்ச்சுவின் ஜயத்தைக் கேட்டு, மற்ற உத்தியோகஸ்தர்கள் அரசனிடஞ் சென்று பர்ச்சு இறந்தான் எனச் சாதித்தார்கள். இவர்கள் பொய் வார்த்தையை நம்பி அரசன் பர்ச்சு ஸ்தானத்தில் இவர்களில் ஒருவனை நியமித்து அவனுக்குப் பல்லக்கு சத்திர சாமரங்களைக் கொடுத்தான். இப்புதிய மந்திரி பர்ச்சுவராமனும் அரசனுக்குப் பர்ச்சுவின் ரூபகம் சொப்பனத்திலும் வராமலு மிருக்கும்படி ஏற்பாடு பண்ணினான்.

இவ் வர்த்தமானங்களை யெல்லாம் பர்ச்சு விசாரித்தறிந்து தவவேடம் பூண்டு தன் மனதில் இவ்வாறு யோஜிக்குறன்:—அரசனிடம் செல்ல என்னால் இப்போது முடியாது. ஏனெனின், அரசன்மனை வாயிலிற்போனால் அவ்வாயில் காப்போர் என்னைக் கொன்றுவிடுவார்கள். இதுவரையில் சகல போகங்களையும் அனுபவித்தேன். ரோகமில்லாத தேகேந்திரியங்கள், ரமணியமான வீடு, மோகிக்கத்தக்கவர்களாய் நான்குநாற்கால் நான்குபூஷம் நான்குபழம் நான்குபுகழ் என்பவற்றால் உவமிக்கப்படும் ஸ்திரீ முதலியோரையு முடையனா யிருந்தேன்.

218. \* ஸ்திரீ நிந்தை.

நான்கு நாற்கால்கள்.

யானைத்துகிக்கைபோன்றது தொடை; மான்குளப்படிபோன்றது அல்லுல்; சிங்கத்தைப்போன்றது இடை; சலிக்கும் குதிரையைப்போன்றது கண்கள் என்று வித்வான் (காவியநூல்களிற் சமர்த்தர்)கள் வர்ணித்திருக்கின்றார்கள்.

\* இங்குக் காவிய நூல்களின் படி ஸ்திரீகளினது அவயவங்களின் வர்ணனமாயி ஆரோபஞ் செய்யப்பட்டது. அது தோஷத்திருஷ்டிவடிவ அபவாதத்தின்பொருட்டாம். ஏனெனின் லக்ஷியமாயிய குறியின்றிப் பாணத்தை விடுவதுபோல ஆரோபமின்றி அபவாத முண்டாகாதாகலின் முதலில் விஷயப்பற்றுடைய பாமாசலிகளின் வார்த்தையை அதுவதித்தல் வடிவ ஆரோபஞ் செய்யப்பட்டிருக்கிறது. பின் இத்தாங்கத்திலேயே ஸ்திரீயின் அவயவங்களில் தோஷத்திருஷ்டிவடிவ அபவாதத்தையும் கூறுவர்.

### நான்கு புஷ்பங்கள்.

கமலம்போன்றது முகம்; அலசி (ஒர்வித) புஷ்பம்போன்றது தாடை எள்ளின் மலர்போன்றது காகி; சண்பகம்போன்றது சரீரவடிவம் என்று கவிஞர் கூறுவர்.

### நான்கு பழங்கள்.

கோவ்வைக்கணிபோன்றது அதரம்; மாதூரீபோன்றது பற்கள்; விவப்பழங்களைப்போன்றது ஸ்தனங்கள்; \* கோஹரமென்னும் பழத்தை போன்றது குதி என்பர்.

### நான்கு பக்ஷிகள்.

அன்னம்போன்றது மந்தநடை; குயிலைப்போன்றது குரல்; கிளிபோன்றது அதிமதுரமான வாக்கு; மாற்றேறையைப்போன்றது கூந்தல் என்று இவ்வாறு கவிஞர் பலவாறு வர்ணிக்கின்றனர்.

இப்படிப்பட்டவர்களும் சமுத்திரத்தை ஒருபோதும் கங்கை கிடாது போல் காமியின் மனம் இடைவிடாது செல்லத்தக்க தன்மையுடையவர்களும், பிரஹ்மா திலோத்தமையை யுண்டாக்கிச் சந்த நிசந்தர்களைக் கொன்மையால் வேறு † திலோத்தமையைச் சிருஷ்டித்தார் என்று சொல்லத்தக்க

எதனால் பின் அபவாதஞ் செய்யப்பட்டிருக்கிறதோ அதனால் இங்கே ஸ்திரீயின் அங்கங்களின் உவமையில் தாற்பரியமில்லை. ஆனால் அவ்வாறு உவமையைத் தருகின் விஷயப்பற்றுள்ளவர்களைப் பரிசுப்பதில் தாற்பரியமாம். சகல காவ்யகிரந்தங்களுக்கும் இதுவே அபிப்பிராயமாம்.

முற்கூறிய ஸ்திரீ அங்கங்களின் உவமையின் கண்டநம் உள்ளவாறே ரூபகாதர் மென்னும் தூலில் ஸ்ரீ பீதாம்பரஜீ அவர்சனாஸ் சிங்காசவராக்கியத்தின் பிரசங்கத்தி் செய்யப்பட்டிருக்கிறது.

\* முள்ளங்கி இலையைப்போன்ற இலைகளையுடைய ஓர் செடியின் பெயர் கோஹர மென்று ஹிந்துஸ்தான் தேசத்தில் வழங்கிவருகிறது. இதனையே அங்குப் பாரவீ வார்த்தையில் சலீகம் என்பர். அதன் அடியில் வெண்காயம் போன்ற நிறத்தையுடைய உருண்டையான பழமுண்டாம். அதனைக் கோஹரபழ மென்பர். அதனைப்போன்ற தாம் குதியென்பர் கவிஞர்.

† பிரஹ்மாவினால் சிருஷ்டிக்கப்பட்ட திலோத்தமை சுந்தன் நிசந்தன் என்னு இரண்டு அசுரர்களையும் கொன்றமையால் கொலையுடையவனாகிய அவன் சிறத்தவனாகான். என்னுடைய ஸ்திரீ கொலையுடையவனல்லன்; ஆகலால் அந்தப் பிரஹ்மதேவனாக்கப்பட்ட திலோத்தமையினும் மேலானவளாவன் என்பது அபிப்பிராயம்.

இது மகாபாரதத்திலுள்ள கதையாம்:—

சுந்தன் நிசந்தனென்று இரண்டு கைத்தியர்களாகிய சகோதரர் இருந்தனர். அவர்கள் தவஞ்செய்து பிரஹ்மதேவனிடத்தினின்றும் “சகோதரர்களாகிய நாங்களிருவரு ஒருவர் கையினால் ஒருவர் சண்டைசெய்து இறந்தால் இறக்கவேண்டும்; வேறொருவனையினும் இறக்கலாகாது” என்னும் வரததைப் பெற்று மூன்று உலகத்தையும் துண்ட படுத்திவந்தார்கள். அப்போது பிரஹ்மதேவன் இரண்டு சகோதரர்களுக்குமுள்ள பிரிவுகளைச் செடுத்தற்பொருட்டு உலகத்திலுள்ள ஸ்திரீகள் யாவரினும் மிக அழகிய திலோத்தமை பென்னும் தெய்வப்பெண்ணைச் சிருஷ்டித்துப் பிரஹ்மலோகத்தினின்றும்

வர்களும், காலகைகளில் மருதோன்றிச்சாய மேற்றினவர்களுமான இரமணிய ஸ்திரீகளை நிமிஷமும் விட்டிருந்தேனில்லை.

அவற்றி (ஸ்திரீபோகத்தி)ற்குச் சாதனமான மற்றப் \* போகங்களையும் அதுபவித்தேன். இப்போது மரணம் சமீபித்தது. \* அகோ! ஜகத்தில் என்னைப்போல மூடன் யாவணிநுக்கிறான்! இதுவரையில் ஸ்திரீயின் அல்குவி லாசக்தனுயிருந்தேன். அது மலின மூத்திரத்தா லெப்போது மீரமாயும், † காயமின்றி இரவும் பகலும் இரத்தம் பெருகியோழுருவதும் தோலால் மூடப் பட்ட மாமிசமயமாயும் மேல் அசுத்த மயிர்கள் சூழ்ந்ததாய் முள்ளது. இவற்றில் எப்பதார்த்தம் அழகானது. மிக அசுத்தமாய் அருவருப்பிற் கிடமாயிருக்கிறது. ஸ்திரீயின் தொடைகள் எப்போதும் அகிமலினமாயிருந்தும், வாழைத் தண்டுக்கும் யானையின் துதிக்கைக்கும் சமானமாய் விஷப்பற்றுள்ள கவிக ளாற் சொல்லப்படுகின்றன. அவை மூத்திரச் சாக்கடைபோன் றிருக்கின்றன. இரத்தம் மாமிசம் தோல் எலும்பு முதலியவற்றால் நிறைந்துள்ளன. கீழுள்ள பெரிதான நிதம்பங்களின் மத்தியில் மலினமான மலக்குழாயி (குதமி) நுக்கிறது. அதனால் கடிதடம் அதி துர்க்கந்தமாயிருக்கிறது. இதில் ஆசை வைப்பவன் அந்தகன். ஸ்திரீகளின் உதடுகளினின்றும் உமிழ்நீர் வருகிறது. சுத்தா சுத்த விவேகமில்லாதவன் அவனைப் பார்த்து மதமுண்டாய்க் கொஞ்சமும் வெறுப்பின்றி அதனைச் சுவைக்கின்றான். அவனை அதிகந்தரலாவண்ணிய முள் ளவனென்று நினைக்கின்றான். இவ்வாறு ஸ்திரீயின் அங்கங்களைச் சீரேஷ்ட மல்லவென்று இப்போது நான் நன்றாய் விசாரித்து இவைகளையெல்லா மொழிப்பேன்.

## 219. பர்ச்சுவின் வைராக்கியம்.

† கலாகந்தம், பேடா, தாயிர், பாயஸம், ஆநம், நெய், பல்வகைக்கறி, மற்றும் பலவித உணவுகளைப் புசித்து அவற்றின் சுவையையும் கொண்டு இதுவரையில் திருபதியடையாத இந்த நாக்கினை வினாகப் போஷித்தேன். பசியைக் கெடுத்தற்கோ காட்டில் பழம் கிழங்கு முதலியன விருக்கின்றன. அங்

அவர்களிடத் தனுப்பினார். அவனைப் பார்த்து அததைத்தியர் “எங்களிருவரையும் மணந்துகொள்வாய்” என்றார்கள். அதற்கவன் “யான் ஒருவரை மணந்துகொள்வேனே யல்லாமல் இருவரையும் மணவேன்” என்றான். பின் அவன் அவ்விருவரையும் தனித்தனியாய் ஏகாந்தத்தில் அழைத்து “நீ மற்றவனைக் கொன்றால் உன்னை விவாகம் செய்துகொள்வேன்” என்று ஒவ்வொருவனுக்கும் ஒதினான். அப்போது அவ்விருவரும் ஒருவரோடொருவர் சண்டைசெய்திறந்தார்கள். இவ்வாற்றால் அந்தத் திலோத்தமை சுந்தரிசுந்தரைத் தைத்தியர்களைக் கொல்லுதலில் நிமித்தமானான். ஆதலால் அவன் கொலையுடையவளாவன்.

\* உண்டல் பருகல்முதலிய அந்நிய இந்திரிய விஷயங்களின் போகங்களையும்.

† ஆயுதமுதலியவற்றால் கிழிக்கப்பட்ட காயமின்றி ருதுகாலத்தில் ஸ்திரீயின் யோனியில் மாமஸம்யாதம் ஒழுகுகின்றது.

‡ கலாகந்த மென்பது பாலை வற்றச்செய்து அதில் சர்க்கரைப்பாகு வாசனைத்திரவியங்கள் சேர்க்கப்பட்ட ஓர்வகை உயர்ந்த பலகாரம் இது வடதேசத்தில் பிரசித்தம். பேடா என்பது அதில் ஓர்வகை.



நுனமிருக்க ஏன் புகழ் இந்தப் பாரதினமாகிய தலை, குகையி லி-  
சாடே நெருங்கிய தேட்டமுமாயிருக்க இராஜாவிற்கேன் ஊழியனு யிருக்க  
வேண்டும், கல் படுக்கையாம்; தன் கை தலைபணையாம்; அருவி ஜலமாம்; புரு  
ஷக் கை பாத்திரமாம்; கமண்டல முதலியவையில்கூ. இவ்விதமாக ஏகாந்தத்தி  
லிருந்து சுகமுடையவனுய்ப் பர்ச்சு பரமாநந்தத்தை யடைந்தான். சமுத்திர  
பரியந்தமான பூமியைப் பெற்றாலும் ஏகாந்தமின்றிச் சுகமுண்டாகாது.

**220. இராஜாமுதல் பிரஹ்மாபரியந்த முண்டாம் எல்லாச்  
சுகங்களும் ஏகாந்தத்தி லுண்டாகின்றனவெனல்.**

பூமிக்கிறவனாய் ரோகமின்மை யெளவனம் திடகாத்திரம் வலிவித்தை  
யென்பவற்றையுடைய அரசனிடத்திற்குள் மனிதசுகத்திற்கு முடிவுண்டாகி  
யது. \* மாஸூடகந்தீர்வென்று சொல்லப்படுபவன் அந்த அரசனினும் நூறு  
மடங்கு சுகத்தை யடைகிறான். † தேவகந்தீர்வன் என்பவன் அவனினும் நூறு  
மடங்கு சுகமுள்ளவன். ‡ பிதிரீ என்பவர் அவனினும் நூறுமடங்கு சுகமு  
டவிப்பவராவர். பிதிரைப்பார்க்கிலும் ¶ அஜானதேவரீகன் நூறுமடங்கு சுகி  
கள். § கர்மதேவரீகன் அவர்களைவிட நூறுமடங்கு சுகிகள். \*\* முந்தியதேவர்  
களுடைய சுகம் அவர்களினும் நூறுமடங்கதிகம். இந்திரன் சுகம் அவர்களி  
னும் நூறுமடங்கு அதிகம். சகலதேவர்களுக்கும் குருவான பிரகஸ்பதியின் சுகம்  
இந்திரனினும் நூறுமடங்கு அதிகம். பிரஜாபதியின் சுகம் குருவினும் நூறு  
மடங்கு அதிகம். பிரஹ்மாவின் சுகம் அவரினும் நூறுமடங் கதிகமானது.  
பிரஹ்மாவிற்குத் துக்கம் சிறிதுமில்லை. இவ்விதமாக அடையப்படும் சுகத்  
தின் கிரமத்தைத் தைத்தீரியவுபரிஷதம் அறிவிக்கிறது. அரசன்முதல் பிரஹ்மா  
வரையிலுள்ள சுகத்தை ஏகாந்தவாசியாயும் இருதயத்திற் காமத்தை யெரித்  
தவனாயு முள்ளவன் எப்போதும் அடைவான். ஏகாந்ததேசத்தில் இவ்வித  
சுகமிருக்கின்றது. ஸ்திரீ புத்திர தனசங்கம் எப்போதும் துக்கத்தையே தரு  
வனவாம்.

\* இந்தக் கற்பத்தில் மனிதனுசிப் புண்ணிய விசேஷத்தால் கந்தர்வ பதவியை  
அடைந்தவன் மாஸூடகந்தீர்வன்.

† முற்கற்பத்தில் செய்த புண்ணியத்தால் இந்தக் கற்பத்தின் ஆதியிலேயே கந்தர்  
வத்தன்மையை அடைந்தவன் தேவகந்தீர்வன்.

‡ தங்களுடைய லோகங்களில் வெகுகாலம்வரையில் வசிக்கும் அக்கினிஷ்வாத்  
தர் முதலியோர் பிதிரீகள்.

¶ கற்பத்தின் ஆதியிலேயேதேவத்தன்மையை அடைந்தவர்கள் அஜானதேவரீகன்.

§ இந்தக் கற்பத்தில் அசுவமேதாதி கர்மங்களைச் செய்து வெகு யுகவரியத்தை  
அடைந்து அஜானதேவர்களால் சேவிக்கப்பட்டிருப்பவர்கள் கர்மதேவரீகன்.

\*\* யமன், அக்கினி, வாயு, சூரியன், சந்திரன் முதலிய பிரதான தேவதைகள்  
முக்கியதேவரீகளாவர். சிவர் யமன்முதல் பிரஹ்மாபரியந்தமுள்ள தேவதைகளையும்  
சிவர் 8 வசக்கன், 12 ஆதித்தியர்கள், 11 ருத்திரர்கள் என்னும் 31 தேவர்களையும் முக்  
கிய தேவர்களாகச் சொல்லுகிறார்கள்.

## 221. ஸ்திரீ சங்கதூக்க வர்ணனம்

எவனுடைய ஸ்திரீ குருபிரயாயம் துர்ப்பாஷணியாயு மிருக்கிறாள், அவன் மனதில் எப்போதும் துக்கமே குடிக்கொண்டிருக்கும். ஸ்வாமியே இந்த ஸ்திரீ மலமூத்திராதிகள் நிறைந்த புண்டம். இந்த முண்டையை எந்தப் பாவத்திற்குத் தண்டனையாக எனக்குக் கொடுத்திருக்கிறீர்கள். எருமைக் கடாவுக்கு எருமைக்கடாரியும், ஆண்பிசாசுக்குப் பெண்பிசாசும், ஆணுட்கத்துக்குப் பெண்ணுட்கமும் பிரியம். பெண்கழுதையின் சப்தத்தைக் கேட்டு ஆண்கழுதை மோகிக்கிறது. ராத்திரியில் ஆயிரக்கணக்கான பெண்ணரி களின் சப்தத்தைக் கேட்டு ஆண்களின் ஊளையிடுகின்றன. \* அபராதமின்றிய மனைவியை வைராக்கியத்தாலன்றி விடுதல் பொருந்தாது. பாபம் இதயத்துப் பொருந்தியுள்ளது என்று இவ்வாறு புருஷனதுமனம் ஸ்திரீயின் துர்ப்பாஷணையைக் கேட்டும், அவளது குருபமான உடலைப்பார்த்தும் இரவும் பகலும் துக்கப்பட்டுக்கொண்டிருக்கும்.

ஸ்திரீயானவன் அழகுள்ளவளாயும் மதுரமான வசனத்துடன் கூடின வளாயு மிருந்தால் குருபமான ஸ்திரீயினும் அதிகதுக்கத்துக்கு ஹேதுவாகிறான். சுவர்ணம்போல காதையுள்ள ஸ்திரீயே பிரியமுள்ளவளாய்ப் புருஷனது தர்மார்த்தங்களைக் கெடுத்தது மோகூதத்தையும் கெடுப்பவளாகின்றான்.

## 222. ஸ்திரீ சங்கத்தால் தன நாசமாகுதல்.

புருஷன் அவளுடைய இனிபவார்த்தையாகிய விஷங்கலந்தேனைப் புசித்து அதனால் புத்தியை மாய்த்துக்கொள்ளுகிறான். காமாந்தகனுப்ச் சொப் பனத்திலும் அவளைத்தவிர வேறென்றையும் பார்க்கிறதில்லை. வீட்டிலாவது வெளியிலாவது அகப்பபடும் தனம் வஸ்திரம் பூஷணம் முதலியவைகளெல்லா வற்றையும் அவளுடைய சரீரவுபயோகத்திற்காகவே சமர்ப்பிப்பான். குரு தாய்தந்தையர்களின் ஞாபகமே வருகிறதில்லை. பாயஸாதி பதார்த்தங்களை ஸ்திரீயாகிய தெய்வத்திற்குப் பத்தியோடு சமர்ப்பிப்பான். மோகமென்னும் மூக்கணங்கயிற்றூர் கட்டப்பட்டு விடுபடாத புருஷனாகிய எருதை ஸ்திரீ யாகிய குடியானவன் இடிக்கின்றான்.

## 223. ஸ்திரீ ஸங்கத்தால் தர்மம் கெடுதல்.

கூண்டிலடைபட்ட கிளி சுத்தாசுத்த வசனங்களைக் கற்றுக்கொடுத்த படி சொல்லுவதுபோல ஸ்திரீ சொல்லிக்கொடுத்தபடி தாய் தந்தையரிடத் திற்பேசுகிறான். ஆண்மயில் பெட்டையின் முன்பாக ஆடி யதைச் சந்தோஷப் படுத்துவதுபோலக் காமுகன் பலவித வேஷத்தால் ஸ்திரீ சொன்னபடியாடி அவளைச் சந்தோஷப்பிக்கிறான். இருவர் மனமும் ஒருமித்துக் காமக்

\* இங்கே இது பொருளாம்: — வியவிசாரமுதலிய அபராதத்தினால் அல்லது வைராக்கியத்தினால் ஸ்திரீயை விடுதலுண்டாகின்றது. இந்த ஸ்திரீயின் குருபம் துர்ப்பாஷணம் எதுவோ அது பூர்வகர்ம ஞாயோகத்தால் ஈசுவான் ஆக்கியிருக்கின்றார். இதில் இவளது வர்த்தமான அபராதமில்லை. என்னுடைய சித்தத்தில் வைராக்கியமு மில்லை. ஆதலால் நிரபராதஸ்திரீயை வைராக்கியமின்றி விடுதலால் எனக்குப் பாபமுண்டாகும். ஆதலால் இவளை விடுதல் பொருந்தாது. ஆனால் “பாபம் இதயத்துப் பொருத்தியுள்ளது” அதாவது என்ன ஜீவனுக்குப் பூர்வஜன்மத்தில் செய்த பாபத்தின் பயன், இந்த ஸ்திரீரூபமாக வாய்த்திருக்கின்றது.

களின் வெறி மிகுந்தகாலத்தில் மிகவு முன்மத்தர்களாய் வஸ்திரத்தை இழந்து அமங்களமான பிரேதம்போல் நக்கினவடிவாய் ஆடுகள்போல் அடிக் கடி பிண்டொடர்ந்து திரிந்து ரமிக்கிறார்கள். மத்தியபானம் பண்ணினவன் னுக்கந்தத்தை யறியாமல் புத்திகெட்டு மலினமான தெருச்சாக்கடைகளிற் புரளுவதுபோல் ஸ்திரீபுருஷர்கள் காமமதத்தால் விவேகங்கெட்டு மிகமலின மான சரீரங்களைக் கட்டிக்கொண்டு புரளுகிறார்கள். காமமதம் மனதைப் பிர மிக்கும்படி செய்கின்றது. காமத்தை வென்றவர்கள் இதனைக் கேட்டு ஆச்சரி யப்படுகிறார்கள். காமமதத்தால் புருஷனுடைய புத்தி நாசமடைகிறது. தன் னுடையது பிறருடையது உயர்ந்தது தாழ்ந்தது என ஸ்திரீ வித்தியாசந் தெரி கிறதில்லை. ஸ்திரீயே காமவெறிபை யுண்டாக்குகிறார். எவன் சுகத்தைத் தருபவனோ அவன் செய்கையினால் துக்கத்தருபவ னாகின்றான். காமக் களின் மதம் பிரபலப்படும்போது பிராஹ்மணஸ்திரீ நீசபுருஷனுடனும் ரமிக்கிறார். இப்படி ஸ்திரீபுருஷர்கள் காமக்களப்படுந் அனேகவித அனர்த் தங்களைச் செய்கிறார்கள். காமதோஷத்தினால் நான் இவ்வாறு காலங்கழிப் பது சுந்தரமான ஸ்திரீயையடைந்ததனாலும். இதனற்றான் அதிக சுருபமான ஸ்திரீ துக்கத்தைத் தருபவளாவன். ஆகலால் அவளை விடுதல் சுகத்தைத் தருவதாம் என்று வெகுமுனிகள் சொல்லியிருக்கிறார்கள். எவன் அழகிய ஸ்திரீயைக் கூடப் பிரியப்பட்டு விஷத்திற்குச் சமானமாக எண்ணி ஓடாம லிருக்கின்றானே, அவன் இரண்டிலக சுகத்தையு மிழக்கின்றான் என்பதற்குக் குணநிறைந்த முனிவர்கள் சாஷி கூறுவர்.

## 224. ஸ்திரீசங்கத்தால் பிந்துகெடுதல்.

புசிக்கப்பட்ட நானாவித பதார்த்தங்களின் ரஸத்தினின்றும் பிந்து உற் பத்தியாகிறது. எல்லோருக்கும் ஜீவனம் பிந்துவின் ஆதீனமாம். பிந்து மன தின் துக்கத்தைப் போக்குகிறது. மனது எப்போது ஜீவர்களுக்கு மலத்தில் வசிக்கிறதோ, அப்போது அவர்களுக்குத் துக்கமுண்டாகிறது. மனம் இரத் தத்தில் வாசஞ்செய்யின் அப்போது சஞ்சலம் அதிகப்பட்டு இரஜோகுண முண்டாகிறது. எப்போது மனம் பிந்துவில் வசிக்கிறதோ, அப்போது சோக மும் சஞ்சலத்தன்மையும் கெடும். அன்றியும் தானே பலமுடையவனென்றறி ந்து பிரஸன்னனாகிச் சுபகாரியத்திற் பிரவேசிக்கிறான். பிந்து எவர்களிடத்து அதிகமாயுண்டோ அந்தச்சரீரத்தில் அழகும் கார்தியும் உண்டாம். பிந்துதான் சரீரத்தில் விளக்கமானது. பிந்து நசித்தால் சரீரமும் மனமும் நசிக்கின்றன. எவனுக்குப் பிந்து ஒருகாலும் நாசமடைகிறதில்லையோ அவன் சரீரம் நரை திரையின்றிப் பிரகாசிக்கும். பிந்து சமர்கூட்டையால் \* கேசரிமுத்திரையை அப்பியஸிக்கும் யோகி சிரேஷ்டத்துவமடைகிறான். பிந்துவை யிழுத்தலால்

\* ஆறுமாத அப்பியாசத்தால் நாவினடியிலுள்ள நரம்பை 21-மயிரளவு கிராமமாக அறுத்து நாவை வளர்க்கின்றார்கள். அந்நாவை யோகிகள் லம்பகை யென்பர்.

மேற்சென்று கிரசில் நிலைத்துள்ள பிராணவாயுவைத் தடுத்தற்பொருட்டு மேல் வாய்த் துவாரத்தில் அந்த லம்பகத்தைப் பொருத்துதலைக் கேசரிமுத்திரை யென்பர். \* அதனால் சகல சரீரத்திலும் காமாதிவிருத்தியோடுகூடிய மனதின் பாவுதலின்மையால் பிந்துவாகிய விரியத்தை ரகித்தலால் யோகிக்குக் கல்யாண முண்டாகிறது.

யோகி அஷ்டமாசித்திகளும் தரிக்கின்றான். போகி அவற்றை இழக்கின்றான். ஜகத்தில் இவ்வாறு மிகவும் உத்தமமாயுள்ள பிந்துவள ஸ்திரீயானவன் தன் அல்குலில் கிரகித்துக்கொள்ளுகிறான். கரும்பை ஆலையில் அடிக்கடி கொடுத்துப் பிழிந்து சக்கைபானபின் எரித்துவிடுவதுபோல ஸ்திரீயானவன் புருஷனைத் தன் புஜங்களால் ஆலிங்கனஞ்செய்து அவன் வீரியத்தை யபகரித்துத் தன் யோனிகடத்தில் நிரப்புகிறான். இவ்வாறு புருஷன் வீரியமெல்லா மொழியும்வளையில் பிரதிதினஞ்செய்து, அவன் சரீரத்தை யசாரமாக்கிவிடுகிறான். வாசனையிழந்த பூனின் சக்கையைப்போல் புருஷன் பிந்துவற்றுப் போனபோது அவனைக் கடுஞ்சொற்களாகிய கொள்ளிக்கட்டையாற் சூடுகிறான். அழகு, பலம், தன்ம் என்பன மிகுதியாயிருக்கிற புருஷனினும் ஸ்திரீ பல முடையவளாய் அவன் அழகு பலம் தநமுதலியவற்றைக் கெடுத்து நீ என் கணவனோ என்கிறான். மூடன் மறுபடியும் அவனிடத்தில் ரமிக்க விரும்புகிறான். அவன் தொட்டவுடன் தூர்ப்பாஷையாப் பேசுகிறான். கோபத்தினால் மூக்கைச்சுழித்து சிவந்த கண்ணைச் சுழற்றுகிறான். பிறகு புருஷன் சமீபத்திற் போகிறதில்லை. கோடிவச்சிரங்களின் சாரஞ்சேர்தால் எவ்வளவு கடினமாயிருக்குமோ, அதைவிட அதிகக்கடிமானது ஸ்திரீ இருதயமென்று ரிஷிகள் முரசறைகிறார்கள். ஸ்திரீயானவன் இவனை அநாதரவுசெய்து எவ்வளவிற்கெவ்வளவு பின்னிடைகிறாளோ, புருஷன் அவ்வளவிற்கவ்வளவு அவனை ஆசையால் பின்பற்றி மரணபரியந்தம் விடாதிருக்கின்றான். சுருதிஸ்மிருதி புராண நிகளைப் படித்துத் தர்க்கரிபுணராய் ஒருவராலும் ஜயிக்கப்படாத அபிபுத்திசாலியாயுள்ளவனையும் ஸ்திரீ ஸ்வாதீனஞ் செய்துவிடுகிறான். புருஷன் படிப்பித்த குரங்கு சொன்னபடி யாவதுபோல் ஸ்திரீயின் இஷ்டப்படி ஆடுகிறான். ஸ்திரீ மோகத்தினால் பண்டிதனும் அப்பொழுதே வார்த்தை யுத்தியெல்லாவற்றையும் மறந்துவிடுகிறான். எப்பொழுதாவது வேதாநிகளின் ஞாபகம் வந்தால் ஸ்திரீயினிடத்தில் வெருப்பை யடைந்து அவனை விட விரும்புகிறான். அப்போது அவன் தன் கண்ணம்பைச் செலுத்துகிறான். அவள் கண்ணம்பிற்கு விக்வான்களே தப்பார்களென்றால் மற்ற மூடர்கள் ஒரு பொருளா? இவ்வாறு ஸ்திரீயினிடத்தில் தீவிர வைராக்கியமில்லாமையால் மந்தமதியுடையோர் மறுபடியும் இச்சிக்கிறார்கள். அரசன் சேவகரைக் கட்டளையிடுவதுபோல் ஸ்திரீ புருஷனுக்கு நாநாவித உத்தரவுசெய்து எஜமானைப்போல் உட்காருகிறான். எவன் ஸ்திரீயின் கண்ணுகிற பாணத்தால் துளைக்கப்படுகிறானோ அவன் இதயம் நேராகாது. நன்மை தீமை சுகம் துக்கம் முதலியவற்றை மறக்கிறான். அவன் எப்படிப் பவதுக்கத்தினின்றும் விடுபடுவான். \* வேசிகளும் பரஸ்திரீகளும் ஸ்வஸ்திரீயும் மிக நிர்த்திக்கத்தக்கவளும் நரகத்தின் கொடியுமாவன்; சந்தேகமில்லை. விவேகியானவன் இம்மூவர்களின் சினேகத்தையும் விட்டுவிடுகிறான்.

\* இங்குக் காலியசாஸ்திரத்தில் கூறப்பட்ட சாமானியை (பொதுமகன்) பாத்தை (பிறன்மனை) தன்னவன் (இல்லான்) என்னும் மூவகை நாயகிகளின் விடுபாடு காட்டப்பட்டது.

இவர்களுடன் சினைகஞ்செய்கிற மூடன் நாசத்தையே யடைகிறான். தர்மார்த்த மோக்ஷங்களை ஸ்திரீ செவ்வையாய் நாசஞ்செய்கிறான். அவனைச் சகல அர்த்தங்களுக்கும் காரணமென் றறிந்துவிட்டவனுக்கே ஈகமுண்டாகும்.

### 225. புத்திரசங்க துக்கவர்ணம்.

புத்திரனும் பூப்படியே எப்பொழுதும் துக்கத்துக்குக் காரணமாகிறான். புத்திரன் இல்லாவிட்டால் இல்லையென்கிற துக்கம் ஒன்றே. புத்திரன் உண்டானால் பூப்பசமயத்தில் துக்கம். பிறப்பிலும் துக்கமாம். இறந்தாலோ அறாததுதான். ஸ்திரீ கர்ப்பிணி யாகாவிட்டால் அதுவரையில் ஸ்திரீபுரு இருவருக்கும் பெருந்துக்க முண்டாகிறது. கர்ப்பமுண்டானால் அது நாசமடையாம லிருக்கவேண்டுமே பென்று விசாரப்படுகிறான். பிறகு பிறப்புது பெண்ணே ஆணைவென்று சிந்திக்கிறார்கள். கர்ப்பம் விழுந்துபோவதற்கு ஏது அநேகமுண்டு. அரைகுறையான மாஸங்களில் சிசு ஜனிக்காம லிருக்கவேண்டுமே யென்று கவலைப்படுகிறார்கள். ஒன்பதுமாத மானபின் வெகு வருத்தப்பட்டுப் பிரசவிக்கிறான். உலகத்தில் நவக்கிரகங்களில் ஒன்றிரண்டு விரோதமில்லாதிராது. சில விருத்தமாயிருப்பதைக்கண்டு தம்பதிகள் அகோராத்நிரம் மனம் வருந்துகிறார்கள். சிசு ஸ்தன்னியபானஞ் செய்பாவிட்டால் தாய்தந்தையர் கண்ணீர்விட்டழுகிறார்கள். இவ்வித சிந்தையாற் சில மாதங் கழிந்தபின் பல் முளைக்கும்போது வெகு குழந்தைகள் மாணமடைவதை எண்ணி விசனப்படுகிறார்கள். வியாதியாற் குழந்தை இளைத்துப்போனால் சந்திகளில் கழிப்புக் கழித்துப் போடுகிறார்கள் அதன் சவுக்கியத்தின் பொருட்டுப் பள்ளன் பறையன் சக்கிலியன் துலுக்கன் முதலியோர்களைக் கொண்டு பிராமணர்கள் மந்திரித்துக் கயிறுகட்டிக்கொள்ளுகிறார்கள். சையயத், க்வாஜா, பிர, பக்கிர் என்னுமிவர்களைத் தீரமில்லாது கை குவிக்கிறார்கள். எவனை இந்துக்கள் ஒருபோதும் மதிக்கமாடார்களோ அவனைப் புத்திரனை முன்னிட்டு இஷ்டஞை வரிகிறான். பைரவன் பூத முதலியவற்றைப் பிரார்த்தித்து ஸ்மசான பூமியில் \*பலிகொடுக்கிறார்கள். பூஜாரியை யழைத்து வீட்டில் உடுக்கடிப்பித்து கைகுவித்து நாணமின்றிப் பூஜிப்பார். யந்திரம் தாழ்த்து முதலியவற்றை ஏராளமா பெழுதிக் குழந்தையின் கழுத்தைச் சுற்றிக் கட்டுவார்கள். தன் குலத்தில் ஒரே நாராயணனைப் பஜித்துக் கனவிலும் வேறு தேவதைகளை ஸ்மரிக்காதவர்களும் குழந்தையின் நிமித்தம் குலநியமத்தைவிட்டு வியபசாரிபோல் கண்டவிடமெங்கும் பல தேவதைகளைத் தேடுகிறார்கள். வைகுரிகண்டால் தாய்தந்தையர் மனதை வியசனம் நாசம் பண்ணுகிறது. ஸ்நானமுதலிய கிரியைகளைவிட்டு அழுக்கோடிருப்பார்கள். கழுதையை மேலான தெய்வமெனக் கொண்டாடுகிறார்கள். “தாயே உன் வாகனமான கழுதைபை ஊரைச்சுற்றிக்கொண்டு வருகிறேன். அதற்குத் தீனிபோடு

\* உளுந்து அரிசி முதலியவற்றால் சமைத்த அநந்தினையாவது மாம்சத்தையாவது ஒட்டிலாவது அல்லது இலைபிலாவதுபோட்டு நான்கு சந்தியிலாவது ஸ்மசானத்திலாவது வைத்தல் பலி யென்னப்படும்.

கிறேன். என் குழந்தையைக் காக்கவேண்டும்” என்று வணக்கத்தோடு கடலை மடியில் போட்டுக்கொண்டுபோய்க் கழுதைக்குக் கொடுப்பார்கள். இவ்விதமாக வெகு வருத்தப்பட்டுக் குழந்தைகளைக் காப்பாற்றுகிறார்கள். குழந்தை பெரிபவனாகும்வரையில் மற்றும் அநேக \* மாயிரம் கவலைபுண்டு. குழந்தைக்கு ஆபுன் அற்பமானால் இறந்துபோவானென்று அதற்கு அநேக உபாயஞ் செய்வார். ஆபுட் குறைவால் இறந்துபோனால், தாய் தந்தையர் தலையி லடித்துக் கொண்டு தங்களை வெகுதினர்களாகப் பாவித்து இரவும் பகலும் ஐயோ வென்றலறி, ஜன்மம் வியர்த்தமாகிவிட்டதென்று நினைத்துத் திக்காஞ் செய் (சிந்திக்) கிறார்கள். புத்திரனுள்ளவன் புத்திர மாணத்தா லடைபுந்துக்கும் புத்திரனைப் பெறாதவன் அடையமாட்டான். புத்திரன் இறவாது பிழைத்துப் பெரியவனானால் அவன் தன் ஸ்திரீயைப் போஷித்துக் காக்கிறான். வெகு பாடுபட்டு வளர்த்த தாய்தந்தையருக்குக் குடிக்கத் தண்ணீர் கொடுப்பதும் அவனுக்குச் சமை. இராத்திரி அவன் படுக்கையிற் சொல்லிக்கொடுத்தபடி மாதா பிதாக்களை வைவான். சற்புத்திரனாயின், காலையில் எழுந்து பெற்றோரைத் தூரத்திலிருந்து நமஸ்கரித்து அவர்கள் விரும்பினால் நெருங்கி வருவானேயன்றி மற்று அவர்கள் சந்நிதியில் நிமிர்ந்தும் பாரான். அசுத் புத்திரனாயின் காலையில் எழுந்தவுடனே தாய் தந்தையரைத் தூர்ப்பாஷையாய்ப் பேசி அவர்களுக்குத் தங்கள் சரீரத்தைமாதிரிம் விட்டு வீட்டிலுள்ள பொருளையெல்லாம் எடுத்துக்கொண்டு வேறிடத்தில் குடிப்போகிறான். தான் சம்பாதித்து அவர்களுக்கொன்றும் கொடுக்கிறதில்லை. இரவும் பகலும் ஸ்திரீயின் சரீரத்தையும் தன் சரீரத்தையும் போஷித்து நாட்களெல்லாம் கழிப்பான். பிதா மாதாக்கள் அவனைப் பார்த்து பெருமூச்சுவிடுவார்கள்.

இவ்விதமாகப் புத்திரன் எப்போதும் துக்கத்தையே விளைவிப்பவனாகின்றான். விசாரித்துப் பார்க்குமிடத்து எப்போதும் புத்திரன் துக்கருபமாகின்றனென்றறிந்தும் எவன் புத்திரனால் சுகம்பெறலாமென்று கருதுகிறானோ அவன் முடர்களுக்கரசன்.

## 226. தனசங்க துக்கவர்ணனம்.

ஸ்திரீபையும் புத்திரனையும் விட்டுத் தனத்தை விரும்புவோன் வாயில் மண் விழும். தனம், சம்பாதிப்பதிலும் செலவிடுதலிலும் காப்பாற்றுவதிலும்

\* 1. யெனவன அவஸ்தைக்குமுன் சிறுவர்களுக்கு விளையாட்டில் ருசி விசேஷமாக யுண்டாகிறது. அவர்களை வலிந்து பிரவிருத்திக்கச் செய்தலால் தினந்தோறும் துக்க முண்டாகிறது.

2. பள்ளிக்கூடத்தில் மற்றச் சிறுவர்களை அடித்துவருவதினாலும் அன்னது இவர்கள் அடிபட்டு வருவதினாலும் துக்கமுண்டாகிறது.

3. பின் மந்த சம்ஸ்காரத்தால் படிக்காவிட்டாலும் கிலேசமுண்டாகிறது.

4. படித்தும் வியவகார சாமர்த்திய மில்லாவிடினும் வியாகூல முண்டாகிறது.

5. சூதாடல் முதலிய தூர்வியாபாரங்களிற் பொருந்தினும் வியாகூல முண்டாகிறது.

6. பின் அவனுக்கு மணஞ் செய்வீத்தற்பொருட்டுப் பெருங்கவலை யுண்டாகிறது.

7. பின் அவனது விவாக நடந்துதற்பொருட்டான கவலை யுண்டாகிறது.

இவ்வாறு யெனவனவஸ்தைவரையில் மாதா பிதாக்களுக்கு அநேக துக்க முண்டாகின்றன என்பது நார்பரியம்.

இழந்துபோவதிலும் துக்கத்தையே தருகிறது; தனத்தை அதிமாய்ச் சேர்க்க இச்சிக்கிறவன் இலக்ஷம் கோடி எனப்படும் \* அநர்த்தங்களைச் செய்கிறான். பணஞ்சேர்க்கத் தொடங்குகிறவன் ஜாதிதர்ம குலதர்மங்களை விட்டு விடுகிறான். அப்படிச் செய்தும் அதிருஷ்டமின்றி அத்தனங்கிடைக்கிறதில்லை. கிடைத்தால் அதைக் காப்பாற்றிக் காப்பாற்றி இறக்கிறார்கள். செலவிட்டால் குறையுமேயென்னும் விசாரம் வருகிறது. முழுதும் கெட்டால் அளவில்லாத துக்கம். இவ்விதமாகத் தனம் மனதிற்குத் துக்கத்தையே விளைவிக்கிறது. அதனை யிச்சிப்பவன் இகழத்தக்கவனாவான்.

இவ்விதமாக ஸ்திரீ புத்திரன் தனம் என்பன துக்ககரமானவையெனத் தெரிந்து பர்ச்சு அவற்றில் அபிமானத்தை யொழித்தான்.

## 227. இராஜாவுக்குப் பர்ச்சுவினிடத்துப் பிரேதபுத்தி

யுண்டாதலும் இராஜா ஓடுதலும்.

பர்ச்சு வனத்தில் ஏகாந்தத்திற் சென்று சித்தசார்நியைச் செய்தான். புதிதாய்ப் பர்ச்சு ஸ்தானத்தில் மந்திரியாய் நியமிக்கப்பட்டவன் இந்த விருத்தார்த்தங்களை யெல்லாம் கேள்விப்பட்டப் பர்ச்சு ஜீவித்திருக்கிறானென்று ராஜா கேள்விப்பட்டாலாவது நேரில் சந்தித்தாலாவது நாமெல்லோரும் பொய்யாய்விடுவோம், அரசன் எல்லோரையும் தண்டிப்பான், என்று மனதில் நினைத்து உத்தியோகஸ்தர்களுடன் ஆலோசித்து ராஜாவிடம் எல்லோரும் போய், பர்ச்சு பிசாசாய்க் காட்டிற் சஞ்சரிப்பதாயும், உடம்பெல்லாம் சாம்பற் பூசிக்கொண்டிருப்பதாயும், அவனைச் சந்தித்துப் பேசுகிறவர்களை யவன் அடிக்கிறதாயும், அவனைக் கண்டவுடன் ஓடுவோர்மாதிரித் தப்புவதாயும் தெரியப்படுத்திக்கொண்டார்கள். இதனைக் கேட்டமாதிரத்தில் உண்மையை விசாரிக்காமலே அரசன் பர்ச்சு இறந்து பிசாசாய்விட்டனென்று நிச்சயித்துவிட்டான். பிறகு ராஜா ஒருநாள் வேட்டையாடக் காட்டுக்குச் சென்றான். பர்வதங்களும் நெருக்கமான விருகங்களும் சிங்கம் புலி முதலிய துஷ்டமிருகங்களு மிருக்குமிடத்திற் பிரவேசித்து ஒருமாத்

புரீமத் பாகவதத்தில் பதினொராவது ஸ்கந்தத்திலே 23-வது அத்தியாயத்தில் “அர்த்தத்தைச் சம்பாதிப்பதிலும் சம்பாதித்த அர்த்தத்தைக் காப்பாற்றுவதிலும் அதை விருத்திசெய்வதிலும் அது செலவாகிறதிலும் நாசமாகிறதிலும் அனுபவிக்கப்படுவதிலும் மனிதனுக்குத் துக்கம் பயம் சிந்தை பிரம்மம் என்பவை யுண்டாகின்றன. சம்பாதிக்கிறதிலும் விருத்திசெய்வதிலும் துக்கமும், காப்பாற்றுவதில் பயமும், செலவிலும் அனுபவிப்பதிலும் சிந்தையும், நாசத்திற் பிரம்மமுண்டாகின்றன. அர்த்தத்தை அடையும்பொருட்டு (1) திருட்டு, (2) ஹிம்சை, (3) பொய்மொழிதல், (4) டம்பம், (5) இச்சை, (6) ருரோதம் இவ்வாறு அனர்த்தங்க ளிருக்கின்றன. அடைந்த அர்த்தவிஷயத்தில் (1) கர்வம், (2) அபிமானம், (3) ஸ்நேகத்தியாகம், (4) ஹைம், (5) அவிக்ஷாசம், (6) அருயை, (7) ஸ்திரீ, (8) மத்தியம், (9) சூதாடல் என்பவற்றாலுண்டாகுந் துக்கம் என ஒன்பது அனர்த்தங்கள் இருக்கின்றன. ஆகையால் ஓரர்த்தம் 15 அநர்த்தங்களுக்கு மூலகாரண மாயிருக்கிறது.” என்று சொல்லப்பட்டிருத்தலால் கோடி அநர்த்தமென்றார்.

தடியில் தனது மந்திரியாகிய பர்ச்சு தவஞ்செய்வதைக் கண்டு இவன் பிசாசு என்னும் பயத்தினால் அரசன் ஓடினான்.

**228.** இலக்கம் 227-ல் கூறிய திருஷ்டாந்தத்தைத் தார்ஷ்டாந்தத்திற் பொருத்துதல், பேதவாதத்தைத் திக்கரித் (இகழ்) தலோடு விடவேண்டுமெனல்.

பர்ச்சு இறந்து பிசாசானானென்னும் பொய் வசனத்தை நிசமாக நம்பி ஜீவித்திருக்கும் பர்ச்சுவைத் தன் கண்ணால் பார்த்தும் பிசாசென்னும் நினைவால் அரசன் ஓடினதுபோல் துவைதவாதிகளின் வசனத்தைக் கேட்டு அஞ்ஞானி அதில் விசுவாசம் வைத்து அந்தக்காணத்தில் பிரஹ்மம் அத் வைதமென்னும் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டானாலும் பேதவசன விசுவாசத்தால் எப்போதும் துக்கத்தையே யடைகிறான். ஒருகாலும் அவனுக்குப் பிரஹ்மத்தின் சாக்ஷாத்காரஞான முண்டாகிறதில்லை. பேதவசனத்தை யசத்தியமாக அழிகிறவனுக்குப் பிரஹ்மஞானம் மகாவாக்கியத்தா லுண்டாகும். சிஷ்யனே! பேதவசனத்தை நீ கேட்பாயானால் அதைப் பொய்யாகவும் நாகசாதனமாகவும் அதைப் பிரதிபாதிப்பவ ரெல்லோரும் பொய்யரென்றும் அறி. அவர்களிடத்தில் ஒருகாலத்திலுஞ் சேரக்கூடாது. சேர்ந்தாலும் அவர்களுடைய பேதவசனத்தைக் கேட்கலாகாது. கேட்டாலும் கேட்டவுடனே அதைத் தள்ளவேண்டியது. அவ்வசனத்தை மிலேசச ஜனங்களது வசனமாக நினைத்து ஓடுக.

**229.** மித்தையாகிய துக்கம் மித்தையினால் நாசமாதலும், ஓர் அரசன் சொப்பனமடைதலும், அவனுக்கு நரியால் துக்க முண்டாதலும், அது மித்தையாகிய வைத்தியனால் கெடுதலும்.

வேதமும் குருவும் மித்தையானால் சமுசாரதுக்கத்தை யெப்படி நிவர்த்திக்கக்கூடுமென்று நீ கேட்ட கேள்விக்கு உத்தரஞ் சொல்லுகிறேன் கேள். பொய்யான துக்கம் பொய்யான உபாயத்தால்தான் நிவர்த்தியாகும். வேதமுங் குருவும் சத்தியமாயின் பொய்யான ஜகத்தின் துக்கம் நிவர்த்தியாகாது. இதில் ஓர் திருஷ்டாந்தஞ் சொல்லுகிறேன் கேள். அதனால் உன் சந்தேகங்கள் நிவர்த்தியாய்விடும். தேவர்களுக்கரசனான இந்திரன்போல் வெகுபிரதாபமுள்ள அரசன் ஒருவனிருந்தான். அவனிடத்தில் பீமனுக்குச் சமானமான அனேக வீரர்களிருந்து வாயில் காத்துவந்தார்கள். அவனுடைய அந்தப்புரத்திலும் வெளியிலும் உருவின கத்தியுடன் அனேகர் காத்துவந்தார்கள். மேல் உப்பரிகையில் சயனிக்கு மறையில் புஷ்பங்கள் பரப்பின மெத்தையில் அரசன் தூங்கிக்கொண்டிருந்தான். ஒரு ஈயும் அவ்விடத்திற் பிரவேசிக்க முடியாதெனின் வேறெதுதான் அங்கே போகக்கூடும். அரசன் அப்போது ஒரு



கனவுகண்டான். அது யாதெனின், ஒரு நரி அவன் காலேப் பிடித்துக்கொண்டது. அதனை யுதறித்தள்ள அவனால் முடியவில்லை. சகாயத்துக்காகக் கூக்குரலிட்டும் வாபிலில் இருந்த வீரர்கள் சகாயத்துக்கு வரவில்லை. பிறகு அரசன் ஒரு தடியை பெடுத்து நரியின் தலையிலடிக்க அது ஓடிவிட்டது. கடித்த விடத்தில் வெகு வலியுண்டாயிற்று. தடியின் சகாயத்தால் நொண்டிக்கொண்டு ஒரு வைத்தியன் வீட்டுக்குப் போய் இரணத்தை யாற்றும்படிக்கு மருந்துகேட்டான். வைத்தியன் தன் கையில் மருந்தில்லையென்றும் பணங்கொடுத்தால் பண்ணிக்கொடுக்கிறதாயுஞ் சொன்னான். அதனைக் கேட்டு அரசன் தன் கையில் ஒரு காசுமில்லாமையால் பின்வாங்கி வெகு வருத்தத்துடன் திரும்பி மனதில் ஆலோசித்தான்:—நான் தனிகளையிருந்தால் இந்த வைத்தியன் வீட்டுக்கு ஓடிவருவான். நான் ஏழையென்றும் என்னைப் பிரயோஜனமில்லையென்றும் நினைத்து, என்னைக் கைவிட்டான். ஆனால் அவனிடத்திற் பிசகில்லை. பிரதிப்பிரயோசனமின்றி ஒருவனும் ஒரு காரியமும் செய்ய மாட்டான். தாய் தந்தை ஸ்திரீ பிள்ளை பந்துக்களெல்லாம் தங்களுடைய பிரயோசனத்தின்பொருட்டே ஒருவனிடத்தில் அன்பு பாராட்டுகிறார்கள். பிரயோஜன மில்லாவிடின் இவர்கள் திரும்பியும் பார்க்கமாட்டார்கள். எவனது இன்மையை ஒரு நிமிஷமும் சகிக்கமாட்டார்களோ, எவன் கொஞ்ச நேரம் பிரிந்துபோனாலும் அதிக துக்கப்படுகிறார்களோ, எவன் வீட்டுவாயிலில் வந்தவுடன் அவனைக் கட்டிக்கொள்ள எல்லோரும் கூடுகிறார்களோ, அவன் தூதிரூஷ்டத்தினால் குஷ்டரோகியாய் விரல்கள் அழுகிப்போய் அவற்றிலிருந்து ஜலம் பெருக ஈக்களால் உபத்திரவப்பட்டுக்கொண்டிருப்பானாயின், இவனால் என்ன பிரயோசனமென்று நினைத்து முன் பிரியமாயிருந்தவர்கள் இப்போது “அடா! பாவிப்பயலே! ஏன் இன்னும் ஜீவித்துக் கொண்டிருக்கிறாய், பிராணனை விடு” என்று கடிந்து பேசுகிறார்கள். கண்ணாற் காணச் சகிக்கிறதில்லை. வாந்தியைப்போல் அருவருக்கிறார்கள். பதியினிடத்துப் பிரியமுள்ள ஸ்திரீயானவள் சற்று விலகியிருந்துகொண்டு முகத்திலுள்ள ஈக்களை யோட்டுகிறாள். இவளை மடியில்வைத்து வளர்த்த தாய் தந்தையர் இவனுக்கு வேண்டியதைக் கொடுத்து விலகிவிடுகிறார்கள். பந்துக்கள் மறைவில் நின்றுகொண்டு பேசுகிறார்கள். இவ்விதமாக சர்வஜகத்தும் தம் தம் சொந்தப் பிரயோசனத்தையே நாடுகிறது. சொந்தப் பிரயோசனத்தை நாடாமல் ஒருவனிடத்தில் அன்பு பாராட்டுவோர் யார். நான் தனிகளையல்லாமையால் அவன் எனக்கு மருந்துகொடுக்க வில்லையென்று இப்படி நினைத்துக்கொண்டு போகும்போது அரசன் ஒரு சந்நியாசியைச் சந்தித்தான். அவன் ஒரு ஒளஷதம் கொடுத்தவுடன் வலி சுத்தமாய் நீங்கிவிட்டது. அரசன் நித்திரையினின்று விழித்துக்கொண்டவுடன் கடி, துக்கம், சந்நியாசி பென்னும் ஒன்றையும் காணவில்லை. சிஷ்யனே! இந்தத் திருஷ்டாந்தம் உனக்குச் சொன்னேன். இதனால் பொய்யினாற்றான் பொய் நிவர்த்தியாகும் என்று அறி. ராஜாவுக்குப் பொய்யான துக்க முண்டானகாலத்தில் நிஜமானவை யாதொன்று மூடியோகப்படவில்லை.

### 230. இலக்கம் 229-ல் கூறிய பிரசங்கத்தின் அபிப்பிராயம்.

அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—சமுசாரபுதுக்கம் பொய்யாக இருக்கிறது ஆகையால் அதனை நிவர்த்திக்கச் சாதனங்களான வேதமும் குருவும் பொய்யாகவே யிருக்கவேண்டும். பொய்யை நாசஞ்செய்ய நிஜமான சாதனங்கள் வேண்டியதில்லை.

சத்தியசாதன முளதாயின் அதனால் மித்தை நாசமாகாது. மேற்காட்டிய உதாரணத்தில் அரசன் சமீபத்திற் பொய்யான நரி நிஜமான வாயில்காப் போரால் தடுக்கப்படாமல் வந்து கடித்து அரசனிடத்தில் அனேக நிஜமான ஆயுதங்க ளிருந்தபோதிலும் பொய்யானதடியால் அடிக்கப்பட்டு ஓடிவிட்டது. ராஜாவுக்குப் பொய்யான புண் உண்டாயிற்று. நிஜமான வைத்தியன் ஒருவனும் வரவில்லை. பொய்யான வைத்தியனிடத்திற் போய், அரசனுக்கு வெகு ஆஸ்தி யிருந்தும் ஒரு பைசாவு மில்லாமற்போனதால் மருந்து பெறக்கூடாமல், பொய்யான சர்ரியாசியாற் கொடுக்கப்பட்ட பொய்யான மருந்தால் பொய்யான புண் ஆறிப்போய்விட்டது. ஒருவிதமான சத்திய சாதனமும் அரசனுடைய துக்க நிவிருத்திக்கு உபயோகப்படவில்லை. இவ்விதமான சொப்பனம் எல்லோருக்கும் அதுபவசித்தமா யிருக்கிறது. ஜாக்கிரதார்த்தங்கள் எப்போதும் எவனுக்கும் சொப்பனத்தி லுபயோகப்படுகிதில்லை. இது போலப் பொய்யான சமுசாரபுதுக்கம் பொய்யான வேதம் குரு என்பவற்றால் நாசமடைகிறது. சத்தியமான வேதத்தையும் குருவையும் அபேக்ஷிக்கிறதில்லை.

### 231. கானற்சலத்திலும் தாகத்திலுமுள்ள சத்தையின் பேதம்.

“மித்தையான கானல் ஜலத்தினால் தாகசாந்தி யாகாததுபோல் மித்தையான வேதத்தினாலும் குருவினாலும் சமுசாரபுதுக்கம் நாசமாகிதில்லை. அப்படி. நிவிருத்தியாகுமென்று சொல்லும்படித்தில் கானல் ஜலத்தினாலும் தாகசாந்தி யாகவேண்டும்.” என்று சிஷ்யன் சங்கத்திருந்தான்.

அதற்குச் சமாதானம்.

பொய்யான கானல் ஜலம் யாருக்கும் தாகசாந்தி செய்ததில்லை. பொய்யான வேதத்தினாலும் குருவினாலும் சமுசாரபுதுக்கம் நிவிருத்தியாவதுபோல் தாகமும் கானல் ஜலத்தால் நிவிருத்தியாகவேண்டும். ஆனால் தாகம் நிவிருத்தி யாகிதில்லை. என்றாலும் உன் திருஷ்டாந்தம் விஷமமாம். அங்ஙனமே மித்தையாகிய குருவேதங்களால் சம்ஸார நிவிருத்தி பொருந்தாது. ஏனெனின், கானல் ஜலத்திலும் தாகத்திலும் ஸத்தை பேதப்படுகிறது. அதைப் பார்.

### 232. சமசுத்தைகள் தம்மிற் சாதகபாதகமாதல்.

சமுசாரபுதுக்கமும் குருவேதங்களும் ஒரே ஸத்தையாக இருக்கின்றன. ஆகையால் குருவேதங்களால் சமுசாரபுதுக்கம் நிவிருத்தியாகும்.

எந்தப் பதார்த்தங்களுக்குத் தம்மிற் \* சமஸ்த்தையுண்டோ அவற்றிற் குத் தம்மில் சாதகபாதகமுண்டாம்.

எங்ஙனம்:—1. மண்ணிற்கும் கடத்துக்கும் ஸமஸ்த்தையிருக்கிறது. ஆதலால் மண் கடத்துக்குச் சாதகமாம்.

\* இதில் இது சங்க:—சமஸ்த்தையுள்ள பதார்த்தங்களைத் தம்மிற் சாதக பாதகங்களாமென்னும் நியமம் பொருந்தாது. விஷமஸ்த்தையுள்ள பதார்த்தங்களும் சில இடங்களில் சாதகபாதகங்களாம். ஏனெனின்,

1. எங்கும் அதிஷ்டானத்தினும் ஆரோபத்தின் சுத்தை விஷமமாம். ஆரோபத்துக்கு அதிஷ்டானம் கருதாமாயிருக்கிறது. கற்பித வெள்ளிக்கு அதிஷ்டானம் கிளிஞ்சலாம். அதற்கு வியாவஹாரிக ஸத்தையுள்ளது. வெள்ளிக்குப் பிராதிபாலிக ஸத்தையுள்ளது. அப்பிராதிபாலிக சுத்தையுடைய வெள்ளிக்குச் சாதகத்தன்மை (காரணத்தன்மை) கிளிஞ்சலி வருக்கின்றது.

2. அல்லது ஜகத்துக்கு அதிஷ்டானம் பிரஹ்மமாம். பிரஹ்மத்திற்குப் பாரமார்த்திக ஸத்தையுண்டு. ஜகத்திற்கு வியாவகாரிகஸத்தையுண்டு. அந்த வியாவகாரிகசுத்தையுடைய ஜகத்தின் சாதகத்தன்மை பிரஹ்மத்தி வருக்கிறது. ஆகையால் விஷமஸ்த்தையுடையதும் சாதகமாகிறது.

3. அந்தக்கரணத்தின் விருத்திவடிவ கிளிஞ்சலின் யதார்த்தஞானத்தால் வெள்ளியும் வெள்ளியின் ஞானமும் பாதிக்கப்படுகின்றன. அங்கு வெள்ளியின் ஞானமும் வெள்ளியும் பிராதிபாலிகத்தை யுடையனவாம். கிளிஞ்சலின் ஞானம் வியாவகாரிக ஸத்தையுடையதாம். ஆதலால் விஷமஸ்த்தை பாதகமாயிருக்கிறது. ஆகையால் விஷமஸ்த்தையுள்ள பதார்த்தங்கள் தம்மிற் சாதகபாதகங்க ளாகாவென்னும் நியமம் அசங்கதமா மென்பதற்குச் சமாதானம் இதுவாம்:—

கேவலம் (வெறும்) கிளிஞ்சிலாவது பிரஹ்மமாவது கிரமமாக, வெள்ளி அல்லது ஜகத்தின் கற்பனைக்கு அதிஷ்டான (விவரத்தோபாதானகாரண) மாகா. ஆனால் தூலாவித்தையுடன்கூடிய கிளிஞ்சிலானது வெள்ளிக்கும் மூலாவித்தையுடன்கூடிய பிரஹ்மசேதனம் ஜகத்துக்கும் அதிஷ்டானங்களாம். சில இடங்களில் விசேஷணத்தின் தர்மங்கள் விசிஷ்டத்தில் வியவகரிக்கப்படுகின்றன. இந்த நியமத்தால் பிராதிபாலிக தூலாவித்தையுடன் கூடிய சுத்தி (கிளிஞ்சில்) அல்லது சுத்தி யவச்சின்னசேதனம் பிராதிபாலிக மெனப்படுகிறது. வியாவகாரிக மூலாவித்தையவச்சின்ன பிரஹ்மசேதனமும் வியாவகாரிக மெனப்படுகிறது.

இங்கு அவித்தை உபாதியாம்; விசேஷணமன்று. என்றலும் அவிவேகிகளுடைய திருஷ்டிக்கு விசேஷணம்போலக் காணப்படுவதால் விசேஷணமெனப்படுகிறது. இதனாற்றான் அவ்வவித்தையின் தர்மங்களாகிய பிராதிபாலிகத்தன்மை வியாவகாரிகத்தன்மைகளும் தமது விசேஷிய (ஆசிரிய) மாண கிளிஞ்சிலிலும் பிரஹ்மத்திலும் வியவகரிக்கப்படுகின்றன. ஆதலால் இவ்விடத்தில் விஷமஸ்த்தையுடையன சாதகமாகா. ஆனால் சமஸ்த்தை யுடையனவே சாதகமாம்.

பஞ்சபாதிகாகாரர் முறைப்படி மூலாவித்தைக்கு வேறாகத் தூலாவித்தையிலே. ஆகையால் அதன் நிவிர்த்தி கிளிஞ்சில் ஞானத்தால் உண்டாகிறதுதில்லை; பிரஹ்ம ஞானத்தினால் உண்டாகிறது. ஆனால் வியாவகாரிக அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியாகிய சுத்தியின் யதார்த்தஞானத்தால் சுத்தியிலுள்ள தூலாவித்தையின் நீக்கமுண்டாகிறது

2. நெருப்புக்கும் கட்டைக்கும் சமஸத்தை யிருப்பதால் நெருப்பு கட்டைக்குப் பாதகமாம்.

1. சாதகமென்பது காரணம்.

2. பாதகமென்பது நாசஞ்செய்வது.

கானல்ஜலத்துக்கும் தாகத்துக்கும் சமஸத்தை யில்லாதபடியால் கானல் தாகத்தின் பாதகமன்று. அதாவது தாகத்தை நிவிர்த்திக்கிறதில்லை. இதை இடத்தில் இது இரகசியமாம்:—சேதனத்திற் பரமார்த்த ஸத்தை நன்குறது. சேதனத்துக்கு வேறுகிய மித்தையான பதார்த்தங்களில் வியாவாரிக ஸத்தையென்றும் பிராதிபாஸிக ஸத்தையென்றும் இருவித ஸத்தைகள்.

233. 1. வியாவகாரிகசத்தை, 2. பிராதிபாஸிகசத்தை,

3. பரமார்த்திகசத்தை 233-235.

எந்தப் பதார்த்தத்திற்குப் பிரஹ்மஞானமின்றிப் பாதகமுண்டாகிறதெனில், ஆனால் பிரஹ்மஞானத்தினாலேயே பாதகமுண்டாகிறதோ அந்தப் பதார்த்தத்தில் வியவஹாரசத்தை சொல்லப்படுகிறது.

அந்த வியவஹாரசத்தை ஈசுவரசிருஷ்டியி லிருக்கிறது. ஏனெனின், நகம், இந்திரியம் முதலிய பிரபஞ்சமாகிய ஈசுவரசிருஷ்டி பிரஹ்மஞானமின்றிப் பாதிக்கப்படுகிறதில்லை. பிரஹ்மஞானத்தினாலேயே பாதமாகிறது.

ஆனால் அதன் காரியங்களான வெள்ளியும் அதன் ஞானமும் நீங்குகின்றன. ஆகையால் ஷம்ஸத்தையுடையன பாதகமாகா.

இது பிரசங்காநுசாரியான சமாதானமாம்.

விசாரதிருஷ்டியினால் பார்க்குமிடத்து அதிஷ்டானவடிவ சாதகத்திலும் அதிஷ்டானத்தின் ஞானவடிவ பாதகத்திலும் சமானசத்தையின் நியமமில்லை. ஆனால்

1. அதிஷ்டானவடிவசாதகமோ விஷமசத்தை யுடையதேயாம்; சமசத்தையையதன்று.

2. ஞானவடிவபாதகமோ சிலவிடத்து விஷமசத்தை யுடையதாகின்றது. அதுத்திரஜகத்தின் பாதகம் சுத்திஞானமும், சொப்பனஜகத்தின் பாதகம் ஜாக்ரதின் ஞானமுமாதல்போலாம்.

3. சிலவிடத்துச் சமசத்தை யுடையது மாகின்றது. அது வியாவகாரிக ஜகத்திற் பாதகம் பிரஹ்மஞானமாதல்போலாம்.

4. மித்தியாஞானமே மித்தியாவஸ்துவிற்குப் பாதகமாம் என்பது நியமிக்கப்பட்டதாம்.

ஆதலால் இங்குச் சொல்லப்பட்ட நியமம் எதுவோ அது அதிஷ்டானவடிவ சாதகத்தையும் ஞானவடிவ பாதகத்தையும் விட்டு எஞ்சிநிற்கும் பதார்த்தங்களை விஷயஞ்செய்வதா யிருக்கிறது.

சசுவரசிருஷ்டியை பதார்த்தங்கள் பிரஹ்மஞானமின்றி நாசமடைந்  
தாலும் பிரஹ்மஞானமின்றிப் பாதமாகிறதில்லை.

அப்போகூ மித்தியாநிச்சயத்துக்குப் பாதமென்று பெயர்.

அவ்வப்போகூ மித்தியாநிச்சயம் சசுவரசிருஷ்டி பதார்த்தங்களில்  
பிரஹ்மஞானத்துக்குமுன் ஒருவனுக்கு முண்டாகிறதில்லை. பிரஹ்மஞானத்  
துக்குப் பின்னரே யுண்டாகிறது. ஆதலால், மூலாவித்தையின் காரியமாகிய  
ஜாக்ரீ பதார்த்தங்களாகிய சசுவரசிருஷ்டியில் வியவகாஸத்தை இருக்கிறது.

ஜன்மம், மரணம், பந்தம், மோகூம் முதலிய வியவகாரங்களைச் சித்திக்  
கச் செய்வதாகிய சத்தை வியாவகாரிகஸத்தை யெனப்படும்.

234. 2. பிரஹ்மஞானமின்றியே எவற்றின் பாதமுண்டாகிறதோ, அப்  
பதார்த்தங்களில் பிரதிபாஸஸத்தை சொல்லப்படுகிறது. எங்ஙனம்: பிரஹ்ம  
ஞானமின்றியே கிளிஞ்சில், கயிறு, காணல் முதலியவற்றின் ஞானத்தினால்  
முறையே வெள்ளி, சர்ப்பம். ஜலம் முதலியவை பாதிக்கப்படுகின்றன. அவற்  
றில் பிரதிபாஸஸத்தை யிருக்கிறது.

பிரதிஜிமாத்மி இருப்பு பிரதிபாஸஸத்தை யெனப்படும்.

\* தூலாவித்தையின் காரியமான வெள்ளி முதலியவற்றிற்குப் பிரதிஜி  
மாத்மி இருப்புள்ளது. ஆதலால் அவற்றிற்குப் பிரதிபாஸஸத்தை யுள்ளது.

\* கடாதி ஜடபதார்த்த வுபகித சேதனத்தை யாச்சாதனஞ்செய்வ (மறைப்ப)  
தாகிய அவிததை தூலாவித்தை யெனப்படும். இதனையே அவஸ்தாநீநான மென்றும்  
ஸாதி (உற்பத்தியுடனமைத்) தோஷமுடைய அவித்தை யென்றும் கூறுவர்.

அந்தத் தூலாவித்தை அம்சபேதத்தால் நானாவாய்ப் பின்ன பின்ன பதார்த்தங்களை  
ஆவரணஞ் செய்கிறது. எந்தக் கடாதி பதார்த்தாகார அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி  
யுண்டாகின்றதோ, அந்தப் பதார்த்தத்தை மறைக்கும் தூலாவித்தையின் அம்சம் நஷ்ட  
மாகின்றது. மீண்டும் எப்போது விருத்தி வேறிடத்திற் செல்லுகின்றதோ, அப்போது  
ஆண்டு வேறு அவித்தையாம்சம் உற்பத்தியாகின்றது இந்தத் தூலாவித்தை நசுக்கும்  
பொருட்டு பிரஹ்மஞானம் வேண்டியதில்லை; ஆனால் அது பிராக்ரீபாவிக சத்தையுடைய  
யதாயிருத்தலின் கடாதிகளின் ஞானத்தினாலேயே அதன் நாசமுண்டாகின்றது.

பஞ்சபாதிகையின் கர்த்தா பத்மபாதாசாரியர் மூலாவித்தையே தூலாவித்தையாம்  
அதனினும் வேறன்று என்று கொள்ளுகின்றனர். இவர்கள் மதத்தில் எங்ஙனம் ஜன்  
கூட்டத்தின் மத்தியில் பின்னால் விழுந்தால் அப்போது எல்லோரும் விலகி மறுபடி  
யும் சேர்ந்துகொள்ளுகிறார்களோ, அங்ஙனமே எப்பதார்த்தாகாரமாக அந்தக்கரணத்  
தின் விருத்தி யுண்டாகிறதோ, அப்பதார்த்தாகார அவித்தை அங்கிருந்தும் மறைப்பட்டு,  
மீண்டும் அந்த விருத்தி வேறிடத்துச் செல்லும்போது அங்குப் பரவுகின்றது. ஆனால்  
பிரஹ்மஞானமின்றி அதற்கு நாசமுண்டாகிறதில்லை. சொப்பனத்திற்கும் அந்நனமே  
சற்பிதசர்ப்ப முதலியவற்றிற்கும் \* அவித்தையின் நாசமின்றியும் விரோதி பதார்த்தங்  
களின் ஞானத்தினாலேனும் அவித்தையின் திரோதானத்தினாலேனும் அவித்தையில்  
இலயவடிவநாசம் அல்லது திரோதான முண்டாகின்றது.

இது பிரசங்கத்தால் தூலாவித்தையின் துர்ணனம் செய்யப்பட்டது.

## வேதகுருக்களால் பவதுக்கநாசம் பொருந்துமாறு 235

**235. 3.** ஏது முக்காலங்களிலும் பாதிக்கப்படுகிறதில்லை, அது நீண்டநேரம் யெனப்படுகிறது. சேதனம் ஒருகாலும் பாதிக்கப்படுகிறது ஆகையால் பரமார்த்தஸத்தை சேதனத்தினதாம்.

**236.** வேதகுருக்களுக்கும் சம்ஸார துக்கத்திற்கும் வியாவகாரிக சத்தையுண்டு. ஆதலால் அவற்றால் பவதுக்கத்தின் நாசம் பொருந்துமெனல்.

இவ்விதமாக வேதம் குரு சமுசாரதுக்கம் என்பவற்றிற்கு ஒரே வியாவகாரிக ஸத்தையிருத்தலால் அவற்றிற்குத் தம்மில் ஸமஸத்தை யிருக்கிறது. ஸால் \* மித்தையான வேதம் குரு என்பவற்றால் மித்தையான சமுசாரதுக்கம் நிவிருத்தியாகக் கூடும்.

மித்தையாகிய வேதத்தினாலும் குருவினாலும் மித்தையாகிய பவதுக்கத்தின் சம்பவிகின்றது. இங்ஙனம் மதித்தலால் சித்தாந்தத்திற்கும் கேடில்லை.

அங்ஙனமாயினும்,

1. வேதகுருவடிவ இஷ்டத்தினை மித்தையென்று கூறுதல் அயோக்கியமாம்.
2. ஜகத்து சத்தியவாதிகளின் பரிகாசத்திற்கு விஷயமாம்.
3. ஜிஞ்ஞாசுக்களின் விபரீத சித்தனைக்கும் காரணமாம். ஆதலால் இவ்வார்த்தை கண்டனஞ்செய்து சித்தாந்தம் பங்கமாகாமலிருக்கும்படியான வேறுவித வார்த்தை நிரூபணத்தைச் செய்கின்றார்:—

வேதமும் குருவும் மித்தையென்று சொல்லுபவனைப்பார்த்து இது கேட்கின்றார்:—

1. செஷ்யனது திருஷ்டியால் வேதகுரு மித்தையா?
2. அல்லது குருவின் திருஷ்டியால் மித்தையா?

1. செஷ்யனது திருஷ்டியாலெனின் (1) அச்செஷ்யன் ஞானியா? (2) அல்லது ஞானியா?

(1) அச்செஷ்யன் ஞானியெனின் அவனுக்கு செஷ்யத்துவம் சம்பவியாது. உபப்பவராகிய குருவை முன்னிட்டு எல்லா ஞானிகட்கும் செஷ்யத்துவம் உன்னனும் அவர்கட்கு அதிகாரம் உண்டாய் உபதேசித்தற்கு உரிய செஷ்யத்துவம்.

(2) அச்செஷ்யன் அஞ்ஞானியெனின் அவனுக்கு மித்தையென்றறியவே வேதத்தி குருவினிடத்தும் சிரத்தையோடுகூடிய பிரவீருத்தி நிகழாமையால் போதத்தின் லு அரிதாம். அல்லது அஞ்ஞானியாகிய புருஷனுக்கு வேதாந்த சிவணத்திற்கு ஜகத்தின் எப்பதார்த்தத்திலும் மித்தியாத்துவ புத்தி சம்பவிப்பதும் இல்லை.

ஆதலால் செஷ்யனது திருஷ்டியால் வேதமும் குருவும் மித்தையாமென்று கூறுதல் ருந்தாது.

2. குருவின் திருஷ்டியால் வேதகுரு மித்தையாமெனின், (1) குரு அஞ்ஞானியா?
- (2) அல்லது ஞானியா?

(1) அஞ்ஞானியெனின், அவனைக் குருவென்று கூறுதல் வேதத்தினும் விருத்த சிவ அஞ்ஞானி புருஷர்களும் ஜகத்தில் மூர்க்கனது திருஷ்டியால் குருவெனப் பூரெனினும், வேதமுணர்ந்த வித்வான்களது திருஷ்டியினால் அவர்கள் குரு.

பசிதாகங்கள் பிராணனது தர்மங்கள். பிராணனும் அதன் தர்மங்களும் பிரஹ்மஞானமின்றி நிவிருத்தியாகா. ஆதலால் தாகம் விபாவஹாரிக ஸத்தை யுடையதாம். கானல்ஜலம் பிரஹ்மஞானமின்றியே அதன் ஞானத்தினால் பாதிக்கப்படுதலால் அது பிராதிபாஸிகத்தை யுடையதாம். ஆகையால் தாகத் துக்கும் கானல் ஜலத்துக்கும் ஸமஸத்தையிலலை. ஆதலால் கானல்ஜலத்தால் தாகசாந்தி யுண்டாகுகுதில்லை.

1. இவ்விதமாகத் தார்ஷ்டாந்தத்தில் பாதிக்கும் வேத குருக்களுக்கும் பாதிக்கப்படுகிற சமுசாரதுக்கத்திற்கும் ஒரே ஸத்தை யிருக்கிறது.

2. திருஷ்டாந்தத்தில் ஜலத்துக்கும் தாகத்துக்கும் ஸத்தை பேதப்படு கிறது.

ஆகையால் திருஷ்டாந்தம் விஷமமாயிருக்கிறது அதாவது தார்ஷ்டாந்த தத்துக்குச் சமமாயில்லை.

**237. சங்கை:—சுத்தி வெள்ளி முதலியன பிரஹ்மஞான மின்றியே பாதமாதலும் சம்ஸாரதுக்கம் பிரஹ்ம ஞானத்திற்குப் பின் பாதமாதலுமாகிய இந்தப் பேதத்தை எந்தக் காரணத்தினால் வைத்தீர்கள்? எனல்.**

ஸ்வாமி! பிரஹ்மத்துக்கு வேறானவை யாவும் பொய்யென்று முன் சொன்னீர்கள். இந்தப் பொய்யான பதார்த்தங்களில்,

1. சுத்தியில் வெள்ளி ரஜ்ஜுவில் சர்ப்பம் கானலில் ஜலம் முதலியவை பிரஹ்மஞானமின்றிப் பாதமாதலும்,

சப்தத்திற்கு விஷய (வாச்சிய) மாகார் என்னும் வார்த்தை மூன்றாவது தர்மத்தில் ஸ்பஷ்டமாய் நிரூபணஞ் செய்யப்பட்டிருக்கிறது ஆதலால் அவ்வஞ்ஞானியின் திருஷ்டி யினாலோ வேதகுரு மித்தையாமென்று கூறுதல் பொருந்தாது. ஆனால் வேதகுருக்க னோடு சகல சகத்தும் சத்தியமாமென்று கூறுதல் பொருந்தும்.

(2) குரு ஞானியெனின், [1] அந்த ஞானிக்கு வேதகுருக்களோடு சகல ஜகத் தும் பிரஹ்மத்திற்கு வேராகத் தோற்றுகின்றனவா? [2] அல்லது அபின்னமாய்த் தோற்றுகின்றனவா?

[1] முதற்பகடித்தைக் கூறின் அந்தப் பேதவாதியனை ஞானியென்றாவது குரு வென்றாவது கூறுதல் பொருத்தமுடையதன்று.

[2] இரண்டாவது பகடத்தைக் கூறின் சகலசகத்தையும் தன்னையும் பரமார்த்த சத்தைமயமான பிரஹ்மவிடிவமாக அறியும் அத்தைவாதியாகிய குருவின் திருஷ்டி யினால் வேதமும் குருவும் மித்தையென்று கூறுதல் பொருந்தாது.

ஆதலால் வேதமும் குருவும் மித்தையென்னும் வார்த்தை அறிவில்லாதவனது மன்று; அறிவுடையவனதுமன்று. ஆனால் குறைக் கொள்ளிக்கட்டையினைப்போல வேதார்த சிவண மனைஞ் செய்பவர்களாகிய பாதியுணர்ச்சியுள்ள புருஷர்களதாம்; அல்லது வெளி வியவகாரத்திற் பொருந்தியுள்ள புறாட்டமுடைய ஞானிகளதாம்.

இவ்வாற்றால் வேதமும் குருவும் சத்தியமென்றுகூறுதல் யுத்தியோடு கூடியதாம்.

2. சமுசாரதுக்கம் பிரஹ்மஞானத்திற்குப் பின் பாதமாதலுமாகிய இப்பேதம் எக்காரணத்தால் வைக்கப்பட்டது.

ஞானத்தினால் பாதிக்கப்படுமென்றும் சொன்னதற்குக் காரணம் யாது? இப்பேரது என் மனதில் இச் சந்தேகம் உதயமாயிருக்கிறது. இதனைத் தாம் சிவர்த்திக்கவேண்டும்.

**238. உத்தரம்:**—எதன் அஞ்ஞானத்தினால் எது உற்பத்தி யாகிறதோ, அதற்கு அதன் ஞானத்தால் பாதமுண்டாகிறதெனல்.

சிஷ்யனே! பிரஹ்மத்துக்கு வேறானதெல்லாம் அவித்தியாகாரியம், யாவும் மிக்கை; இதில் சிறிதும் சத்தியமில்லை. ஆனால் எதன் அஞ்ஞானத்தினால் எது உண்டாகிறதோ அதன் ஞானத்தினால் அது பாதிக்கப்படுகிறது.

1. கிளிஞ்சில் ரஜ்ஜு கானல் முதலியவற்றை யறியாததினால் வெள்ளி சர்ப்பம் ஜலம் முதலியவைக ளுண்டாகின்றன. கிளிஞ்சில் முதலியவற்றை யறிவதனால் வெள்ளிமுதலியன பாதிக்கப்படுகின்றன.

2. பிரஹ்மத்தை யறியாததினால் லுண்டாகிற ஜனனமாணதி சமுசார துக்கம் பிரஹ்மத்தை யறிவதனால் பாதிக்கப்படுகிறது.

**239. பிரசினம்:**—பிரஹ்மத்தின் அஞ்ஞானத்தினால் சம்ஸாரம் எந்தக் கிரமத்தால் உற்பத்தியாகின்றது எனல்.

சிஷ்யன்:—ஸ்வாமி! பிரஹ்மத்தை யறியாததினாலுண்டாகிற சமுசாரம் எந்தக் கிரமத்தா லுண்டாகிறது? இதனை யெனக்கு நிச்சயமாய்ச் சொல்ல வேண்டும்.

முற்கூறிய பிரசினத்தின் உத்தரம் 240-271.

**240. சொப்பன சமானமாகக் கிரமமின்றி ஜகம் தோற்றுதல்.**

ஸ்வப்பனம் கிரமமின்றியு முண்டாகின்றது. அதுபோலப் பிரமமாகப் பொய்யான ஜகத்து விளங்குகிறது. இதன் கிரமத்தையறிய இச்சிக்கிவன் கானல்ஜலத்தில் வஸ்திரத்தை நனைக்க இச்சிக்கக் கூடும். உபநிஷத்துகளில் ஜகத்துற்பத்தி யனைக்கப்பிரகாரமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

1. சாந்தோக்கிய வுபநிஷத்தில் சத்ரூபப் பிரஹ்மத்தினின்றும் அக்கினி ஜலம் பிருதிவி என்பவைகள் கிரமமாக உண்டானதாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. தைத்திரீய வுபநிஷத்தில் ஆகாசம் வாயு அக்கினி ஜலம் பிருதிவி என்னும் ஐந்து பூதங்களும் கீழேமாக உண்டானதாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

2. சிலவிடங்களில் எல்லாவற்றையும் பாமேசுவரன் உண்பெண்ணுகிறானென்று உபநிஷதியு முற்பத்திச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.



## 240 ஜகத்துற்பத்தியைக் கூறுதலின் அபிப்பிராயம். [இரண்டாம் பகுதி]

இவ்விதமாக, ஜகத்துற்பத்தி வேதத்தில் பலவிதமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. கருத்திற்குத் தனிப்பிய்மிதவாம்—ஜகத்து பொய், அது ஒரு பதார்த்தமாகியிருக்கும்படிதான் அதனுற்பத்தியை யநேகவிதமாக வேதஞ் சொல்லியிருக்கமாட்டாது. அநேகப் பிரகாரமாய்ச் சொல்லியிருக்கிறபடியால் உற்பத்திக் கிரமத்தைச் சொல்லவில் வேதத்துக்கு அபிப்பிராயமில்லை. ஆனால் அத்வைதப் பிரஹ்மத்தை யறிவிப்பதற்காக ஜகத்தை நிஷேதிக்கப் பொய்யான ஜகத்தை ஓர்விதமாக ஆரோபஞ் செய்திருக்கிறது.

திருஷ்டாந்தம்:—மரயானை ஒன்று மேல் எழும்புவதற்காக விநோதார்த்தமாய்ச் செய்யப்படுகிறது. அதன் காதும் வாலும் கோணுமானால் அதைச் சரிப்படுத்த ஒருவரும் பிரயத்தனப்படுகிறதில்லை. அதுபோல அத்வைதஞானத்தின்பொருட்டுப் பிரபஞ்சத்தை நிஷேதிப்பதற்காகப் பிரபஞ்சம் ஆரோபிக்கப்பட்டிருக்கிறது. ஆகையால் பிரபஞ்சத்தி னுற்பத்திக் கிரமத்தை ஒரேவிதமாகச் சொல்ல வேதம் யத்தனஞ் செய்யவில்லை. பிரபஞ்சத்தின் உற்பத்தியை ஒரேவிதமாக வேதஞ் சொல்லாமையால், வேதத்தின் அபிப்பிராயம் பிரபஞ்சத்தை நிஷேதிப்பதிலாம், அதன் உற்பத்தியில் இல்லையென் றறிய வேண்டியது.

## 241. சூத்திரகார பாஷிபகாரர்கள் சுருதிவசனத்தால் ஜகத்துற்பத்தியைக் கூறுதலின் அபிப்பிராயம்.

1. \*, சூத்திரகாரரும் பாஷிபகாரரும் 2-வது அத்தியாயத்தில் உற்பத்தியைச் சொல்லுஞ் சுருதி வசனங்களின் விரோதங்களை யொழித்து ஒரேவிதமாகத் தைத்திரிய சுருதியின் அனுசாரமாகச் சொல்லப்பட்ட உற்பத்திக் கிரமமே எல்லா வுபநிஷத்துகளின் கருத்தென்று சொல்லியிருக்கிறார்கள். அது மந்த ஜிஞ்ஞாசுவை உத்தேசித்துக் கூறியதாம். உற்பத்தி வாக்கியங்களுக்கு முன் சொல்லிய அபிப்பிராயத்தை யறியாத மந்த ஜிஞ்ஞாசுவுக்கு உபநிஷத்துகளில் நாநாவிதமான ஜகத்தின் உற்பத்தியைப் பார்த்து உபநிஷதங்களுக்குத் தம்மில் விரோதமிருக்கின்றது என்னும் பிராந்தி யுண்டாய்விடும். அதனை நிரூபித்தியைவதற்காக எல்லா வுபநிஷத்துகளிலும் ஒரேவிதமாக ஜகத்துற்பத்தி பிரதிபாதிக்கப்பட்டதாகச் சொல்லியிருக்கிறார்கள்.

2. பிரஹ்மவிசாரத்தால் யதார்த்தஞான முண்டாகாதவனுக்கு லயசிந்தனையின்பொருட்டும் உற்பத்திக்கிரமம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. எந்தக் கிரமத்தினு னுற்பத்தி சொல்லப்படுகிறதோ அதற்கு விபரீதக் கிரமத்தினால் லயசிந்தனை செய்யவேண்டும். அந்த லயசிந்தனையால் அத்வைதப் பிரஹ்மத்தில் புத்தி ஸ்திரப்படுகிறது. அந்த லயசிந்தனைப்பிரகாரம் பஞ்சிகாணக் கிரமத்தில் வார்த்திககாரரான சுரேஸ்வராசாரியரால் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

\* சூத்திரம் பிரஹ்மசூத்திரமென்றும், பாஷிபகாரர் ஸ்ரீசங்கராசாரியரென்றும் அறியத்தக்கது. இரண்டாவது அத்தியாயம் பிரஹ்மசூத்திரத்தினது.

3. இந்தக் கிரந்தம் \* உத்தமஜிஞ்ஞாசுவின் பொருட்டாக யிருந்தலால், ஜகத்தின் உற்பத்தியைக்கொண்ட கிரமம் சொல்லப்படவில்லை; ஆயினும் இன்னும் சாகரவடிவமா யிருத்தலால் அதனைச் சுருக்கமாய்ச் சொல்லுவாம்.

சுத்தப் பிரஹ்மத்தினின்றும் ஜகத்துற்பத்தியாகிறது. ஏனெனின் சுத்தப்பிரஹ்மம் அசங்கமாயும் கிரியையற்றதாய் யிருக்கிறது. † ஆனால் மாயாவிசிட்ட ஈசுவரனிடத்தினின்றும் ஜகத்துற்பத்தியாகிறது. ஆகையால் மாயை ஈசுவரர்களின் சொருபங்களைப் பிரதிபாதிப்பாம்.

## 242. பிரசங்கத்தால் மாயாசொருபத்தைப் பிரதிபாதித்தல்.

ஜீவேசுவர பேதங்களில்லாத சுத்தசேதனத்தை யாகிரிப்பித்துக்கொண்டிருப்பது மாயை. அது அநாதி அதாவது உற்பத்தியற்றது.

1. ஆதி என்பது உற்பத்திக்காம். மாயையினுற்பத்தியை யங்கீகரிக்கும் பகூத்தில் புத்திரனிடத்தினின்றும் பிதாவினுற்பத்தி சொல்லத்தகாதது போல் மாயாகாரியமான பிரபஞ்சத்தினின்றும் மாயையினுற்பத்தி சொல்லத்தகாததாம். ஆகையால் சேதனத்தினின்றே மாயையின் யுற்பத்தி யங்கீகரிக்கவரும். அங்கு,

2. ஜீவேசுவரத்தன்மைகள் மாயையின் காரியங்களாம். மாயை சித்தித்தாலன்றி ஜீவேசுவரர்களது சொருபம் சித்தியாது. ஆதலால் ஜீவசேதனத்திலிருந்தாவது ஈசுவரசேதனத்திலிருந்தாவது மாயை யுற்பத்தியாவதாகச் சொல்லுதல் கூடாது.

3. சுத்தசேதனம் அஸங்கமாயும் கிரியாகுதமாயும் நிர்விகாரமாய் யிருத்தலால் அதனினின்றும் மாயை யுற்பத்தியாகுதமாகக் கொள்ளின் அது விகாரியாய்விடும். அன்றியும் சுத்தசேதனத்தினின்றும் மாயை யுண்டாகும் மாயின், மோகூதசையில் மாயை மறுபடியும் உண்டாகும். அதனால் மோகூத

\* திருஷ்டி திருஷ்டிவாதத்தின்படி பிரஹ்மத்தில் பிரபஞ்சத்தை யாரோபித்துப்பின் அதன் அபவாதபூர்வமாக ஐந்தாவது பூமியில் ஆரூடமாகத்தக்க உத்தம சம்ஸ்கார முடைய ஜிஞ்ஞாசு இங்கு உத்தமஜிஞ்ஞாசு எனப்படுகின்றன.

† ஜகத்தின் விவர்த்த உபாதானவடிவ அதிஷ்டானம் மாயாவுபகித சேதனமாம்; மாயாவிசிட்ட சேதனமன்று. அங்ஙனமாயினும் மாயாவிசிட்டனை விவர்த்தவுபாதானமென்று கூறி அதனின்றும் ஜகத்தின் உற்பத்தியைக் கூறுகின்றார். அது அவிவேகி புருஷர்களது திருஷ்டியை யறுசரித்திருக்கிறது.

1. விவேகி புருஷர்களது திருஷ்டியினாலே ஜகத்தின் பரிணாமியுபாதானத்தன்மை விவர்த்தவுபாதானத்தன்மைகள் மாயாவிசிட்ட சேதனத்திலில்லை. ஆனால்,

(1) ஜகத்தின் பரிணாமியுபாதானத்தன்மை கேவல மாயையிலிருக்கின்றது.

(2) விவர்த்தோபாதானத்தன்மை மாயாவுபகித சேதனத்திலிருக்கின்றது.

2. அவிவேகிகளுக்கு இரண்டு தர்மங்களும் மாயாவிசிட்ட சேதனத்தில் பிராந்தியினால் தோற்றுக்கின்றன. ஆதலால் சாஸ்திர கர்த்தாக்கள் அவிவேகிகளது திருஷ்டியின் அதுவாதமாத்திரம் செய்திருக்கிறார்கள்.

த்தின் பொருட்டாயுள்ள சாதனங்கள் பயனற்றனவாம். இவ்விதத்தால் மாயை,

1. உற்பத்தியில்லாததா யிருத்தலால் அநாதியாம்.

2. ஏகமாம்.

3. ஞானத்தால் அந்த (நாச) மடைவதா யிருத்தலால் ஸாந்தமாம்.

4. சதசக்திக்கு விலக்ஷணமாயிருக்கிறது.

(1) முக்காலத்திலும் பாதிக்கப்படாதது சத்தெனப்படும். அத்தன்மை யது சேதனமாம்.

(2) மாயை ஞானத்தால் பாதிக்கப்படுவதால் சக்தின் விலக்ஷணமாம்.

(3) முக்காலத்திலும் விளங்காதது அசத்து. அது முயற்கொம்பு மலடி மகன் ஆகாசடிப்பம் முதலியனவாம்.

(4) ஞானத்திற்குமுன் மாயையும் அதன் காரியமும் பிரதிதியாகின்றன.

[1] ஜாக்கிரகாலத்தில் “நான் அஞ்ஞானி” “பிரஹ்மத்தை யறியவில்லை” என்று மாயை விளங்குகிறது.

[2] சொப்பனத்தில் தோன்றும் பலவித பதார்த்தங்களின் உபாதான காரணம் மாயையாம்.

[3] சுழுத்திக்குப் பிறகு “நான் சுகமாய்த் துங்கினேன், ஒன்றுமறிய வில்லை” என்று நினைவு வருகிறது. அந்நினைவு அறியப்படாத வஸ்துவின் தாகாது. ஆகையால் சுழுத்தியில் அஞ்ஞானத்தின் விளக்கமுண்டாகிறது. அந்த அஞ்ஞானமும் மாயையு மொன்றே. அவற்றிற்குப் பேதமில்லை.

இவ்விதத்தால் மூன்று அவஸ்தைகளிலும் மாயை விளங்குவதால் அது அசத்தின் விலக்ஷணமாம். இவ்வாறு சதசத்துக்கு விலக்ஷணமான மாயையின் காரியமும் சதசத்துக்கு விலக்ஷணமாம். சதசத்துக்கு விலக்ஷணமானதையே அத்வைதமதத்தில் மிததையென்றும் அநிர்வசநீயமென்றும் கூறுவர்.

ஆதலால் மாயையினாலும் அதன் காரியத்தினாலும் துவைதம் சித்திக் கிறதில்லை. ஏனெனின் சேதனம் ஸதரூபமா யிருப்பதுபோல் மாயையும் அதன் காரியமும் ஸதரூபமாயிருந்தால் துவைதம் சித்திக்கும். மாயையும் அதன் காரியமும் சதசத்துக்கு விலக்ஷணமாயிருத்தலால் மிததையாம். மித் தியா பதார்த்தத்தினால் துவைதம் உண்டாகாது; சொப்பனத்தின் மித்தியா பதார்த்தத்தினால் துவைதம் உண்டாகாததுபோல.

## 243. அஞ்ஞானத்திற்குத் தான் ஆசிரயமாதலும்

தான்விஷயமாதலும்.

1. ஜீவேசுவாப் பிரிவின்றிய சுத்தப் பிரஹ்மத்தை யாகிரயித்துள்ளது மாயை.

2. சுத்தப் பிரஹ்மத்தையே மறைக்கிறது.

அது வீட்டை யாசிரியத்த இருள் வீட்டையே மறைப்பதுபோலும்.

இதனை ஸ்வாசிரய ஸ்வவிஷயமாகுமென்று கூறுவர். 1. ஸ்வ (தான்) எனபது சுத்தப் பிரஹ்மம்; அதுவே ஆசிரய (இட) மாயிருத்தல் ஸ்வாசிரயம். 2. ஸ்வ என்பது சுத்தப்பிரஹ்மம். அது விஷயமாகுதல் அதாவது மாயையால் மறைக்கப்படுதல் ஸ்வவிஷயமாம். ஸங்கோபசாரீரகம், விவரணம், வேதாந்தமுக்தாவலி, அத்வைதசித்தி, அத்வைதநீபிகை முதலிய கிரந்தங்களில் அஞ்ஞானம் ஸ்வாசிரய ஸ்வவிஷயமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

**244. முற்கூறிய அர்த்தத்தில் வாசஸ்பதியின் மதம்.**

வாசஸ்பதியின் மதம் இதுவாம்:—1. அஞ்ஞானம் ஜீவனை யாசிரயித்தது. 2. பிரஹ்மத்தை விஷயஞ்செய்கிறது.

1. “நான் அஞ்ஞானி; பிரஹ்மத்தை யறியேன்” என்னும் ஞானத்தால் “நான்” என்னும் சொல்லின் பொருள் ஜீவன். அஞ்ஞானியென்று சொல்வதினால் அஞ்ஞானத்தின் ஆசிரயம் ஜீவனென்று விளங்குகிறது.

2. “பிரஹ்மத்தை யறியேன்” என்று சொல்வதினால் அஞ்ஞானத்துக்கு விஷயம் பிரஹ்மமென்று விளங்குகிறது.

இவ்விதத்தால் அஞ்ஞானம் ஜீவனை யாசிரயித்துப் பிரஹ்மத்தை விஷயமாக்குகிறது அதாவது மறைக்கிறது.

அந்த அஞ்ஞானம் ஒன்றல்ல; அனேகமாம். ஏனெனின்,

1. அஞ்ஞான மொன்றெனக் கொள்ளின் ஒருவனுடைய அஞ்ஞானம் ஞானத்தினால் நிவிருத்தியாக மற்றவர்களுக்கு அஞ்ஞானமும் அதன் காரியமான சமுசாரமும் விளங்கலாகாது.

2. இதுவரையிலும் ஒருவருக்கும் ஞானமுண்டாகவில்லையென்று கூறின், இனிமேல் ஒருவருக்கும் ஞானமுண்டார்காது. அதனால் சிவனுக்கி சாதனங்கள் பிரயோசன மில்லாமற்போம். ஆதலால் அனந்த ஜீவர்களை யாசிரயித்த அஞ்ஞானமும் அநந்தமாம். அநந்த ஜீவர்களுடைய அநந்த அஞ்ஞானத்தினால் கற்பிக்கப்பட்ட ஈசுவரனும் பிரஹ்மாண்டமும் அநந்தமாம். எந்த ஜீவனுக்கு ஞானமுண்டாகிறதோ அவன் அஞ்ஞானம் ஈசுவரன் பிரஹ்மாண்டம் என்பன நிவிருத்தியாகின்றன. எவனுக்கு ஞானமுண்டாகவில்லையோ அவனுக்குப் பந்தமிருக்கிறது. இது வாசஸ்பதிமதம். அது நலமுடையதன்று. ஏனெனின்,

**245. வாசஸ்பதியின் மதத்தின் நலமின்மையும் அஞ்ஞானத்தின் ஏகத்துவமும்.**

1. “ஈசுவரன் ஜீவனுடைய அஞ்ஞானத்தினால் கற்பிக்கப்பட்டவன்” என்று சொல்லுதல்; சுருதி ஸ்மிருதி புராணங்களுக்கு விருத்தமாம்;

2. “ஈசுவரன் அநந்தம்; ஜீவர்கள்தோறும் சிருஷ்டி பேதமாம்” என்ப விருத்தமாம்.

ஆதலால் அஞ்ஞானம் அநேகமென்று கொள்வது அஸங்கதமாம்.

அஞ்ஞானத்தை யநேகமெனக்கொண்டு ஈசுவரனையும் சிருஷ்டியையும் ஒன்றெனக்கொண்டாலும் பொருந்தாது. ஏனெனின் ஜீவேசுவரப் பிரபஞ்சங்கள் அஞ்ஞான கற்பிதமாம். அஞ்ஞானம் அநந்தமெனக் கொள்ளுதலால் ஒவ்வொரு அஞ்ஞானத்திலும் கற்பிதமாகிற ஜீவனைப்போல் ஈசுவரனும் பிரபஞ்சமும் அநந்தமாகும். இதனற்றான் வாசஸ்பதியானவர் அநந்த ஈசுவரனையும் அநந்த சிருஷ்டியையும் சொல்லியிருக்கிறார். ஆதலால் “அஞ்ஞானமொன்” ரெனும் மதமே நலமுடையதாம்.

## 246. சுவாசிரய சுவவிஷயபக்ஷத்தின் அங்கீகாரம்.

அநத \* ஒரே அஞ்ஞானமும் ஜீவனை யாசிரயிக்காமல் சுததப் பிரஹ்மத்தை யாசிரயித்திருக்கிறது. ஏனெனின்,

1. ஜீவபாவம் அஞ்ஞானத்தின் காரியமாம். அந்த அஞ்ஞானம் எப்போதும் சுதந்தரமா யிருக்கிறதில்லை ஆகையால் ஆசிரயமில்லாத அஞ்ஞானத்தினாலே ஜீவபாவம் பொருந்தாது. முதலில் அஞ்ஞானம் எதனையாவது ஆசிரயித்ததாகுமாயின் அப்போது அதன் காரியமான ஜீவபாவம் சித்திக்கும.

2. ஜீவத்தன்மையைப்போல் ஈசுவரத்தன்மையும் அஞ்ஞான காரியமாம். அஞ்ஞானம் ஈசுவரனை ஆசிரயித்திருக்கவில்லை.

ஆனால் இந்த அநாதி அஞ்ஞானம் சுததப்பிரஹ்மத்தை யாசிரயித்திருக்கிறது.

அநாதிசேதன அஞ்ஞானங்களின் சம்பந்தமு மநாதியே. சேதன அஞ்ஞானங்களின் அநாதி சம்பந்தத்தா லுண்டாகும் ஜீவேசுவர பாவங்களும் அநாதியே. ஆனால் ஜீவேசுவரபாவங்கள் அஞ்ஞானத்தின் அதிணமாம். அதனால் அஞ்ஞானத்தின் காரிய மெனப்படுகின்றன.

“நான அஞ்ஞானி” என்றிவ்வாறு ஜீவனை யாசிரயித்ததாக அஞ்ஞானம் விரங்கினாலும் சுத்தப்பிரஹ்மத்தை யாசிரயித்திருக்கும் அஞ்ஞானத்தின் அபிமானம் ஜீவனுக்கு நான் அஞ்ஞானியென்று உண்டாகிறது.

1. ஜீவன் அஞ்ஞான காரியமாயிருத்தலால் ஜீவன் அஞ்ஞானத்திற்கு அதிஷ்டானரூப ஆசிரயமாகத் பொருந்தாது. ஆனால் சுத்தப்பிரஹ்மமே அஞ்ஞானத்தின் அதிஷ்டானரூப ஆசிரயமாம்.

\* இதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—அம்சவடிவ இருள் ஒன்றாயினும் அதன் அம்சவடிவ நாநா இருள் வீடுகள்தோறு யிருக்கின்றது. எந்த வீட்டில் தீபமிருக்கிறதோ, அந்த வீட்டின் அம்சவடிவ இருள் நாசமாகின்றது. ஆதலால் அம்சியஞ்ஞானம் ஒன்றும்

ஞானம் அந்தப் பிரஹ்மத்தையே மறைக்கிறது. அதன்பிறகு ஜீவன் ஞான அஞ்ஞானி யென்றிவ்வாறு, அஞ்ஞானத்தின் அபிமானநுப பூசிய மாகுறன். இவ்விதத்தால் அஞ்ஞானம் ஸ்வாசிரய ஸ்வவிஷயமாம்.

**247. அஞ்ஞான மொன்றென்னும்பகூத்தில் பந்தமோகூங்க ளின் வியவஸ்தையும் சகலப்பிரக்கிரியைகளின் சிரோஷ்டத் தன்மையோடு நாமபேதத்தால் மாயையின் சொரூபமும்.**

அந்த அஞ்ஞானம் ஒன்றாக இருக்கிறது; ஞானத்தினால் நிவிருத்தி யாகிறது. ஆனால் எந்த அந்தக்கரணத்தில் அஞ்ஞான மிருக்கிறதோ, அந்த அந்தக்கரண அவச்சின்ன சேதனத்திலுள்ள அஞ்ஞானமும்சம் ஞானத்தால் நிவிருத்தியாகிறது. அவனே முத்தனாகுறன். எந்த அந்தக்கரணத்தில் ஞான முண்டாகவில்லையோ அங்கு அஞ்ஞானமும்சமும் பந்தமும் தங்குகின்றன. இவ்விதத்தால் அஞ்ஞானமொன்று என்னும் பகூத்தில் பந்தமோகூ விபவ காரங்கள் சித்திக்கின்றன.

வாசஸ்பதி மதப்படி அஞ்ஞானம் அநேகமென்று சிலர் புத்தியிற்படி, அதுவும் அத்வைதஞானத்துக்கு உபாயந்தான். அதனைக் கண்டிப்பதில் எவ் வித ஆக்கிரக (பிடிவாத) மு மில்லை. † எவ்விதத்தால் ஜீஞ்ஞாசவுக்கு அத்வைத போதமுண்டாகுமோ அவ்விதத்தால் புத்தியை ஸ்திரபபடுத்தவேண்டியது.

சுத்தப்பிரஹ்மத்தை யாசிரயித்துக்கொண்டிருக்கும் மாயையினை அவி ன்நையென்றும் அஞ்ஞானமென்றும் கூறுவர்.

அதன் அம்சவடிவ நாநா அஞ்ஞானம் நாநா அந்தக்கரண தேசத்திலுள்ள சாக்ஷி சேதனத் தில் நிலத்திருக்கின்றது. எத்த அந்தக்கரண தேசத்தில் ஞானமுண்டாகிறதோ அந்த அந்தக்கரண தேசத்திலுள்ள அஞ்ஞானமும்சத்தின் நாசமுண்டாகிறது. ஆகலால் ஒரு வனுக்கு ஞானமுண்டாயின் அசரால் அஞ்ஞானமும் அதன் காரியமும் நீங்குதல்வாய் லாக முத்தி தோற்றது. இவ்வாறு ஒரு அஞ்ஞானத்தை யங்கீகரித்தாலும் பந்தமோகூத் தின் வியவஸ்தை பொருந்துகிறது ஜீவனது அஞ்ஞானத்தினால் கற்பிக்கப்பட்ட ரச வரன் அநேகர்; ஜீவர்கள்தோறும் சிருட்டியின் பேதமுண்டு என்னும் சுருதி ஸ்மிருதி புராணங்களுக்கு விரோதமான பகூததை யங்கீகரித்தலுமாகாது. ஆதலால் இந்தப் பகூம் நலமுடையதாம்.

\* “நான் அஞ்ஞானி” என்னும் அதுபவத்தால் அஞ்ஞானத்திற்கு ஆசிரயம் ஜீவ னென்று வாசஸ்பதியிசிர சொல்லியிருக்கிறார் அது முழுக்ஷுவின் புத்தியில் இலகுவா ய்ப்பலிம்பொருட்டாம். ஆனால் வாசஸ்பதியிசிரருடைய அந்தரங்கக்கருத்து இதுவாம்:— நான் என்னும் சத்தத்திற்கு வாச்சியார்த்தம் அந்தக்கரண விசெஷ்டசேதனரூப ஜீவன். அதன் விசேஷியபாகமாகிய சாக்ஷிசேதனம் பிரஹ்மம். அது அஞ்ஞானத்திற்கு ஆசிரிய மாயிருக்கிறது. அது (விசேஷியத்தின் தர்மம்) விசெஷ்டத்தில் வியவகரிக்கப்படுகிறது.

† “யயா யயா ஹவெ ஸுஸா ஸுஸுத திஃ ப்ருத்யா திஃ | ஸா லெலவ ப்ருதி, யெஹ ஸ்ரூஷ்ய ஸா ய வ்யவஸ்திதிஃ || புருஷர்களுக்கு எந்த எந்தப் பிரக்கிரியைகளால் பிரத்தியகாத்மவிஷயத்தில் ஒருவனுக்குப் போதமுண்டா குமோ, அந்தந்தப் பிரக்கிரியைகளே இங்கு (வேதாந்த சித்தாந்தத்தில்) சிரோஷ்ட மாம். அதுவே வியவஸ்தையாம்.” என்பது வைஷ்ணவசித்திகாரர் வசனமாம்.

1. சிந்திக்கக்கூடாத சக்தியுள்ளதாயும் யுக்திக்கு நிற்காததாயு மிருத்த லால் மாயை யெனப்படும்.

2. வித்தையால் நாசமடைவதால் அவித்தை யெனப்படும்.

3. ஸ்வரூபத்தை மறைப்பதால் அஞ்ஞான மெனப்படும்.

1. மாயையானது ஆசிரயிக்கும் சேதனம் சாமானியசேதனமாம். அது மாயைக்கு விரோதமில்லை; ஆனால் சாதகமா யிருக்கிறது. சத்தாஸ்புரண (விளக்க)த்தைத் தருகிறது.

2. விருத்தியில் இருக்கும் சேதனம் அல்லது சேதனசக்திவிருத்தி மாயைக்கு விரோதியென் றறியவேண்டியது.

இவ்விதத்தால் மாயை வர்ணிக்கப்பட்டது.

**248.** பிரசங்கத்தால் ஈசவரசொரூபமும், இருவகைக் காரணத்தின் லக்ஷணமும், ஐகத்தின் உபாதானகாரண நிமித்தகாரணங்கள் ஈசவரன் எனலும் 248-249.

ஈசவரானது சொரூபத்தைக் கூறுகின்றி:—

1. சுத்த சத்துவகுணஸஹித மாயை,

2. மாயையின் அதிஷ்டானசேதனம்,

3. மாயையில் ஆபாஸம்,

இம்முன்றும் சேர்ந்தது ஈசவர னெனப்படும்.

அந்த ஈசவரன் சர்வஞ்ஞன். அவனை ஐகத்துக்குக் காரணன்.

காரணம் இருவகைத்து:—1. உபாதானகாரணம், 2. நிமித்தகாரணம்.

1. (1) எது காரியத்தின் ஸ்வரூபத்தில் பிரவேசிக்கிறதோ,

(2) எஃகின்றிக் காரியத்தின் ஸ்திதியில்லையோ,

அது உபாதானகாரண மெனப்படும்.

மண் கடத்துக்கு \* உபாதானகாரணம்.

(1) கடஸ்வரூபத்தில் மண் பிரவேசிக்கிறது.

(2) மண்ணின்றிக் கடம் நிலைத்திருக்கிறதில்லை.

2. (1) எது ஸ்வரூபத்தில் பிரவேசிக்கிறதில்லையோ, ஆனால்

(2) காரியத்துக்கு வேறாக இருந்துகொண்டு காரியத்தைச் செய்கிறதோ,

(3) எதன் நாசத்தினால் காரியம் நாசமடைகிறதில்லையோ,

அது † நிமித்தகாரண மென்று சொல்லப்படும்.

\* காரியத்தின் உற்பத்திஸ்திதி லயங்களுக்குக் காரணம் உபாதானகாரண மெனப் படும். இதுவும் உபாதானத்தின் லக்ஷணமாம்.

† காரியத்தினது உற்பத்திமாத்திரத்தின் காரணம் நிமித்தகாரண மெனப்படும். இஃ நிமித்தகாரணம் அநேகவிதமா யிருக்கிறது.

கடத்திற்குக் குயவன் தண்டம் சக்கரம் முதலியன நிமித்தகாரணங்கள்.

(1) கடஸ்வரூபத்தில் அவை பீரவேசிக்கறதில்லை;

(2) கடத்திற்கு வேறாயிருந்துகொண்டு கடத்தை யுற்பத்தி செய்கின்றன.

(3) உற்பத்தியானபின் குயவன் தண்டாதிகளின் நாசத்தினால் கடம் நாசமடைகிறதில்லை.

இவ்விதத்தால் காரணம் உபாதானம் நிமித்தமென இருவகைத்தாம்.

**249.** ஈசவரனே ஐகத்துக் குபாதானகாரணமாயும் நிமித்தகாரணமாயிருக்கிறான். அது ஒரே \* சிலந்திப்பூச்சி தன வலைக்கு உபாதானகாரணமாயும் நிமித்தகாரணமாயும் இருப்பதுபோலாம்.

1. சிலந்திப்பூச்சியின் ஐடசரீரம் அதன் வலைக்கு உபாதானகாரணமாம்.

2. சிலந்தியின் சரீரத்துள்ள சேதனபாகம் நிமித்தகாரணமாம்.

ஆதலால் ஒரு ஈசவரனையே நிமித்தகாரணமாகவும் உபாதானகாரணமாகவும் அங்கீகரித்தலில் ஒரு திருஷ்டாந்தமு மில்லையெனக் கூறின், சிலந்தியைப்போல,

1. † ஈசவரனது சரீரமான ஐடமாயை ஐகத்துக்கு உபாதானகாரணமாம்.

2. அதன் சேதனபாகம் நிமித்தகாரணமாம்.

இவ்விதத்தால் ஒரே ஈசவரன் ஐகத்திற்கு உபாதானமும் நிமித்தகாரணமு மாவனென்பதில் திருஷ்டாந்தம் சிலந்தியும் ‡ முக்கிய திருஷ்டாந்தம் சொப்பனமும்.

\* இதனையே ஊர்ணநாபி என்றும் எட்டுக்காற்பூச்சியென்றும் கூறுவர்.

† 1. சிலந்தியின் சரீரம் வலைக்கு உபாதானகாரணமாம்.

2. அந்தக்கரணஸகித சேதனபாகம் நிமித்தகாரணமாம்.

1. அங்ஙனமே தம்பிரதானப் பிரகிருதிவடிவ மாயை ஐகத்தின் உபாதானமாம்.

2. சுத்த சத்துவப்பிரதான மாயையோடுகூடிய சேதனபாகம் ஐகத்தின் நிமித்தகாரணமாம்.

கேவல சேதனபாகத்தில் காரணத்தன்மை யில்லையென்பது அபிப்பிராயம்.

‡ 1. நியாயமத்தில் கடத்தோடு ஈசவரனது ஐசயோகத்தில் ஈசவரனே அபின்ன நிமித்தோபாதான காரணமாகக் கொண்டிருக்கிறான். ஜீவாத்மாவின் கணுள்ள ஞான முதலிய குணங்களில் ஜீவாத்மாவை அபின்னநிமித்தோபாதான காரணமெனக் கொண்டிருக்கிறார்கள்.

2. ஸ்ரீமத் பாகவதத்தில் பிரஹ்மாவானவர் கன்றுகளையும் கன்று மேய்ப்பவர்களை யும் அபகரித்தகாலத்தில் ஸ்ரீ கிருஷ்ணபரமாத்மா கன்றுகள் கன்றுமேய்ப்பவர் முதலிய எல்லாவற்றின் வடிவமும் தாமேயானார். ஆண்டும் ஸ்ரீ கிருஷ்ணபரமாத்மா அவற்றின் அபின்னநிமித்தோபாதானகாரணமா யிருக்கின்றார்.



1. எந்தச் சமயத்தில் ஜீவர்களின் கர்மபலனைக் கொடுக்க ஈசுவரன் எதிர் முகமாகிறதில்லையோ அப்போது பிரளயமுண்டாகின்றது.

2. ஜீவர்களது கர்மபலத்தைக் கொடுக்க எதிர்முக மாறும்போது சிருஷ்டி யுண்டாகின்றது. இவ்விதத்தால் சிருஷ்டி ஜீவனுடைய கர்மாதீனமாயிருக்கிறது. ஆதலால்,

250. ஜீவனது சொருபத்தைக் கூறுகின்றார்:—

1 ரஜோகுண தமோகுணங்களை அடக்கிக்கொள்வது எதுவோ அது சுந்தரத்துவகுண மெனப்படும்.

2. ரஜதமோகுணங்களால் தான் அடங்குவது எதுவோ அது மலின சுத்துவகுண மெனப்படும்.

1. இந்த , மலினசுத்துவகுணசகித அஞ்ஞானம்சத்தில் உண்டாகும் சேதனத்தின் ஆபாசம்,

2. அந்நானம்,

3. அஞ்ஞானத்தின் அகிஷ்டான கூடஸ்தன்,

இம்முன்றும் சேர்ந்தது ஜீவனெனப்படும்.

அந்த ஜீவன் கர்மத்தைச் செய்கிறான்; பலத்தை இச்சிக்கிறான்.

251. ஈசுவரனிடத்தில் விஷமதிருஷ்டியும் குருத்தன்மையு மில்லாமை.

அந்த ஜீவனுடைய கர்மாதசாரமாக உயர்வு தாழ்வான போகங்களை யறுபவிக்கும்பொருட்டு ஈசுவரன் சிருஷ்டி பண்ணுகிறார். ஆகையால் ஈசுவரனிடத்தில் விஷமதிருஷ்டியும் குருத்தன்மையும் இல்லை.

எல்லாவற்றிற்கும் முதலான சிருஷ்டிக்குமுன் கருமமில்லை. பிரதமசிருஷ்டியில் உயர்வு தாழ்வான சரீரங்களையும் போகங்களையும் ஈசுவரன் சிருஷ்டிக்கின்றார். ஆதலால் ஈசுவரனுக்கு விஷமதிருஷ்டி யுண்டென்று ஒருவன் சொல்லுவானாயின்,

3. சூரியனுனது எட்டுமாதம்வரையில் பிருதிவியின் இரசங்களை யுலர்த்துகிறது. பின் கிரீஷ்மருது வருஷருதுவின் நான்குமாதங்கள்வரையில் ஜலத்தை விடுகிறது. அந்த ஜலத்திற்குச் சூரியன் அபிந்நமித்தோபாதானகாரணன்.

4. ஓர் சித்திரகாரன் நகவடிவதுரியினால் தனது சரீரத்தின்பேரில் சித்திரம் எழுதுகிறான். பின் அதனைப் பார்த்துக் களிக்கின்றான். பின் அதனை நாசஞ்செய்கின்றான். அந்தச் சித்திரத்திற்கு அச்சித்திரக்காரன் அபின்னநிமித்தோபாதான காரணமாகின்றான்.

5. சாக்ஷிசேதனம் சொப்பனப்பிரபஞ்சத்தின் அபின்னநிமித்தோபாதானகாரண மாவதுபோல ஈசுவரன் ஜகத்தின் அபின்னநிமித்தோபாதான காரணமாகின்றான்.

அது பொருந்தாது. ஏனெனின், சம்சாரம் அநாதி. உத்தரோத்தர சிருஷ்டிக்குப் பூர்வ பூர்வசிருஷ்டியின் கர்மம் காரணமாம். எல்லாவற்றிற்கும் முதலில் யாதொரு சிருஷ்டியுமில்லை. ஆதலால் ஈசுவரனிடத்தில் தோஷமில்லை..

## 252. ஜீவர்களது போகத்தின்பொருட்டு ஈசுவரனுக்கு ஜகத்தையுண்டாக்கு மிச்சையுளதெனல்.

1. ஜீவர்களது கர்மபோகங்களைக் கொடுத்தலினின்றும் ஈசுவரன் எப்போது உதாசீனராகின்றாரோ அப்போது பிரளயமுண்டாகிறது. பிரளயத்தில் சகலபதார்த்தங்களின் சம்ஸ்காரமும் மாயையில் தங்கியிருக்கிறது. ஆகையால் ஜீவர்களின் எஞ்சியிருக்கும் கர்மமும் சூக்ஷ்மமாய் மாயையில் தங்கியிருக்கிறது.

கர்மபோகத்தைக் கொடுக்க ஈசுவரன் சன் (எதிர்) முகமாகும்போது “ஜீவர்களது போகநிமித்தம் ஜகத்தை யுண்டுபண்ணுவேனாக” என்று ஈசுவரனுக்கு \* இச்சையுண்டாகிறது.

இங்கு இது சங்கையாம்:—

1. துக்கத்தையாவது துக்கசாதனங்களையாவது நிவர்த்தித்தற்பொருட்டு அல்லது சுகத்தையாவது சுகசாதனங்களையாவது அடையும்பொருட்டு இச்சையுண்டாகும். வேறு வஸ்துவில் இச்சை யுண்டாகாதென்பது நிமயம். ஈசுவரனுக்குத் துக்கமும் துக்கசாதனங்களும் இல்லாததினால் அவற்றின் நிவர்த்தியின்பொருட்டு இச்சை நிகழாது.

2. ஈசுவரன் பூர்ணகாமரூபிருத்தலால் சுகத்தையும் அதன் சாதனங்களையும் அடையும்பொருட்டும் அவருக்கு இச்சையுண்டாகாது.

குழந்தைகளுக்கு விநோதத்தின் இச்சை யுண்டாவதுபோல ஈசுவரனுக்கும் நிமித்தமின்றியும் ஜகத்தைச் சிருஷ்டித்தலாகிய விநோதத்தின் இச்சையுண்டாமென்று கூறின் அதுவும் பொருந்தாது. ஏனெனின், குழந்தைகளுக்கு விநோதத்தில் சித்தத்தின் களிப்பு வடிவ சுகத்தை யடைதற்பொருட்டு இச்சை யுண்டாகிறதுபோலப் பூர்ணகாமரூப ஈசுவரனுக்குக் களிப்புவடிவ சுகப்பிராப்தியின் இச்சை சம்பவியாது என்று ஒருவன் சங்கிப்பாராயின் இச்சங்கைக்கு இது சமாதானமாம்:—கற்பவருட்கூடம் அந்நியனது சங்கற்பமாகிய நிமித்தத்தினால் இச்சித்த பலத்தைத் தன் சுபாவத்தினால் கொடுப்பதுபோல் ஈசுவரனும் பலததைக்கொடுக்க ஸன்முகரூப ஜீவர்களுடைய அதிருஷ்டமாகிய நிமித்தத்தினால் இச்சாஞானப் பிரயத்தனங்களைத் தன் சுபாவத்தினால் செய்கிறார். அந்த ஈசுவரனது இச்சைமுகதலியவற்றின் ஒவ்வொரு வியத்தியே சிருஷ்டியின் ஆரம்பகாலத்தில் உற்பத்தியாய்ப் பிரளயபரியந்தம் நிற்பதாம். ஆதலால் நித்திய மெனப்படுகின்றன. இறப்பு எதிர் கூட சிஷ்டவு என்னுங் காலங்களிலுள்ள சகல பதார்த்தங்களையும் விஷயஞ் செய்கின்றது. ஆதலால் எப்போதும் சிருஷ்டி அல்லது பிரளயம் சீதம் அல்லது உஷ்ணம் அல்லது மழை யுண்டாகிறதுமில்லை. ஆனால் சமயாறு சாரமாகவே அவை உண்டாகின்றன.

சூக்ஷ்மசிருஷ்டி நிருபணம். (253—257)

253. பஞ்சபூதம் அவற்றின்குணம் என்பவற்றின்  
உற்பத்தி.

இவ்வித ஈசுவரனுடைய இச்சையால் மாயை \* தமோகுணப்பிரதானமாகிறது. அந்தத் தமோகுணப்பிரதான மாயையிலிருந்து ஆகாசம் வாயு தேயு ஜலம் பூமி இவ்வைந்து பூதங்களு முண்டாகின்றன. அப்பூதங்களில் கிரமமாகச் சப்தம் ஸ்பரிசம் ரூபம் ரஸம் கந்தமென்னும் ஐந்து குணங்களிருக்கின்றன.

1. மாயையிலிருந்து சப்தத்தோடு ஆகாயமுண்டாகிறது.

2. ஆகாயத்தினின்றும் வாயு உற்பத்தியாகிறது.

(1) வாயு ஆகாயகாரியமாதலால் ஆகாயத்தின் சப்தகுணம் வாயுவிலிருக்கிறது.

(2) தன் குணம் ஸ்பரிசமாம்.

3. வாயுவிலிருந்து தேஜசு உண்டாகிறது.

(1) தேஜஸில் ஆகாயத்தின் சப்தமும்.

(2) வாயுவின் ஸ்பரிசமும்.

(3) தன் குணமாகிய ரூபமுமிருக்கின்றன.

4. தேஜஸினின்றும் ஜலமுற்பத்தியாகிறது.

(1) ஜலத்தில் ஆகாசத்தின் சப்தமும்,

(2) வாயுவின் ஸ்பரிசமும்,

(3) தேஜஸின் ரூபமும்,

(4) தன் குணமாகிய ரசமுமிருக்கின்றன.

5. ஜலத்தினின்றும் பிருத்திவி யுற்பத்தியாகிறது.

\* தன் புருஷனுடைய சூக்கிலமாகிய பீஜத்தைத் தரிக்கின்றவளும் அநேக கிருமிகளோடுகூடிய புத்திரவடிவ கர்ப்பமுடைய கர்ப்பிணிஸ்திரீ பிரசவத்திற்குமுன் சுத்தியின் இலாபவடிவ நிமித்தத்தால் எப்போதும் பிரசன்னமா யிருக்கிறாள். அத்தொற் சத்துவகுணப் பிரதானமுடையவள்போலிருக்கிறாள். பின் பிரசவகாலத்தில் வேதனை யுண்டாகிற காரணத்தினால் பிரசன்னத்தன்மை மறைபட சூனியசுத்த முடையவளாகிற படியால் தமோகுணப்பிரதானம்போலாகிறாள். அது முன் வெண்ணிறமான மேகம் பின் மழைக்காலத்தில் கருநிறமுடையதாதல் போலவாம்.

அவ்வாறு சிருஷ்டிக்குமுன் பிரஹ்மத்தின் பிரதிபிம்பவடிவ ஜகத்தின் பீஜ (காரண)த்தைத் தரிப்பதும் அவித்தையை யுபூத்தியாகவுடைய அரந்த ஜீவர்களோடு கூடிய பிரபஞ்சவடிவ கர்ப்பமுடையதுமான சுத்தசத்துவப்பிரதானமாயை (ஈசுவரனது உபாதி) உளது. அது சிருஷ்டியின் ஆரம்பத்தில் சுத்தசத்துவப் பிரதான ஸ்வரூபம் மறைபட சிருஷ்டிக்கு யோக்கியமான தமோகுணப்பிரதானமான பிரகிருதிரூபமாகிறது.

(1) பிருதிவியில் ஆகாசத்தின் சப்தமும்,

(2) வாயுவின் ஸ்பரிசமும்,

(3) தேஜஸின் ரூபமும்,

(4) ஜலத்தின் ரஸமும்,

(5) தன் கந்தமு மிருக்கின்றன.

1. ஆகாசத்தில் பிரதித்தொனிரூப சப்தம் இருக்கிறது.

2. வாயுவில்,

(1) ஸீஸீசப்தமுளது.

(2) உஷ்ணசீத கடினங்களுக்கு விலக்ஷணமான ஸ்பரிசமிருக்கின்றது.

3. அக்கிர்நுப தேஜஸில்,

(1) புப்புக் சப்தமும்,

(2) உஷ்ண ஸ்பரிசமும்,

(3) பிரகாசரூபமு மிருக்கின்றன.

4. ஜலத்தில்,

(1) சிலிசிலு சப்தமும்,

(2) சீதமான ஸ்பரிசமும்,

(3) சுக்கில ரூபமும்,

(4) மதுரமானரசமு மிருக்கின்றன. உவர்ப்பு கைப்பு முதலியரஸங்கள் பிருதிவிசம்பந்தத்தால் ஜலத்தில் தோன்றுகின்றன. அபாவமாக ஜலத்தின் ரஸம் மதுரமே. இந்த மாதூரியம் கடுக்காய் நெல்லிக்காய் முதலியவற்றைத் தின்று நீரைக்குடித்தலால் விளங்கும்.

5. பிருதிவியில்,

(1) கடகட சப்தமும்,

(2) உஷ்ண சீதங்களுக்கு விலக்ஷணமான கடின ஸ்பரிசமும்,

(3) வெளுப்பு கருப்பு மஞ்சள் சிவப்பு பச்சை முதலிய ரூபங்களும்,

(4) தித்திப்பு புளிப்பு உவர்ப்பு உறைப்பு கைப்பு துவர்ப்பு என்னும் ரசங்களும்,

(5) சுகந்தம் தூர்க்கந்தம் என்னும் இருவித கந்தங்களும் பிருதிவியீ லிருக்கின்றன. இவ்விதத்தால் குணங்கள் ஆகாசத்தில் ஒன்றும், வாயுவி லிரண்டும், தேயுவில் மூன்றும், ஜலத்தில் நான்கும், பிருதிவியில் ஐந்தும் இருக் கின்றன. அவற்றில் ஒவ்வொன்று தனக்குணமாகவும் மற்றவை காரணத்தின் குணங்களாகவு மிருக்கின்றன. எல்லாவற்றிற்கும் மூலகாரணம் ஈசுவரன். ஈசுவரனிடத்தில் மாயை சேதனம் என இரண்பொகங்க ளிருக்கின்றன. எல்

புத் தங்கனிலும் மித்தியாபாகம் மாயையினது; ஸத்தாஸ்பூர்த்திபாகம் சேதனத்தினுடையது.

## 254. அந்தக்கரணத்தின் நான்குபேதங்களோடு அதன் உற்பத்தி.

பஞ்சபூதங்களின் சத்துவகுணம்சங்கள் சேர்ந்து சத்துவமெனப்படும் அந்தக்கரணத்தை யுண்டுபண்ணுகின்றன. அந்தக்கரணம் ஞானத்திற்கு ஹேதுவாம். ஞானத்தினுற்பத்தி சத்துவகுணத்தினின்றும் அங்கீகரிக்கப் பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் அந்தக்கரணம் பூதங்களின் சத்துவகுணத்தின் காரியமாம். பஞ்சபூதங்களின் காரியமான ஐந்து ஞானேந்திரியங்களுக்கும் சகாயமாயிருக்கிறது. ஆகையால் பஞ்சபூதங்களுஞ் சேர்ந்த சத்துவகுணங்களால் அந்தக்கரணத்தி னுற்பத்தி யுண்டாகிறது.

1. தேசத்தின் உள்ளிருந்து கரண (ஞானத்திற்குச் சாதன)மா யிருத்தலால் அந்தக்கரண மெனப்படும்.

பூதங்களின் சத்துவகுண காரியமா யிருத்தலால் அந்தக்கரணத்திற்குச் சத்துவம் என்பதும் பெயர். அந்தக்கரணத்தின் பரிணாமத்திற்கு விநீதி யென்று பெயர். அவ்வந்தக்கரணவிருத்தி நான்காம்:—

1. பதார்த்தத்தின் நன்மைநீமைச் சொருபத்தை நிச்சயம்பண்ணும் விருத்தி புத்தியெனப்படும்.

2. சங்கற்ப விகற்பவடிவ விருத்தி மன மெனப்படும்.

3. சிந்தையாகிய விருத்தி சித்த மெனப்படும்.

4. நான் என்னும் அபிமானவிருத்தி அகங்கார மெனப்படும்.

## 255. பிராணனது ஐந்து பேதங்களோடு அதன் உற்பத்தி.

பஞ்சபூதங்களின் சேர்க்கையான ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் பிராண னுற்பத்தியாகிறது. அந்தப் பிராணன் கிரியாபேதத்தினாலும் ஸ்தானபேதத் தினாலும் ஐந்துவிதமா யிருக்கிறது.

1. (1) எதற்கு இருதயம் ஸ்தானமோ,

(2) பசி தாகம் கிரியையோ,

அது பிராணன் எனப்படும்.

2. (1) எதற்குக் குதம் ஸ்தானமோ,

(2) மூத்திர மலங்களைக் கீழ்க்கொண்டுபோதல் கிரியையோ,

அது அபானனும்.

3. (1) எதற்கு நாயி ஸ்தானமோ,

(2) புசித்தனவும் குடித்தனவுமான அன்ன விலங்கள் பசனமாகத் தக்கதாகச் சமப்படுத்துதல் கிரியையோ,

அது சமானன்;

4. (1) ஏதற்குக் கண்டம் ஸ்தானமோ,

(2) சுவாசம் கிரியையோ,

அது உதானன்.

5. (1) ஏதற்குச் சர்வசரீரமும் ஸ்தானமோ,

(2) அன்னபானாதிகளின் ரஸத்தைச் சகல நாடிகளிலும் இழு  
கொண்டுபோகுதல் கிரியையோ,

அது வியானன்.

சிலவிடத்தில் நாகன், கூர்மன், கிருகரன், தேவதத்தன், தனஞ்சயன் என ஐந்து வாயுக்கள் அதிகமாகச் சொல்லப்படுகின்றன. வாகநி செய்தல், இமைத்தல், துமமல, தொடடாவிவிடுதல், பிணசரீரத்தை விவசசெய்தல் என்பன முறையே அவற்றின் கிரியைகளை உணரப்படும். அவை பிருகிவி, அபுபு, தேபு, வாயு, ஆகாசம் என்பவைகளின் ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் முறையே உண்டாகின்றன. அபானன், சமானன், பிராணன், உதானன், வியானன் இவைகள் தனித்தனியே பிருகிவியாடிகளின் ஒவ்வொன்றன் ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் முறையே யுண்டாகின்றன. எல்லாவற்றின் சேர்க்கையான ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் உண்டாகிறதில்லை.

ஆனால் அகவைத் தித்தார்த்தத்தில் இருதவிஷய மில்லை. ஏனெனின் வித்தி பாரணப்ஸ்வாமிகளும் பஞ்சிகாணக்கிரந்தத்தில் வாகநிககாரரும் சூக்ஷ்ம சரீரத்திலும் பஞ்சபிகாசங்கிலும் நாககூமாதிகளைக் கொள்ளவில்லை. அவர்கள் அபானுதி பஞ்சப்பிராணன்களைப் பூதங்களின் சேர்க்கையான ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் உண்டானதாகச் சொல்லியிருக்கிறார்கள். ஆகையால்,

1. ஒவ்வொரு பூதத்தின் ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் அபானன் முதலியன உண்டானதாகச் சொல்லுதல் பொருத்தமுடையதன்று.

2. சூக்ஷ்மசரீரத்தில் நாககூமாதிகளைக் கிரகித்தல் அசங்கதமாம், பஞ்சப்பிராணன்களை சூக்ஷ்மசரீரத்தில் கிரகிக்கப்படுகின்றன.

பிராணன் விசூஷபருமாம. விசூஷப்ஸ்வபாவம் ரஜோகுணத்தினதாம். ஆகையால்,

பூதங்களின் ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் பிராணனது உற்பத்தி சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

256. ஞானேந்திரிய கர்மேந்திரியங்களின் உற்பத்தி.

1. ஒவ்வொரு பூதத்தின் சத்துவகுணம்சத்தினின்றும் பஞ்சஞானேந்திரியங்கள் ஆக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

2. ஒவ்வொரு பூதத்தின் ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் ஒவ்வொரு கர்மேந்திரிய முண்டாகின்றது.

1. ஆகாசத்தின் சத்துவகுணத்தினின்றும் கரோந்திரமும்,

2. வாயுவின் சத்துவகுணம்சத்தினின்றும் துவகீதும்,

3. தேயுவின் சத்துவகுணம்சத்தினின்றும் நேந்திரமும்,

4. அப்புவின சத்துவகுணம்சத்தினின்றும் பாணியும்,

5. பிருதவியின் சத்துவகுணம்சத்தினின்றும் கிரணமும் உண்டாகின்றன. இவ்வவந்தும் ஞானத்துக்குச் சாதனமாயிருத்தலால் ஞானேந்திரியங்களை உண்டாக்கின்றன. ஞானம் சத்துவகுணத்தா லுண்டாதலால் இவ்வவந்தும் பூதங்களுடைய சத்துவகுணத்தினால் லுண்டானதாகச் சொல்லப்பட்டன.

சுரோத்திரேந்திரியம் ஆகாசத்தின் குணத்தை யறிதலால் அது ஆகாசத்தினின்றும் உண்டானதாகச் சொல்லப்படுகிறது. அதுபோல எப்பூதத்தின் குணத்தை எவ்வந்திரியம் அறிகிறதோ அப்பூதத்தினின்றும் அவ்வந்திரியம் உண்டானதாகச் சொல்லப்படும்.

1. ஆகாசத்தின் ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் வாகீதும்,

2. வாயுவின் ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் பாணியும்,

3. அக்கினியின் ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் பாதமும்,

4. அப்புவின ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் உபஸ்தமும்,

5. பிருதவியின் ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் தூதமும் உண்டாகின்றன.

ஸ்திரீயின் யோனியிலும் புருஷனது குறியிலுமுள்ள விஷயநந்தத்துக்குச் சாதனமான இந்திரியத்துக்கு உபஸ்தமென்று பெயர்.

கர்மம் என்பது கிரியைக்காம். இரதப் பஞ்சேகந்திரியங்களும் கிரியைக்குச் சாதனமாயிருத்தலால் கர்மேந்திரியங்களை உண்டாக்கின்றன.

கிரியை ரஜோகுணத்தா லுண்டாதலால் பூதங்களின் ரஜோகுணம்சத்தினின்றும் கர்மேந்திரியங்களின் உற்பத்தி சொல்லப்பட்டது. இவ்வாறு சூக்ஷ்மசிருஷ்டி நிருபிக்கப்பட்டது.

**257.** அபஞ்சிகருதபூதங்கள், அவற்றின் காரியமான அந்தக்கரணம், பிராணன், கர்மேந்திரியம், ஞானேந்திரியம் என்பவை சூக்ஷ்மசிருஷ்டி யெனப்படுகின்றன.

இந்திரியங்களால் சூக்ஷ்மசிருஷ்டியின் ஞானமுண்டாகிறதில்லை. சண்மூக்கு முதலிய கோளகங்களோ இந்திரியங்களுக்கு விஷயமாம். ஆனால் அக் கோளங்களிலுள்ள இரதிரியங்கள் எந்த இரதிரியத்தாக்கும் விஷயமாகிறதில்லை. சூக்ஷ்மசிருஷ்டியி னுற்பத்திக்குப் பின் ஈசுவரேச்சையால் ஸ்தூல சிருஷ்டியின்பொருட்டும் பூதங்களின் பஞ்சேகரண முண்டாயிற்று.

**பஞ்சேகரணம் 258-259.**

**258.** பஞ்சேகரணத்தின் கிரமம்.

பஞ்சேகரணம் இருவகையாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது:—

1. ஒவ்வொரு பூதத்தின் தமோகுணம்சமும் சமமாக இரண்டிரண்டாகி ஐந்து பூதங்களின் முதற்பாதி இருந்தபடியிருக்க மற்றப்பாதி ஒவ்வொன்றும் நந்நான்காகித் தன்னம்சம் ஒழிந்த மற்ற நான்குபூதங்களுடனும் அரைக்கால் மாத்திரையாகச் சேர்ந்து பஞ்சீகரணமாயிற்று. (எப்படியெனின், ஆகாசம் தன்பாதியை விட்டுப் பிருதிவியாகி நாலு பூதங்களுடன் சேர்ந்தது. இவ்விதமாகச் சகல பூதங்களும் தத்தம் பாதியைவிட்டு மற்றப் பூதங்களுடன் சேர்ந்தன. இதனால் தன் பாதியும் மற்ற ஒவ்வொரு பூதத்தின் அரைக்கால் அரைக்காலுஞ்சேர்ந்து மறுபடியும் பூரணமாகிய ஒவ்வொன்றிலேயேபஞ்சபூதங்களும் சேர்ந்தமையால் பஞ்சீகரணமாயிற்று.)

2. \* இரண்டாவது கிரமம் இதுவாம்:—ஒவ்வொரு பூதத்திற்கும் இரண்டிரண்டு பிரிவுண்டாயிற்று; அது சமமன்று. ஆனால் ஒருபாகம் நான்கம்சத்தினதும், ஒருபாகம் ஐந்தாவது அம்சத்தினதுமாம். (ஒரம்சத்தினதாம்) இவ்வாறு குறைவு நிறைவான இரண்டிரண்டு பிரிவுகளாயின. அவற்றுள் எல்லாவற்றினும் அதிகபாகம் இருந்தபடியிருக்க, பஞ்சபூதங்களின் குறைவான ஐந்து பாகம் எவையோ அவற்றின் ஒவ்வொரு பாகத்தினை அவ்வவந்து பிரிவுசெய்து வேறாக நிற்கின்ற அதிகமான ஐந்து பாகங்களில் ஒவ்வொருபாகஞ் சேர்ந்து பஞ்சீகரணமாகின்றது.

1. முதற்பகடித்தில் ஒருபாகத்தின் நான்கு பாகங்கள் வேறாக நிற்கின்றன. அரை அரைப் பாகங்களில் தனது பாகத்தைவிட்டுச் சேர்கின்றன;

2. இரண்டாவது பகடித்தில் குறைந்தபாகத்தின் ஐந்து பாகங்கள் வேறு நிற்கின்றன. அதிக ஐந்துபாகங்களில் தனது பாகங்கூடியதில் சேருகிறது.

1. முதற்பகடித்தில் பஞ்சீகருத பூதங்களின் தனது அம்சம் பாதியும் பாதி அம்சம் பிறவற்றினதுமாம்.

2. இரண்டாவது பகடித்தில் பஞ்சீகரணஞ் செய்தலால் தனது அம்சம் இருபத்தொன்றும் பிறவற்றின் அம்சம் நான்குமாம்.

இரண்டாவது பகடித்தின் எளிதான கிரமம் இதுவாம்:—

ஒவ்வொரு பூதத்திற்கும் இருபத்தைந்து இருபத்தைந்து பாகமாயின் இருபத்தொரு இருபத்தொரு பாகங்களும் நான்கு நான்கு பாகங்களும் வேறு

\* பஞ்சீகரணத்தின் முதற் கிரமத்தால் சர்வபூதங்களிலும் அரை அரைப்பங்கு தத்தமதாம். அரைப்பங்கு எவ்வளவு நான்குபாகம் பிறபூதங்களினது சேர்ந்திருக்கின்றது. அதனால் மற்றப் பூதங்களின் நான்கு பாகங்களினின்றும் தத்தம் அரை அரைப் பங்கு மறைதலால் ஆகாசாதி ஒவ்வொரு பூதத்தின் வெவ்வேறான தோற்றம் உண்டாகலாகாது. அதுவோ உண்டாகின்றது. ஆதலால் முற்கூறிய பஞ்சீகரணத்தின் கிரமம் பொருந்தாததா மென்னும் சங்கை ஓர் முழுபகடிவின் சித்தத்தில் உண்டாயின், அதனை நிவர்த்திக்கும்பொருட்டு இந்தப் பஞ்சீகரணத்தின் இரண்டாவது கிரமம் சொல்லப்பட்டது.



யின. நன்றான்கு பாகங்களில் ஒவ்வொரு பாகம் தன் இருபத்தொருபாகத்தை விட்டு மற்றப் பூதங்களின் இருபத்தொரு இருபத்தொரு பாகங்களில் சேருகின்றன.

இவ்வாறு இருவித பஞ்சகாணம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

ஒவ்வொரு பூதத்தில் அவ்வவந்து பூதத்தைச் சேர்த்துச் செய்வதற்குச் பஞ்சகாணமென்று பெயர்.

எந்தப் பூதம் பஞ்சகாணஞ் செய்யப்படுகிறதோ அதற்குப் பஞ்சீகிருதமென்று பெயர்.

**259. ஸ்தூலப்பிரஹ்மாண்ட முதலியவற்றின் உற்பத்தி.**

அந்தப் பஞ்சீகிருத பூதங்களினின்றும்,

1. இந்திரியங்களுக்கு விஷயமான ஸ்தூலப் பிரஹ்மாண்ட முண்டாயிற்று. அந்தப் பிரஹ்மாண்டத்தினுள்,

2. பூலோகம், புவரலோகம், சுவரலோகம், மகரலோகம், ஜனலோகம், தபோலோகம், சத்தியலோகமென ஏழு மேல் லோகங்களும்,

3. அதலம், சுதலம், பாதாளம், விதலம், ரஸாதலம், தலாதலம், மகாதலம் என்னும் ஏழு கீழ்லோகங்களு முண்டாயின.

அந்தப் பதினான்கு லோகங்களில் ஜீவர்களது போகத்துக்கு போக்கியமான அந்நூதங்களும் போகத்துக்கு ஸ்தானமான நேவமனுஷிய பகழதலிய ஸ்தூலசரீரங்களு முண்டாயின.

இவ்வாறு சுருக்கமாகச் சிறுஷ்டி நிரூபிக்கப்பட்டது.

மாயையின் காரியத்தை விஸ்தாரமாக நிரூபித்தலால் கோடிப் பிரஹ்மாக்களின் ஆபுரினாலும் மாயையினு லாக்கப்பட்ட பதார்த்தங்களின் நிரூபணத்திற்கு முடிவுண்டாகா தென்பதனை ஸ்ரீ வால்மீகர் \* வாசிஷ்டத்தில் அநேக இதிஹாசங்களால் நிரூபித்திருக்கின்றார்.

**ஆத்மவிவேகம் அல்லது பஞ்சகோசவிவேகம் (260-271)**

**260. பஞ்சகோசங்களும் அவை ஆத்மாவை மறைத்தலும்.**

மாயை, மாயையின் காரியமெனும் இவற்றில் † மூன்று சரீரங்களும் ஐந்து கோசங்களும் இருக்கின்றன.

1. (1) சத்தசத்துவகுணசகித மாயை ஈசுவரனது காரணசரீரம்.

(2) மலின சத்துவகுணத்தோடு கூடிய அவித்தியாம்சம் ஜீவனது காரணசரீரம்.

\* இதனை வாசிஷ்டம் நிர்வாணப்பிரகாணம் விபஸ்சித் உபாக்ஷியானத்தில் காண்க.

† மூன்று சரீரங்களின் லக்ஷணத்தையும் பஞ்சகோசங்களின் லக்ஷணத்தையும் விஸ்தாரமாய் உறியவிரும்புவோர் விசாரசந்திரோதயத்தின் மூன்றாவது கலையிலும், நான்காவது கலையிலும் காண்க.

2. (1) பிற்சரீரத்தின் ஆரம்பகமாகிய பஞ்ச சூக்ஷ்மபூதங்கள், மனம் புத்தி சித்தம் அகங்காரம், பஞ்சப்பிராணன், பஞ்சகர்மேந்திரியங்கள், பஞ்ச ஞானேந்திரியங்கள் என்னும் இவை சேர்ந்து ஜீவனது சூக்ஷ்மசரீரமாம்.

(2) சகல ஜீவர்களின் சூக்ஷ்மசரீரங்களுஞ் சேர்ந்து ஈசவானது சூக்ஷ்மசரீரமாம்.

3. (1) ஸ்தூலப் பிர்ஹ்மாண்ட முழுவதும் ஈசவானது ஸ்தூலசரீரமாம்.

(2) ஜீவர்களின் வியஸ்டி ஸ்தூலசரீரம் பிரசித்தமாம்.

இந்த மூன்று சரீரங்களிலேயே பஞ்சகோசங்களும் இருக்கின்றன.

1. காரணசரீரத்தினை மூலநீதமயகோசமென்பர்.

2-4. சூக்ஷ்மசரீரத்தில் விஞ்ஞானமயகோசம், மனோமயகோசம், பிராண மயகோசம் என்னும் மூன்று கோசங்களு மிருக்கின்றன.

(1) பஞ்சஞானேந்திரியங்களும் நிசசயநுபமான அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியான புத்தியும் சேர்ந்து விஞ்ஞானமயகோச மெனப்படும்.

(2) பஞ்சஞானேந்திரியங்களும் சங்கற்பவிகற்பவடிவ அந்தக்கரண விருத்தியாகிய மனமும் சேர்ந்து மனோமயகோச மெனப்படும்.

(3) பஞ்சப்பிராணனும் பஞ்ச கர்மேந்திரியங்களுஞ் சேர்ந்து பிராண மயகோச மெனப்படும்.

5. ஸ்தூல சரீரத்தினை அன்னமயகோச மென்பர்.

இவ்வாற்றால் மூன்று சரீரங்களிலேயே ஐந்து \* கோசங்களு மிருக்கின்றன.

\* பஞ்சகோசங்கள்:—தாய்தந்தையரால் உண்ணப்படும் அன்னத்தினின்றும் டாகும் தாயினுடைய இரத்தத்தினாலும் பிதாவினுடைய வீரியத்தினாலும் தாயினுடைய உதரத்தில் உற்பத்தியாகி, ஜனனத்துக்குப் பிறகு பால்முதலிய அன்னங்களால் வளர்க்கப்பட்டு, மாணத்துக்குப் பிறகு அன்னரூபமான பிருதிவியில் லயமடைகிற தேகம் அன்னமயகோச மெனப்படும். பிராணமயகோசம் கேவலம் ரஜோகுணத்தின் அவஸ்தை. பிராணாதி வாயுக்கள் சரீரத்தில் பூரித்துச் சரீரத்துக்குப் பலத்தைக் கொடுத்து இந்நிரியங்களை அவற்றின் காரியத்தில் பிரவர்த்திக்கும்படி செய்கின்றன. கர்மேந்திரியங்களால் வியவகாரஞ் செய்வதினாலும் இச்சைமுதலிய ரஜோகுண விருத்திகளுடன் கூடியிருப்பதாலும் மனோமயம் சத்துவ ரஜோகுணங்களின் அவஸ்தையாம். விஞ்ஞானமயம் கேவலம் சத்துவகுணத்தின் அவஸ்தையாம். இவ்விதமாக அவஸ்தாபேதத்தால் ஒரே சூக்ஷ்மசரீரத்தில் மூன்றுகோசங்கள் சொல்லப்படுகின்றன. ஆத்மாவின் ஸ்வரூபம் ஆனந்தம். இதன் பிரதிபிஷ்டத்துடன் கூடியும் பிரியமோதப் பிரமோதங்களாகிய விருத்திகளின் லயத்துக்கு ஸ்தானமாயும் இருப்பது அவித்தையாகிய காரணதேகம். அதுவே ஆனந்தமயகோசம். இங்ஙனவியபத்தைப் பார்த்திதினாலுண்டாகும் விருத்தி பிரிய மெனப்படும். அதை யடைவதாலுண்டாகும் விருத்தி மோத மெனப்

1. \* ஈசுவரசரீரத்தில் ஈசுவரனது கோசங்க ளிருக்கின்றன.

2. ஜீவசரீரத்தில் ஜீவனது கோசங்கள் இருக்கின்றன.

கோசமென்பது உறைக்காம்.

படம். அதை யனுபவிப்பதா லுண்டாகும் விருத்தி பிரமோத மெனப்படும். இவ் விருத்திகள் ஜாக்ரஸ்வப்பனங்களில் புண்ணியகர்மத்தின் பலனாகும் ஈகாறுபவத்திலுண்டாகின்றன. சுழுத்தியில் இவ்விருத்திகள் தமக்குக் காரணமான அஞ்ஞானத்தில் லயமாகின்றன. இந்த அஞ்ஞானம் ஆனந்தமயகோசமென்று சொல்லப்படுகின்றது. அன்னமயகோசம் போகஸ்தானம். சூக்ஷ்மசரீரம் போகசாதனம். பிராணமயகோசம் கிரியாசக்தியுள்ள காரியரூபம். மனோமயம் இச்சாசக்தியுள்ள காரணரூபம். விஞ்ஞானமயம் ஞானசக்தியுள்ள கர்த்தாரூபம். ஆனந்தமயகோசம் போக்தாரூபம்.

\* 1. சமஷ்டி அஞ்ஞானரூப மாயை ஈசுவரனது காரணசரீரமாம். அதுவே ஈசுவரனது ஜனந்தமயகோசமாம்.

2-4. ஜீவர்களது சூக்ஷ்மசரீரங்களின் சமஷ்டியாகிய ஹிரண்யகர்ப்பன் ஈசுவரனுடைய சூக்ஷ்மசரீரமாம். இதில் (1) விஞ்ஞானமய (2) மனோமய (3) பிராணமய வடிவ ஈசுவரனது மூன்று கோசங்களு மிருக்கின்றன. அவற்றில்,

(1) திருப்பாலங்கள் வாயு சூரியன் வருணன் அசுவினிசூரியர்கள் என்னும் ஐவருமான ஈசுவரனுடைய பஞ்சஞானேந்திரியங்களும், சமஷ்டி புத்தியாகிய மகத்தவ வடிவ அவ்லது சர்வபுத்திகளுக்கும் அபிமானியாகிய பிரஹ்மாவடிவ ஈசுவரனுடைய புத்தியும் சேர்ந்து ஈசுவரனுடைய விஞ்ஞானமயகோச மாகின்றது.

(2) மேற்சொல்லிய சுரோத்திர முதலியவற்றின் அதிவ்ஷ்டான தேவதைவடிவ ஐந்து ஈசுவரனது ஞானேந்திரியங்களும் சமஷ்டிமனவடிவ அகங்காரமயம் அல்லது எல்லோர் மனதின் அபிமானி சந்திரமயமென்னும் ஈசுவரனது மனமுஞ்சேர்ந்து ஈசுவரனுடைய மனோமயகோச மாகின்றது.

(3) அக்கினி இந்திரன் உபேந்திரன் பிரஜாபதி யமன் என்னும் ஐந்து ஈசுவரனுடைய கர்மேந்திரியங்களும், சமஷ்டிப்பிராணனும் அல்லது வாயுவின் அபிமான தேவதைவடிவ ஈசுவரனது பிராணனுஞ்சேர்ந்து ஈசுவரனுடைய பிராணமயகோச மாகின்றது.

5. சமஷ்டி ஸ்தூல கிருஷ்டியாகிய விராட்டி ஈசுவரனுடைய ஸ்தூலசரீரமாம். அது ஈசுவரனுடைய அன்னமயகோசமாம்.

ஜீவனது சரீரத்தில் ஜீவனது கோசங்க ளிருக்கின்றன. அவை கோசகார மென்னும் கிருமியின் முள்ளினும் கட்டப்பட்ட கூடாகிய கோசத்தைப்போல ஜீவனது கிருஷ்டியினால் அதன் நிறுவடிவப் பிரத்தியகாத்மாவை மறைப்பனவாகின்றன. உபநிஷதமே ஈசுவரனது சரீரத்திலுள்ள ஈசுவரனது கோசங்கள் ஈசனது கிருஷ்டியினால் அவ்வீசனது நிறுவடிவப் பிரஹ்மத்தை மறைப்பனவாகா. ஆனால் ஜீவனது கிருஷ்டியினால் பிரஹ்மத்தை மறைப்பனவாம். ஆதலால் ஜீவனுக்கு வியஷ்டி பஞ்சகோசங்களினின்றும் எப்படிப் பிரத்தியகாத்மாவை வேறுபிரித்தல் கர்த்தவ்யமோ, அப்படிச் சமஷ்டி கோசங்களினின்றும் பிரஹ்மத்தை வேறுபிரித்தலும் ஜீவனுக்கே கர்த்தவ்யமாம். ஈசுவரனுக்கு ஆவரண மின்மையால் நித்தியமூர்த்தனாயிருத்தலால் கர்த்தவ்யம் ஒன்றுமில்லை.

உறைபோலப் பஞ்சகோசங்கள் ஆத்மாவின் ஸ்வரூபத்தை மறைத்தலால் அன்னமயாதிகள் கோஷங்க ளெனப்படுகின்றன. அநேக மந்தபுத்தியுள்ளவர்கள் பஞ்சகோசங்களிலுள்ள அநாத்ம பதார்த்தங்களின் ஒன்றை ஆத்மாவாக நினைத்து முக்கிய சாஷியாகிய ஆத்மஸ்வரூபத்தினின்றும் விமுகர் (வேற்றுமைப் பார்வையினர்) களாகவே யிருக்கிறார்கள். ஆதலால் அன்னமயாதிகள் ஆத்மஸ்வரூபத்தை மறைக்கின்றன.

## 261. விரோசன சித்தாந்தம் (அன்னமயகோசம் ஆத்மா.)

அங்குச் சில பாமார்களாகிய விரோசன மதத்தை யனுசரித்தவர்கள் ஸ்தூல சரீரவடிவ அன்னமயகோசத்தையே ஆத்மாவென்கிறார்கள். அவர்கள் சித்தாந்தத்திற்கு இவ்வாறு யுத்தி சொல்லுகிறார்கள்:—

1. எதில் நான் என்னும் புத்தி யுண்டாகிறதோ அது ஆத்மா. அந்த நான் என்னும் புத்தி ஸ்தூலசரீரத்தி லுண்டாகிறது.

(1) “நான் மனுஷ்யன், நான் பிராமணன்” என்னும் உணர்ச்சி எல்லோருக்கும் உண்டாகின்றது.

(2) மனுஷ்யத்தன்மை பிராமணத்தன்மைகள் ஸ்தூலசரீரத்திற்குள்ளிருக்கின்றன. ஆதலால் ஸ்தூலசரீரம் நான் என்னும் புத்திக்கு விஷயமாகலால் ஆத்மாவாம்.

2. அல்லது எதில் முக்கியமான பிரீதி (உணர்ச்சி) யுண்டாகிறதோ அது ஆத்மா.

(1) ஸ்திரீ புத்திரன் தனம் பசு முதலியன ஸ்தூலசரீரத்துக்கு உபயோகப்படுமாயின் அவற்றில் பிரீதி யுண்டாகிறது.

(2) ஸ்தூலசரீரத்திற்கு உபயோக மாகாவிடின் பிரீதி யுண்டாகிறதில்லை.

எதன் நிமித்தமாக அன்னிய பதார்த்தங்களில் பிரீதியுண்டாகிறதோ, அந்த ஸ்தூலசரீரத்திலேயே முக்கியமான பிரீதி யிருக்கிறது. ஆகையால் ஸ்தூலசரீரமே ஆத்மாவாம். அதனை வஸ்திரம் பூஷணம் அஞ்சனம் மஞ்சனம் நாணவித் போஜனங்கள் முதலியவற்றால் சிங்காரித்துப் போஷித்தலே பரமபுருஷார்த்தமாம். இது அசுரஸ்வாமியாகிய \* விரோசனர் சித்தாந்தம்.

\* தேகாத்மவாதி மதம்:—காரீவாகமத்தையனுசரித்தவர்கள் வாயு முதலிய நானுபூதங்களின் சங்காதவடிவ அல்லது ஐந்துபூதங்களின் சங்காதவடிவ தேகத்தை ஆத்மாவெனக்கொண்டு அதற்கு இந்த யுத்திகளைச் சொல்லுகிறார்கள்:—[1] நான் என்னும் புத்திக்கு விஷயமாகவது ஆத்மா. “நான் மனுஷ்யன்; ஸ்தூலமாயிருக்கிறேன்; மெலிந்திருக்கிறேன்; நான் பிராமணன்” என்றல் முதலிய அநுபவத்தினால் மனுஷ்யத்தன்மை முதலிய தர்மவிசिஷ்ட ஸ்தூலதேகமே நான் என்னும் உணர்ச்சிக்கு விஷயமாகிறது. ஆத

## 262. இந்திரிய ஆத்மவாதியின் மதம் (இந்திரியம் ஆத்மா).

வேறு சிலர் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:—ஸ்தூலசரீரம். ஆத்மாவன்று. ஆனால்,

லால் தேகம் ஆத்மா [2] அல்லது பரமப்பிரீதிக்கு விஷயமாகுது எதுவோ அது ஆத்மாவாம். இந்தத் தேகத்திற்கு உபகாரஞ்செய்தலாகிய ரிபித்தத்தால் ஸ்திரீ புத்திர தனூகிரமம் பிரியமாகக் காணப்படுகின்றனாகன். அந்தத் தேகமே பரமப்பிரீதிக்கு விஷயமாகிறது. ஆதலால் பரமப்பிரீதிக்கு விஷயமாகலென்னும் லக்ஷணத்தினாலும் ஸ்தூலதேகமே ஆத்மாவாம். [3] அந்தத் தேகத்தை யலங்கரித்தல் போஷித்தல் முதலியவற்றாலுண்டாகிய போகமே பரமபுருஷார்த்தமாக. [4] மரணமே மோக்ஷமாக. [5] பிரத்தியக்ஷம் ஒன்றே பிரமாணமாக; மற்றவை அப்பிரமாணமானென்னும் இச்சார்வாகமம் அசங்கதமாகம் ஏனெனில், [1] ‘நான் பார்க்கிறேன், கேட்கிறேன், பேசுகிறேன்’ என்றல் முதலிய கிரமத்தால் இந்திரியமும் நான் என்னும் உணர்ச்சிக்கு விஷயமாகக் காணப்படுகின்றது [2] ‘என்னுடைய தேகம் ஸ்தூலமாயிருக்கிறது அல்லது மெலிவாயிருக்கிறது’ என்றல் முதலிய கிரமத்தால் தேகத்தில் மமையின் விஷயமும் காணப்படுகிறது. மமதைக்கு விஷயமாகுது அகந்தைக்கு விஷயமாகாது. இதனால் ஸ்தூலதேகத்தில், யான் என்னும் உணர்ச்சியின் வியப்பிரகாரம் (பிரம்ச்சி) இருக்கிறது. ஆதலால் தேகம் ஆத்மாவன்று. [3] ஸ்திரீ புத்திரன் தனமுதலியவற்றைவிடத் தேகத்தில் அதிகப்பிரீதி தோன்றுவதுபோல் தேகத்தினும் இந்திரியங்களில் அதிகப்பிரீதி காணப்படுகிறது. ஆகையால் ஸ்தூலதேகம் எல்லாவற்றினும் அதிகப் பிரீதிக்கு விஷயமன்று. இதனாலும் ஸ்தூலதேகம் ஆத்மாவன்று. [4] சேதனமே ஆத்மாவாம். ஐடமான பூதங்களின் சங்கடத்தில் சேதனத்தன்மை யின்மையினாலும் ஆத்மாவன்று. [5] பாக்குச் சுண்ணாம்புசுருடன் கூடிய தாம்பூலத்தில் சிகப்புநிறத்தைக் கொடுக்கும் சக்தியிருப்பதுபோல் பூதசமுதாயமான தேகத்தில் நூனசக்தியிருக்கிறதென்பது பொருந்தாது. ஏனெனின் அவ்வாறு பூதசமுதாயமான தேகத்தில் சேதனமிருந்தால் பூதசமுதாயவடிவகடத்திலும் சேதனத்தன்மை யுண்டாதல் வேண்டும்; உண்டாகிறதுல்ல [6] சுழுத்தி, மூர்ச்சை, மரணமுதலிய அவஸ்தைகளில் கடம்போல் தேகமும் ஐடமாயிருக்கிறது. இது எல்லோருக்கும் தெரிந்தவிஷயமே. ஆகையால் ஐடதேகம் ஆத்மாவாகாது. [7] தேகமே ஆத்மாவானால் பாலசரீரத்துக்குப் பின்னமான யௌவனசரீரத்தில் ‘அவனே நான்’ என்னும் பிரத்தியயிடுஞ் சூண்டாகலாகாது. அதுவோ உண்டாகின்றது. இதனாலும் தேகம் ஆத்மாவன்று [8] சரீரத்துக்கு ஜன்ம மரணதிக எரிருத்தலால் ஜன்மத்தக்கு முன்னும் மரணத்துக்குப் பின்னும் சரீரமில்லை; ஆனால் ஆத்மா இருக்கிறது. ஆத்மா இல்லையெனின் கிருதநாசம் (செய்தது அதுபவமின்றிக் கெடுதல்) அகிருதாப்பியாகமம் (செய்யாதது அதுபவத்திற்கு வருதல்) என்னும் தோஷங்கள் நேரிடும். இதனாலும் தேகம் ஆத்மாவன்று. [9] தேகத்தை யலங்கரித்தல் போஷித்தல் முதலிய போகங்களே புருஷார்த்தமென்பது பொருந்தாது. ஏனெனின் இசைக்கு விஷயமாகுது புருஷார்த்தம் மெனப்படும். கூப்பிராப்தியிலும் துக்கநிலிருத்தியிலும் எல்லோருக்கும் இச்சையிருத்தலால் அவை புருஷார்த்தமாகம். எல்லாச் சுக்ஷணையுமவிட அதிகக் கூழும் அத்தியந்த துக்கநிலிருத்தியும் பரமபுருஷார்த்தம் மெனப்படும், இவை மோக்ஷத்தி லிருக்கின்றன. போகங்களில் தோஷமிருத்தலால் அவை பரமபுருஷார்த்தமாகா. [10] தேகமே ஆத்மாவானால் மரணத்துக்குப் பிறகு தேகம், தங்கப்பட்டுப்போவதால் தேகவடிவ ஆத்மாவை யில்லாமையால் மரணம் மோக்ஷமென்பது செல்லுதன்மாத்நிரமாகம்; மோக்ஷத்துக்கு இடமில்லை; பிரலாபம் (பிதறுதல்) மாத்திரமான்

1. ஸ்தூல சரீரத்தில் எது இருத்தலால் ஜீவனவியவகார முண்டாகிறதோ, எது இல்லாவிட்டால் மரணவியவகார முண்டாகிறதோ, அந்த ஆத்மா ஸ்தூல சரீரத்தினும் வேறாம். ஜீவனமும் மரணமும் இந்திரியங்களின் அதிசயமாகியிருக்கின்றன. சரீரத்தில் இந்திரிய முள்வவரையில் ஜீவனமுண்டு. இந்திரியங்களில் ஏதேனுமொன்று இல்லாவிட்டால் அப்போது மரணம் சொல்லப்படுகிறது.

2. “நான் பார்க்கிறேன் பேசுகிறேன் கேட்கிறேன்” என்றிவ்வாறு “நான்” என்னும் புத்தி இந்திரியத்தி லிருக்கிறது.

ஆகையால் \* இந்திரியமே ஆத்மாவாம்.

## 263. இரணியகர்ப்பனை உபாசிப்பவர் மதம்

(பிராணன் ஆத்மா).

இரணியகர்ப்பவபுராஸகர் பிராணனை ஆத்மாவென்று சொல்லுகிறார்கள். அதில் இந்த யுக்தியைக் கூறுகின்றார்கள்.

1. மரணசமயத்தில் மூர்ச்சையுண்டானால் அப்போது சமீபத்திலிருக்கப்பட்ட அவன் சம்பந்திகளாகிய புத்திராதிகள் பிராணனிருந்தால் ஜீவித்திருப்பதாயும் பிராணனில்லாவிட்டால் இறந்துபோய்விட்டதாயும் அறிகிறார்கள்.

2. அல்லது சரீரத்தில் நேத்திரேந்திரியம் இல்லாவிடின் குருட்டுச் சரீரம் இருக்கிறது. அப்படியே சுரோத்திரேந்திரியமின்றிச் செவிடாயிருக்கிறது. வாக்கின்றி ஊமையாயிருக்கிறது. இவ்வாறு இந்திரியங்களின் வியாபாரமில்லாமலும் சரீரம் நிலைத்தேயிருக்கிறது. பிராணன் இல்லாமற்போனால் தேகம் அந்த ஸ்தானமே மயானம்போல் அமங்களமும் பயங்கரமுமாய் விடுகிறது.

மிஞ்சுகிறது. [11] உண்ணப்படாத உணவில் திருப்திக்கு ஏதுவாந்தன்மை அதுமானப் பிரமாணத்தால் சித்தித்தலாலும் பாதேசத்தில் இறந்த பிதாவின்மரணம் சந்தப்பிரமாணத்தினால் சித்தித்தலாலும் இவைமுதலிய வேறு பிரமாணங்களாலும் வியவகாரஞ் சித்தித்தலால் பிரத்தியக்ஷப்பிரமாணம் ஒன்றினையே அவகேரித்தல் ஹடமாத்திரமாம். இவ்வாற்றால் தேகாத்மவாதி சார்வாகர்மதம் அசங்கதமாம்.

\* சார்வாகரின் ஏகதேசியாகிய இந்திரியாத்மவாதிகளின் மதம் அசங்கதமாம். ஏனெனின் [1] எது இல்லாவிட்டால் சரீரமிருக்கமாட்டாதோ அது ஆத்மா. கண் முதலிய ஒவ்வொரு இந்திரியமும் ஈசமாகியும் குருடு செவிடு முதலியனவாய்ச் சரீரமிருக்கிறது. ஆதலால் இந்திரியம் ஆத்மாவன்று. [2] நான் பார்க்கிறேன் கேட்கிறேன் என்றிவ்வாறு நான் என்னும் உணர்ச்சிக்கு இந்திரியம் விஷயமாகுதலால் இந்திரியமே ஆத்மாவாம் என்று இந்திரியாத்மவாதி சொல்வது சரியன்று. ஏனெனின் “தேத்திரமுடையவருகிய நான் பார்க்கிறேன்” என்பது புருஷனுக்கு அபிப்பிராயம்; தேத்திரமாகிய நான் பார்க்கிறேன் என்பது அபிப்பிராயமன்று. ஆகையால் இந்த நான் என்னு முணர்ச்சிக்கு விஷயம் இந்திரியத்தினும் வேறாகச் சித்திக்கிறது; இந்திரியமன்று, என்

என்று முணர்ச்சியிலுமும் இங்  
 ரிபுங்களுக்கு வேறாய் ஆத்மா இருப்பதாகச் சித்திக்கிறது. ஏனெனின்,  
 “நேத்திரஸ்வரூபமான நான், பார்க்கிறேன், சிவவணரூபமான நான் கேட்  
 கிறேன்” என்று பிரதிபிண்டாயின்\* இந்திரியமே ஆத்மாவாதல் சித்திக்கும்.  
 ஆனால் “நேத்திரமுடைய நான் பார்க்கிறேன், காதுடைய நான் கேட்  
 கிறேன்” என்று பிரதிபிண்டிக்குது.

ஆதலால் இந்திரியத்துக்கு வேறுகவே ஆத்மா இருக்கிறது.

4. சுழுத்தியில் சகல இந்திரியங்களும் இல்லை. அங்ஙனமாயினும் பிராண  
 னிருத்தலால் ஜீவனவிபவகார முண்டாகிறது. ஆகையால் ஜீவித்தலும் மரித்த  
 லும் இந்திரியங்களின் அதினைமன்று; ஆனால் ஸ்தூலசரீரமும் பிராணனும்  
 பிரிதலை மரணமென்பர். ஆகையால் ஜீவனமரணங்கள் பிராணாதினைமா யிருக்  
 கின்றன. அந்தப் பிராணனே \* ஆத்மாவாம்.

பார்வை மந்தமாயிருக்கிறது. என் வாக்குத் தெளிவாயிருக்கிறதென்று இந்திரியம் மம  
 நதக்கும் விஷயமாதல் காணப்படுதலால் நான் என்னும் உணர்ச்சிக்கு விஷயமாதல்  
 பிறழுகின்றது. ஆகையால் இந்திரியம் ஆத்மாவன்று. [3] எவன் எதை யறிகிறானோ  
 அவன் அதனினும் கடத்தைப் பார்ப்பவனைப்போல வேறாயிருக்கிறான் என்னும் நியமத்  
 தால் இந்திரியங்களின் மந்தத்தன்மை தீக்ஷணத்தன்மைகளை யறிகிற ஆத்மா அவற்றின்  
 இந்திரியத்துக்கு வேறெனச் சித்திக்கிறது. [4] மனதிற்கு வியாகூலத்தன்மை முதலி  
 ன உண்டாகியகாலத்துச் சிவவணமுதலிய தததம் வியாபாரம் சித்தியாமையால் இந்திரி  
 யங்களின் ஐதத்தன்மை யறுபவசித்தமாம். ஆதலால் ஜடமாயிருத்தலாலும் இந்திரியம்  
 ஆத்மாவன்று. [5] இவ்வாறிருக்க ஹடமாய் இந்திரியமே சேதனம் என்று சொல்லும்  
 யாதியை இது கேட்கவேண்டுமே. ஒரே இந்திரியம் சேதனமா? இந்திரியங்களெல்லாந்  
 சேர்ந்தது சேதனமா? அல்லது எல்லா இந்திரியமும் தனித்தனியே சேதனமா? இவை  
 முன்று விசற்பங்கள். அவற்றுள் முதற்பகும் ஒவ்வாது. ஏனெனின், எந்த இந்திரியத்  
 தச் சேதனமாகச் சொல்லுகிறோமோ அது இல்லாவிடினும் ஞானமும் ஜீவனமும்  
 ணைப்படுகின்றன. ஆகையால் ஒரே இந்திரியம் சேதனமன்று இரண்டாவது பகும்  
 பாருந்தாது. ஒரிந்திரியம் ஹடமாயின் சமுதாயத்திற்கு ஹானி வந்துவிடுகிறது.  
 அதனால் ஞானமும், ஜீவனமும் இருக்கலாகாது; அதுவோ இருக்கிறது. ஆதலால் இந்  
 டிரியங்களின் சமுதாயமும் சேதனமன்று. மூன்றாவது பகும் பொருந்தாது. ஒவ்  
 வாரிந்திரியமும் தனித்தனியே ஆத்மாவானால் ஒரு சரீரத்தில் பத்து சேதனமாகிய  
 பூத்மாக்களுக்குக்கேண்டும். அவ்வெல்லாவற்றின் தனித்தனி இச்சையினால் ஒரு வாழை  
 ரத்திற் கட்டப்பட்ட பத்து யானைகளால் அந்த வாழை பங்கப்படுவதுபோலத் தேகம்  
 ிங்கமாய்விடும். ஆகையால் எல்லாவிந்திரியமும் தனித்தனியே சேதனமன்று. இவ்  
 பிதத்தால் இந்திரியம் அசேதனமாயிருத்தலால் ஆத்மாவன்று. [6] சுருதியிற் சொல்  
 லிய இந்திரியஸம்வாதம் இந்திரிய அபிமானி தேவதைகளுடையதாம்; இதனாலும் இந்  
 டிரியம் சேதனமென்பது பொருந்தவில்லை. ஆதலால் இந்திரியமே ஆத்மாவென்னும்  
 ாதியின் மதம் அசங்கதமாம்.

\* பிராணத்மவாதி கண்டனம்:—சமஷ்டிப் பிராணனை யுபாலித்திற ஹரண்ய  
 ர்ப்பார்களுடைய மதமும் சரியன்று. ஏனெனின் [1] பாஹியவாயுபோல் பிராணனும்  
 றாயுவாயிருத்தலால் பிராணன் ஆத்மாவன்று, [2] பிராணன்பார்க்கப்படாத தினால் மரணம்





## 265. விஞ்ஞானவாதி பெளத்தர் மதம் (புத்தி ஆத்மா).

கூணிக்விஞ்ஞானவாதி பெளத்தர் இவ்வாறு கூறுகின்றனர் :—மனதின் விபாபாரம் புத்தியின் அதிசயம் யிருக்கிறது. ஏனெனின் புத்தியின் ஆகாரமே மனமாம். ஆதலால் கூணிக் விஞ்ஞானருப்புத்தியே ஆத்மா, மனது ஆத்மாவன்று.

அவர்கள் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

1. சகலதார்த்தங்களும் விஞ்ஞானத்தின் ஆகாரமாகவே யிருக்கின்றன.
2. அந்த விஞ்ஞானம் பிரகாசரூபம்.
3. ஒவ்வொரு கூணத்திலும் விஞ்ஞான முண்டாகி நாசமடைகிறது.

முன் விஞ்ஞானத்திற்குச் சமானமான வேறு விஞ்ஞான முற்பத்தியாதலால் முன் விஞ்ஞானம் நாசமடைகிறது. அப்படியே முன்றாவது விஞ்ஞானத்தின் உற்பத்தி, இரண்டாவது விஞ்ஞானத்தின் நாசம், நான்காவது உற்பத்தி, முன்றாவது நாசம், இவ்வாறு நதியின் பிரவாகம்போல் விஞ்ஞானத்தின் தாரை தொடர்ந்துகொண்டே யிருக்கிறது. அந்த விஞ்ஞானதாரை இருவகையாம்:—1. ஒன்று ஆலயவிஞ்ஞானதாரை; 2. மற்றொன்று பிரவிருத்தி விஞ்ஞானதாரை.

1. நான் நான் என்னும் விஞ்ஞானதாரையை ஆலயவிஞ்ஞானதாரையென்பர். அதனையே புத்தியென்பர்.

கிறது. மனமில்லாவிட்டால் சேதனமில்லையென்னும் அந்வயவெதிரோகங்களுக்குப் பங்கம் வருதலால் மனம் சேதனமன்று. ஆனால் ஜடமாம்: ஆகையால் அது ஆத்மாவன்று. (3) என் மனது வேறிடத்திற் போயிருந்தது, இப்போது வந்துவிட்டது என்று சொல்லுவதினால் மனது மமதைக்கு விஷயமாதலால் அகந்தைக்கு விஷயமாகிறதில்லை. ஆதலால் மனதின் ஸ்திரத்தன்மையையும் அஸ்திரத்தன்மையையும் அறிகிற ஆத்மா மனதிலும் வேறாகச் சித்திக்கிறது. (4) சேதனத்தின் ஆபாஸத்துடன் கூடியதாயிருத்தலால் மனது போக்தாவாயிருக்கிறது; சுவதஸ்திரமாயில்லை. ஆகையால் போக்தாவாதற்றன்மையினாலும் மனம் ஆத்மாவன்று. (5) “மனிதனுடைய பந்தமோகங்களுக்குக் காரணம் மனதே. விஷயத்தில் ஆஸக்தியடைந்த மனது பந்தத்தின்பொருட்டாம். நிர்விஷயமான (வாசனையின் ரியதான) மனதுமோகத்தின்பொருட்டாம்” என்னும் சுருதி மனம் ஞானப்பிராப்தியாலாக மனதைப் பாதித்து மோகத்துக்குக் காரணமும், விஷயவாசனையினால் மோகசாதனத்தைப் பிரதிபந்திக்கும் வாயிலாக அத்தியாசத்தினிருப்பால் பந்தத்திற்குக் காரணமுமா யிருக்கின்றது என்பதைச் சொல்லுகின்றது. மனம் ஆத்மா அவன்று சொல்லுவதில்லை. ஆதலால் இந்தச் சுருதி மனது ஆத்மாவென்பதில் பிரமாணமன்று. ஆனால் பந்தத்தினது சாதனத்தினின்றும் நீங்குதலையும் மோகசாதனத்திற் பிரவிருத்தித்தலையும் அறிவிப்பதாம். (6) மனோமயகோசமே ஆத்மாவென்று சொல்லும் சுருதிக்குத் தாற்பரியம் முன் டிப்பணியிற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இவ்வாற்றால் மனது ஆத்மாவென்பதும் அசங்கதமாம்.

2. “இது கடம், இது சரீரம்” என்னும் விஞ்ஞானதாரையைப் பிரதிநிதித்துவஞ்ஞானதாரை என்பர்.

ஆலயவிஞ்ஞானதாரையினின்றும் பிரதிநிதிவிஞ்ஞானதாரை உற்பத்தியாகிறது. மனதின் ஸ்வரூபமும் பிரதிநிதிவிஞ்ஞானதாரையி லிருக்கிறது; ஆதலால் ஆலயவிஞ்ஞானதாரைவடிவ புத்தியின் காரியமாம். அந்தப் புத்தியே ஆத்மா.

ஆலயவிஞ்ஞானதாரையில் பிரதிநிதிவிஞ்ஞானதாரையின் பாதத்தைச் சிந்தித்தலால் நிர்விசேஷ கூணிகவிஞ்ஞானதாரையின் ஸ்திதியே அவர்கள் மதத்தில் மோகூழ்மாம்.

இவ்விதத்தால் விஞ்ஞானவாதிகள் புத்தியையே கூணிகரூபமாயும் ஸ்வயம்பிரகாசரூபமாயும் சுற்பித்து ஆத்மாவென்கூறுர்கள்.

விஞ்ஞானவாதமம் : — இது புத்தனுடைய சிஷ்யனாகிய யோகாசாரண யதுசரித்தவர் கூணிக விஞ்ஞான புத்தியை ஆத்மா வென்பர். அது சரியன்று. எனெ (1) ரூபாதிகளின் ஞானரூபகாரியத்துக்கு நேத்திராதி இந்திரியம் காண (சாதன)மாக இருப்பதுபோல் நிச்சயரூப காரியத்துக்குக் காணமாக இருத்தலால் புத்தி ஆத்மாவாகாது. ஆனால் எல்லாப் பதார்த்தங்களையும் நிச்சயஞ்செய்யும் புத்தியை அறிவதே ஆத்மாவாம். (2) அந்த ஆத்மா பிரகாசஸ்வரூபத்தால் எப்போதும் பிரகா சிக்கிறது. ஆதலால் பாலிய(ரூப)பாஸக(சூரியாதிப்பிரகாச)பேதம்போல் பாலியமான புத்திக்குவேறான பாஸகம் ஆத்மாவாம். தீபாதிகளின் பிரகாசம் கடாதிகளின் ஆகாரத் தையடைந்து மிசிரபாவத்தா(கலப்பினால்) பிரகாசிப்பதாயிருக்கின்றது. என்றாலும் வாஸ்தவத்தில் வேறு சுபாவமுடையதாயிருக்கிறது. அதுபோல ஞானஸ்வரூபமான ஆத்மா புத்திவிருத்தியுடன் சேர்ந்து அதன் ஆகாரத்தையடைந்து கலப்பினால் பிரகாசிப்பதாயினும் உண்மையில் புத்திவிருத்திகளினும்வேறாகவும் நித்தியசுத்தமாகவுருக்கிறது. எங்ஙனம் ஒரே பிராஹ்மணன் பாடுதற்றொழிலால் பாடகனென்றும் சமயற்றொழிலால் சமையற்காரனென்றும் சொல்லப்படுகிறான். அதுபோல அபஞ்சிகிருத்தபூதங்களின் கலப்பும் சத்துவகுணத்தினது அம்சங்களின் காரியமாகிய அந்தக்காரணம் எதுவோ அது நிச்சயவடிவச் சூரியையினால் புத்தியென்றும் சங்கற்ப விகற்பச் சூரியையினால் மனமென்றும் சொல்லப்படுகிறது. ஆதலால் அகங்காரமுடைய ஆந்தரவிருத்தியாகிய புத்தியும் இதுவேனும் வடிவ பாகியவிருத்தியாகிய மனமும் அந்தக்காரணத்தினும் வேறாகாது. இவ்வாறு பெளதிகமாதலால் தேகம் இந்திரிய மென்பவற்றைப்போல புத்தி அநாத்மாவாம். (4) கபிலில் யுபரிஷத்தின் மூன்றாவது வல்லியில் ஆத்மாவை சதிகளையும் தேகத்தை ரதமாயும் புத்தியைச் சாரதியாயும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. சதிகளைவிட சாரதி வேறாதலால் புத்தி ஆத்மாவன்று. (5) என்புத்தி மந்தமாயிருக்கிறது; தீவிரமாயிருக்கிறது என்பதில் மமதைக்கு விஷயமாயிருக்கிறது; (6) ஆகையால் புத்தி அகத்தைக்கு விஷயமாகமாட்டாது. (7) ஆத்மா கூணிகரூபமென்று சொல்வதுஞ் சரியன்று. (1) ஆத்மா கூணிகமானால் முதல் வருஷத்தில் கடன் கொடுத்தவன் மறுவருஷத்தில் அதைக் கேட்கக்கூடாது. முதல் கூணத்தில் போஜனஞ் செய்தவன் மறுகூணத்தில் இல்லாதபடியால் போஜனத்தின் முடிவில் நான் திருப்தியடைந்தேனென்று சொல்லக் கூடாது. ஆனால் அப்படிச் சொல்வதால் ஆத்மா கூணிகரூபமன்று. (2) ஆத்மா கூணிகரூபமானால் மோகூழிமித்த சாதனங்கள் வியர்த்தமாய்விடும். இதன் கண்டகம் விநிவாய் அறிய விரும்புவோர் பூரீபஞ்சதசியின் சித்திரதீபத்தில் 74-வது சுலோகத்தின் டிப்பணத்திற் காண்க.

## 266. பட்டர்மதம் (ஆந்தமயகோசமே ஆத்மா).

பூர்வமீமாம்ஸையின் வார்த்தைகாரானபட்டர் இவ்வாறு சொல்லுகிறார்: மின்னல்போல ஆத்மா கூணிகரூபமன் ஸ. ஆனால் ஸ்திரஸ்வரூபமான ஆத்மா (1) ஜடரூபமாயும், (2) சேதனரூபமாயும் இருக்கிறது. அவருடைய அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

1. சுழுத்தியிலிருந்து விழித்துக்கொண்டவன் “நான் ஜடமாகத் தூங்கினே” எனென்று சொல்லுகிறான். ஆதலால் ஆத்மா ஜடரூபமென்று சித்திக்கிறது.

2. விழித்தவனுக்கு ஸ்மிருதியுண்டாகிறது. அறியப்படாத பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதியுண்டாகாது. சுழுத்தியில் ஆத்மஸ்வரூபத்திற்கு வேறான யாதொரு ஞானசாதனமில்லை. ஆகையால் ஸ்மிருதிக்குக் காரணமாவது சுழுத்தியிலுள்ள ஞானமே. அது ஆத்மாவின் ஸ்வரூபமேயாம்.

இவ்விதமாக ஆத்மா மின்மினிப்போல் பிரகாசரூபமாயும் அப்பிரகாசரூபமாயு் இருக்கிறது.

1. ஞானரூபமா யிருத்தலால் பிரகாசரூபமா யிருக்கிறது.

2. ஜடமாயிருப்பதால் அப்பிரகாசரூபமா யிருக்கிறது.

அந்தப் பிரகாசரூபமாயும் அப்பிரகாசரூபமாயு் இருப்பது ஆந்தமயகோசமாம். ஏனெனின், சுழுத்தியிலுள்ள சேதனத்தின் ஆபாஸகித அஞ்ஞானம் ஆந்தமயகோச மெனப்படுகிறது. அங்கு ஆபாஸமோ பிரகாசரூபமாயும் அஞ்ஞானம் அப்பிரகாசரூபமாயும் இருக்கின்றன. ஆதலால் பட்டமாதத்தில் \* ஆந்தமயகோசமே ஆத்மாவெனச் சித்திக்கிறது.

\* ஆத்மாவை ஜடசேதனமான இரண்டுவடிவமாகச் சொல்லும் பட்டர்மதம் அசங்கதமாம். ஏனெனின், இருளொளி என்பதுபோலும் இம்மனிதன் கடமென்பதுபோலும் ஒரு வஸ்துவில் ஜடசேதனங்களாகிய இரண்டுவடிவம் விருத்தமாம் இரண்டு அம்சம் அங்கீகரிக்கினும் ஜட அம்சம் கோசாமும் சேதனம்சம் அகோசாமுமாம். இரண்டு அம்சங்களும் அதுபவகோசமன்று. ஒரே ஆத்மாவில் இந்த விலக்ஷணத்தன்மை சம்பவியாது. ஒரே தண்டத்தைப் பாப்பதினால் தண்டியென்பதில்லை. தண்டத்தையும் புருஷனையும் பார்த்தலால் தண்டியென்பர். அவ்வாறு ஒரே ஜடாம்சத்தின் ஞானத்தால் இரண்டு வடிவமான ஆத்மா சித்திக்கின்றது. சேதன அம்சத்தையும் அதுபவகோசமெனக்கொள்ளின் அது ஜடமும் கற்பிதமுமாம். மேலும் ஹடமாய் இரண்டு அம்சங்களையும் அங்கீகரிக்கின் பட்டமதஸ்தரை இதுகேட்பாம்:—ஆத்மாவின் ஜடசேதனமான இரண்டம்சங்களுக்கும் என்ன சம்பந்தமிருக்கிறது? சம்யோகமா? தாதாத்மியமா? விஷய விஷயித்தன்மையா? முதற்பக்ஷத்தில் அநித்தியமான இரண்டு திரவியங்களுக்கே சையோகசம்பந்த மிருத்தல் நியமமாகலின் ஆத்மா அநித்தியமாகும். இரண்டாஃது பக்ஷத்தில் சித்தஜடமான இரண்டு அம்சங்களும் ஒரு ஸ்வரூபமா யிருத்தலால் சித்தம்சம் ஜடமாகும்; ஜடாம்சம் சித்தாகும். மூன்றாவது பக்ஷத்தில் கடம்போல் இரண்டு அம்சங்களும் அநாத்மாவாகும். சுருதியில் ஆத்மா விஞ்ஞானகனமென்று சொல்லியிருத்தலால் ஆத்மாவின் பாதிபாகம் ஜடமென்பதில் பிரமாணமில்லை. ஆத்மாவின் ஜடத்தன்மையைச் சம்பாதிக்கும் எந்தஸ்மிருதி சொல்லப்பட்டதோ அது சுழுத்தியிலுள்ள அஞ்ஞானத்தையே விஷயஞ்செய்கிறது; ஆத்மாவின் ஜடத்தன்மையை விஷயஞ்செய்கிறது. இவ்வாற்றால் ஆத்மாவிற்கு ஜடசேதனமென இரண்டுவடிவம் அசங்கதமாம்.

## 267. மாத்தியமிக பௌத்தர்மதம் (ஆநந்தமயகோசம் ஆத்மா).

சூனியவாதி பௌத்தர்கள் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:—ஆத்மா நிரம்சமாம். ஆதலால் ஒரே ஆத்மாவுக்குப் பிரகாசரூபமும் அப்பிரகாசரூபமும் சொல்லுதல் பொருந்தாது. மின்மினியின் ஓரம்சம் பிரகாசமாயும் மற்றோரம்சம் அப்பிரகாசமாயு மிருக்கிறது. அதுபோல அம்சமில்லாத ஆத்மாவில் இரண்டு ரூபங்களைச் சொல்லுதல் அபுத்தமாம். ஆதலால்,

1. இரண்டு ரூபங்கள் சித்தித்தற்பொருட்டு ஆத்மாவை அம்சமுடையதாகக் கொள்ளவேண்டும்.

2. அம்சமுடைய பதார்த்தங்களாகிய கடாதிகள் உற்பத்தி நாசமுடையனவாயிருக்கின்றன. அதுபோல் ஆத்மாவும் அம்சமுடையதாயிருத்தலால் உற்பத்தி நாசமுடையதாகவே கொள்ளவேண்டும்.

1. உற்பத்தி நாசங்களுடையதான பதார்த்தம் உற்பத்திக்கு முன்னும் நாசத்திக்குப் பின்னும் அசத்தாம். ஆகியந்தங்களில் அசத்தாயிருப்பது எதுவோ அது மத்தியிலும் சத்தாயிராது. ஆனால் மத்தியிலும் அசத்தாகவே யிருக்கும். ஆகையால் ஆத்மா அசந்ரூபமாம்.

2. அங்ஙனமே ஆத்மாவுக்கு வேறான சகலபதார்த்தங்களும் உற்பத்தி நாசமுடையனவாம். ஆதலால் அசந்ரூபமாம்.

இவ்விதத்தால் ஆத்மாவும் அநாத்மாக்களுமான சகல வஸ்துக்களும் அசத்ரூபமாயிருத்தலால் சூனியமே பரமதத்துவமாம். இது சூன்யவாதியாகிய மாத்தியமிக பௌத்தனது மதம்.

அவர்களும் அஞ்ஞானரூப ஆனந்தமயகோசத்தைப் பிரதிபாதிக்கிறார்கள். ஏனெனின், அஞ்ஞானம் முன்றுவிதமாய் விளங்குகிறது:—

1. அத்வைத சாஸ்திரத்தின் ஸம்ஸ்காரமில்லாத மூடர்களுக்கோ ஜகத்ரூப பரிணாமத்தை யடைந்த அஞ்ஞானம் சத்தியமாய்த் தோன்றுகின்றது.

2. அத்வைத சாஸ்திரானுசாரமான யுக்தியில் நிபுணர்களாகிய பண்டிதர்களுக்கு அஞ்ஞானமும் அதன் காரியமான ஜகத்தும் சதசத்துக்கு விலக்ஷணமான அநிர்வசனீயரூபமாய் விளங்குகின்றன.

3. ஞானநிஷ்டைபையடைந்த ஜீவன்முக்தவித்துவானுக்குக் காரிய சகிதமான அஞ்ஞானம் துச்சவடிவமாகத் தோற்றுகிறது.

துச்சம், அசத்து, சூன்யம் என்னும் இம்மூன்றும் ஒரே அர்த்தத்தைத் தருகின்றன.

இவ்விதமாக ஜீவன்முக்தர்களுக்குத் துச்சவடிவமாகத் தோற்றும் அஞ்ஞானத்தில் மோகமடைந்து சூன்யவாதி பரமபுருஷார்த்தத்தை அறிகிற நிலை. ஆனால் துச்சவடிவ \* ஆனந்தமயகோசத்தினையே ஆத்மா வென்பர்.

\* எல்லாம், சூன்யம், சூன்யமே பரமதத்துவம், சுழுத்தியிலுள்ள அஞ்ஞானரூப ஆனந்தமயகோசமே ஆத்மா என்னும் இம்மதம் சரியன்று. ஏனெனின், சூன்யம் சாக்ஷி

263. பிரபாகர நையாயிகர்மதம் (ஆநந்தமயகோசம் ஆத்மா).

பூர்வமீமாம்ஸையின் ஏகதேசியாகிய பிரபாகரரும் நையாயிகரும் இவ்வாறு கூறுகின்றனர்:— ஆத்மா சூனியரூபமன்று. ஏனெனின் ஆத்மாவைச் சூனியரூபமாகக் கொள்ளும் அவனை இது கேட்பாம்:— 1. சூன்யரூபத்தை நீ அனுபவித்திருக்கிறாயா? 2. இல்லையா?

1. சூனியத்தை அனுபவித்ததாகச் சொல்லும்படித் தில் எதனால் சூனியம் அனுபவிக்கப்படுகிறதோ அந்த ஆத்மா சூன்யத்துக்கு விலக்ஷணமென்று சித்திக்கிறது.

2. சூனியத்தை அனுபவிக்கவில்லையெனின் சூனியமில்லை யென்பது சித்தித்தது.

இவ்விதத்தால் சூனியத்துக்கு விலக்ஷணமானது ஆத்மாவாம்.

1. அதில் மனதின் ஸையோகத்தினால் ஞானமுண்டாகிறது.

2. அந்த ஞானகுணத்தால் ஆத்மா சேதன மெனப்படுகிறது.

3. ஸ்வரூபமாக ஆத்மா ஜடமாம்.

4. அவ்வாறு சுகம், துக்கம், இச்சை, துவேஷம், பிரயத்தனம், தர்மம், அதர்மம் முதலிய குணங்கள் ஆத்மாவி் லிருக்கின்றன.

அவர்கள் மதத்திலும் ஆநந்தமயகோசமே ஆத்மாவாம்.

விஞ்ஞானமயகோசத்திலுள்ள புத்தி ஆத்மாவின் ஞானகுண மெனப்படுகின்றது. ஏனெனின் ஆநந்தமயகோசத்தில் சேதனம் கூடமாயிருக்கிறது; விவேகமில்லாதவனுக்குத் தோற்றுகிறதில்லை. பிரபாகர நையாயிகர்கள் சுமுத்தியில் ஆத்மாவை ஞானமில்லாததாக நினைத்து ஸ்வரூபமாக ஜடமென்கிறார்கள். ஆகையால் கூடசேதனத்தைபுடைய ஆநந்தமயகோசத்திலேயே அவர்களுக்கு ஆத்மப்பிராந்தி யிருக்கிறது.

சகிதமாயிருக்கிறதா? அல்லது சாக்ஷிரகிதமாயிருக்கிறதா? அல்லது ஸ்வப்பிரகாசமா? என்றுமூன்றுவகற்ப முண்டாகிறது. அவற்றுள், முதற்படித்தைக் கூறின், சூனியத்தின் சாக்ஷி எதுவோ அது சூனியத்துக்கு வேறானதெனச் சித்திக்கும். இரண்டாவது படித்தைக் கூறின், சாக்ஷிரகிதசூனியமே சித்தியிது. மூன்றாவது படித்தைக் கூறின், ஸ்வப்பிரகாசத்தன்மையால் கம்மால் விரும்பப்பட்ட பிரஹ்மமே சூனியமெனலும் வேறு பெயரால் சித்தித்தலால் சூனியமென்பது சித்திக்கவில்லை.

“இந்த ஜகத்து முன் அசத்தாகவே இருந்தது” என்னும் சாந்தோக்கிய சுருதியின் வாக்கியம் முன்பின் விரோதத்தால் சூனியத்தைப் பிரதிபாதித்தலில் இல்லை. ஆனால் நையாயிகர் வைசேஷிகர் பெளத்தர் முதலிய வாதிகள் பிராகபாவ முதலியவற்றை ஜகத்திற்குக் காரணமாகக் கொள்ளுகின்றனர். அவற்றை யதுவதித்து அவ்விபரீதக்கொள்கையை நிவர்த்திப்பதினேயே முற்கூறிய சுருதிக்குத் தாற்பரியமாம். இவ்வாற்றால் சூனியவாதியின் மதம் அசந்தமாம்.

நாங்கம்.] ஈசுவரபஞ்சகோசம் அவர் சொருபத்தை மறைத்தல். 217

அன்றியும் ஆத்மஸ்வரூபமான நித்தியஞானத்தை ஜீவனிடத்துக்கொள்ளவில்லை; ஆனால் அநித்தியஞானமென்று கொண்டிருக்கிறார்கள். அந்த அநித்தியஞானம் சித்தார்த்தத்தில் அந்தக்கரணத்தின் விருத்தியாகிய பித்திரூபமாயிருக்கிறது. இவ்விதத்தால் பிரபாகர நையாயிக மதத்தில் ஆநந்தமயகோசம் ஆத்மாவாம். புத்தி அதன் குணமாம். அவர்கள் \* மதமும் நலமுடையதன்று. ஏனெனின்,

269. ஜீவனது பஞ்சகோசத்தினைப்போல ஈசுவரனது  
பஞ்சகோசங்களால் அவரது சொருபத்தை  
மறைத்தல்.

1. ஞானத்துக்கு வேறான ஜடவஸ்துக்களாகிய கடாதிகள் அநித்தியமாயிருக்கின்றன. ஆத்மாவும் ஞானஸ்வரூபமாகாவிடின், கடாதிகள்போல் ஜடமாய் அநித்தியமாய்விடும்.

2. ஆத்மா அநித்தியமானால் மோகூத்தின்பொருட்டான சாதனங்கள் நிஷ்பிரயோசனமாப்பிடும்.

இவ்விதத்தால் வேதாந்தவாக்கியத்தில் விசுவாசமில்லாத அநேக பகிர்முக புருஷர்கள் பஞ்சகோசங்களிலேயே ஒன்றை ஆத்மாவாகக்கொண்டு முக்கியமான ஆத்மஸ்வரூபமான சாக்ஷியை அறிகிறதில்லை. ஆதலால் அன்னமயாதி கோசங்கள் ஆத்மாவை மறைத்தலால் கோசங்க் ளெனப்படுகின்றன.

ஜீவனது பஞ்சகோசங்கள் ஜீவனது யதார்த்தஸ்வரூபமான சாக்ஷியை மறைப்பதுபோல ஈசுவரனது சமஷ்டி பஞ்சகோசங்களும் ஈசுவரனது யதார்த்த ஸ்வரூபத்தை மறைக்கின்றன. ஏனெனின் ஈசுவரனுடைய யதார்த்தஸ்வரூபமோ தக்பதலாகியமாம். அதனைவிட்டு,

1. சிலர் மாயாரூப ஆநந்தமயகோசத்துடன்கூடிய அந்தரியாமியாகிய தக்பதவாச்சியத்தைப் பரமதத்துவமென்று சொல்லுகிறார்கள்.

2. அவ்வாறே ஹிரண்யகர்ப்பன், வைசுவானரன், நிஷ்ணு, பிரமா, சிவன், கணேசன், தேவி, சூரியன்முதலாக வாள், சூர்தாலம், அரசு, எருக்கு, மூங்கில்பிரயந்தமான பதார்த்தங்களில் பரமாத்மப் பிராந்தியை யடைகிறார்கள்.

\* பிரபாகரர் நையாயிகர் மதம்:—சமுத்தியில் ஞானமில்லாதிருத்தலால் ஆத்மா ஜடமெயென்பது சரியன்று. ஏனெனின் “நான் சுமாயத் தூங்கினேன்; ஒன்றும் அறியவில்லை” என்னும் அறுபவத்தால் முன் சொன்னது பாதிக்கப்பட்டுப்போகிறது. ஆத்மா ஜடமானால் சமுத்தியிலுள்ள ஆநந்தத்தின் ஸ்மிருதியுண்டாகலாகாது; உண்டாகலால் ஆத்மா ஜடமன்று.

† ஜீவனது கோசங்கள் ஜீவனது நிஜரூபமான பிரத்தியகாத்மாவை ஜீவனுடைய திருஷ்டிக்கு மறைப்பதுபோல் ஈசுவரனுடைய கோசங்கள் ஈசுவரனுடைய நிஜரூபத்தை ஈசுவர திருஷ்டிக்கு மறைக்கிறதில்லை. ஏனெனின் ஈசுவரன் ஆவரணாகிதன். ஆகையால் சமஷ்டி பஞ்சகோசங்களினின்றும் பிரஹ்மஸ்வரூபத்தை ஜீவனே விவேசனம் பண்ணவேண்டியது.

சகல பதார்த்தங்களையும் உகயப்பாசம் பரமாத்வானம். (பிறை  
—அ. அங்கனமாபிதும் அநந்த உபாதிபுடன் கூடியதைப் பரமாத்மன்  
வெணக் கொள்ளுகிறார்கள். அது அவர்களுக்குப் பிராந்தியம்.

1. பஞ்சகோசங்களால் மூடப்பட்ட ஜீவேசுவரர்களின் பரமாத்ம ஸ்வ  
ரூபத்தினின்றும் திரும்பிய பார்வையுடையவர்களாய்த் தேகாதிகளிடத்தில்  
ஆத்மப்பிராந்தியைச் செய்து புண்ணியபாவநீர்மங்களைச் செய்கிறார்கள்.

2. அந்தரியாமிமுதல் மூங்கில்வரையி லுள்ளவைகளை ஈசுவரரூபமாக  
நினைத்து ஆராதனை செய்து சுகத்தையடைய இச்சிக்கிறார்கள். உபாதிபின்  
ஆராதனைக்குத் தக்கபடியே பலன் சித்திக்கிறது. ஏனெனின், காரண சூக்ஷ்ம  
ஸ்தூலப் பிரபஞ்சங்களெல்லாம் ஈசுவரனுடைய மூன்று சரீரங்களிலும் அந்  
தர்ப்பூதமாயிருக்கின்றன. அவைகளில் உபாஸனைக்குத் தக்கபடி பலனும் எல்லா  
வற்றிலுமே யுண்டாகிறது.

ஆனால் பிரஹ்மஞானமின்றி மோகூழ் முண்டாகிறதில்லை. மோகூழ்த்தை  
யிச்சிக்கிறவனோ விவேகத்தினால் ஜீவேசுவர ஸ்வரூபங்களைப் பஞ்சகோசங்  
களினின்றும் வேறுபடுத்தவேண்டியது.

நீரட்டாநீதம்:—முஞ்சமும் \* இஷ்டிகையும் சேர்ந்திருக்கின்றன; அவற்  
றை உரித்து வேறுபடுத்துவதுபோல விவேகத்தினால் ஜீவாசுவரர்களின்  
சொரூபத்தைப் + பஞ்சகோசங்களினின்றும் வேறுபடுத்தி யறியவேண்டும்.

## 270. அந்தப் பஞ்சகோச விவேகத்தின் நன்மையைக் காட்டுதல்.

1. சொப்பனாவஸ்தையில் ஸ்தூலதேகம் விளங்குகிறதில்லை; ஆனால் ஆத்மா  
விளங்குகிறது.

2. அப்படியே சுழுத்தியவஸ்தையில் சூக்ஷ்மசரீரத்தின் ஞான முண்டாகிற  
தில்லை. சுகத்தின் ஸ்வரூபமான ஆத்மா ஸ்வயம்பிரகாசவடிவமாக விளங்கு  
கிறது. சுழுத்தியில் சுகஞான மில்லாதிருக்கின் “நான் சுகமாய்த் தூங்கினே”

\* முஞ்சமென்னும் புல்விசேஷத்தின் நீண்ட இலைகளின் நடுவில் மறைந்து நிற்  
கின்ற தூவத்தி (பஞ்சி) னால் குழப்பட்டிருக்கிற நீண்ட சலாகை (தண்டு) இஷ்டிகை  
யென்றும் நூலியென்றும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இந்தப்புல் பிருந்தாவனத்திலுள்ள  
முஞ்சாடலியிற் பரிசுத்தமாக.

+ ஆத்மாவுக்குச் சத்து, சித்து, ஆனந்தம், அத்வயம் என்னும் நான்கு விசேஷண  
ங்களாம். தேகாதிகளுக்கு அசத்து, ஜடம், துச்சம். துவயம் என்பன விசேஷணங்களாம்.  
இவற்றில் ஆத்மாவின் சத்துசித்தரூபங்கள் தேகாதிகளின் அசத்து ஜடரூபங்களை  
மறைக்கின்றன. ஆகையால் தேகாதிகள் சத்துசித்தரூபங்கள்போலப் பிரதிபிதாயுகின்  
றன. தேகாதிகளின் துக்கத்துவயரூபங்கள் ஆத்மாவின் ஆநந்தரூபத்தையும் அத்துவய  
ரூபத்தையும் மறைக்கின்றன. அசனால் ஆத்மா துக்கியாயும் துவயமாயும் பிரதிபி  
தாயகிறது. இவ்விதத்தால் ஆத்மாவுக்கும் பஞ்சகோசங்களுக்கும் பரஸ்பர அத்தியாச  
மிருக்கிறது. ஆதலால் முமுக்ஷுவானவன் பஞ்சகோச விவேகனத்தை அவசியஞ் செய்ய  
வேண்டும்.

னென்னும் ஸ்மிருதி விழித்தபின் உண்டாகலாகாது; அப்படி யுண்டாதலால் சுழுத்தியில் சுகத்தின் ஞானம் இருக்கிறது. அந்தச் சுகம் சுழுத்தியில் விஷயத்தா ளுண்டானதன்று; ஆனால் ஆத்மசொருபமேயாம். அந்த ஆத்மா ஸ்வயம்பிரகாசமா யிருக்கிறது; ஆதலால் சுகஸ்வரூபமான ஆத்மா ஸ்வயம்பிரகாசரூபத்தால் சுழுத்தியில் விளங்குகிறது.

3. நிதித்தியாசனத்தின் பலனாகிய நிர்விகற்பசமாகியவஸ்தையில் அஞ்ஞானத்தாலாகிய ஆவரணமின்றி ஆத்மா விளங்குகிறது; காரணசரீரமான அஞ்ஞானம் விளங்குகிறதில்லை.

1. இப்படி மூன்றுதேகங்களும் வியபிசாரியாம். ஓர்வஸ்தையை விட்டு வேறோர்வஸ்தையில் விளங்குகிறதில்லை.

2. ஆத்மா அதுகதமாயி (உள்ளீடாயி) ருந்து சுகல அவஸ்தைகளிலும் விளங்குகிறது; ஆகையால் வியாபகமாயிருக்கிறது.

இந்த விவேகத்தால் மூன்று சரீரங்களுக்கும் வேறாக ஆத்மாவை யறிய வேண்டியது.

1. ஸ்தூலசரீரம் அன்னமயகோசம்.

2. காரணசரீரம் சூக்ஷ்மமயகோசம்.

3-5. சூக்ஷ்மசரீரத்தில் பிராணமயம் மனோமயம் வித்ஞானமயம் என்னும் மூன்றுகோசங்க ளிருக்கின்றன.

ஆகையால் \* மூன்று சரீரங்களின் விவேகத்தால் பஞ்சகோசங்களின் விவேகமே யுண்டாகிறது.

\* ஸ்தூலதேக விவேகனம்:—ஸ்தூலதேகம் ஜனிப்பதற்கு முன்னும் மரிப்பதற்குப் பின்னும் ஏகமாய் ஆகமா இருப்பதினால் கடத்தினும் ஆகாசம் வேறாயிருப்பது போல் ஆத்மா ஸ்தூலதேகத்தினும் வேறாயிருக்கிறது; அவ்வியபிராரியாயுமிருக்கிறது. கடம்போலத் தேகம் உற்பத்திக்கு முன்னும் மரணத்துக்குப் பின்னும் இல்லாமையாலும் அநேகமாயிருத்தலாலும் ஆத்மாவினும் தேகம் வேறாயிருக்கிறது, வியபிராரியாயுமிருக்கிறது. எது அதிகதேசத்திலும் அதிககாலத்திலும் இருக்கிறதோ அது அவ்வியபிராரியெனப்படும். எல்லாச் சரீரங்களிலுமுள்ள ஆத்மா ஒன்றாயிருத்தலால் ஆகாசம்போல வியாபகமாயிருக்கிறது. ஆதலால் எல்லாவிடங்களிலும் அது இருக்கிறது. தேகங்களிலுற்பத்திக்கு முன்னும் மரணத்துக்குப் பின்னும் ஆத்மா இருத்தலால் அது முக்காலங்களிலும் பாதிக்கப்படாமலிருக்கிறது. ஆகையால் சர்வகாலமும் அது இருக்கிறது. சர்வதேசகாலங்களிலு மிருப்பதால் ஆத்மா அவ்வியபிராரி. எந்தவஸ்து சொற்பதேசத்தினும் சொற்பகாலத்திலும் இருக்கிறதோ அது வியபிராரி யெனப்படும். கடம்போல் தேகமும் பரிச்சின்னமாய்ச் சொற்பவிடத்தி லிருக்கிறது. உற்பத்தி நாசங்களோடு கூடியிருத்தலால் அது சர்வகாலத்திலு மில்லாமல் சொற்பகாலத்தி லிருக்கிறது. சொற்பதேசத்திலும் சொற்பகாலத்திலு மிருத்தலால் தேகம் வியபிராரி. ஆத்மாவும் தேகமும் முறையே அவ்வியபிராரியாயும் வியபிராரியாயு மிருத்தலால் இரண்டற்கும் பேதஞ்சித் திக்கிறது. ஆதலால் நான் ஸ்தூலதேகமல்லன்; தேகம் என்னுடையதன்று; ஆனால் பஞ்சமகாபூதங்களுடையது. நான் ஸ்தூலதேகமல்லாமையால் ஸ்தூலதேகத்துக்குச் சொல்லப்பட்ட நாமம், ஜாதி, ஆசிரமம், நிறம், ஆகார முதலிய தர்மங்கள் நான் அல்லன்; அவைகளும் என்னுடையவல்ல. இது ஸ்தூலதேக விவேகனமாம்.



ஜீவனது ஸ்வரூபம் பஞ்சகோசங்களுக்கு வேறாயிருப்பதுபோல் ஈசவரனுடைய ஸ்வரூபமும் சமஷ்டி பஞ்சகோசங்களுக்கு வேறாயிருக்கிறது.

நான்காவது தரங்கத்தில் நாலுவித ஆகாச திருஷ்டாந்தத்தால் ஜீவேசவர்களுடைய லக்ஷபஸ்வரூபத்தின் விவேகம் விஸ்தாரமாகச் செய்யப்பட்டிருக்கிறது. மேலே வரும் ஆறாவது தரங்கத்தில் அஸ்தி பாதி பிரியரூப நிருபணத்திலும் அவ்வாறே மகாவாக்கியங்களின் அர்த்தநிருபணத்திலும் ஆத்மாவின் பரமார்த்த ஸ்வரூபம் பிரதிபாதிக்கப்படும். ஆதலால் இவ்விடத்தில் சுருக்கமாக ஆத்ம விவேசனம் செய்யப்பட்டது.

### 271. மகாவாக்கியார்த்த உபதேசம்.

இவ்விதமாகப் பஞ்சகோசங்களினின்றும் ஆத்மாவை வேறாக அறிதலாலும் கிருதகிருத்தியனாகிறதில்லை. ஆனால் ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேதத்தை நிச்சயித்தற்கு மறுபடியும் விசாரம் செய்யவேண்டியதாம். ஆதலால் கர்த்தவியத்தின் சுபாவரூப கிருத கிருத்தியத்தன்மையின் சித்தியின்பொருட்டு மகாவாக்கியார்த்தத்தை யுபதேசிக்கின்றோம்.

சிஷ்யனே ! பஞ்சகோசங்களினும் ஆத்மா வேறு என்று அறி. அவ்வாற்தான் பிரஹ்ம ஸ்வரூபமென்றறி.

### 272. பிரசினம்:—ஆத்மா புண்யபாபங்களைச் செய்கிறது.

சுகதுக்கங்களை அநுபவிக்கிறது. ஆதலால் அதற்குப் பிரஹ்மத்தோடு ஐக்கியம் பொருந்தாதெனல்.

இதில் இவ்வாறு சங்கையுண்டாகிறது. ஆத்மா புண்ணிய பாபங்களைச் செய்து ஸவர்க்க நரக பூலோகங்களில் அநேகவித சுகதுக்கங்களை யனுபவிக்கிறது; அதற்குப் பிரஹ்மத்தோடு ஏகத்துவம் பொருந்தாது என்னும் சங்கையுண்டாகிறது.

சூக்ஷ்மதேக விவேசனம்:—மரணம் மூர்ச்சை சுழுத்தி பிரளயம் ஞானம் என்னும் இவ்வைந்து அவஸ்தைகளில் லிங்கதேகம் தன் காரணமான அஞ்ஞானத்தில் லயமாகிறது; அதனால் வியபிசரிக்கிறது; ஆதலால் அசத்தாயிருக்கின்றது. ஆத்மா சர்வகாலங்களிலும் பிரகாசித்துக்கொண்டிருத்தலால் அவ்வியபிசாரியாயிருக்கிறது; ஆதலால் சத்ரூபமாயிருக்கிறது. ஆத்மா சத்ரூபமாயிருத்தலால் அது லிங்கதேகமன்று. லிங்கதேகமும் ஆத்மாவின் தன்மை. அது அபஞ்சீகிருத பஞ்சமகாபூதங்களின் காரியமாம்; நான் லிங்கதேகம் அல்லன்; அதனால் கர்த்தருத்வம் போக்தருத்வம் சுகம் துக்கம் முதலிய லிங்கதேகத்தின் தர்மங்கள் நான் அல்லன்; அவைகளும் என்னுடையவல்ல. இவற்றையெல்லாம் அறியும் நான் இவற்றின் வேறாயிருக்கிறேன்.

காரணதேக விவேசனம்:—காரணதேகம் அஞ்ஞானம். இது நான் அல்லன்; என்னுடையதுமன்று. காரணசரீரத்தின் தர்மங்களாகிய ஆவரண விசேஷங்களும் நான் அல்லன்; அவைகளும் என்னுடையவல்ல; இவற்றை யறியும் நான் இவற்றிற்கு வேறாயிருக்கிறேன்.

(சென்ற பிரசினத்தின் உத்தரம் 273-ஃ03.)

**273.** அகர்த்தாவும், அபோக்தாவும் நித்தியமுக்தமுமாகிய ஆத்மாவிற்ரு என்றும் பிரமத்தோடு அபேதமுண்மை.

அந்ன் சமாதானம்:—அந்தப் பிரஹ்மரூப ஆத்மாவுக்கு வேறாகக் காணப் படுவனவும் சாஸ்திரத்தினால் கேட்கப்படுவனவுமாகிய ஸ்வர்க்கநாக புண்ணிய பாபாதிசுருமாகிய எல்லாம் மித்தியாப்பிரம மென்றறிக.

மித்தியாவஸ்து அகிஷ்டானத்தைக் கெடுக்கிறதில்லை.

1. சோப்பனத்தில் மித்தையான பிச்சை வாங்குவதனால் அரசன் தரித் திருக்கிறதில்லை.

2. காளஜலத்தில் பூமி நனைகிறதில்லை.

3. பொய்யான சரீர்த்தால் ரஜ்ஜு விஷமுடையதாகிறதில்லை.

ஆதலால் பொய்யான எல்லாச் சுபாசுபகர்யங்களைச் செய்கிறவனுபினும் உண்மையில் கர்த்தாவல்லன். இவ்வாறு உன்னுடைய சொரூபம் ஆச்சரிய மான ஒப்பில்லாததா யிருக்கிறது.

இதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

1. பிரஹ்மத்துக்கு வேறுகாத உன்னுடைய ஸ்வரூபத்தில் ஸ்தூல ரூக்ஷம் சரீரங்களும அவற்றின் சுபாசுபக் கிரியைகளும் அவற்றின் பலனாகிற ஜன்ம மரண ஸ்வர்க்க நாக துக்கங்களுமாகிய யாவும் அவந்நையால் கற்பிக்கப் படுகின்றன.

2. உன்னுடைய பிரஹ்மத்தன்மை அந்தக் கற்பித சாமக்கிரியினால் வேறு படுகிறதில்லை. ஆதலால் ஞானத்துக்கு முன்னும் ஆத்மா பிரஹ்மரூபமாகவே யிருக்கிறது.

3. ஆத்மாவினிடத்தில் மூன்று காலங்களிலும் சரீரமும் சரீரத்தின் தர் மமுமாகிய இவற்றின் சம்பந்தமில்லை; ஆனால் ஆத்மா எப்போதுமே நித்திய முக்தமாயிருக்கிறது. அதற்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் ஒருகாலும் பேதமில்லை.

**274.** ஜீவன்முத்தனது நிச்சயமும் வேதாந்த சிரவணத்தின் பயனும்.

ஆத்மா எப்போதுமே நித்தியமுக்தப் பிரஹ்மஸ்வரூபமா யிருக்குமா யின் ஞானசாதனங்களான சிரவணாதிகள் வீணாகுமே என்று கூறின்,

அதற்குச் சமாதானம்:—

ஜீவன்முத்தவித்வானுடைய திருஷ்டியில் அஞ்ஞானமும் அதன் காரிய மும் துச்சமா யிருக்கின்றன. அந்த ஜீவன்முத்தனது நிச்சயத்தைக் காட்டு வாம்:—சிஷ்யனே !

1. இந்தப் பிரபஞ்சம் ஆகாசத்தாமரைபோன்றிருத்தலால் இல்லை. ஆதலால் அதன் கீழ்தாவான சுகவானுமில்லை.

2. சாக்ஷிக்கு விஷயமான அஞ்ஞானமுதலியன சாக்ஷியமென்று சொல்லப்படுகின்றன. அச்சாக்ஷிய மில்லாமையினால் சாக்ஷியுமில்லை.

3. அதுபோல திருசியத்தைப் பிரகாசிப்பிப்பது தீருக்கெனப்படும். பிரகாசிக்கும்போதும் தேகாதிகள் தீருசியமெனப்படும். அத்தேகாதி திருசியமில்லாமையினால் தீருக்குமில்லை. கேவலம் கூடஸ்தசேதனம் சாக்ஷியென்றும் தீருக்கென்றும் சொல்லப்படுகிறது. அதன் நிவேஷதம் பொருந்தாது. என்றாலும் சாக்ஷியத்தை யபேக்ஷித்துச் சாக்ஷியென்னும் பெயருந் திருசியத்தை யபேக்ஷித்துத் தீருக்கென்னும் பெயருமாம். சாக்ஷியும் திரிசியமுமில்லை. ஆதலால் சாக்ஷி தீருக்கென்னும் பெயர்கள் நிவேஷிக்கப்படுகின்றன; ஸ்வரூபம் நிவேஷிக்கப்படுகிறதில்லை.

4. பந்தமிருக்குமாயின் பந்தநிலிருத்திருபமான மோக்ஷமுமிருக்கும்; பந்த மில்லைபாகவின் மோக்ஷமுமில்லை.

5. அஞ்ஞான மிருக்குமாயின் அது ஞானத்தால் நாசமாகும். அஞ்ஞான மில்லாமையினால் அதை நாசஞ்செய்யும் ஞானமுமில்லை.

இதனையறிந்து கர்த்தவ்வியத்தை விடவேண்டும் அதாவது நான் இதனைச் செய்யவேண்டும் என்னும் புத்தியை விடவேண்டும். ஏனெனின்,

1. இந்த லோகமும் அப்படியே பரலோகமும் துச்சமாம். அவற்றின் பொருட்டுச் செய்யவேண்டியது யாதொன்றுமில்லை.

2. ஆத்மாவில் பந்தமில்லை. ஆதலால் மோக்ஷத்தின்பொருட்டும் செய்ய வேண்டியது (கர்த்தவ்வியம்) ஒன்றுமில்லை.

இவ்விதத்தால் ஆத்மாவை நித்தியமுத்தப் பிரஹ்மரூபமாக அறிந்து நிச்சலமாகி எப்போது கர்த்தவ்வியமெல்லாம் விடுவாயோ அப்போது அக்கிரியப் பிரஹ்மஸ்வரூபமான விதேகமோக்ஷத்தை அடைவாய்.

இதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

ஆத்மா ஞானத்தின் முன்னும் நித்தியமுத்தப் பிரஹ்மசொரூபமாயிருக்கின்றது. ஆனால் ஞானத்திற்குமுன் ஆத்மாவைக் கர்த்தா போக்தாவென மித்தையாகக்கொண்டு சுகப்பிராப்தி துக்கநிலிருத்திகளின்பொருட்டு ஒருவன் அனேகசாதனங்களைச் செய்கிறான். அதனால் கிடுசெகத்தையே அடைகிறான்.

உத்தம ஆசாரியரையடைந்தபோது அவர் வேதாந்தவாக்கிய வுபதேசத்தைச் செய்கிறார். அவ்வேதாந்த வாக்கியத்தைக் கேட்பதனால் “நான் கர்த்தா போக்தாவல்லன்; நான் பிரஹ்மஸ்வரூபம்; ஆதலால் எனக்குச் சிறிதும் கர்த்தவ்வியம் (செய்யவேண்டியது) இல்லை” என்னும் ஞான முண்டாகிறது இப்படியறிவதே சீரவணதிகளின் பலன்; பிரஹ்மத்தின் அடைவு வேதாந்த சிரவணத்தின் பலனன்று. ஏனெனின், பிரஹ்மம் தன்ஸ்வரூபமாம்; ஆதலால் நித்தியப்பிராப்தமாம் (என்றும் அடையப்பட்டதாம்).

## 275. ஞானி அஞ்ஞானிகளின் சின்னம்.

(கர்த்தவ்வியமும் அகர்த்தவ்வியமும்.)

எவன் கர்த்தவ்வியமிருப்பதாக நினைக்கிறானோ அவன் அஞ்ஞானி; எவன் வேறுருபமாவதற்கு இச்சிக்கவிலையோ அவன் ஞானி.

## 276. இரகசியதத்துவ உபதேசம்.

ஏகமாயும் அகண்டமாயும் அசங்கமாயும் ஜன்மமில்லாததாயும் அதிருசியமாயும் நாமரூபங்க ளில்லாததாயு மிருப்பது பிரஹ்மம். அதில் மூல அஞ்ஞானமில்லை; சூக்ஷ்மஸ்தூலங்களில்லை; சமஷ்டி வியஷ்டிகளில்லை; ஈசனில்லை; சூத்திராத்மாவில்லை; விராட்டில்லை; பிராஞ்ஞனில்லை; தைஜனில்லை; விசுவனில்லை; போகமில்லை; போகமில்லை; பந்தமில்லை; மோக்ஷமில்லை; ஒன்றும் அதனிடத்திலில்லை; எல்லாம் அதனிடத்திலுண்டு. ஜாக்ரதகாலத்தில் விளங்கும் பிரபஞ்சமியாவும் புத்திவிஸாசத்தால் பொருந்தியிருக்கின்றன. சொப்பனத்திற் போக்கிய போகங்களில்லாதிருந்து சித்திர விசித்திரமாய்ப் பிறந்திருக்கின்றன. இந்தப் புத்தி சுழுத்தியில் லயமடையவே பேதங்களொழிந்து ஒருவடிவமாகிறது. புத்தியாற் கற்பிக்கப்படுவனெல்லாம் மனோரதமாத்திரமாம். \* நிச்சலமான பிரஹ்மம் புத்தியைப் பிரகாசிக்கிறது. எவனுடைய இருதயத்தில் ஞானமுதயமாகிறதோ அவன் இருதயத்தைவிட்டு அஞ்ஞானமென்னுமிருள் நிச்சயமாய்ப் போய்விடுகிறது. அவன் எப்போதும் அசங்கமாயும் ஏகரஸமாயும் சுயம்பிரகாசமாயுமிருக்கே பிரஹ்மசொரூப ஆத்மாவாக இருக்கிறான். முன் ஒன்றும் உண்டானதில்லை; இப்போது மில்லை. பின்னும் ஒன்றும் உண்டாகாது. ஜகத்து மனோரதமாத்திரமான விலாசமாம். அதனைடவையும் நிவிருத்தியையும் ஞானி இச்சிக்கிறதில்லை. ஞானிக்கு பாடொரு ஆசையுமில்லை. † பார்க்கும்போது ஞானி பார்க்கிறதில்லை; கேட்கும்போது கேட்கிறதில்லை; சகல ரஸங்களையும் ருசித்தும் ருசிக்காதவன்; துவக்கால் தொடும் தொடாதவன்; நல்ல வாசனைபை முகர்ந்தும் முகராதவன்; பேசியும் பேசாதவன்; சிரித்தும் சிரிக்காதவன்; மலிமோசனஞ்செய்துஞ் செய்யாதவன்; நடந்தும் நடக்காதவன்; யெனவன ஸ்திரீபை யனுபவித்தும் நித்திய

\* நிச்சலமாகிய பிரஹ்மம் புத்தியை பிரகாசிப்பதென்று சித்தார்த்தத்தில் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் கூணிகவிஞ்ஞானவாதியின் மதத்தில் அதிவியாப்தியில்லை; அவர்கள் மதத்தில் புத்தியின் வேரான பதார்த்தம் பிரகாசிப்பதாயில்லாமையால்.

† இங்குப் பகவத்கேதயின் 5-வது அத்தியாயத்தில் 7, 8, 9-வது சுலோகங்களின் அபிப்பிராயத்தைக்கொண்டு கிரந்தகர்த்தா எழுகியிருக்கிறார். அச்சுலோகங்களை முமுக்ஷுவின் புத்தியில் செவ்வையாய்ப் பதியுமபொருட்டு அர்த்தததோடு எழுதுவாம்:—



## இராகம் திருவாய்மொழி உபதேசம்.

இக்க அவதாரம் எனக்குப் பரிபூரணம். நான் இந்திரியமல்ல; இந்திரியம் என்னுடையதுமன்று. நான் சாக்ஷி, கூடஸ்தன், அசங்கன். இந்திரிய

இதன் பொருள்:—தேகேந்திரியாதிகளின் வியாபாரங்களில் “நான், எனது” என்னும் பாஷையை விட்டு வித்துவான் சும்மாயிருத்தல் தருதியாம் என்பது இரண்சலோகங்களின் ஒருமித்த பொருளாம்.

இங்கு இது இரகசியமாம்:—

“நான் அசங்க கிர்விகார (அச்சிரிய) பிரஹ்மசேதனம்” என்னு நிச்சயம் ஞானி. கிருத்தலால் அவன் வாஸ்தவத்தில் யாதொரு கிரியையுஞ் செய்கிறதில்லை. பிரார்ப், பலத்தால் ஞானிக்குத் தேகேந்திரியாதிகளால் தரிசனாதி வியாபாரரூபக் கிரியை உண்டாகின்றன. அவை பிரார்ப் பலத்தின் போகங்களாம். ஆனால் அந்தப் போகத்தி திடவாசையாகிய ராகமுண்டாகிறது.

1. அந்த ராகம் இந்திரியங்களாலானதன்று; இந்திரியங்கள் தரிசனாதி வியாபாரங்கள் மாத்திரத்தால் கிருதார்த்தமாதலால்

2. அந்த ராகம் ஆத்மாவின்லாகியதுமன்று; ஆத்மா எப்போதும் எல்லாவற்றையும் சாதாரணமாக கிர்விகாரமாய்ப் பிரகாசிப்பதாயிருத்தலால்.

3. பிரசேஷத்தால் (ஒழிபால்) விஷயங்களின் குணதோஷங்களை விசாரித்தற்குக் காரணமான மனத்திற்கே அனுகூலத்தன்மையின் ஞானத்தால் ராகமுண்டாகிறது.

4. அந்த இச்சை ஞானியினுடைய அந்தக்கரணத்திலுண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், ஞானியின் அந்தக்கரணம் சார்த் (அந்தர்முக) மாயிருக்கிறது. இது “இராகம் அஞ்ஞானத்திற்குக் குரியாம்” என்றல் முதலிய சாஸ்திரவாக்கியங்களில் ஸ்பஷ்டமாம்.

இராகம் முற்றும் இல்லையாயின் போஜனாதிவடிவ சரீரகிர்வாகத்திற்கு ஏது வியாபாரங்களிலும் பிரவிருத்தி யுண்டாகாமையால் ஞானிக்குப் பிரார்ப்த போகமும் உண்டாகாது. ஈசுவர சங்கற்பத்திற்கு விஷயமான பிரார்ப்தபோகத்தின் அபாவம் ஞானிக்கும் சம்பவியாது.

1. அபிவனமாயினும் பிரார்ப்த பலத்தின் போகத்தில் விசாரத்தினால் சிவிருத்தியாகத்தாகாத இத்தன்மையான போகாதிகளைப்போல பிரார்ப்தத்தினால் பெறப்பட்ட அதிட (அகங்காசுதாத்மாக்களின் பிரமஜாதாத்மியத்தி னின்மையால் ஆபாஸவடிவ) ராகம் ஞானிக்குண்டாம். ஆனால் அந்த அதிடராகம் ஸ்வாநீனமாயிருத்தலாலும் வறுத்த விசையைப்போலத் தூர்ப்பலமா யிருத்தலாலும் தேக சம்ரக்ஷணைக்குக் காரணமான சாஸ்திரவிதித போகததுக்கு ஹேதுவாம்; விசனத்ததை யுண்பெண்ணும் சாஸ்திரத்தில் விலக்கிய போகததுக்கு ஹேதுவன்று.

2. அல்லது, விஷயம் சத்தியமென்னும் பிராந்தி ஞானிக்கில்லாமையினாலும் மித்தியாத்நன்மைப் புத்தியால் உண்டாகிப் தீடமான வைராகீக்யமிருத்தலாலும் திடராகமுண்டாகிறதில்லை. இவ்வர்த்தம் மேல்-வது தரங்கத்தில் தூலாகிரியராலேயே கிருபிக் கப்பட்டிருக்கிறது.

3. அல்லது, கனையின்பேரில் ஏறி விளையாடும், வித்தையாடியின் சித்தம் உச்சியில் பதிந்திருப்பதுபோலும், ஒருவரோடொருவர் பேசிக்கொண்டு செல்லும் வேலைக்காரிகளுக்குத் தலையிலுள்ள குடத்திற் சித்தமிருப்பதுபோலும் ஞானியின் அந்தக்கரணம் சாமாதியமாய் விஷயங்களிற் பிரவிருத்தித்தலாலும், விசேஷமாய்ச் சோநூபத்திற் பொருந்தியிருத்தலாலும், அவனது ஜ-தேகமும் இந்திரியங்களும் ராகயின்றியே

விஷயத்தைத் தியாகஞ்செய்க; அல்லது அனுபவிக்க; எனக்குச் சிறிதும் சம்பந்த மில்லையென்னும் நிக்சயம் ஞானிக்கிருத்தலால் அவன் காரியங்களைச் செய்வதற்குத் தயக்கம் இல்லாமல் செய்யாதவனாவான்.

விஷயத்தைத் தியாகம் செய்வது காண்டல் முதலிய கிரியைகளால் கிருதாரித்த மாதலாலும், நிஷ்டையோடுகூடிய சர்பாஸ அந்தக்கரணவடிவ ஞானிக்கு விஷயபோகத்தில் திடரா கம் சம்பவியாதா.

4. ஏதேனும் ஒர் பிரவிருத்திக்கு ஏதுவான பிராரப்தமுடைய ஞானியின் மன வடிவ யானை விஷயங்களில் சிறிது விசேஷப்பட்ட (பிரமாதத்தை யடைந்த) தாகின் மது. அங்கனமாயினும் விசேஷ (தோஷ திருஷ்டமித்தியாத்துவபுத்தி) வடிவ கேசரி (செங்கம்) விழித்தலால் அந்த மனமாகிய யானை சடிதியில் பிரமாதவடிவ விசேஷத்தை விட்டுச் சார்த்தமாகின்றது.

எதனால் ஞானியின் சித்தத்தில் திடராகமில்லையோ அதனால்,

1. போகத்திற் கேதுவாகிய பிராரப்தமிருக்க அவன் காக்கைக்கண்போலும் கங் கையில் முழுகிய பாதியுடல்போலும் முக்கியத்தன்மையால் சொருப சுகத்தில் இராமிக் கின்றான்.

2. அமுக்கியத்தன்மையால் கூலிவாங்குவோனைப்போலக் கிலேசத்தை யடைகின் மவனாய்த் தீவிரப் பிராரப்தத்தின் பலத்தை அனுபவிக்கிறான்

தளர்ந்த பிராரப்தத்தின் பயன்வடிவ நிஷித்த (விலக்கப்பட்ட) விஷயத்தைப் பிரயத்தினத்தினால் விடுகிறான். என்னாலும் அதனைப் புசித்தலிலும் விடுதலிலும் விசல (வெறிகொண்ட) புருஷனது சித்தம்போல ஞானியின் சித்தத்தின் அமுக்கியத்தன்மை அபிப்பிராயத்தினாலும் அவனது ஜட இந்திரியங்களினாலேயே போகமும் விடுதலும் செய்யப்படுமென்னும் அபிப்பிராயத்தினாலும் முற்கூறிய கீதையின் சுலோகத்தில் “இந் திரியங்களின் அர்த்தங்களில் இந்திரியங்கள் செல்லுகின்றன” என்று சொல்லப்பட்ட டிருக்கிறது.

இதன் 276-வது பிரசங்கத்தின் முடிவில் “இந்திரியங்கள் விஷயங்களைப் புசிக்க அல்லது விடுக” என்னும் வசனத்தால் நிஷித்த அல்லது தோஷங்கண்ட விஷயங்களை விட்டு அதிடராகத்தால் கிடைத்த விசுத (விதிக்கப்பட்ட) விஷயங்களைப் புசிப்பன இந் திரியங்க ளெனப்படுகின்றன; அந்தக்கரணங்களன்று.

இதன் 276-வது பிரசங்கத்திலேயே ‘யௌவன ஸ்திரீயை யனுபவித்தும் நித் திய சந்நியாசியாவன்’ என்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இதன் அபிப்பிராயம் இது வாம்:—

1. தியாகி (சந்நியாசியாகிய ஞானிக்கோ ஸ்திரீபோகம் கிடைக்காது. அவ னுக்கு ஸ்திரீபோகமிருக்கின் சந்நியாஸத்தை நிரூபித்தலாகிய நிஷேதத்தின் சம்பவ மும் எங்கிருந்துண்டாகும்? சந்நியாசியாய் ஸ்திரீபோகத்தில் பிரவர்த்திப்பானாயின் அந்த வார்த்தியை யுண்ணும் புருஷன் சந்நியாசியாகான் ஆனால் சந்நியாசியின் வேஷத் தைத் தரிக்கும் நடனைப்போல டம்பியாதலால் கிருஹஸ்தனினும் அதமனாவன்; பூஜித் தற் குரியவனாகான்.

2. ஆதலால் பரிசேஷத்தால் (ஒழிபால்) கிருகஸ்த ஞானியினிடத்து ஸ்திரீபோ கம் கிடைக்கின்றது; அந்தக் கிரகத்து ஞானியும் பெய்யைப் புசிக்கப் பழகுவோனுக்குத்

(லயசிந்தனம்- 277-280)

277. சர்வப் பிரபஞ்சமும் ஈசுவர வடிவமாதல்.

இவ்விதத்தால் ஆசாரியர் சிஷ்யனுக்கு ஈஹசியமான தத்துவத்தை யுபதேசித்தும் சிஷ்யன்முகம் நன்றாய்ப் பிரசன்னமாக (மலரா)ததைக் கண்டு ஆசாரியர் இவ்வாறு நிச்சயித்தார்:—சிஷ்யன் கிருதார்த்த னாகவிலலை. கிருதார்த்தன யிருந்தால் அவன் \* முகம் பிரசன்னமாயிருக்கும். ஆதலால் மறுபடியும் ஸ்தாலக்கிரமமாக உபதேசிக்க † லயசிந்தனத்தைக் கூறுகின்றார்.

மண்ணின் காரியமான கடம் உள்ளும் புறமும் மண்ணாகவே யிருக்கிறது. ஆதலால் மண்ணின் காரியங்களெல்லாம் மண்ஸ்வரூபமாகவே யிருக்கின்றன. நுரைமுதலிய ஜல காரியங்களெல்லாம் ஜல ஸ்வரூபமாகவே யிருக்கின்றன. இப்படியே எது எதன் காரியமோ அது அந்தக் காரணஸ்வரூபத்துக்கு வேறாகுதில்லை. ஆனால் காரியம் காரணஸ்வரூபமாகவே யிருக்கிறது.

சகலப் பிரபஞ்சத்துக்கும் மூலகாரணம் ஈசுவரன். ஆதலால் சகலகாரியப் பிரபஞ்சமும் ஈசுவரஸ்வரூபத்துக்கு வேறில்லை. சகலப் பிரபஞ்சத்தின் ஸ்வரூபமும் ஈசுவரனே.

“அந்த ஈசுவரன் நான்” என்றிவ்வாறு லயசிந்தனத்தை யறிந்து நீ செய்.

தைலம்புசித்தலைப்போலச் சாஸ்திரக்கிரமமாய்ச் சந்ததியின்பொருட்டு ருதுமுதலிய காலங்களில் விவாகஞ்செய்துகொண்ட ஸ்திரியின் சங்கத்தைச் செய்கிறான்; விஷயப்பற்றி னாற் கூடுகிறதில்லை. விஷயத்தில் பற்றுள்ளவனாய் வேதார்த்தம் பேசுவதில் சமர்த்தனான கிருகஸ்தனாயின், அவன் திடீராகவடிவ அஞ்ஞானத்தின் குறியோடுகூடியவனாய் யிருத்தலால் ஞானியல்லன்; அஞ்ஞானியாவன்.

இங்கு ஸ்திரிவடிவ விஷயத்தின் விசாரம் எதுவோ அது மற்ற எல்லா விஷயங்களின் விசாரத்திற்கும் உபலக்ஷணமாக ராகம் திடமாயிருக்கலாகாதென்று சொன்னது துவேஷ முதலியனவும் திடமாயிருக்கலாகாதென்பதின் உபலக்ஷணமாகம்.

\* விரும்பிய பதார்த்தத்தை அடைதலால் சித்தத்தின் சஞ்சலத்தன்மைக்கு ஏதுவான இச்சைவடிவ விருத்தியின் நாசமாகிய நிமித்தத்தால் அசைவற்ற கண்ணாடியைப் போல அந்நர்முகமாகியுதித்த சாத்துவீகவிருத்தியில் ஸ்வரூபவடிவ ஆநந்தத்தின் பிரதிபிம்ப முண்டாகின்றது. அந்த ஆநந்தத்தை யறுபவித்து முகத்தின் மலர்ச்சி யுண்டாகின்றது.

சிஷ்யனுக்கு ஞானவாயிலாக விரும்பப்பட்டகாகிய காரியத்தோடு அவித்தையின் நிவிருத்தியும் பரமாநந்தத்தின் பிராப்தியுமாகிய விரும்பப்பட்ட மோக்ஷமானது சித்திக்க வில்லை. அதனால் இச்சை நிவிருத்தியாகவில்லை. ஆதலால் அந்நர்முகவிருத்தி யுதியாமையால் சொருபாநந்தத்தினது பிரதிபிம்ப மில்லை இதனாலேயே அந்தப் பிரதிபிம்ப கோசர அறுபவத்தின் அபாவத்தால் முகமலர்ச்சி யுண்டாகவில்லை; அந்த முகமலர்ச்சியின்மையாகிய குறியினால் இஷ்டவஸ்துவை யடையாமையாகிய அகிருதார்த்தத்தன்மையின் அறுமதியுண்டாகிறது.

† காரியத்தைக் காரணவடிவமென் றறிந்து இஷ்டிக்கல் லயசிந்தன மெனப்படும்.



லயசிந்தனையின் கருக்கமான கிரமம் இதுவாம்:—

1. எதுவும் பிரஹ்மாண்ட முழுவதும் பஞ்சிகிருத பூதகாரியமாம். எது பிருதிவியின் காரியமோ, அது பிருதிவிஸ்வரூபமாம். ஜலத்தின் காரியம் ஜலஸ்வரூபமாம். இவ்விதத்தால் எது எந்தப் பூதத்தின் காரியமோ, அது அதன் ஸ்வரூபமேயாம். இவ்வாறு ஸ்தூலப்பிரஹ்மாண்ட முழுவதும் பஞ்சிகிருத பூதஸ்வரூபமாம்.

2. அவ்வாறே பஞ்சிகிருதபூதம் அபஞ்சிகிருதபூத காரியமாம். ஆதலால் அபஞ்சிகிருத ஸ்வரூபமே பஞ்சிகிருதபூதமாம்; வேறன்று.

3. அந்தக்காணமுதலிய சூக்ஷ்மசிருஷ்டியும் அபஞ்சிகிருத பூதகாரியமாயிருத்தலால் அபஞ்சிகிருத பூதஸ்வரூபமாம். அதில்,

(1-2.) அந்தக்காணம் சகலபூதங்களின் சத்துவகுண காரியமா யிருத்தலால் சத்துவகுணஸ்வரூபமாம்.

(3-7.) பூதங்களின் ரஜோகுணம்சத்தின் காரியமான பிராணன் ரஜோகுணஸ்வரூபமாம்.

(8-9.) துதேந்திரியம் பிருதிவியின் ரஜோகுணம்சத்தின் காரியமா யிருத்தலால் அது பிருதிவியின் ரஜோகுணஸ்வரூபமாம். கிராணேந்திரியம் பிருதிவியின் சத்துவகுணகாரியமாதலால் அது சத்துவகுணஸ்வரூபமாம்.

(10-11.) இப்படியே ரஸனேந்திரியமும் உபஸ்தேந்திரியமும் ஜலத்தின் சத்துவகுண ரஜோகுண ஸ்வரூபங்களாம்.

(12-13.) நேத்திரமும் பாதமும் தேயுவின் சத்துவகுண ரஜோகுண ஸ்வரூபங்களாம்.

(14-15.) துவகீதம் பாணியும் வாயுவின் சத்துவகுண ரஜோகுண ஸ்வரூபங்களாம்.

(16-17.) சுரோத்திரமும் வாக்கீதம் ஆகாசத்தின் சத்துவகுண ரஜோகுண ஸ்வரூபங்களாம்.

இவ்விதத்தால் சூக்ஷ்மசிருஷ்டி முழுவதும் அபஞ்சிகிருத பூதஸ்வரூபமாம்.

279. சகல அநாதம் பதார்த்தங்களுக்கும் கிரமமாகப்

பிரஹ்மத்தில் லயசிந்தனம்.

இச் சிந்தனைசெய்து அபஞ்சிகிருத பூதங்களின் லயசிந்தனத்தையும் செய்யவேண்டியது.

1. பிந்தவி ஜலத்தின் காரியமாகையால் ஜலஸ்வரூபமாம்.

3. தேஜஸின் காரியமான ஜலம் தேஜஸ்வரூபமாம்.

3. தேஜஸ் வாயுயின் காரியமாதலால் வாயுஸ்வரூபமாம்.

4. ஆகாசத்தின் காரியமான வாயு ஆகாசஸ்ரூபமாம்.

5. தமோகுணப் பிரதானப் பிரகிருதியின் காரியமான ஆகாசம் பிரகிருதி ஸ்வரூபமாம்.

6. பிரகிருதி மாயையின் அவஸ்தா விசேஷமாம். ஆதலால் பிரகிருதி மாயாஸ்வரூபமாம்.

ஒரே வஸ்துவிற்குப் 1. பிரதானம், 2. பிரகிருதி, 3. மாயை, 4. அவித்தை, 5. அஞ்ஞானம், 6. சக்தி என்பன பெயர்களாம்.

(1) சகல காரியங்களையும் தன்னில் லயப்படுத்திப் பிரளயகாலத்தில் இருக்கிற உதாசினஸ்வரூபத்தைப் பிரதான மென்பர்.

(2) சிருஷ்டியின் உபாதான யோக்கியமான தமோகுணப் பிரதான ஸ்வரூபத்தைப் \* பிரகிருதி என்பர்.

(3) தேசகாலாகி சாமக்கிரிகளின்றி இந்திரஜாலத்தால் தூர்க்கட (நிகழ்தற்கரிய) பதார்த்தங்க ளுண்டாகுமிடத்து இந்திரஜாலத்தை மாயை யென்பர். அதுபோல அசங்க அத்துவிதீயப் பிரஹ்மத்தில் இச்சாதிகள் தூர்க்கடமாம் (நிகழ்தற்கரியனவாம்). அவற்றைச் செய்தலால் மாயை யெனப்படும.

(4) ஸ்வரூபத்தை மறைத்தலால் அஞ்ஞான மெனப்படும்.

(5) பிரஹ்மவித்தையால் நாசமடைதலால் அவித்தை யெனப்படும்.

(6) சுதந்திரமாக ஒருகாலத்திலு மிருக்கிறதில்லை. ஆனால் சேதனத்தை யாகிரயித்தே யிருக்கிறது. அதனால் சக்தி யென்றுஞ் சொல்லப்படும்.

இவ்விதத்தால் பிரகிருதி முதலியவைகள் பிரதானத்தின் பேதங்க ளாதலால் பிரதான ஸ்வரூபமாகவே யிருக்கின்றன.

7. அந்தப் பிரதானம் பிரஹ்மசேதனத்தின் சக்தியாயிருக்கிறது. புருஷ னிடத்திலுள்ள சாமர்த்தியரூப சக்தி புருஷனைவிட்டு வேறாயாதது போலச் சேதனத்திலுள்ள பிரதானரூபசக்தி பிரஹ்மசேதனத்தைவிட †வேறாக இல்லை.

\* 1. எதனினின்றும் மிகுதியாகச் சகல ஜகத்தும் செய்யப்படுகின்றனவோ அத் தன்மைய சிருஷ்டியின் உபாதானகாரணம் பிரகிருதியாம்.

2. அல்லது ப்ர என்பது சத்துவகுணம்; க்ர என்பது ரஜோகுணம்; அவற்றோடு கூடிய தி என்பது தமோகுணம்; அது தமோகுணப் பிரதானவடிவப் பிரகிருதியாம்.

† பிரஹ்மத்தின் சக்தி பிரஹ்மத்துக்கு வேறாயிருக்குமாயின் அவ்வைத சுருதிக்கு வீருத்தமாகும். அபின்னமென்று கூறின் சக்தி பிரஹ்மரூபமாகலால் பிரஹ்மத்தின் வேறுதற்ன்மையைச் சக்தியென்னும் பெயரால் கூறுதல் வியர்த்தமாகும். ஆதலால் ச

வயத்தினம் பிரதிபலிப்பதற்குரிய அளவுகோலாக அமைந்திருக்கின்றது. அந்த அளவுகோல் பிரதிபலிப்பதற்குரிய அளவுகோலாக அமைந்திருக்கின்றது.

## 280. தியானத்திற்கும் ஞானத்திற்கும் பேதம்

அகங்கிரகத்தியானம்.

மகாவாக்சிய விசாரம்செய்தும் எவனுக்குப் புத்தியின் மந்தத்தன்மை முதலிய ஏதேனும் ஓர் பிரதிபந்தத்தால் அபரோகூஷ்ணான முண்டாகிற நிலையோ அவனுக்கு இந்த வயசிந்தனைரூபத் தியானஞ் சொல்லப்பட்டது.

ஞானத்திற்கும் தியானத்திற்கும் இவ்வளவு பேதமுண்டு.

1. † ஞானமோ பிரமாணப் பிரமேய மென்பவற்றின் அதினைமாம்;

திக்கும் பிரஹ்மத்தோடு பேதம் அபேதம் இரண்டும் சொல்லவேண்டும். இருளும் ஒளியும் போல் அவ்விரண்டு தர்மங்களு மோரிடத்தி லிரா. ஆனால் ரஜ்ஜுவிலேயே சர்ப்பத்தின் சம்பந்தம்போலப் பிரஹ்மத்தோடு சக்திக்குக் கற்பிதபேதமும் வாஸ்தவ அபேதமுமான அநிர்வசனீய தாதாமியசம்பந்தம் இருக்கிறது.

அதனால் சக்திக்குத் தனது சக்திலேயே (ஆசிரயத்தோடு) வாஸ்தவபேதமில்லாமையால் எந்தப் பிரமாணத்தினாலும் பின்னமாய்த் தோற்றுதலின்மையால் அந்தச் சக்தி பின்னமன்று. ஆனால் கற்பிதசர்ப்பம் பரமார்த்தமாக ரஜ்ஜுவடிவமாயிருப்பதுபோலச் சக்தி பரமார்த்தத்தால் பிரஹ்மவடிவமாகவே யிருக்கிறது.

\* இங்கு முதலியவென்னும் சொல்லால்,

1. புத்தி மந்தத்தன்மையோ டிருப்பதாகிய விஷயாசக்தி, குதர்க்கம், விபரியய தூரக்கிரகமென்னும் புவகை வர்த்தமானப் பிரதிபந்தங்களையும் கொள்க.

2. தன புத்திராகிப் பிரியவஸ்துக்கள் நாசமாகிய பிறகும் அவற்றை ஸ்மரித்துக் கொண்டிருக்கலாகிய பூதப்பிரதிபந்தத்தையும் கொள்க.

3. பிரஹ்மலோக முதலியவற்றின் இச்சை அல்லது வாப்போகிற ஜன்மங்களுக்கு ஹேதுவான சேஷப்பிராரப்தமாகிய ஆகாமியப்பிரதிபந்தத்தைக் கொள்க இந்த ஞானத்தின் உற்பத்தியைப் பிரதிபந்தித்தலின் நிரூபணம் பஞ்சதசியின் தியானதீபமென்னும் ஒன்பதாவது பிரகாரணத்தின் 38-வது சுலோகமுதல் 53-வது சுலோகம் வரையிலும், அவ்வளமே வேதாந்தபதார்த்த மஞ்சுஷாவிலும் செய்யப்பட்டிருக்கிறது. அறியவிரும்பு வோர் ஆண்டுக் காண்க.

\* இங்கு இது ரகசியம்:—

1. பிராந்திஞானம், 2. ஸ்மிருதிஞானம், 3. பிரமாஞானம் என ஞானம் மூன்று விதமாம். அவற்றுள்,

(1) பிராந்திஞானம் கேவலம் வஸ்துவின் (பிரமவடிவ விஷயத்தின்) அதினைமாயிருக்கிறது.

(2) ஸ்மிருதிஞானம் தனது விஷயத்திற்குச் சமானமான அல்லது அதன் சம்பந்தமுள்ள வஸ்துவின் ஞானத்திலேனும் தனது விஷயத்தை (முன்கண்ட வஸ்துவை)ச் சித்தித்தலினாலேனும் உதயமாகிய முன்பார்த்த வஸ்துவின் மனோமய ஆகாரத்தின் அதினைமாயிருக்கிறது.

### விதி புருஷணைய இச்சை என்பவற்றின் அதிணமன்று.

(6.) பிரமாஞானத்தில் அடங்கிய சகாதிகளின் ஞானம் நியாயமத்திலும் வஸ்துவப் பதியிசொர்மத்திலும் மனரூபமான பிரமாணத்திற்கும் சகாதிரூபப் பிரமேயத்திற்கும் அதிணமாயிருக்கிறது.

ஆனால் சித்தாத்தத்தில் மனது பிரமாணமென்று அங்கீகாரம் பண்ணாமையினால் சகாதிகளின் ஞானம் கேவலப்பிரமேயத்தின் (சகாதிரூப வஸ்துவின்) அதிணமாயிருக்கிறது. மற்றப் பிரமாஞானங்கள் இந்திரியம் அதுமானமுதலிய பிரமாணங்களுக்குப் பிரமேயரூப வஸ்துக்களோடுண்டாகும் சம்பந்தத்தின் அதிணமாயிருக்கிறது. அவற்றில்,

1. சப்தப்பிரமாணத்தா லுண்டாகிய பிரஹ்மஞானரூப சாப்திப்பிரமை மகாவாக் கியரூப சப்தப்பிரமாணத்திற்கும் பிரததியகபின்ன பிரஹ்மரூபப் பிரமேயத்துக்கு முள்ள லக்ஷணவிருத்திரூப பரம்பரைச் சம்பந்தத்தினது ஞானத்தின் அதிணமாயிருக்கிறது.

2. மற்ற லௌகிக பதார்த்தங்களின் சாப்திப்பிரமாண ரூபம்

1. சிலவிடங்களில் சக்திவிருத்திரூப சம்பந்தத்தினது ஞானத்தின் அதிணமாம்

2. சிலவிடங்களில் லக்ஷணவிருத்திரூப சம்பந்தத்தினது ஞானத்தின் அதிணமாயிருக்கிறது.

இவ்விதத்தால்,

(1) சிலஞானம் நேயரூப வஸ்து மாத்திரத்தின் அதிணமாம்.

(2) சிலஞானம் பிரமாணப் பிரமேயரூப வஸ்துவின் சம்பந்தத்தின் அல்லது அச்சம்பந்தத்தினது ஞானத்தின் அதிணமாயிருக்கின்றன. பிரமப் பிரமைகளின் ராதா ரணமான ஞானத்தின் விஷயத்தினை நேயமென்பர். அதில் பிரமேயத் (பிரமாணத்தினாலறியப்படுந்) தன்மை இல்லை.

கேவலப் பிரமாஞானத்தின் விஷயத்தினைப் பிரமேய மென்பர். அதில் நேயத் தன்மையு மிருக்கிறது.

இவ்விதத்தால் சகல ஞானமும் வஸ்துவின் அதிணமாம்.

1. இங்கு “வஸ்து” என்னும் சொல்லால் ஈசுவரானலாக்கப்பட்ட அல்லது மனோ மய (பரோக்ஷ ஞானத்தின் விஷயமான) அல்லது பிரமவடிவ வஸ்துவிலே பிரமாண வாயிலாகவாவது அல்லது நோக்கவாவது விருத்தியினது சம்பந்தம் கிரகிக்கப்படுகிறது. ஆதலால் ஞானம் விதி முதலியவற்றின் அதிணமன்று.

2. தியானமாகிய உபாசனை வஸ்துவின் அதிணமன்று. ஆனால் கர்த்தாவின் அதிணமாம்.

தியானமும் மனதின் விருத்திவடிவமாம்; அங்ஙனமாயினும் அது புருஷனோடு செய்யப்பட்ட இச்சை முதலியவற்றின் அதிணமாம்; வஸ்துவின் அதிணமன்று. ஆதலால் அது மானஸஞானமன்று; ஆனால் மாணஸக்கிரியையாம்.

\* அங்கு விதியும் புருஷனது இச்சையும் விசுவாசத்திற்கும் ஹடத்திற்கும் உப லக்ஷண (சூசக)மாம். எவ்விதத்தால் ஞானம் விதிமுதலிய நான்கின் அதிணமாகாதோ அவ்விதம் பஞ்சதசியின் தியானதிபத்திலுள்ள 74-ம் சுலோகத்தின் விளக்கவுரையில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது; அதனால் இங்கு எழுதப்படவில்லை.

1. பிரத்தியக்ஷஞானத்தில் பிரமாணம் நேத்திரமும் பிரமேயமும் உபாதி  
 னனாயாம். அங்ஙனமே நேத்திரத்துக்கும் கடத்துக்கும் சம்பந்தமுண்டாகவே  
 புருஷனுடைய இச்சையின்றியும் கடத்தின் பிரத்தியக்ஷஞான முண்டா  
 கிறது. விநாயகசுதார்த்தத்தினத்தில் சந்திரனைப்பார்க்கக்கூடாதென்னும் நிஷேத  
 முண்டு; விதியில்லை. புருஷனுக்கு “இன்றையத்தினம் எனக்குச் சந்திரதரி  
 சன முண்டாகலாகா” தென்று இச்சையுண்டானாலும் எவ்விதத்திலாவது  
 நேத்திரப் பிரமாணத்திற்குப் பிரமேயமாகிய சந்திரனோடு சம்பந்த முண்டாய்  
 விடுமாயின் சந்திரனுடைய பிரத்தியக்ஷஞானம் அவசியமாகவே யுண்டாகும்.  
 இவ்விதக்கால் ஞானம் பிரமாணப் பிரமேயங்களின் அதினைமாயிருக்கிறது. விதி  
 இச்சைகளின் அதினைமாயில்லை.

2. “சாலிக்கிராமம் விஷ்ணுரூப” மென்று தியானஞ் செய்கிறவனுக்கு  
 உத்தமபல னுண்டாகிறது. அங்குச் சாஸ்திரப் பிரமாணத்தினால் விஷ்ணு  
 வைச் சுதர்ப்புஜமூர்த்தியாகவும் சங்குசக்கிரகதா பத்ம லக்ஷ்மிசக்திமாயும்  
 அறிகிறான். நேத்திரப் பிரமாணத்தால் சாலிக்கிராமத்தைச் சிலையாக அறிகி  
 ருன். அங்ஙனமாயினும் விதி விசுவாச இச்சைகளால் “சாலிக்கிராமம் விஷ்ணு  
 வா” மென்னும் தியானமுண்டாகிறது. ஆனால் இந்தத் தியானம் அநேகவித  
 மாம்.

(1) சாலிக்கிராமத்தை விஷ்ணுரூபமாகத் தியானிப்பதுபோல் அன்னிய  
 வஸ்துவை அன்னியரூபமாகத் தியானிப்பது \* பிரதீகந்தியான மெனப்படும்.

(2) வைகுண்ட லோகத்தில் வசிக்கிற விஷ்ணுவைச் சங்குசக்கிராதிசகித  
 சுதர்ப்புஜ மூர்த்திவடிவமாகத் தியானிப்பதில் அன்னியவஸ்துவின் அன்னிய  
 ரூபமான தியானமில்லை. ஆனால் தீயேயவடிவத்தின் அனுசாரமான தியானமா  
 மிது. வைகுண்டவாசி விஷ்ணுவின் ஸ்வரூபம் பிரத்தியக்ஷமாகவோவில்லை;  
 கேவலம் சாஸ்திரத்தினால் அறியப்படுகிறது. சாஸ்திரத்தில் சங்கு சக்கிராதி  
 சக்திமாகவே விஷ்ணுவின் ஸ்வரூபம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. \*ஆகையால்  
 அந்தத் தியானம் † தீயேய ஸ்வரூபத்தை யனுசரித்ததாகவே யிருக்கிறது.

\* எவன் வீருத்தி சாஸ்திரவாயிலாகப் பரோக்ஷமான தீயேயத்தில் (தியானிக்கப்  
 படுபொருளில்) நிலக்கிறதில்லையோ, அந்தப்புருஷன் புருஷனைப் பிராரிக்கும் சாஸ்திர  
 வசனமாகிய விதியினால் போதிக்கப்பட்ட (அன்னியத்) தீயேயத்தின் பிரதிநிதிவடிவ  
 வஸ்துவில் அந்நிய (தீயேய)த்தின் புத்தியாகிய உபாசனையைச் செய்யவேண்டும். அந்த  
 அந்நியத்தில் (ஒன்றில்) அந்நியத்தின் (மற்றொன்றன்) புத்தியான உபாசனை (தியானம்)  
 பிரதீகந்தியான மெனப்படும்.

† அங்ஙனமே “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் வடிவுடைய கிருக்குண உபாசனையாகிய  
 அந்நிரசத்தியானமும் தீயேயானுசாரமான தியானமாம்.

விதி விசுவாச இக்கூகணினித் தியான முண்டாகிறதில்லை.

(1) “இந்த உபாசனை யச்ய” என்று ஒருவனைப் பிரவர்த்திக்குப்படி செய்கிற வசனம் விநியென்று சொல்லப்படும்.

(2) அந்த வசனத்திலுள்ள சிரத்தைக்கு விசுவாசமென்று பெயர்.

(3) அந்தக்கரணத்தின் காமனைவடிவ ரஜோகுண விருத்திக்கு இக்கூகணென்று பெயர்.

தியானத்திற்கு ஏது இம்முன்றுமாம்; ஞானத்திற்கு கேதுவாகா.

(4) தியானம் ஹடத்தினு லுண்டாகும். ஞானத்தின் ஹடத்தின் அபேக்ஷையில்லை. ஏனெனின் நிரந்தரத்தியேயாகாரமான சித்தவிருத்திக்குத் தியானமென்றுபெயர். அங்கு விருத்தியில் விசேஷமுண்டானால் ஹடத்தால் விருத்தியை ஸ்திரப்படுத்தவேண்டும்.

ஞானரூப அந்தக்கரணவிருத்தியால் தற்கால ஆவணபங்க முண்டாவதால் விருத்தியை ஸ்திரப்படுத்துவதின் உபயோகமில்லை; ஆதலால் ஹடத்தின் அபேக்ஷையில்லை.

வைகுண்டவாசியான சதுர்ப்புஜ விஷ்ணுவைத் தியானிப்பதுபோல் “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் தியானமும் தியேயானுசாரமாக யிருக்கிறது; பிரதிமமன்று. ஆனால் இது அகங்கிரகத்தியானமாம்.

தியேயஸ்வரூபத்தைத் தன்னோடு அபேதமாகச் சிந்தித்தல் அகங்கிரகத்தியான மெனப்படும்.

எவனுக்கு அபரோக்ஷஞான முண்டாகிறதில்லையோ, வேதத்தின் ஆஞ்ஞாநபவிதியில் விசுவாசம் வைத்து ஹடமாக இடைவிடாமல், “நான் பிரஹ்ம” மென்னும் விருத்தியின் ஸ்திதிவடிவ அகங்கிரகத்தியானஞ் செய்கிறானோ, அவனுக்கும் ஞானமுண்டாகி \* மோக்ஷம் கிடைக்கும்.

\* சம்வாதிப் பிராந்தியினால் பிரவிருத்தித்த புருடனுக்கு யதார்த்தஞானவாயிலாக இஷ்டவஸ்துவின் லாபமுண்டாகிறது. அப்படியே “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் விருத்தியின் ஸ்திதியாகிய அகங்கிரகத்தியானஞ் செய்வானின் அவனுக்கு ஞானவாயிலாக மோக்ஷம் கிடைக்கிறது தியானத்திற்கு விஷயமான பிரஹ்மம் பரமார்த்தரூபமன்று; ஆனால் மனோகற்பிதமாம்; ஆதலால் பிரமரூபமாம். இதனாலேயே அதனை விஷயஞ் செய்வதாகிய விருத்திவடிவத் தியானமும் பிராந்திஞானமாம்; யதார்த்தஞானமன்று. என்றலும் மணியின் பிரபையில் மணியென்னும் புத்திவடிவமான சம்வாதிப்பிராந்தியினால் ஓடிய புருடனுக்கு மணியின் ஞானவாயிலாக மணி கிடைப்பதுபோல முற்கூறிய தியானத்தால் பிரஹ்மத்தின் ஞானமுண்டாகி மோக்ஷப்பிராப்தியும் சம்பவிக்கின்றது.

சம்வாதிப் பிரஹ்மத்தின் வர்ணனம் பஞ்சதசியின் தியான தீபத்தின் ஆரம்பத்தில் எழுதப்பட்டிருக்கிறது.

## பிரணவ உபாஸனை. (281-303)

### 281. பிரணவத்தின் அகங்கிரகத்தியானம்.

வேறுவிதத்தால் அகங்கிரக உபாஸனையைச் சொல்லுகிறேன்:—சிஷ்யனே! பிரணவரூபமாகிய ஓங்கார ஸ்வரூபத்தின் அகங்கிரகத்தியானம் மாண்டேக்கியம் பிரசினமுதலிய சுருதிகளை யனுசரித்துச் சுரேசவராசாரியரால் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அதை நீ செய்வாயாக. அதன் சுருக்கமான கிரமம் இதுவாம்:—பிரணவாக்ஷரம் பிரஹ்மஸ்வரூபம்; “அந்தப் பிரணவஸ்வரூபப் பிரஹ்மம் நான்” என்று ஒரு க்ஷணமும் இடையின்றித் தன் புத்தி விருத்தியை நிறுத்துக. இதற்குச் சமானமான வேறு தியானமில்லை. இந்தத் தியானத்தின் விசேஷக்கிரமம் சுரேசவராசாரியரார் செய்யப்பட்ட பஞ்சீகரணக் கிரந்தத்தில் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இந்த வுபாஸனையைச் செய்பவன் அபராசமுசாரத்தை யொழிக்கிறான்.

### 282. நிர்க்குணமும் சகுணமுமான பிரணவ உபாசனையைப்

பலத்துடன் கூறுவது.

பிரணவவுபாஸனை அநேக உபநிஷத்துக்களில் சொல்லப்பட்டிருந்தாலும் மாண்டேக்கிய வுபநிஷத்தில் விசேஷமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அதன் வியாக்கியானத்தில் பாஷ்யகாரரும் ஆரந்தகிரியும் அந்த வுபாஸனையின் கிரமத்தைத் தெளிவாய் எழுதியிருக்கிறார்கள். அந்தக்கிரமமே வார்த்தைக்காரரால் பஞ்சீகரணக் கிரந்தத்தி லெழுதப்பபட்டிருக்கிறது. அங்ஙனமாயினும் அந்தக் கிரந்தங்களை விசாரித்தலில் எவன் புத்தி சாமர்த்திய முடைய தன்றோ அவனுக்காகப் பிரணவ உபாஸனையின் கிரமத்தை நாம் எழுதுவாம்:—உபநிஷத்துக்களில் பிரணவ வுபாஸனை இருவகையாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

1. ஒன்று பரப்பிரஹ்மரூபமாகப் பிரணவத்தைச் சிந்தித்தல்.

2. மற்றொன்று அபரப்பிரஹ்மரூபமாகச் சிந்தித்தல்.

1. நிர்க்குண பிரஹ்மத்தைப் பரப்பிரஹ்ம மென்பர்.

2. ஸகுணப்பிரஹ்மத்தை அபரப்பிரஹ்ம மென்பர்.

1. பரப்பிரஹ்மரூபமாகப் பிரணவத்தைச் சிந்திக்கிறவன் மோக்ஷத்தை யடைகிறான்.

2. அபரப்பிரஹ்மமாகப் பிரணவத்தைச் சிந்தனை செய்கிறவன் பிரஹ்ம லோகத்தை யடைகிறான். இவ்விதத்தால் நிர்க்குணஸகுண பேதங்களால் பிரணவ உபாஸனை இரண்விதமாம்.

\* இங்கு “மாண்டேக்கிய” மென்னும் சொல்லால் கௌடபாதாசாரியராத் செய்யப்பட்ட மாண்டேக்கிய உபநிஷத்தின் காரியையும் தொன்னப்படும்.

## 283. நிற்குணவடிவப் பிரணவ வுபாசனைக் கிரமத்தின் ஆரம்பம்.

அதில், நிர்க்குண வுபாசனையின் கிரமத்தை யெழுதுகின்றும்; ஸகுணத் தினதன்று. ஏனெனின்,

1. பிரஹ்மலோக இச்சையுள்ளவனுக்கு நிர்க்குண உபாஸனையினாலும் இச்சையாகிய பிரதிபந்தத்தால் ஞானவாயிலாகத் தற்காலம் மோக்ஷ முண்டா கிறதில்லை; ஆனால் பிரஹ்மலோக மடையப்படுகிறது. அவ்விடத்தில் ஹிரண்ய காப்பனுக்குச் சமானமாகப் போகங்களை யனுபவித்துப் பின் ஞானமுண்டாக மோக்ஷத்தை யடைகிறான்.

2. பிரஹ்மலோக இச்சையில்லாதவனுக்கு இந்த லோகத்திலேயே ஞான முண்டாய் மோக்ஷம் சித்திக்கிறது. இவ்விதத்தால் ஸகுண உபாஸனையின் பயனும் நிர்க்குண உபாஸனையில் அடங்கியிருக்கிறது. ஆகையால் நிர்க்குண உபாஸனையின் கிரமம் சொல்லுகின்றோம்.

எது காரணகாரியவஸ்துவோ அது ஒங்கார ஸ்வரூபமாம். ஆதலால் சுகலரூபங்களும் ஒங்காரமாம்.

1. சுகல பதார்த்தங்களிலும் நாமம் ரூபம் என இரண்டு பாகங்களுண்டு. அவற்றில் ரூபபாகம் அவ்வவற்றின் நாமபாகத்தினும் வேறன்று; ஆனால் நாமஸ்வரூபமே ரூபாகமாம். ஏனெனின் பதார்த்தத்தின் ரூப (ஆகார)த்தின் பெயரால் அந்தப் பதார்த்தம் நிரூபிக்கப்பட்டுக் கிரகிக்கப்படுகிறது அல்லது தள்ளப்படுகிறது. பெயர் அறியப்பட்டாலன்றிக் கேவலம் ஆகாரத்தால் விய வகாரம் சித்திக்கிறதில்லை. ஆதலால் பெயரே சாரமாம். ஆகாரமழிந்தாலும் பெயர் எஞ்சி நிற்கிறது. கடம் நாசமடைந்தாலும் மண் மிஞ்சுகிறது. அங்குக் கடம் மண்ணினும் வேறன்று; மண்ஸ்வரூபமாகவே யிருக்கிறது. அதுபோல ஆகாரம் நாசமடைய மண்போல் மிஞ்சிநிற்கும் நாமத்திலும் ஆகாரம் வேற ன்று; நாமஸ்வரூபமே ஆகாரமாம்.

அல்லது குடம் சட்டி பாணமுதலியவற்றில் மண் அறுகதமா (உள் ளீடா) யிருக்கிறது.\* குடம் சட்டி முதலியன பரஸ்பரம் வியபிசாரியாம். ஆதலால் குடம் சட்டி முதலியன பொய்யாம். அவற்றில் அறுகதமான மண் † சத்தியமாம். அதுபோலக் கடத்தின் ஆகாரம் அநேகமாம். அவற்றிற் கெல்லாம் “கடம்” என்னும் முன்றெழுத்துகளுடன்கூடிய பெயர் ஒன் றும். ஒரு கடத்தின் ஆகாரம் மற்றொன்றிற் கில்லாமையால் அந்த ஆகாரங் கள் ஒன்றற்கொன்று வியபிசாரியாம். எல்லாக் கடங்களி னாகாரத்திலும்

\* முதலிய என்னும் சொல்லால் மற்றப் பாத்திரங்களும் கொள்ளப்படும்.

† குடம் சட்டிமுதலியவற்றை அபேகித்த மண் வெகுதூரம் யிருப்பதாகின்றது. ஆதலால் அது ஜுபேகதிக சத்திய மெனப்படும்.



பெயர் ஒன்றே அதுகதமாயிருக்கிறது. ஆதலால் பொய்யான ஆகாரம் \* சத்தியமான பெயரிடும் வேறாகா. இவ்விதத்தால் சகலபதார்த்தங்களினுக்காரமும் தத்தம் பெயரினும் வேறாகா. நாமஸ்வரூபமே ஆகாரமாம்.

2. அவ்வெல்லா நாமங்களும் ஒங்காரத்தைவிட வேறன்று; ஆனால் ஒங்காரஸ்வரூபமே நாமமாம். ஏனெனின் வாசகசப்தத்தினை நாம மென்பர். உலகத்திலும் வேதத்திலும் வழங்கும் சப்தங்களெல்லாம் ஒங்காரத்தினின் மூண்டாயினவெனச் சுருதியில் பிரசித்தமாப்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. காரியம் யாவும் காரணஸ்வரூபமேயாம். ஆதலால் ஒங்காரத்தின் காரியமான வாசகசப்தரூப நாமம் ஒங்காரஸ்வரூபமாம். இவ்விதத்தால் ரூபமாகமான பதார்த்தத்தினுக்காரம் நாமஸ்வரூபமாம். நாமங்களெல்லாம் ஒங்காரஸ்வரூபமாம்; ஆதலால் எல்லாஸ்வரூபமும் ஒங்காரமாம்.

### 284. ஒங்காரப் பிரஹ்மங்களின் அபேதம்.

3. (1) எல்லாஸ்வரூபமும் ஒங்காரமாயிருப்பதுபோல் எல்லாஸ்வரூபமும் பிரஹ்மமாம், ஆதலால் ஒங்காரம் பிரஹ்மரூபமாம்.

(2) அல்லது ஒங்காரம் பிரஹ்மத்தின் வாசகமாம்; பிரஹ்மம் வாச்சியமாம். வாசகத்துக்கும் வாச்சியத்துக்கும் அபேதமுண்டாகிறது. இதனாலும் ஒங்காரம் பிரஹ்மரூபமாம்.

(3) விசாரித்துப் பார்க்குமிடத்துப் பிரஹ்மத்தில் எந்த அக்ஷரம் அத்தியஸ்தமா யிருக்கிறதோ, அதற்குப் பிரஹ்மம் அதிஷ்டானமா யிருக்கிறது. அத்தியஸ்தத்தின் ஸ்வரூபம் அதிஷ்டானத்தினும் வேறன்று. இதனாலும் ஒங்காரம் பிரஹ்மரூபமாம்.

ஆதலால் ஒங்காரத்தைப் பிரஹ்மசொரூபமாக விசாரம் செய்யவேண்டியது.

285. நான்கு பாதங்களையும் சொல்லுதலோடு ஆத்மாவிற் குப் பிரஹ்மத்தோடும் விசுவனுக்கு விராட்டினோடுமுள்ள அபேதமும், விராட்டு விசுவர்களின் ஏழு அங்கங்களும் பத்தொன்பது முகங்களும் சொல்லுதல்.

4. பிரஹ்மரூப ஒங்காரம் ஆத்மாவுக்கு வேறன்றெனச் சிந்தனை செய்க. ஏனெனின் ஆத்மாவுக்குப் பிரஹ்மத்தோடு முக்கிய அபேதமிருக்கிறது.

\* குடத்தை யபேகித்து 'குடம்' என்னும் மூன்று எழுத்துக்களையுடைய பெயர் வெகுதூரப்பரியந்த மிருப்பதாம். ஆதலால் புண்ணியச் குறைவால் இறப்பவரைப் பெருகாஸமிருக்கும் தேவன் அமரனைப்படுவதுபோல அந்தப் பெயரும் சத்திய (நித்திய) மெனப்படுகிறது.

பிரஹ்மத்திற்கு \* நாலு பாதங்களுண்டு. அப்படியே ஆத்மாவுக்கும் நாலு பாதங்களுண்டு.

பாதமென்பது பாகம் அல்லது அம்சமாம்.

(1) † விராட்டு, ஹிரண்யகர்ப்பன், ‡ ஈசுவரன், தத்பதலக்ஷியமான ஈசுவரசாக்ஷி இந்நான்கும் பிரஹ்மத்தின் பாதங்களாம்.

(2) § விசுவன், § தைஜஸன், § பிராஞ்ஞன், துவம்பதலக்ஷியமான ஜீவசாக்ஷி இந்நான்கும் ஆத்மாவின் பாதங்களாம். ஜீவசாக்ஷிக்கோ துரியமென்றும் பெயர்.

(1) சமஷ்டி ஸ்தூலப் பிரபஞ்சசகித சேதனத்துக்கு விராட்டு என்று பெயர்.

(2) வியஷ்டி ஸ்தூல அபிமானிக்கு விகவனென்று பெயர்.

விராட்டுக்கும் விசுவனுக்கும் உபாதி ஸ்தூலமா யிருத்தலால் விசுவன் விராட்டுரூபமே; விராட்டினும் வேறல்லன்.

விராட்டுரூப விசுவனுக்கு ஏழங்கங்களுண்டு:—

(1) சுவர்க்கலோகம் சீரக.

(2) சூரியன் நேத்திரம்.

(3) வாயு பிராணன்.

(4) ஆகாசம் மார்பு.

\* இங்குப் பாதமென்னும் சொல் எதுவோ அது தானியத்தின்பாதத்தை (படியின் தால) ப்போல் விபாகவடிவ அர்த்தத்தை யறிவிப்பதாம். பசுவின் பாதத்தைப்போல அவயவ (அங்க) வடிவ அர்த்தத்தைப் போதிப்பதன்று.

† சகல பிராணிகளின் சரீரத்தில் “நான்” என்கிற அபிமானத்தை வைப்பதினால் ஈசுவரன் “வைசுவானரன்” என்று சொல்லப்படுகிறான். இந்த வைசுவானரன் அநேகவிதமாய்ப் பிரகாசிக்கிறபடியால் “விராட்டு” என்று சொல்லப்படுகிறான்.

‡ சகல ஜீவர்களுக்கும் கர்மானுசாரமாய்ப் பலத்தைக் கொடுப்பதால் ஈசுவரன் என்று பெயர் வந்தது.

§ குக்ப்மதேகத்தின் அபிமானத்தை விடாமல் ஸ்தூலதேகத்தில் “நான்” என்னும் அபிமானத்தை யுடைத்தாயிருக்கிற ஜாகிருதாபிமானியான ஜீவனுக்கு விகவன் என்று பெயர்.

§ தேஜசு சப்தத்தின் வாச்சியமான அந்தக்கரணத்தை விடாமல் பிராணேந்திரியங்களுடன் கூடியிருக்கிற ஸ்வப்ப்ராபிமானியான ஜீவனுக்குத் தைஜஸன் என்று பெயர். \*

§ பிராஞ்ஞன் = பிரஹ்மஞ்ஞன். சுழப்பதியில் ஸ்வப்பிரகாசமான ஆத்மாத் தத்துடன் அஞ்ஞானவிருத்தி சேர்ந்திருப்பதால் சுழப்பதியபிமானியாகிய ஜீவனுக்குப் பிராஞ்ஞன் என்று பெயர்.

சமுத்திரத்திலுள்ள முதலாஸ்தானம்.

(6) சிறுதெரி பாக்கம்.

(7) ஹோமம் பண்ணப்படும் அக்கினி முகம்.

இவ்வேழம் விசுவனுடைய அங்கங்கள்.

மாண்கேசிய உபநிஷத்தில் சுவர்க்கலோகாதிகள் விசுவனுடைய அங்கங்களாகவாயினும் விராட்டின் அங்கங்களாம். அந்த விராட்டுக்கு விசுவனோடு அபேதமிருத்தலால் விசுவனுடைய அங்கங்களென்று சொல்லப்படுகின்றன.

அவ்வாறு விராட்டுவிசுவர்களுக்கு 19 முகங்களிருக்கின்றன:—பிராணன்கள் 5, கர்மேந்திரியங்கள் 5, ஞானேந்திரியங்கள் 5, அந்தக்காணம் 4, இப்பத்தொன்பதும் முகங்கள் போலப் போகத்துக்குச் சாதனமா யிருத்தலால் முகங்க ளெனப்படுகின்றன.

ஜாக்கிராவஸ்தையில் இந்தப் பத்தொன்பது முகங்களாலும் ஸ்தூல சப்தாதிகள் பாஹிப விருத்தியால் அதுபவிக்கப்படுகின்றன. ஆதலால் விராட்டு ரூபவிசுவன் ஸ்தூலத்தின் போக்தா வென்றும், பாஹ்யவிருத்தி (பஹிர்ப்பிரஞ்ஞன்) என்றும், ஜாக்கிராவஸ்தையுடையவென்றுஞ் சொல்லப்படுகிறான்.

## 286. பதினான்கு திரிபுகள்.

போகசாதனங்களான பிராணாதிபத்தொன்பது முகங்களில் சுரோத்திராதிபத்து இரகிரியங்களும் அந்தக்காணம் நான்கும் கூடிய பதினான்கும் தத்தம் விஷயங்களின் சகாயத்தையும் தத்தம் தேவதைகளின் சகாயத்தையும் அபேக்ஷிக்கின்றன. தேவதை, விஷயம் என்பவற்றின் சகாயமின்றிக் கேவலம் இந்த 14 முகங்களால் மாத்ரம போக முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் பஞ்சப்பிராணன்களும் 14 திரிபுகளும் விராட்டுரூபவிசுவனுடைய முகங்க ளெனப்படுகின்றன. முகம் தேவதை விஷயம் என்னும் இம்முன்றன் சமுதாயத்திற்குத் திரிபுபென்று பெயர்.

அத்திரிபு இவ்வாறு சொல்லப்படுகின்றது:—

(1) [1] சுரோத்திரேந்திரியம் அந்யாந்மம்.

[2] அதன் விஷயமாகிய சப்தம் அநீபூதம்.

[3] திசையின் அபிமானிதேவதை அநீதேய்வம்.

(க) இவ்விடத்தில் கிரியாசக்தி யுடையனவும் ஞானசக்தி யுடையனவுமாகிய இந்திரியங்களும் அந்தக்காணமும் அந்யாந்ம மெனப்படும்.

(ங) அவற்றின் விஷயம் அநீபூத மெனப்படும்.

(ச) அவற்றின் சகாயமான தேவதை அநீதேய்வ மெனப்படும்.

- (2) [1] துவக்கந்திரியம் அந்யாநீமம்.  
[2] அதன் விஷயமான ஸ்பரிசம் அதிபூதம்.  
[3] வாயுதத்துவாபிமானிதேவதை அதிதேய்வம்.
- (3) [1] நேத்திரோந்திரியம் அந்யாநீமம்.  
[2] ரூபம் அதிபூதம்.  
[3] சூரியன் அதிதேய்வம்.
- (4) [1] இரசனோந்திரியம் அந்யாநீமம்.  
[2] இரசம் அதிபூதம்.  
[3] வருணன் அதிதேய்வம்.
- (5) [1] கிரானோந்திரியம் அந்யாநீமம்.  
[2] கந்தம் அதிபூதம்.  
[3] அசுவினிகுமாரர் அதிதேய்வம்.

வார்த்திக்கார சுரேசுவராசாரியர் பிருதிவியின் அபிமானிதேவதையைக் கிரானத்தின் அகிதேய்வமாகச் சொல்லியிருக்கிறார். அதுவும் சரியே. ஏனெனின் பிருதிவியினின்றும் கிரானம் உற்பத்தியாகிறது. ஆகையால் பிருதிவி அகிதேய்வமாகச் சொல்லப்பட்டது. அன்றியும் சூரியனுடைய குகிரையின் மூக்கினின்றும் அசுவினி குமாரர்களின் உற்பத்தி சொல்லப்பட்டிருத்தலால் மூக்கின் தேவதை அசுவினிகுமாரரென்று சிலவிடத்துச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

- (6) [1] வாக்கந்திரியம் அந்யாநீமம்.  
[2] \* வக்தவ்வியம் (சொல்லப்படுவது) அதிபூதம்.  
[3] அக்கினிதேவதை அதிதேய்வம்.
- (7) [1] பாணீந்திரியம் அந்யாநீமம்.  
[2] பதார்த்தங்களைக் கிரகித்தல் அதிபூதம்.  
[3] இந்நிரன் அதிதேய்வம்.
- (8) [1] பாத இந்திரியம் அந்யாநீமம்.  
[2] நடத்தல் அதிபூதம்.  
[3] விஷ்ணு அதிதேய்வம்.

\* வசனித்தற்கிரியையின் விஷயமாகிய பதார்த்தம் வகிதவ்வியமென்பதும். அது வசனித்தற்கிரியையின்வாயிலாக வாக்கந்திரியத்திற்கு அதிபூதமாம். இவ்வாறே எல்லா வந்திரியங்களுக்கும் தத்தம் கிரியையின்வாயிலாக விஷயவடிவங்களாகிய அதிபூதங்கள் எவையோ அவற்றை யறிந்துகொள்க. சிலவிடத்து வசனித்தல் முதலிய கிரியைகளை அதிபூத மென்பர். அது ஸ்தூலதிருஷ்டியுடைய ஜனங்களினது ஞானத்தின் பொருட்டாம். சுருதியர்த்தத்தின் விசாரத்தால் சொன்னதன்று.

(9) [1] குத இந்நியம் அந்யாத்மம்.

[2] மலவிஸர்ஜனம் அநிபூதம்.

[3] பயன் அதிதேய்வம்.

(10) [1] உபஸ்த இந்நிரியம் அந்யாத்மம்.

[2] கிராமிய (மைதுனக்கிரியாருபபசு) தர்மத்தினது சுகத்தின் உற்பத்தி அநிபூதம்.

[3] பிரஜாபதி அதிதேய்வம்.

(11) [1] மனசு அந்யாத்மம்.

[2] மனனத்தின் விஷயம் அநிபூதம்.

[3] சந்திரன் அதிதேய்வம்.

(12) [1] புத்தி அந்யாத்மம்.

[2] புத்திக்கு விஷயம் அதாவது ஞானத்துக்கு விஷயம் அநிபூதம்.

[3] பிரகஸ்பதி அதிதேய்வம்.

(13) [1] அகங்காரம் அந்யாத்மம்.

[2] அகங்காரத்தின் விஷயம் அநிபூதம்.

[3] ருத்திரன் அதிதேய்வம்.

(14) [1] 'சித்தம் அந்யாத்மம்.

[2] சிந்தனையின் விஷயம் அநிபூதம்.

[3] கேஷத்திரஞ்ஞானைய \* சாக்ஷி அதிதேய்வம்.

இந்தப் பதினான்கு திரிபுகளும் இந்து பிராணன்களும் சேர்ந்து பத்தொன்பதும் விராட்டுப் விசுவனுடைய முகங்களாம்.

## 287. விசுவன் விராட்டு அகாரம் என்பவற்றின் அபேத சிந்தனை.

1. விராட்டுக்கும் விசுவனுக்கும் அபேதமிருப்பதுபோல ஓங்காரத்தின் முதல்மாத்தினையாகிய அகாரத்திற்கும் விராட்டுப் விசுவனோடு அபேதமுண்டு. ஏனெனின்,

(1) பிரஹ்மத்தின் நாலுபாதங்களில் முதற்பாதம் விராட்டு.

(2) ஆத்மாவின் நாலுபாதங்களில் முதற்பாதம் விசுவன்.

\* சாக்ஷிசேதனம் சித்தத்தின் ஆசிரமாயிருத்தலால் சித்தத்தின்கண் அதுக்கிரகம் செய்கிறது. அதனால் அதன் அதிதேய்வமெனப்படுகிறது. இதனாலேயே சில ஆசாரியர்கள் சிந்தித்தல்வழியை விருகிஞானத்தைச் சாக்ஷியின் ஆசிரிதமாகச் சொல்லியிருக்கிறார்கள். சிவவிடத்துச் சித்தத்தின் அதிதேய்வம் நாராயணன் (வாகுதேவன்) என்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

(3) அங்ஙனமே ஒங்காரத்தின் நான்கு மாத்திரைகளாகிய பாதங்களில் முதற்பாதம் அகாரம்.

ஆதலால் முதலாவதாந்தன்மை மூன்றிலும் சமானதர்மமாயிருத்தலால் விசுவன் விராட்டு அகாரம் என்னும் இம்முன்றையும் அபேதமாய்ச் சிந்திக்க வேண்டும்.

### 288. விசுவதைஜஸுர்களின் வேற்றுமை.

விசுவனுக்குச் சொல்லப்பட்ட ஏழு அங்கங்களும் பத்தொன்பது முகங்களும் தைஜஸனுக்கும் இருப்பனவாக அறியத்தக்கனவாம். ஆனால் இவ்வளவு பேதமுண்டு:—

(1) விசுவனுடைய அங்கங்களும் முகங்களும் ஈகவரால் செய்யப்பட்டன.

(2) தைஜஸனுடைய இரீகிரிய தேவதா விஷயரூப திரிபுடிகளும் சிசுமுதலிய அங்கங்களும் மனோமயமா யிருக்கின்றன.

தைஜஸனுடைய போகம் சூக்ஷ்மமாம்.

(1) போக மென்பது சுகதுக்கங்களின் ஞானமாம். அதில் ஸ்தூலசூக்ஷ்மத்தன்மைகள் சொல்லுதல் பொருந்தாது. அங்ஙனமாயினும், பாஹியசப்தாதி விஷயங்களின் சம்பந்தத்தால் சாக்ஷாத்நாக உண்டாகிற சுகதுக்கங்களின் சாக்ஷாத்காரம் ஸ்தூல மெனப்படும்.

(2) மானஸமான சப்தாதிகளின் சம்பந்தத்தாலுண்டாகும் போகம் (சுகதுக்கசாக்ஷாத்காரம்) சூக்ஷ்ம மெனப்படும்.

இக்காரணத்தால்,

(1) விசுவன் ஸ்தூலத்தின் போக்தாவென்று சுருதியிற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

(2) தைஜஸன் சூக்ஷ்மத்தின் போக்தா வெனப்படுகிறான்.

ஏனெனின்,

(1) தைஜஸனுடைய போகயோக்கியமான சப்தாதிகள் மானஸமாயிருத்தலால் சூக்ஷ்மமாம்.

(2) அவற்றை அபேக்ஷித்து விசுவனுடைய போக்யம் பாஹியசப்தாதி களாம். அவை ஸ்தூலமாம்.

விசுவன் பகிர்ப்பிரஞ்ஞன். தைஜஸன் அந்தர்ப்பிரஞ்ஞன். ஏனெனின், விசுவனுடைய அந்தக்கரணத்தின் விருத்திரூபப் பிரஞ்ஞன வெனியேபோகிறது; தைஜஸனுடைய பிரஞ்ஞன போகிறதில்லை.

### 289. தைஜஸ ஹிரண்யகர்ப்ப உகாரங்களின் அபேதசிந்தனை.

2. விசுவனுக்கும் விராட்டுக்கும் அபேதமிருப்பதுபோலத் தைஜஸனுக்கும் ஹிரண்யகர்ப்பரூபமா யறியவேண்டும். ஏனெனின் தைஜஸனுடைய

உபாதி ரூக்ஷமமாம். ஹிரண்யகாபனுடைய உபாதியும் ரூக்ஷமமே. ஆதலால் இவ்விரண்டினையும் ஒன்றென அறிக.

தைஜஸஹிரண்யகர்ப்பங்களை ஒன்றென அறிந்து ஒங்காரத்தின் இரண்டாவது மாத்திரையான உகாரத்தோடு அவற்றின் அபேதத்தைச் சிந்தனை செய்க. ஏனெனின்,

- (1) ஆத்மாவின் நாலுபாதங்களில் இரண்டாவது பாதம் தைஜஸன்.
- (2) பிரஹ்மத்தின் இரண்டாவது பாதம் ஹிரண்யகர்ப்பன்.
- (3) ஒங்காரத்தின் மாத்திரைகளில் இரண்டாவது மாத்திரை உகாரம்.

இரண்டாவதாந்தன்மை மூன்றிலும் சமானதர்மமாம். ஆகையால் மூன்றையும் ஒன்றாகச் சிந்தனைசெய்க.

## 290. பிரஞ்ஞன் ஈசுவரன் மகாரம் என்பவற்றின் அபேதம்; பிரஞ்ஞனது விசேஷணம்.

3. பிரஞ்ஞனை ஈசுவரரூபமாக அறியவேண்டும். ஏனெனின்,

- (1) பிரஞ்ஞனுக்குக் காரணசரீரம் உபாதி.
- (2) ஈசுவரனுக்கும் காரணம் உபாதி.

ஈசுவரனும் பிரஞ்ஞனும் பாதங்களில் மூன்றாவதாவர்.

- (3) ஒங்காரத்தின் மூன்றாவது மாத்திரை மகாரம்.

இம்மூன்றிலும் மூன்றாவதாந்தன்மை சமானதர்மமாயிருத்தலால் இம்மூன்றையும் ஒன்றாக அறிக.

(1) இந்தப் பிரஞ்ஞன் பிரஞ்ஞானகனன். ஏனெனின் ஜாக்கிரஸ்வப்னங்களின் எவ்வளவு ஞானமுண்டோ அது சுழுத்தியில் கன (\* ஒரே அவித்திடாரூப) மாய்விடுகிறது. ஆதலால் பிரஞ்ஞானகன மெனப்படுகிறது.

(2) இந்தப் பிரஞ்ஞன் ஆனந்தபுக்கென்றும் சுருதியிற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறான். ஏனெனின் அவித்தையினால் மறைபட்ட ஆனந்தத்தை இந்தப் பிரஞ்ஞன் புசிக்கிறான். ஆகையால் ஆனந்தபுக் கென்று சொல்லப்படுகிறான்.

தைஜஸவிசுவர்களின் போகம் திரிபுடியா லுண்டாகிறதுபோல் பிரஞ்ஞனுடைய போகத்துக்கும் திரிபுடி சொல்லப்படுகிறது.

(1) சேதனத்தின் பிரதிபிம்பசகிதமான அவித்தையின் விருத்தி அந்நியநீயநீயம்.

\* மாவானது ஜலத்தினால் பிண்டமாகியபோது ஒருவடிவமாகின்றது. மழையின் அநேக துளிகள் தடாகத்தில் ஒருவடிவமாகின்றன. அவ்வாறு ஜாக்கிர சொப்பனங்களின் ஞானம் சுழுத்தியில் ஒரு அவித்தைவடிவமாகின்றது. அந்த அவித்தையிலிருக்கும் அதிஷ்டான கூடஸ்தேனோகூடிய சேதனத்தின் பிரதிபிம்பவடிவ பிரஞ்ஞன் பிரஞ்ஞானகன மெனப்படுவான்.

(2) அஞ்ஞானத்தால் மறைக்கப்பட்ட ஸ்வரூபானந்தம் அநிபூதம்.

(3) ஈசுவரன் அநிதேயவம்.

இவ்விதத்தால்,

(1) விசுவன் பகிர்ப்பிரஞ்ஞையிருக்கிறான்.

(2) தைஜஸன் அந்தர்ப்பிரஞ்ஞையிருக்கிறான்.

(3) பிராஞ்ஞன் பிரஞ்ஞானகனனையிருக்கிறான்.

291. வாஸ்தவ விசுவன்முதலிய மூன்றன் ஏகத்துவம்;

துரியத்திற்கு ஈசுவரசாகுழியோடு அபேதம்.

4. இவ்விதமாக விசுவாதி மூன்றற்குமுள்ள பேதம் உபாதியினாலயிருக்கிறது.

(1) விசுவனுக்கு ஸ்தூலம் சூக்ச்மம் அஞ்ஞானம் என்னும் மூன்றும் உபாதிகள்.

(2) தைஜஸனுக்குச் சூக்ச்மம் அஞ்ஞானம் என்னுமிரண்டும் உபாதிகள்.

(3) பிராஞ்ஞனுக்கு அஞ்ஞானம் ஒன்றே உபாதியாம்.

இவ்வாறு உபாதிகளின் ஏற்றத்தாழ்வால் மூன்றற்கும் பேதமுண்டு; உண்மையில் ஸ்வரூபமாகப் பேதமில்லை.

விசுவன் தைஜஸன் பிராஞ்ஞன் என்னும் மூன்றிலும் அதுகதமான சேதனம் பரமார்த்தமாக மூன்று உபாதிகளின் சம்பந்தமு மில்லாதிருக்கிறது. மூன்று உபாதிகளின் அதிஷ்டானம் தூரியம்.

(1) அது பகிர்ப்பிரஞ்ஞனன்று;

(2) அந்தர்ப்பிரஞ்ஞனன்று;

(3) பிராஞ்ஞானகனமுன்று;

(4) கர்மேந்திரியத்துக்கும் ஞானேந்திரியத்துக்கும் விஷயமன்று;

(5) புத்திக்கு விஷயமன்று;

(6) எந்தச் சப்தத்துக்கும் விஷயமன்று.

இத்தன்மையான துரிபத்தைப் பரமாத்மாவின் நான்காவது பாதமான ஈசுவர சாகுழியாகிய சுத்தப் பிரஹ்மரூபமென்று அறிக.

292. இரண்டு சொருபமுடைய ஒங்கர ஆத்மாக்களின் அபேதத்தை மாத்திரை வடிவத்தாலும் பாதவடிவத்தாலும் சிந்தித்தல்.

1. இவ்விதத்தால் ஆத்மாவுக்கு இரண்டுவித ஸ்வரூபங்கள் சொல்லப்பட்டன. ஒன்று பரமார்த்தரூபம்; மற்றொன்று அபரமார்த்தரூபம்.

(1) மூன்று பாதங்கள் அபரமார்த்தரூபம்.

(2) ஒருபாதமாகிய துரியம் பரமார்த்தரூபம்.



2. ஆத்மாவுக்கு இரண்டு ஸ்வரூபங்கள் இருப்பதுபோல் ஒங்காரத்துக் கும் இரண்டு ஸ்வரூபங்க ளுண்டு.

(1) அகார உகார மகாரங்களாகிய மூன்றுமாத்திரைவடிவ அக்ஷரங்கள் அபரமார்த்தநுபம்.

(2) மூன்று மாத்திரைகளிலும் வியாபித்திருக்கிற அஸ்தி பாகிப் பிரிய ரூப அதிஷ்டானசேதனம் பரமார்த்தநுபம்.

ஒங்காரத்தின் பரமார்த்தரூபம் சுருதியில் அமாந்தீரை யென்னும் சப்தத் தால் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. ஏனெனில் அநதப பரமார்த்தஸ்வரூபத்தில் மாத்திரைகளின் விபாக மிலலை. ஆதலால் அமாந்தீரை யெனப்படுகிறது.

இவ்விதத்தால் இரண்டு ஸ்வரூபங்களுடன் கூடிய ஒங்காரத்திற்கு இரண்டு ஸ்வரூபங்களுடன் கூடிய ஆத்மாவோடு அபேதத்தை யறிக.

1. வியஷ்டிசமஷ்டி ஸ்தூலப் பிரபஞ்சத்துடன் கூடிய விசுவவிராட்டு களுக்கும் அகாரத்தோடு அபேதத்தை யறிக.

(1) ஆத்மாவின் பாதங்களில் விகவன் முதலாவது.

(2) ஒங்காரத்தின் மாத்திரைகளில் அகாரம் முதலாவது.

ஆதலால் இரண்டையும் ஒன்றாக அறிக.

2. சூக்ஷ்மப்பிரபஞ்சசகிதமான ஹிரண்யகர்ப்பரூப தைஜஸை உகார ரூபமாக அறிக.

(1) தைஜஸனும் ஆத்மாவின் பாதங்களில் இரண்டாவது.

(2) ஒங்காரத்தின் மாத்திரைகளில் உகாரமும் இரண்டாவது.

ஆதலால் இரண்டையும் ஒன்றாக அறிக.

3. காரண உபாதியோடுகூடிய ஈசுவரரூபப் பிராஞ்ஞை மகாரூபமாக அறிக.

(1) ஈசுவரரூபப் பிராஞ்ஞை மூன்றாவதாம்.

(2) அதுபோல மகாரமும் மூன்றாவதாம்.

ஆதலால் ஈசுவரரூபப் பிராஞ்ஞையும் மகாரத்தையும் ஒன்றாக அறிக.

4. மூன்றிலும் அநுகதமான பரமார்த்தரூப தூரியத்தை ஒங்காரவரணத் தின் மூன்றுமாத்திரைகளில் அநுகதமான ஒங்காரத்தின் பரமார்த்தரூபமா யி அமாந்தீரைக்கு வேறுகாததாக அறிக.

(1) விசுவாதிகளில் தூரியம் அநுகதமாயிருக்கிறது.

(2) அதுபோல அகாராகி மூன்று மாத்திரைகளிலும் அமாந்தீரை அநு கதமாயிருக்கிறது.

ஆதலால் ஒங்காரத்தின் அமாத்திரை வடிவத்தையும் துரியத்தையும் ஒன்றாக அறிக.

இவ்விதத்தால் ஆத்மாவின் பாதத்தையும் ஒங்காரத்தின் மாத்திரையை யும் ஒன்றாக அறிந்து லயசிந்தனை செய்க.

293

**203.** லயசிந்தனத்தின் அநுவாதம் (ஒவ்வொருமாத்திரைவடிவ விசுவன்முதலியன அன்னியமாத்திரைவடிவாதல்).

அந்த லயசிந்தனத்தைச் சொல்லுவாம்:—

1. விசுவரூப அகாரம் தைஜஸரூப உகாரத்துக்கு வேறுகாமல் உகார ரூபமாகவே யிருக்கிறது. இப்படிச் சிந்தனைசெய்தல் இங்கு லய மெனப்படுகின்றது. இவ்வாறே மற்ற மாத்திரைகளிலும் அறிந்துகொள்க.

2. எந்த உகாரத்தில் அகாரம் லயமாகிறதோ அந்தத் தைஜஸரூப உகாரத்தைப் பிராஞ்ஞரூப மகாரத்தில் லயஞ்செய்யவேண்டும்.

3. பிராஞ்ஞரூப மகாரத்தைத் துரியரூபமான ஒங்காரத்தின் பரமார்த்த ரூபமாகிய அமாத்திரையில் லயஞ் செய்யவேண்டும் ஏனெனின், ஸ்தூலத்தின் உற்பத்தியும் லயமும் சூக்ஷ்மத்தில் உண்டாகின்றன. ஆதலால்,

1. விசுவரூப அகாரம் தைஜஸரூப உகாரத்தில் லயமாகக்கூடும்.

2. சூக்ஷ்மத்தின் உற்பத்தியும் லயமும் காரணத்தி லுண்டாகின்றன. ஆதலால் தைஜஸரூப உகாரம் அதன் காரணமாகிற பிராஞ்ஞரூப மகாரத்தில் லயமாகக்கூடும்.

இந்த இடத்தில் விசுவாதிகளைக் கொள்வதினால் சமஷ்டியான விராட்டாகுகளும் தத்தம் திரிபுடிகளுமாகிய எல்லாவற்றையும் கொள்ளவேண்டுமென்பதையறிக.

3. எந்தப் பிராஞ்ஞரூப மகாரத்தில் உகாரம் லயஞ்செய்யப்பட்டதோ, அந்த மகாரத்தைத் துரியரூப ஒங்காரத்தின் பரமார்த்தரூப அமாத்திரையில் லயப்படுத்துக. ஏனெனின் ஒங்காரத்தின் பரமார்த்தஸ்வரூபத்துக்குத் துரியத்தோடு அபேதமிருக்கிறது. அந்தத் துரியம் பிரஹ்மரூபமாம். சுத்தபிரஹ்மத்தில் ஈசுவரனும் பிராஞ்ஞனும் கற்பிக்கப்பட்டிருக்கின்றார்கள். எது எதில் கற்பிக்கப்படுகிறதோ அது அதன் ஸ்வரூபமாகிறது. ஆதலால் ஈசுவரசகிதப் பிராஞ்ஞரூப மகாரம் லயமாதல்கூடும்.

இவ்விதத்தால் எந்த ஒங்காரத்தின் பரமார்த்தஸ்வரூபமாகிற அமாத்திரையில் எல்லாம் லயப்படுத்தப்படுகின்றனவோ “அது நான்” என்று ஏகாக்ஷிர சித்தத்துடன் சிந்தனை செய்க.

ஸ்தாவர ஜங்கமரூபமாயும் அசங்கமாயும் அத்துவயமாயும் அசம்ஸாரியாயும் நித்தியமுத்தமாயும் நிர்ப்பயமாயுமிருக்கிற பிரஹ்மரூப ஒங்காரத்தின் பரமார்த்தஸ்வரூபம் எதுவோ “அதுநான்” என்று சிந்தனை செய்வதனால் ஞான முண்டாகிறது. ஆதலால் ஞானவாயிலாக முக்திரூப பலத்தைக் கொடுக்கும். இது ஒங்காரத்தின் நிர்க்குண உபாஸனை இது எல்லாவற்றிலும் உத்தமமாம்.

## 294. ஒங்காரசிந்தனத்தில் பரமஹம்ஸனுக்கு அதிகார முனதெனல்.

முன்சொன்னபிரகாரம் எவன் ஒங்காரஸ்வரூபத்தை யறிகிறானோ அவன் முனியாவன்; அறியாதவன் முனியாகான். ஏனெனின், முனியென்றால் மனனஞ்செய்பவன். இந்த ஒங்காரத்தின் சிந்தனம் மனனரூபமாம். எவனுக்கு ஒங்காரத்தின் சிந்தனைவடிவ மனனமில்லையோ அவன் முனியல்லன்.

இவ்வாறு மாண்டீக்கிய உபநிஷத்தின்படி சுருக்கமாக ஒங்காரசிந்தனம் சொல்லப்பட்டது. நீருசம்ஹதாபிள் முதலிய உபநிஷத்துக்களிலும் இதன் கிரமமிருக்கிறது. இந்த ஒங்காரசிந்தனம் பரமஹம்ஸர்களின் கோப்பிய (இரகசிய) தனம். பகர்முக புருஷனுக்கு இதில் அதிகாரமில்லை; அத்தியந்தம் அந்தர்முகனுக்கே அதிகாரமுண்டு. கிரகஸ்தனுக்கு இதில் அதிகாரமில்லை. ஸ்திரீ தன புத்திர சம்பந்தமில்லாத பரமஹம்ஸனே அதிகாரியாவன்.

## 295. ஒங்காரத்தியானமுடையவர்களுக்குப் பயன் (295-296).

1. முன்சொன்னபடி ஒங்காரத்தைப் பிரஹ்மரூபமாகத் தியானஞ் செய்வதினால் ஞானவாயிலாக மோக்ஷ முண்டாகிறது.

2. ஆனால் எவனுக்கு இந்தலோகபோகத்திலாவது பிரஹ்மலோகத்திலாவது இச்சையிருக்கிறதோ, எவன் தீவிமான வைராக்கியமில்லாமல் ஹடத்தால் இச்சையைத்தனைந்து தனபுத்திராதிக்களைத் தியாகஞ்செய்து பரமஹம்ஸருரு உபதேசத்தால் ஒங்காரரூபப் பிரஹ்மத்தைத் தியானஞ்செய்கிறானோ, அவனுக்குப் போக இச்சை ஞானத்திற் பிரதிபந்தகமா யிருக்கிறது. அதனால் அவனுக்கு ஞானமுண்டாகிவிடவில்லை. ஆனால் தியானஞ் செய்து கொண்டே இந்தச் சரீரம் விட்டபின் வேறு சரீரம் கிடைக்கிறது.

(1) இந்தலோக போகங்களின் இச்சையைத் தனைந்து தியானஞ் செய்ததினால் இந்தலோகத்தில் வெகுசெல்வத்துடன் கூடிய பரிசுத்தமான சற்குலத்திற் பிறக்கிறான். அங்கு முன்ஜன்மத்தின் இச்சைகளை எல்லாம் நிறைவேற்றி முன்ஜன்மத்தின் தியானசம்ஸ்காரத்தால் மறுபடியும் விசாரத்திலாவது தியானத்திலாவது பிரயிருத்தியுண்டாகிறது. அதனால் ஞானமுண்டாய் மோக்ஷம் கிடைக்கிறது.

**296. (2) பிரஹ்மலோகத்தின் போகங்களில் இச்சையைத் தவிர்த்து ஒந் காரணப் பிரஹ்மத்தின் தியானத்திற் பிரவிருததிக்கிறவன் சரீரத்தைவிட்டுப் பிரஹ்மலோகத்துக்குப் போகிறான். அவ்விடத்தில் மனிதர்களுக்கும் பிதிர்க்களுக்கும் தேவதைகளுக்கும் கிடைக்காத சுகந்தரக்கன்மையின் ஆனந்தத்தை யனுபவிக்கிறான். ஹிரண்யகர்ப்பனுடைய விபூதியாகிய சத்திய சங்கற்பாதி சகல ஐசுவரியங்களும் கிடைக்கின்றன.**

### 297. பிரஹ்மலோகமார்க்கத்தின் கிரமம்.

பிரஹ்மலோகத்திற்குப் போகும் \* மார்க்கத்தின் கிரமம் இதுவாம்:—  
பிரஹ்மோபாலனையில் தற்பரனுயுள்ள புருஷன் இறக்குங்காலத்தில் அவன் இதிரிய அந்தக்கரணங்கள் முழுவதும் † மூர்ச்சையடைந்து எதனையும் மறியச் சாமர்த்தியமில்லாதனவாயினும், யமதூதர்கள் அவனுடைய விங்கசரீரத்தைக் கொண்டுபோக அவனருகில் வருகிறதில்லை. ஆனால்,

1. அக்கினியபிமானத்தேவதை அவனை மரணசமயத்தில் சரீரத்தினின்றும் வெளிப்படுத்தித் தன் லோகத்துக்குக் கொண்டுபோகிறது.

2. அக்கினிலோகத்திலிருந்து தன் அபிமானத்தேவதை தன் லோகத்துக்குக் கொண்டுபோகிறது.

3. அங்கிருந்து சுக்கிலபுகழ், அபிமானத்தேவதை தன் லோகத்துக்குக் கொண்டுபோகிறது.

4. அங்கிருந்து உத்தராயணகால(ஆறுமாத்)அபிமானத்தேவதை தன் லோகத்துக்குக் கொண்டுபோகிறது.

5. அங்கிருந்து மேல் ஸம்வத்ஸர அபிமானத்தேவதை தன் லோகத்துக்குக் கொண்டுபோகிறது.

6. அங்கிருந்து தேவலோக அபிமானத்தேவதை தன் லோகத்துக்குக் கொண்டுபோகிறது.

7. அங்கிருந்து வாயு அபிமானத்தேவதை தன் லோகத்துக்குக் கொண்டு போகிறது.

\* இந்த மார்க்கத்தின் கிரமம் யஜுர்வேதத்தின் ஈசாவாகிய உபநிஷத்தின் முடிவிலும், சாந்தோகியத்திலும் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

† மரணசமயத்தில் ஸ்தூலசரீரத்தினின்றும் விங்கசரீரம் பிரிகிறதினால் சேதனமில்லாமையால் உபாஸகனுடைய இதிரிய அந்தக்கரணங்கள் அந்நியப்பிராணிகளைப் போல நகிக்கப்பட்டனவாகின்றன. ஆகையால் அவை எதனையும் அறிவதில் சாமர்த்திய முடையனவன்று கிரியாசக்தியுடைய பிராணனுக்கு ஸ்வரூபமாக அசேதனமாகிய (அறிவில்லாததா)யிருந்தலின் இச்சையின்மையால் அதனால் அவற்றிற்குப் போருதல் சம்பவிக்கிறதில்லை.

8. அங்கிருந்து தூயதேவதை தன் லோகத்துக்குக் கொண்டுபோகிறது.

6. அங்கிருந்து சந்திரதேவதை தன்லோகத்துக்குக் கொண்டுபோகிறது.

10. அங்கிருந்து மின்னல் அபிமானிதேவதை தன்லோகத்துக்குக் கொண்டு போகிறது.

11. அங்கு மின்னல் அபிமானிதேவதையின் லோகத்தில் ஹிரண்யகர்ப்ப னுடைய உத்திரவின்படி ஹிரண்யகர்ப்பலோகத்தில் வசிக்கிறவனும் ஹிரண்ய கர்ப்பனுக்குச் சமானமான ரூபத்தைபுடையவனுமான ஒரு திவ்விய புருஷன் இந்த உபாஸகனைக் கொண்டுபோக இவன்முன் வந்துசேருகின்றான். அவன் இந்த மின்னல் அபிமானிதேவதையின் லோகத்திலிருந்து வருணலோகத் திப்து அந்த உபாஸகனைக் கொண்டுபோகிறான். மின்னல் அபிமானிதேவதை கூடவே வருகிறான்.

12. பின் வருணலோகத்திலிருந்து இந்திரலோகத்திப்துக் கொண்டுபோகிறான். வருணதேவதையும் இந்திரலோகபரியந்தம் ஹிரண்யகர்ப்பலோகவாசியான புருஷனுடனும் உபாசகனோடு மிருக்கிறான்.

13. அதற்குமேல் பிரஜாபதிலோகம்வரையில் இந்திரன் இருவரோடு மிருக்கிறான்.

14. அதற்குமேல் பிரஜாபதி அவ்விருவர்களோடும் பிரஹ்மலோகத்திப்துக் கொண்டுபோகச் சமர்த்தனாகான். ஆதலால் பிரஹ்மலோகத்தில் அந்தத் திவ்வியபுருஷனோடு அந்த உபாசகன் சேருகிறான்.

பிரஹ்மலோகத்தின் அதிபதி ஹிரணியகர்ப்பன்.

சூக்ஷ்மசமஷ்டியின் அபிமானிசேதனன் ஹிரண்யகர்ப்ப னெனப்படுகிறான். அவனையே காரியப்பிரஹ்ம மென்பர்.

காரியப்பிரஹ்மத்தின் இருப்பிடத்தினைப் பிரஹ்மலோக மென்பர்.

## 298. சாயுஜ்யமோக்ஷத்தின் வர்ணனம்.

முற்கூறியபடி ஒங்கார உபாசனை சுத்தப்பிரஹ்மரூபமாகச் சொல்லப் பட்டிருக்கிறது. சுத்தப்பிரஹ்மத்தின் உபாசகனுக்குச் சுத்தப்பிரஹ்மத்தின் பிராப்திவேண்டும். அங்ஙனமாயினும் சுத்தப்பிரஹ்மத்தின் பிராப்தி ஞானத்தினாலேயே யுண்டாகிறது. இச்சைவடிவப் பிரதிபந்தத்தால் எவனுக்கு ஞான முண்டாகவில்லையோ அவனுக்குக் காரியப்பிரஹ்மத்தின் பிராப்தியாகிய சாயுஜ்யரூப மோக்ஷ முண்டாகிறது.

1. பிரஹ்மலோகத்தை யடைந்த உபாஸகனுக்கு ஹிரண்யகர்ப்பனுக்குச் சமானமான விபூதி (ஐசுவரியம்) கிடைக்கின்றது.

2. அவன் சத்திபசங்கற்பனாகிறான்.

3. இச்சித்தபடி அவனுக்குச் சரீரம் உண்டாகிறது.

4. இச்சிக்கும் போகங்களெல்லாம் அவனுக்குச் சங்கற்பத்தினாலேயே கிடைக்கின்றன.

5. ஒருசமயத்தில் ஆபிரம் சரீரங்களால் அவ்வவற்றின் போகங்களைத் தனித்தனியே புதிக்கவேண்டுமென்று இச்சையுண்டாயின், அநேகமபம் ஆபிரம் சரீரங்களும் அவற்றின் வெவ்வேறு சாமக்கிரகளு முண்டாகின்றன.

அகிமாய்ச் சொல்வதென்னை! எதனைச் சங்கற்பிக்கிறானோ அதுவே சித்திக்கிறது. ஆனால் ஜகத்தின் சிருஷ்டி ஸ்திதி ஸம்ஹாரங்களைவிட்டு மற்றெல்லா விபூதிகளும் ஈசுவானுக்குச் சமானமாகின்றன. இவற்றுகத்தான் \* சாயுஜ்யமோக்ஷ மென்று பெயர். இப்படி ஹிரண்யசர்ப்பனுக்குச் சமானமாய் வெகு காலம் சங்கற்பத்தாற் சித்தித்த திவ்விப பதார்த்தங்களைப் புசித்துப் பிரளயகாலத்தில் ஹிரண்பகப்பிலாகத்துக்கு நாசம்வரும்பொழுது ஞானமுண்டாக உபாசகனாவன் விதேகமோக்ஷத்தை யடைகிறான்.

299. ஒங்காரத்தின் அகங்கிரகத்தியானத்தால் பிரஹ்மலோகம் கிடைக்குமென்னும் நியமம்.

ஒங்காரரூபப் பிரஹ்மத்தை யுபாசித்தவனுக்குப் பிரஹ்மலோகப்பிரப்தி வாயிலாக மோக்ஷங்கிடைப்பதுபோல மற்ற உபவிஷத்துகளிற் சொல்லிய பிரஹ்ம உபாஸனைகளாலும் இதேபோல உண்டாகிறது. ஆனால் அகங்கிரக உபாஸனையின்றி வேறு உபாஸனையால் பிரஹ்மலோக மடையப்படமாட்டா தென்று சூத்திரகாரரும் பாஷ்யகாரரும் பிரஹ்ம சூத்திரத்தின் நான்காவது அத்தியாயத்திற் சொல்லியிருக்கிறார்கள்.

\* 1. இராஜாவின் பிராஜைகளைப்போல ஈசுவரனது லோகத்தில் வசித்தற்குச் சாலோக்கியமுக்தி என்று பெயர்.

2. அதனினும் சிரஷ்டமாய் இராஜனது சேவகனைப்போல ஈசுவரன் சமீபத்தில் வாசஞ்செய்தற்குச் சாமீபியமுக்தி பென்று பெயர்.

3. அதனினும் மேலானதாய் இராஜாவின் தம்பியைப்போல ஈசுவரனது சமான ரூபத்தின் அடைவிற்குச் சாநுப்பியமுக்தி பென்று பெயர்.

4. அதனினும் மேலானதாய் இராஜாவின் மூத்தகுமாரனைப்போல ஈசுவரனது சமான சத்திய சங்கற்பாதி ஈசுவரியத்தை (விபூதியை) அடைதற்குச் சாரீஷ்டியமுக்தி பென்று பெயர்.

இவ்வாறு சாஸ்திரங்களில் பயன்வடிவமான நான்குவித முத்தி சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அவற்றில் கடைசியான சாரீஷ்டியமுக்தி மேலானதாம். அதனையே சாயுஜ்யமோக்ஷ மென்றும் கூறுவர்.

1. நர்மதையின் பாணங்களைச் சிவரூபமாகவும் சாளிக்கிராமங்களை விஷ்ணுரூபமாகவும் தியானஞ்செய்தல் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அது பிரதீகந் தியானமாம்; அகங்கிரகத்தியான மன்று.

2. அப்படியே மனதைப் பிரஹ்மரூபமாகவும் சூரியனைப் பிரஹ்மரூப மாகவும் தியானஞ்செய்தல் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அதுவும் பிரதீகந் தியானமாம்; அகங்கிரகத்தியான மன்று.

அவற்றுற் பிரஹ்மலோகம் அடையப்படமாட்டாது. சகுண அல்லது நிர்க்குணப் பிரஹ்மத்தைத் தன்னின் அபேதமாகச் சிந்தனைசெய்தல் அகங்கிர கத்தியானமெனப்படும். அதனற்றான் பிரஹ்மலோகம் கிடைக்கும்.

300. உத்தராயணமார்க்கமாகப் பிரஹ்மலோகத்திற் சென்றவர் கட்கு மறுபடியும் சம்சாரம் வராமையும், ஞானவாயிலாக மோக்ஷமடைதலும்.

முற்கூறிய மார்க்கம், உத்தராயணமார்க்கம் அல்லது தேவமார்க்க மெனப் படும்.

அந்தத் தேவமார்க்கத்தால் பிரஹ்மலோகத்துக்கு எந்த உபாஸகன் போகிறானோ அவனுக்கு மறுபடியும் சமுசார முண்டாகிறதில்லை. ஆனால் அவ னுக்கு ஞானமுண்டாகி விதேகமுத்தியை யடைகிறான்.

அவ்விடத்தில் ஞானசாதனங்களான குரு உபதேசாதிகள் வேண்டிய தில்லை. ஆனால் பிரஹ்மலோகத்தில் குரு உபதேசாதி சாதனங்களின்றியே ஞான முண்டாகிறது. எனெனின் பிரஹ்மலோகத்தில் தமோகுண ரஜோ குணங்கள் லேசமுமில்லை. அந்தலோகம் கேவலம் சத்துவகுணப்பிரதான மானது.

1. தமோதுணமில்லாமையினால் ஜடத்துவம் ஆஸியமுதலியவை இல்லை.

2. ரஜோதுணமில்லாமையினால் காமக்குரோதாதிரூப ரஜோகுணத்தின் காரியமான விசேஷமில்லை.

3. கேவலம் சத்துவகுண மிருத்தலால் அதன் காரியமான ஞானரூபப் பிரகாசம் அந்த லோகத்தில் முக்கியமாம்.

301. இரணியகர்ப்பவாசிக்கு அசங்கநிர்விகாரப்பிரஹ்மவடிவ ஆத்மாவின் விளக்கமுண்டாகின்றதென்பதில் காரணம்.

ஓங்காரத்தைப் பிரஹ்மரூபமாக முதலில் உபாசித்தகாலத்து ஓங்காரத் தின் மாத்திரைகளின் அர்த்தம் இவ்வாறு சிந்தனைசெய்யப்பட்டது:—

1. “ஸ்தூல உபாதிசகித விராட்டு விசுவசேதனம் அகாரத்தின் வாச்சியமாம்.

2. சூக்ஷ்ம உபாதியோடுகூடிய சேதனமாகிய ஹிரண்யகர்ப்ப தைஜஸன் உகாரத்தின் வாச்சியமாம்.

3. காரண உபாதியோடுகூடிய சேதனமாகிய ஈசுவரப்பிராஞ்ஞன் மகாரத்தின் வாச்சியமாம்.”

இத்தன்மைய முன் சிந்திக்கப்பட்டுள்ள அர்த்தத்தின் ஸ்மிருதி, பிரஹ்ம லோகத்தில் உண்டாகிறது. சத்துவகுணப்பிரபாவத்தால் இவ்வாறு விவேசன (விசார) முண்டாகிறது:—

1. ஸ்தூலோபாதியால் சேதனத்தில் விராட்டுத்தன்மை விசுவத்தன்மைகள் பிரதிதியாகின்றன.

(1) ஸ்தூல சமஷ்டியின் திருஷ்டியால் விராட்டுத்தன்மை யுளது.

(2) ஸ்தூலவியஷ்டியின் திருஷ்டியால் விசுவத்தன்மை யுளது.

சமஷ்டி, வியஷ்டி ஸ்தூலத்தின் திருஷ்டியின்றி விராட்டுத்தன்மை விசுவத்தன்மைகள் தோற்றா. ஆனால் சேதனமாதிரமே விளங்கும்.

2. அப்படியே சூக்ஷ்ம உபாதிசகித ஹிரண்யகர்ப்ப தைஜஸசேதனம் உகாரத்தின் வாச்சியமாம்.

(1) அங்குச் சமஷ்டி சூக்ஷ்ம உபாதியின் திருஷ்டியால் சேதனத்தில் ஹிரண்யகர்ப்பத்தன்மை தோற்றுகிறது.

(2) வியஷ்டிசூக்ஷ்ம உபாதியின் திருஷ்டியால் தைஜஸத்தன்மை விளங்குகிறது.

சூக்ஷ்ம உபாதியின் திருஷ்டியின்றி ஹிரண்யகர்ப்பத்தன்மை தைஜஸத்தன்மைகள் தோற்றுக்கொண்டன.

3. அப்படியே மகாரத்தின் வாச்சியம் ஈசுவரப்பிராஞ்ஞனும். அங்கு,

(1) சமஷ்டியுஞ்ஞான உபாதியின் திருஷ்டியால் சேதனத்தில் ஈசுவரத்தன்மை தோற்றுக்கொண்டன.

(2) வியஷ்டியுஞ்ஞான உபாதியின் திருஷ்டியால் சேதனத்தில் பிராஞ்ஞத்தன்மை தோற்றுக்கொண்டன.

அஞ்ஞான உபாதியின் திருஷ்டியின்றி ஈசுவரத்தன்மை பிராஞ்ஞத்தன்மைகள் தோற்றுக்கொண்டன.



## 202 இரணிய-கர்ப்ப-அசங்க-ஆத்மா-விளக்-காரணம். [ஐந்தாவது]

எந்த வஸ்து எதனிடத்தில் மற்றொன்றன் பார்வையால் பிரதிபலிக்கிறதோ அது அதனிடத்தில் பரமார்த்தமாக இருக்கிறதில்லை. எதன் எந்த ரூபம் பிறவற்றின் திருஷ்டியின்றிப் பிரதிபலிக்கிறதோ அது அதன் பரமார்த்த ரூபமாகிறது. எங்ஙனம்: ஒரு புருஷனிடத்தில் பிரதான திருஷ்டியால் புத்திரத்தன்மையும், பாட்டனது திருஷ்டியால் பெளத்திர (பேர)த்தன்மையும் விளங்குகின்றன. அவை பரமார்த்தமாக இல்லை. புருஷனுடைய பிண்டமே பரமார்த்தமாம். அதுபோல ஸ்தூல ரூபம் காரண உபாதியின் திருஷ்டியால் எந்த விராட்டு விசுவாதிவடிவங்கள் தோன்றுகின்றனவோ, அவை மித்தையாம்; சேதனமாத்திரமே சத்தியமாம்.

அந்தச் சேதனம் எல்லாப்பேதமு மில்லாதாம். ஏனெனின்,

1. விராட்டுக்கும் விசுவனுக்கு மிருக்கும் பேதம் உபாதியினாலாகியதாம். அந்த உபாதி இருவருக்கும் ஸ்தூலமாயிருந்தாலும் விராட்டுக்கு உபாதி சமஷ்டியும் விசுவனுக்கு உபாதி வியஷ்டியுமாம். அந்தச் சமஷ்டி வியஷ்டி உபாதியால் அவற்றிற்குப் பேதமுள்ளது. ஆதலால் ஸ்வரூபமாகப் பேதமில்லை.

2. அப்படியே தைஜஸனுக்கும் ஹிரண்யகர்ப்பனோடு சமஷ்டி வியஷ்டி உபாதியால் பேதமுள்ளது; ஸ்வரூபமாக வில்லை.

3. அப்படியே ஈசுவரனோடு பிராக்ருணுக்கும் சமஷ்டி வியஷ்டி உபாதியால் பேதமுள்ளது; ஸ்வரூபமாக வில்லை.

1. இவ்வாறு பிராக்ருணுக்கு ஈசுவரனோடு அபேதமுண்டு.

2. தைஜஸனுக்கு ஹிரண்யகர்ப்பனோடு அபேதமுண்டு.

3. அங்ஙனமே விசுவனுக்கு விராட்டோடு அபேதமுண்டு.

இவ்விதத்தால் ஸ்தூலோபாதி யுடையவனுக்குச் சூக்ஷ்மோபாதி யுடையவனோடாவது காரணவுபாதி யுடையவனோடாவது பேதமில்லை. ஏனெனின், ஸ்தூலரூபம் காரண உபாதியின் திருஷ்டியை விடுதலால் சேதனஸ்வரூபத்தில் எவ்வித பேதமும் தோற்றுகிறதில்லை.

சேதனத்துக்கு அநாத்மாவோடும் பேதமில்லை. ஏனெனின், அநாத்ம தேகாதிகள் அவித்தியாகாலத்தில் தோற்றுகின்றன; பரமார்த்தத்தால் தோற்றுகிறதில்லை. அவற்றிற்கும் சேதனத்தோடு பேதம் பொருந்தாது.

இவ்விதத்தால் சர்வபேதாபேதமாயும் அசங்கமாயும் நிர்விகாரமாயும் நித்யமுத்தமாயும் பிரஹ்மரூபமாயும் இருக்கிற ஆத்மா ஓங்காரத்தின் லக்ஷியமா

யும் ஸ்வயம்பிரகாசரூபமாயும் அந்த உபாஸகனுக்கு விளங்குகிறது. ஆதலால் ஹிரண்யகர்ப்பலோகத்தில் வசிக்கிறவனுக்குச் சமுசார முண்டாகிறது \* தில்லை.

### 302. ஒங்காரம் என்பவற்றிற்கும் மகாவாக்கியத்தின் அர்த்தத்திற்கும் ஏகத்துவம்.

மகாவாக்கிய விவேகமின்றி ஞானமுண்டாகாவிடினும் ஒங்காரத்தின் விவேகமே மகாவாக்கியத்தின் விவேகமாம்.

1. (1) ஸ்தூலோபாதிசகிதசேதனம் அகாரத்தின் வாச்சியம்.  
(2) ஸ்தூலோபாதியைவிட்டுச் சேதனமாத்திரம் அகாரத்தின் லக்ஷியம்.
2. (1) சூக்ஷ்மோபாதி சகிதசேதனம் உகாரத்தின் வாச்சியம்.  
(2) சூக்ஷ்மோபாதியை விட்டுக் கேவலசேதனம் உகாரத்தின் லக்ஷியம்.
3. (1) காரண உபாதி சகிதசேதனம் மகாரத்தின் வாச்சியம்.  
(2) காரண உபாதியைவிட்டுக் கேவலசேதனம் மகாரத்தின் லக்ஷியம்.

இவ்விதத்தால்,

1. உபாதிசகித விசுவாதிகள் அகாராதி மாத்திரைகளின் வாச்சியங்களாம்.

2. உபாதிசகிதசேதனம் எல்லா மாத்திரைகளுக்கும் லக்ஷியமாம்.

1. அப்படியே நாமரூபமான சகல உபாதிகளோடு கூடிய சேதனம் ஒங்காரவரணத்தின் வாச்சியமாம்.

2. நாமரூபமான ஸகல உபாதிகளுமின்றிய சேதனம் ஒங்காரவரணத்தின் லக்ஷியமாம்.

இவ்வாறு ஒங்காரத்துக்கும் மகாவாக்கியத்துக்கும் அர்த்தம் ஒன்றாகவே யிருக்கிறது. ஆதலால் ஒங்காரவிவேகத்தால் அத்தைவதஞான முண்டாகிறது.

இவ்விதமாக ஆசாரியர் வாக்கினின்றும் சிவவணஞ்செய்து அதிருஷ்டியென்னும் மத்தியமசிஷ்யன் உபாஸனையில் பிரவிருத்தித்து ஞானவாயிலாகப் பரமபுருஷார்த்தமான மோக்ஷத்தை யடைந்தான்.

அதிகாரமில்லாதவன் \*செய்யவேண்டியதைக்  
கூறுகின்றான். இந்த நீர்க்குணத்திபுரணம் முடியவில்லையாயின் † சகுணநசுவ

புதுவது அபிப்பிராயமாம்:—வேதாந்தத்தின் சிவணமனனரூப விசாரத்திற்  
பிரவிருத்தித்த ஜிருஞாச அநினைவிட்டு அந்நியசாதனஞ் செய்யவேண்டியதில்லை.

1. ஒருகால் அந்த விசாரசேபுருஷன் விசாரத்தைவிட்டு வேறுசாதனங்களிற்  
பிரவிருத்திப்பானாயின் ஆநூடபதீத (ஏறிவிழுந்தது) இவான்.

2. அல்லது “காமவேடிநியாயம்” அதாவது தேனையொழுகவிட்டு முழங்கையை  
நக்குதல் என்னும் திருஷ்டாந்தம் அவனுக்குக் கிடைக்கும்.

ஆதலால் அந்த விசாரசேபுருஷன் திடஞானம்வரையில் விசாரஞ்செய்யவேண்  
டியது.

1. விசாரத்திற் பிரவிருத்தியுண்டாகாதவன் நீர்கீதுண உபாஸனை செய்யவேண்  
டியது.

2. நீர்க்குணவுபாசினையில் அதிகாரமில்லாதவனுக்கு “உபவாசத்தினும் பிண்கு  
மேலானது” என்னும் நியாயத்தால் சதுணவுபாசினமுதலிய வடிவின்தாகிய கீத்  
தவ்வியம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

† 1. மாயாவிசெட்ட சேதனரூப காரணப்பிரஹ்மம் சதுண நசுனம்.

2. அல்லது அதன் உபலக்ஷணமான ஹிரண்யகர்ப்பன், வைசுவானரன், ஹரி,  
ஹான், கெனரி, கணேசன், சூரியன், அவர்களது அவதாரவடிவ காரியப் பிரஹ்மம்  
சதுணநசு நெனப்படுகின்றது.

3. அல்லது அவற்றின் பிரதிமைமுதலிய வடிவின்தாகிய பிரதிரிதி (அவற்றின்  
ஸ்தானத்தில் ஸ்தாபிக்கப்பட்டது) எதுவோ அது இங்குச் சதுணநசுன் எனப்படு  
கின்றது.

முற்கூறிய உபாவியங்களில் (உபாசிக்கப்படுபவற்றில்) முன்முன் மேலானதாம்.

மேல் 7-வது தாங்கத்திற் கூறப்படுங்கிரமமாக மாயாவிசெட்ட சேதனவடிவ  
காரணப் பிரஹ்மமே நசுபதத்தின் முக்கியார்த்தமாம். அதுவே \*உபாவியமாம்.  
அங்ஙனமாயினும் “மாயையைப் பிரகிருதி (சகலசகத்திற்கும் உபாதானம்) என்று  
அறிக. பிரஹ்மத்தை மகேசுவர நென்றறிக” என்னும் சுருதியினால் மாயாவிசெட்ட  
சேதனத்தினும் பின்னுள்ளது இல்லாமையால் ஸ்ரீ வித்தியாரணியஸ்வாமிகள் சர்வ  
மதத்தோடும் விரோதமுடைய நசுவர ரூபணத்தைச் சித்திரதீபத்தில் செய்திருக்கிறார்  
கள். அதனை யனுசரித்து ஹிரணியகர்ப்பாதி சகல உபாவிய வஸ்துக்களும் நசுனெ  
னப்படுகின்றன.

இது மனதில் தரிக்கவேண்டியது. சகுன உபாஸித முடியாவது, சகுன காமகர்மஞ்செய்த ராமனைப் பஜிக்கவேண்டியது. நிஷ்காமகர்மமும் முடியாவிட்டால் ஸகாமமான சுபகர்மஞ்செய்யவேண்டியது. அதுவும் முடியாதெனின் அந்தச் சடன் (துஷ்டன்) அடிக்கடி இறந்து பிறக்க.

ஒங்காரத்தின் அர்த்தத்தை யறிந்து அதிருஷ்டியானவன் கருதார்த்தஞ்ஞன்.

இத்தரங்கத்தைப் படிப்பவன் எவனோ, அவனைத் தாதாவாகிய ஸ்ரீ குருவானவர் அதிருஷ்டியாக்கக்கூடவர்.

குருவேதமுதலியன வியாவகாரிகமென்று கூறுதலாகிய

மத்திமாதிகாரி சாதனவரணமென்னும்

ஜந்தாவது தாங்கம் முற்றிற்று.

\* பலத்தின் இச்சையின்றிய தனது வர்ணசிரமகர்மங்களை ஈசுவரார்ப்பண புத்தியினுற் செய்க. அதனோடு நாமகீர்த்தன முதலியவற்றைச் செய்து இராமனைப் பஜிக்க.

அல்லது நிஷ்காமகர்மத்தினால் இராமனைப் பஜிக்க அதாவது அந்தக் கர்மத்தை நாமனுக்கு அர்ப்பணஞ் செய்க பல இச்சையில்லாதவனுப் இராமன்பொருட்டுச் செய்த புண்ணிய கர்மமும் இராமனது சநதோஷத்திற்குக் காரணமாதலால் இராமனது பஜனமேயாம்.



ஓம்.

ஸ்ரீ கணேசாயநம:

# ஸ்ரீ விசாரசாகரம்.

ஆராவது தாங்கம்.

ஸ்ரீ குருவேதமுதலிய சாதனங்கள் மித்தையென்று வர்ணித்தல்.

304. \* உபோற்காதம்.

1. நான்காவது தாங்கத்தில் உந்தமாநீகாரியின் உபதேசக்கிரமஞ் சொல்லப்பட்டது.

2. ஐந்தாவது தாங்கத்தில் மந்தியமாநீகாரியின் உபதேசக்கிரமஞ் சொல்லப்பட்டது.

3. இந்தத் தாங்கத்தில் கந்திஷ்டாநீகாரியின் உபதேசக்கிரமத்தைச் சொல்லுவாம்:—

எவனுக்குச் சந்தேகங்கள் விசேஷமாய் ஜனிக்கின்றனவோ, அவன் புத்தி தீவிரமாயிருந்தாலும் அவன் கந்திஷ்டாநீகாரி யெனப்படுகிறான்.

இந்தத் தாங்கம் யுக்திப்பிரதானமாதலால் கேட்ட அர்த்தத்தில் குதர்க்கம் தோற்றுகிறவனுக்கு இந்தத் தாங்க முபயோகப்படும்.

குதர்க்கத்தால் தூஷிக்கப்பட்ட புத்தியையுடையவன் கந்திஷ்டாநீகாரியாவன். அவனுக்கு உபதேசக்கிரமம் இந்தத் தாங்கத்திலுள்ளது.

முன் (ஐந்தாவது) தாங்கத்திற் பிரணவோபாஸனை ஜகத்துற்பத்தி என்ப னற்றின் நிருபணத்துக்குமுன் இது சொல்லப்பட்டது:—“சேதனத்துக்கு வேறான அஞ்ஞானமும் அதன் காரியமும் அநாத்மா வெனப்படும். அவ்வநாத்ம பதார்த்தங்கள் முழுவதும் சொப்பனம்போல மித்தையாம்.” இவ் வார்த்தையைக் கேட்டு இரண்டு தமயன்மார்களும் கேள்விகேட்காமல் சும்மாவிருப்பதைப் பார்த்துத் தர்க்ககிருஷ்ட கேட்கின்றான்.

\* இதனை விசாரசந்திரோதயத்தின் முதல் டிப்பணியிற் காண்க.

(தர்க்கதிருஷ்டியின் பிரசினம். 305-306.)

305. பிரசினம்:—சொப்பனதிருஷ்டாந்தத்தால் ஜாக்கிர

பதார்த்தங்கள் மித்தையாகாவெனல்.

நர்க்கதிருஷ்டி பிரசினஞ்சேய்கிறான்:—\*முன் சுத்தமாயறியப்படாத பதார்த்தத்தின் ஞானம் சொப்பனத்தில் உண்டாகிறதில்லை. ஆனால் ஜாக்ரதத்தில் எதன் அநுபவஞான முண்டாகிறதோ அதன் ஸ்மிருதி சொப்பனத்தி லுண்டாகிறது. ஆதலால் ஸ்மிருதிஞானத்துக்கு விஷயமான ஜாக்கிரபதார்த்தங்கள் சத்தியமாயிருத்தலால் சொப்பனத்திலுண்டாகிற அவற்றின் ஸ்மிருதி வடிவ ஞானமும் சத்தியமே. ஆதலால் சொப்பன திருஷ்டாந்தத்தால் ஜாக்கிரபதார்த்தங்கள் பொய்யென்று சொல்லுதல் பொருந்தாது.

306. பிரசினம்:—சொப்பனம் மித்தையன்றெனல்.

சொப்பனஞானத்திற்கு விஷயமான பதார்த்தங்கள் சத்தியமா மென்பதை வேறுவிதமாய்ப் பிரதிபாதிப்பாம்:—

அல்லது (அதாவது வேறுவிதமாய்ச்) சொப்பனத்தின் ஞானமும் அதன் விஷயமான பதார்த்தமும் சத்தியமாம்; மித்தையன்று. ஏனெனின், சொப்பனவஸ்தையில் ஸ்தூலசரீரத்தை விட்டு லிங்கசரீரம் வெளியே சென்று சத்தியமான பர்வதம் சமுத்திர முதலியவைகளைப் பார்க்கிறது. ஆதலால் சொப்பனம் பொய்யன்று.

(இலக்கம் 305-306-ல் உள்ள பிரசினத்தினுத்தரம். 307-308.)

307. ஜாக்கிரபதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி சொப்பனத்தி

லில்லைபெனல்.

1. பூர்வகாலத்துடன் சம்பந்தமுடைய பதார்த்தத்தின் ஞானம் ஸ்மிருதியெனப்படும். முன் பார்த்த யானையின் “அந்த யானை” என்னும் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது.

2. எதிரில் நிற்கும் யானையைக் கண்டு “இது யானை” என்று உண்டாகும். ஞானம் ஸ்மிருதியன்று; பிரகீர்த்தியுடையது.

\* ஞையாயிதர் சொப்பனத்தை ஜாக்கிரதத்தில் அநுபவிக்கப்பட்ட பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதிவடிவ மாணஸவீரியாஸ மென்பர். அவர்கள் மதாநுசாரமாகச் சிவ்யன் கூறுகின்றான்.

சொப்பனத்தில் “இந்த யானை எதிரில் நிற்கிறது” “இது நதி” “இது மலை” என்று ஞான முண்டாகிறது. ஆதலால் ஜாக்கிரத்திற் பார்த்த பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி சொப்பனத்தில் இல்லை. ஆனால் யானைமுதலிய வற்றின் பிரத்தியக்ஷஞானம் உண்டாகிறது.

“ஜாக்கிரதாவத்தில் அறியப்பட்ட பதார்த்தங்களே சொப்பனத்தில் அறியப்படுகின்றன. அறியப்படாத பதார்த்தத்தின் ஞான முண்டாகுதில்லை. ஆதலால் ஜாக்கிரதார்த்தத்தின் ஞானசம்ஸ்காரத்தால் சொப்பனத்தினது ஞான முண்டாகிறது. சம்ஸ்காரஜநிய ஞானம் ஸ்மிருதி யெனப்படும். ஆதலால் சொப்பனத்தின் ஞானம் ஸ்மிருதிரூபமாம்” என்று இப்படி ஒருவன் ஆக்ஷேபம் செய்வானாயின்,

அது பொருந்தாது. ஏனெனின், பிரத்தியக்ஷஞான மிருவகைத்தாம்:—  
1. ஒன்று அபிஞ்ஞரூபப் பிரத்தியக்ஷம். 2. மன்றென்று பிரத்தியபிஞ்ஞரூபப் பிரத்தியக்ஷம்.

(1) கேவலம் இந்திரியசம்பந்தத்தா லுண்டாகும் ஞானம் அபிஞ்ஞாப்பிரத்தியக்ஷ மெனப்படும். எங்ஙனம்: “இது யானை” என்று நேதநிரசம்பந்தத்தா லுண்டாகும் யானையின் ஞானம் அபிஞ்ஞாப்பிரத்தியக்ஷம்.

(2) முந்திய ஞானத்தின் சம்ஸ்காரத்தினாலும் இந்திரியசம்பந்தத்தினாலும் உண்டாகும் ஞானம் \*பிரத்தியபிஞ்ஞாப்பிரத்தியக்ஷ மெனப்படும். எங்ஙனம்:—முன்பார்த்த யானை யெதிரில் காணப்படும் போது “அந்த யானை இது” என்று உண்டாகும் ஞானம் பிரத்தியபிஞ்ஞாப் பிரத்தியக்ஷமாம்.

அவ்விடத்தில் முன் பார்த்த யானையினது ஞானத்தின் சம்ஸ்காரமும் யானையோடுள்ள நேதநிரத்தின் சமபந்தமும் பிரத்தியபிஞ்ஞாப்பிரத்தியக்ஷத் துக்கு ஹேதுக்களாம். ஆதலால் சமஸ்காரஜநியஞானம் ஸ்மிருதிரூபமேயா

\* பிரத்தியக்ஷஞானத்தின் சாமககிரியோடுகூடிய ஸம்ஸ்காரஜநிய ஞானம் பிரத்தியபிஞ்ஞாப்பிரத்தியக்ஷ மெனப்படும். அதனைச் சமஸ்காரததோடுகூடிய இந்திரிய சம்பந்தத்தாற் றேன்றியதெனின், அந்தலக்ஷணம் வெளிப்பிரத்தியபிஞ்ஞாப்பிரத்தியக்ஷத்தில் பொருந்தும். ஆனால் உட்பிரத்தியபிஞ்ஞாப்பிரத்தியக்ஷத்தில் அந்தலக்ஷணத்தின் அவ்வியாப்தி யுண்டாகும். ஆதலால் பிரத்தியபிஞ்ஞாப்பிரத்தியக்ஷத்திற்கு முதலிற் சொல்லப்பட்ட லக்ஷணமே தோஷமின்றியதாய்; வெளி உன் என்னும் இரண்டற்கும் பொதுவாம்.

மென்னும் நியமமில்லை; \*பிரத்தியபிஞ்ஞாப்பிரத்தியக்ஷஞானமும் சம்ஸ்கார ஜந்நியமாம். ஆனால் இந்திரியசம்பந்தமின்றிக் கேவல சம்ஸ்காரஜந்நியஞான முண்டாயின் அது ஸ்மிருதிஞான மெனப்படும்.

1. சொப்பனத்தில் யானைமுதலியவற்றின் ஞானம் கேவலம் சம்ஸ்காரஜந்நிய மன்று. ஆனால் அது நித்திரைவடிவதோஷஜந்நியமாம். யானை முதலியவற்றைப்போலச் சொப்பனத்தில் கற்பிக்கப்பட்ட இந்திரியங்களு மிருக்கின்றன. ஆதலால் அவற்றின் ஞானம் இந்திரியஜந்நியமாம்.

சொப்பனபதார்த்தம் சாக்ஷிபாஸியமாம். இந்திரியஜந்நியஞானத்துக்கு விஷயமன்று. என்றாலும் அவிவேதயின் திருஷ்டியால் சொப்பனஞானம் இந்திரியஜந்நியமென்று சொல்லப்படுகிறது.

இவ்விதத்தால் சொப்பனத்தின் ஞானம் ஜாக்ஷிபதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதியன்று.

2. நித்திரையினின்று விழித்துப் புருஷன் “நான் சொப்பனத்தில் யானை முதலியவைகளைப் பார்த்தேன்” என்று சொல்லுகிறான். சொப்பனத்தில் யானை முதலியவைகளின் ஸ்மிருதியுண்டாகுமாயின், விழித்தபின் “யான் சொப்பனத்தில் யானை முதலியவற்றை ஸ்மிரித்தேன்” என்று சொல்ல வேண்டும். ஆனால் இப்படி ஒருவரும் சொல்லுவதில்லை. ஆதலால் ஜாக்ஷிபதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி சொப்பனத்தி லில்லை.

3. “ஜாக்ஷிபகாலத்தில் கண்ட கேட்ட பதார்த்தங்களின் ஞானமே சொப்பனத்தி லுண்டாகிற தென்னும் நியமமில்லை, ஆனால் ஜாக்ஷிபகாலத்தில் அறியப்படாத பதார்த்தத்தின் ஞானமும் சொப்பனத்தி லுண்டாகிறது. ஜன்மம் முழுவதிலும் ஒருபோதும் பார்த்தும்கேட்டுமிராததான விலக்ஷணபதார்த்த

\* இங்கு இது விசேஷமாம்:—

1. சம்ஸ்காரஜந்நியஞானத்தை ஸ்மிருதியெனின் பிரத்தியபிஞ்ஞாஞானமும் சம்ஸ்காரஜந்நியமாம். அதில் ஸ்மிருதியினது லக்ஷணத்தின் அநிவியாப்தியுண்டாகும். அதனை நிவர்த்தித்தற்பொருட்டு ஸ்மிருதியின் லக்ஷணத்தில் மாந்திரபதத்தைப் புத்தல் வேண்டும்.

2. சம்ஸ்காரமாத்ஜாஜந்நிய ஞானத்தினை ஸ்மிருதியெனின், ஸம்ஸ்காரமாத்ஜா வடிவ சாமக்கிரி அநுபவநாசத்தின் பின் எப்போது மிருத்தலால் எப்போதும் ஸ்மிருதியுண்டாதல்வேண்டும் என்னும் தோஷத்தை நிவர்த்தித்தற்பொருட்டு ஸ்மிருதியின் லக்ஷணத்தில் உற்பூத மென்னும் சொல்லையும் பிரவேசஞ் செய்விக்கவேண்டும்.

இவ்வாற்றால் “உற்பூதசம்ஸ்காரமாத்ஜாஜந்நியஞானம்” ஸ்மிருதியாம் என்னும் ஸ்மிருதியின் லக்ஷணம் தோஷமின்றியதாம்.



தம் சொப்பனத்தில் ஒருகாலத்துத் தோற்றுக்கிறது. ஆதலால் அவற்றின் ஞானம் ஸ்மிருதியன்று.

4. “இந்த ஜன்மத்தின் பதார்த்தங்களது ஞானத்தின் சம்ஸ்காரமே ஸ்மிருதிக்கு ஹேதுவா” மென்னும் நியமமில்லை. ஜன்மந்தர ஞானத்தின் சம்ஸ்காரத்தாலும் ஸ்மிருதியுண்டாம். ஏனெனின் அநுகூலஞானத்தால் பிரவிருத்தி யுண்டாகிறது. அநுகூலஞானமின்றிப் பிரவிருத்தி யுண்டாகுதில்லை. ஆதலால் ஸ்தன்னியபானத்தில் பாலர்களுக்குண்டாகும் முதற்பிரவிருத்திக்குக் காரணமான “ஸ்தன்னியபானம் எனக்கு அநுகூலம்” என்னும் ஞான முண்டாகிறது. அங்கு வேறு ஜன்மத்தில் ஸ்தன்னியபானத்தில் அநுகூலத்தன்மையதுபவம் செய்யப்பட்டுள்ளது. அதன் ஸம்ஸ்காரத்தால் பாலர்களுக்கு முதலில் அநுகூலத்தன்மையின் ஸ்மிருதி யுண்டாகிறது. ஆதலால் ஜன்மந்தர ஞான ஸம்ஸ்காரத்தாலும் ஸ்மிருதியுண்டாகிறது. அப்படியே இந்த ஜன்மத்தில் அறியப்படாத பதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதியும் ஜன்மந்தரத்தின் ஞானஸம்ஸ்காரத்தால் சொப்பனத்தில் சம்பவிக்கிறது.

அஃநவமாயினும் எதன்ஞானம் ஜாக்கிரகாலத்தில் எந்த ஜன்மத்திலும் சம்பவியாதோ அத்தன்மையபதார்த்தம் சொப்பனத்தில் பிரதிபலிக்கிறது. எஃநவம்: தன் தலையை வெட்டுவதைத் தன் கண்ணால் சொப்பனத்தில் பார்க்கிறான். அங்குத் தன் தலையை வெட்டுவதை எவனும் எந்த ஜாக்கிராவஸ்தையிலும் பார்க்குதில்லை. ஆதலால் ஜாக்கிரபதார்த்தத்தின் ஞானத்தின் ஸம்ஸ்காரத்தால் சொப்பனத்தில் ஸ்மிருதி யுண்டாகுதில்லை.

5. சொப்பனம் ஸ்மிருதியுடைய மென்பதைக் கண்டனஞ்செய்வதில் அநேக யுக்திகளைக் கிரந்தகாரர்கள் சொல்லியிருக்கிறார்கள். ஆனால் சொப்பனத்தை ஸ்மிருதியுடையதாகக் கொள்ளுதலில் முற்கூறிய தூஷணம் மிகப்பிரபலமாம்:—ஸ்மிருதி ஞானத்தின் விஷயம் எதிரில் பிரதிபலிக்கிறது தில்லை. சொப்பனத்தின் யானைமுதலியன சொப்பனகாலத்தில் எதிரில் தோற்றுகின்றன. ஆதலால் சொப்பனத்தில் யானைமுதலியவற்றின் ஸ்மிருதியில்லை.

308. சொப்பனத்தில் இலிங்கசரீரம் வெளியேசென்று

ஐக்கிரபதார்த்தங்களைக் காண்கிறதில்லை யெனல்.

“லிங்கசரீரம் வெளியே சென்று சத்தியமான மலை சமுத்திராதிக்களைப் பார்க்கிற” தென்பதின் உத்தரம்:—

ஸ்தூலசரீரத்திலிருந்து வெளியே சென்று லிங்கசரீரம் சத்தியமான மலை சமுத்திராதிக்களைப் பார்க்கும் பக்கத்தில் அது வெளியே போவதால் மாணவஸ்தையில் சரீரம் பழங்கரமாய்த் தோன்றுவதுபோல் சொப்பனாவஸ்தை

யிலும் விங்கசரீரம் இல்லாமையால் ஸ்தூலசரீரம் அமங்கல (பயங்கர) மாதல் வேண்டும். அவ்வாறே பிராணனில்லாத பிணம்போலவு மாதல்வேண்டும். சொப்பனாவஸ்தையில் அப்படியாகிறதில்லை. சொப்பனாவஸ்தையில் ஸ்தூலசரீரம் பிராணனோடு கூடியதும் ஜாக்கிரத்திற்போல சுந்தர (மங்கள) ரூபமுமாயிருக்கிறது. ஆகையால் ஸ்தூல சரீரத்தைவிட்டு வெளியே விங்கசரீரம் சொப்பனாவஸ்தையிற் போகிறதில்லை.

“சொப்பனாவஸ்தையில் பிராணன் வெளியே போகிறதில்லை. ஆனால் அந்தக்கரணமும் இந்திரியமும் வெளியிலுள்ள பாவதாதுகளுக்குப் போய் அவற்றைப் பார்க்கின்றன. பிராணன் வெளியே போகாமையினால் ஸ்தூலசரீரம் மாணவஸ்தையிற்போல் பயங்கரமா யிருக்கிறதில்லை. பிராணன் வெளியே போவதிலும் யாதொரு பிரயோஜனமுமில்லை. ஏனெனின் பிராணனிடத்தில் ஞானசக்தி யில்லை; கிரியாசக்தி யிருக்கிறது. ஆதலால் வெளியிலுள்ள பதார்த்தங்களையறியச சாமர்த்தியமுடையது யாதோ அதுவே வெளியே போகிறது. ஞானசக்தி அந்தக்கரணத்திலும் ஞானேந்திரியத்திலு மிருக்கிறது. பிராணனிற்போல கர்மேந்திரியத்திலும் ஞானசக்தியில்லை; கிரியாசக்தி யிருக்கிறது. ஆதலால் பிராணனும் கர்மேந்திரியமும் சரீரத்தில் இருக்கின்றன. அதனால் மாணநிமித்தத்தாலாம் தாக (எரித்தல்) முதலியவற்றினின்றும் ரக்ஷிப்புண்டாகிறது. அந்தக்கரணமும் ஞானேந்திரியமும் வெளியேபோய்ச் சக்தியபர்வதாதுகளைப் பார்த்துப் பிராண கர்மேந்திரியங்களின் சமீபத்தில் வருகின்றன.” என்று கூறின்,

அதுவும் பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. ஸ்தூலசூக்ஷ்மக் கூட்டங்களில் எல்லாவற்றிற்கும் எஜமானன் பிராணனும். பிராணனின்றி யிருக்கும் சரீரத்தைப் பார்த்தால் அதனை யொருசூக்ஷ்மமும் வைத்துக்கொள்ளுகிறதில்லை; வெளியே கொண்டுபோய்த் தகனம் செய்கிறார்கள்; தொட்டால் முழுகுகிறார்கள். ஆதலால் ஸ்தூலசரீரத்தின் சாரம் பிராணன். அப்படியே சூக்ஷ்மசரீரத்திலும் பிரதானமானது பிராணன்.

\* பிராணனும் இந்திரியாதுகளும் நம்மில் யார் சிரேஷ்டமென்று ஒன்றற்கொன்று விவாதமிட்டுப் பிரஜாபதியினிடத்தில் சென்று “ஸ்வாமி, எங்களுள் யாவன் சிரேஷ்டன்?” என்று கேட்டன. அப்போது பிரஜாபதியானவர் “நீங்கள் எல்லோரும் ஸ்தூலசரீரத்திற் பிரவேசித்து ஒவ்வொருவராக வெளியே

\* இங்குப் பிராணன் இந்திரியமென்னும் சொற்களால் அவற்றின் அபிமானிதேவைகள் தெரையப்படும்.

வாருங்கள். எவன் வெளியே வருவதனால் ஸ்தூலசரீரம் அமங்கலமாகி விழுந்து போகிறதோ அவன் உங்களுக்குள் கிரேஷ்டன்” என்று சொன்னார். பிரஜா பூதியின் வர்த்தையைக் கேட்டு யாவும் ஸ்தூலசரீரத்திற் பிரவேசித்தன. நேத்திராதி இந்திரியங்கள் ஒவ்வொன்றும் வெளியே வருவதனால் சரீரம் அவ்வவ் விநதியாகித் தமாய்க் காணப்பட்டது. பிராணன் வெளியே போகப் பிரயத்தனப்பட்டவே சரீரம் விழுந்தொடங்கியது. அப்போது “நம் எல்லோருக்கும் எஜமானன் பிராணனே” என்று யாவும் நிச்சயித்துக்கொண்டன.

இக்காரணத்தால் பிராணன் சரீரத்திலிருக்கும்வரையில் இந்திரியாதிக னிருக்கின்றன. பிராணன் வெளியேபோகவே சகல இந்திரியங்களும் வெளியே போகின்றன. ஆகையால் சூக்ஷமக்கூட்டத்திற்கு அரசன்போல் பிராணனே பிரதானமாம். பிராணன் போனாலன்றி அநதக்கரணமும் இந்திரியங்களும் வெளியே போகிறதில்லை.

2. அல்லது அந்தக்கரணமும் ஞானேந்திரியமும் பூதங்களின் சத்துவ குணகாரியங்களாம். அவற்றில் ஞானசக்தி யிருக்கிறது; கிரியாசக்தியில்லை. பிராணனில் கிரியாசக்தி யிருக்கிறது. அதன் வலியினால் மரணசமயத்தில் லிங்கசரீரம் இந்த ஸ்தூலசரீரத்தை விட்டு லோகாததத்திற்குப் போகிறது. பிராணனுடைய பலத்தினாற்றான் இந்திரிய வாயிலாக அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி வெளியிலுள்ள கடாதிகளின் சமீபத்திற் செலுங்கிறது. பிராண னுடைய சகாயமின்றி அந்தக்கரணமுதலியன வெளியிற் செல்லமாட்டா. இக் காரணத்தாற்றான் யோகசாஸ்திரத்தில் “பிராணநிரோதமின்றி மனநிரோத முண்டாகிறதில்லை. \*பிராணனது சஞ்சரிப்பால் மனதின் சஞ்சரிப்புண்டாகி றது. பிராணநிரோதத்தால் மனதின் நிரோதமுண்டாகிறது.” என்று சொல் லப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் மனதையடக்குதலாகிய ராஜயோகத்தில் இச்சை யுள்ளவன் பிராணநிரோதரூப ஹடயோகத்தை யறுஷ்டிக் கவேண்டியது. இதனாலும் அந்தக்கரணத்தின் கமனம் (போக்கு) பிராணநீனமா யிருக்கிறது. பிராணன் வெளிப்பட்டாலல்லாமல் அந்தக்கரணமும் ஞானேந்திரியமும் வெளிப்படா.

3. சொப்பனாவஸ்தையில் ஸ்தூலசரீரம் பிராணசகிதமாய்க் காணப்படு கிறது.

\* “சௌமியனே (காட்சிக்கனியனே)! பிராணன் எதற்கு (கம்பத்திற் பகுவியைப் போல)ப் பந்தனமா (கட்டா)யிருக்கிறதோ, அப்படிப்பட்டதுமனம்” என்னும் சருதியினால் மனம் பிராணநீனமாம் என்பது செவ்வையாய் அறியப்படுகிறது.

ஆதலால் “அந்தக்காணம் சொப்பனத்தில் வெளியேசென்று சத்திய பதார்த்தங்களை யறிகிறது” என்று சொன்னது பொருந்தாது.

4. அல்லது ஒருவன் சொப்பனத்தில் தன் சம்பந்தியுடன் கூடிச் சில வியவகாரங்களைச் செய்கிறான். விழித்துக்கொண்டபின் அந்தச் சம்பந்தியைச் சந்தித்தபோது “நாம் இருவரும் இராத்திரி இன்ன வியவகாரத்தைச் செய்தோ” மென்று சொல்லுகிறதில்லை. பூர்வபகடியின் கிரமமாகவே அவன் வெளியே சென்று சம்பந்தியைச் சந்தித்து உண்மையாக வியவகாரஞ் செய்திருக்கிறான். அப்படிச் சந்தித்ததும் வியவகரித்ததும் சம்பந்திக்கும் தெயிர் திருக்கவேண்டும். சம்பந்தியும் இவனைக் கண்டபோது அப்படியே சொல்ல வேண்டும்; ஆனால் அநுபவத்தில் அப்படியில்லை. சித்தார்த்தத்திலோ சம்பந்தியும் சந்தித்ததும் எல்லாம் உள்ளே கற்பிதமாம்.

5. அல்லது வெளியே சென்று சத்திய பதார்த்தங்களைப் பார்க்கும் பகஷத்தில் ராத்திரியில் தூங்குகிறவன் தஞ்சாவூரில் மத்தியானன் சூரியன் பிரகாசிப்பதாகவும், தஞ்சாவூர் காவேரிக்கு வடக்கிலிருப்பதாகவும், ஸ்வாமி மலை தஞ்சாவூருக்கு மேற்கிலிருப்பதாகவும் சொப்பனத்திற் பார்க்கிறான். அங்கு இராத்திரியில் மத்தியானன் சூரியன் இல்லை. காவேரிக்கு வடக்கில் தஞ்சாவூர் இல்லை. தஞ்சாவூருக்கு மேற்கில் ஸ்வாமிமலை இல்லை. இதனாலும் சத்திய பதார்த்தங்களைச் சொப்பனத்திற் காணுதல் பொருந்தாது. சொப்பனத்தில் ஜாக்கிரத்தின் ஸ்மிருதி யுண்டாகின்றது அல்லது ஈசுவரனால் சிருஷ்டிக்கப்பட்ட பர்வதாதிகளின் ஞானம் வெளியிற்சென்றுண்டாகின்றது என்றும் இரண்டு பகஷங்களும் நிராகரிக்கப்பட்டன.

(சித்தார்த்தம்:—ஜாக்கிர சொப்பனங்களின்

சமத்தன்மை 309—328.)

309. சொப்பனத்தில் திரிபுடிக் கூட்டமுமுதலும்

உண்டாகின்றனவெனல்.

சித்தாந்தம் கூறப்படுகின்றது:—

ஜாக்கிரபதார்த்தத்தின் ஸ்மிருதியும் விங்கசரீரம் வெளியேபோகாததும் சம்பவியாவியு.னும், ஜாக்கிரத்திற்போல் சொப்பனத்தில் ஞாதா ஞானம் ஞேயம் என்னும் திரிபுடி தோற்றுகிறது. ஆதலால் கழுத்தின் நாடிக்குட் டானே யாவு முண்டாகின்றன.

இதனைச் சகல பிரமாணங்களுக்கும் சிரசாய் விளங்கும் வேதம் சொல்லுகிறது. மாண்கேய உபநிஷத்தில், “ஜாக்கிரகாலத்தின் பதார்த்தங்கள்

## 1064 சொப்பனத்திரிபுடிக்க உண்டாகின்றனவென்றல். [சூழல்து]

சொப்பனத்தில் தோற்றுகிறதில்லை. ஆனால் ரதம், ரதிகள், குதிரைகள், மார்க்கம் என்பவையாவும் சொப்பனத்தில் புதிதாயுண்டாகின்றன.” என்று சொல்லியிருக்கிறது. ஆதலால் மலை சமுத்திரம் நதி வனம் கிராமம் பட்டணம் சூரியன் சந்திரன் முதலியனவாகச் சொப்பனத்திற் பார்க்கப்படும் பதார்த்தங்கள் யாவும் புதிதா யுண்டாகின்றன.

சொப்பனத்திற் பர்வதாதிகள் உண்டாகாவிடின் அவற்றின் பிரத்தியக்ஷ ஞானம் சொப்பனத்தி லுண்டாகின்றது. அஃது உண்டாகலாகாது. ஏனெனின், விஷயத்தோடுண்டாம் இந்திரியத்தின் சம்பந்தம் அல்லது அந்தக்கரண விருத்தியின் சம்பந்தம் பிரத்தியக்ஷஞானத்துக்கு ஹேதுவாம். ஆதலால் பர்வதாதி விஷயங்களும் அவற்றின் ஞானசாதனங்களான அந்தக்கரண இரத்திரியங்களுமாகிய யாவும் உள்ளே யுண்டாகின்றன.

சொப்பனபதார்த்தம் களிஞ்சிலில் வெள்ளி முதலியவற்றைப்போலச் சாக்ஷிபாலியமாம். சொப்பனஞானத்தில் அந்தக்கரண இந்திரியங்களின் உபயோகமில்லை. ஆதலால் ஞேயமான பர்வதாதிகளின் உற்பத்தியினையே சொப்பனத்தில் அங்கீகரித்தல் தகுதியாம். ஞாதா ஞான இரத்திரியங்களின் உற்பத்தியை யங்கீகரித்தல் தகுதியன்று.

1 அங்ஙனமாயினும், எப்படிச் சொப்பனத்திற் பர்வதாதிகள் தோற்று கின்றனவோ, அப்படியே இரத்திரியமும் அந்தக்கரணமும் பிராணனோடு ஸ்தூல சரீரமும் சொப்பனத்தில் தோற்றுக்கின்றன. ஆதலால் அவற்றின் உற்பத்தியும் அங்கீகரித்தல் வேண்டும்.

2. அல்லது சொப்பனபதார்த்தங்களில் நேத்திராதிகளுக்கு விஷயமாந் தன்மை விளங்குகின்றது. விபர்வகாரிக நேத்திராதிகளுக்கு விஷயமாந் தன்மை சொப்பனத்தின் பிராதிபாலிக பதார்த்தங்களிற் பொருந்தாது.

\* “நதத்ர ரஸாநரஸயொஹமவாயாநொஹவஹ்யுயரயாநு ரஸ யொமாநுவபஸ்யஜெதே॥ அங்கு (சொப்பனத்தில்) இரதமில்லை, குதிரையில்லை, வழியில்லை. [ஆனால் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டான சாக்ஷி அல்லது பிரஹ்மசேதனம் இருக்கிறது] ஜாக்ஷரத்திற்குப் பின்னரே இரதம் குதிரை மார்க்கம் (வழி) என்பவற் றைச் சிருஷ்டிக்கின்றான்” என்னும் சுருதியில் சொப்பனகாலத்தில் இரதாதிமூன்ற னால் உபஸக்ஷிக்கப்பட்ட சகல ஜகத்தின் லீனசிருஷ்டி (உற்பத்தி) சொல்லப்பட்டிருக் கிறது. “ஸாம்பெப்யஸ்யுஷ்டிராஹமயி”॥ கூறிய சுருதி ஜாக்ஷர சுருத்திகளின் சந்தி யில் சிருஷ்டியைக் கூறுகின்றது” என்பது முற்கூறிய சுருதிவடிவ மூலத்தையுடைய விபாசுருத்திரமாம். அது முற்கூறிய சுருதியின் அர்த்தத்தை (சொப்பன சிருஷ்டி யை)த் திடப்படுத்துகின்றது. ஆதலால் சொப்பனத்தில் சர்க்கர பதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி, அல்லது லிங்கசரீரம் வெளியிற்சென்று அதனால் சத்தியமான மலை சமுத்திர முதலியவற்றைக் காணுதல் சம்பவியாது.

ஏனெனின், சமசுத்தையுடைய பதார்த்தங்களே தம்மிற சாதகபாதகங்களா மென்று 5-வது தரங்கத்தில் பிரகிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் வியாவகாரிக னேத்திராதிகள் சரீரத்திலிருந்தாலும், அவற்றிற்குச் சொப்பன பதார்த்தங்களோடு விஷமசுத்தையிருத்தலால் அவற்றின் ஞானத்திற்குச் சொப்பனத்தின் பர்வதமுதலியன விஷயமாதல் பொருந்தாது.

3. அல்லது வியாவகாரிக இந்திரியங்கள் தத்தம் கோளகங்களைவிட்டுக் காரியஞ் செய்வதில் சாமர்த்திய முடையனவாகா. சொப்பனாவஸ்தையில் கை கால் வாக்கு என்பவற்றின் கோளகங்களோ சலனமில்லாதனவாக அந்ரியனுக் குக் காணப்படுகின்றன. சொப்பனங்காண்கிறவன் கையில் திசுவியத்தை எடுத் துக்கொண்டு சொப்பனத்தில் கத்திக்கொண்டே ஓடுகிறான். ஆதலால் சொப் பனத்தில் இந்திரியங்களி னுற்பத்தியை அவசியம் அங்கீகரிக்கவேண்டும்.

4. அப்படியே சுகம் துக்கம் அவற்றின் ஞானம் அந்த ஞானத்திற்காசிரய மான பிரமாதா என்பன சொப்பனத்தில் தோற்றுக்கின்றன. இல்லாத பதார்த் தத்தின் தோற்றம் உண்டாகாது.

ஆதலால் சகலத்திரிபுடிகூட்டமும் சொப்பனத்தி லுண்டாகின்றன.

அநிர்வசனீயக்கியாதியின் கிரமம் இதுவும்:— எவ்வளவு பிரமஞான முண்டோ அதன் விஷயங்களெல்லாம் அநிர்வசனீயமாக உண்டாகின்றன. விஷயமின்றி எந்த ஞானமு முண்டாகாதென்பது சித்தாந்தம்.

வேறு சாஸ்திரங்களின் மதத்திலோ பதார்த்தம் வேறுவடிவமாகத் தோற் றுவது பிரம மெனப்படுகிறது. சித்தாந்தத்திலோ எப்படிப்பதார்த்தம் இருக் கிறதோ அப்படியே ஞானமு முண்டாகிறது. ஆதலால் பிரமஸ்தலத்திலும் விஷயத்தின் உற்பத்தி அவசிய முண்டாகிறது. விஷயமின்றி ஞான முண்டா காது.

இவ்விதத்தால் சொப்பனத்தில் திரிபுடி தோற்றுவதால் எல்லாமும் உற் பத்தியாகின்றன.

310. சொப்பனத்தினது உற்பத்தியின் சங்கையைச்செய்து  
அந்தக்கரணத்தின் அல்லது அவித்தையின் பரிணாமமும்  
சேதனத்தின் விவர்த்தமுமான சொப்பனத்தின்  
சித்தியைக் கூறுதல் (310—311).

இதில் இவ்வாறு சங்கை யுண்டாகிறது:—சொப்பனத்தில் தோற்றும் பதார் த்தங்களுக்கு உற்பத்தியை அங்கீகரிக்கின், சொப்பன திருஷ்டாந்தத்தால் ஜாக்கிரபதார்த்தங்கள் பொய்யென்று சித்தாந்தத்திற சொல்லப்பட்டிருக்கிறது போல சொப்பனபதார்த்தங்களும் ஜாக்கிர பதார்த்தங்கள்போல் உற்பத்தி யுடையனவாதலால் சுத்திபமாதல்வேண்டும். சொப்பனத்திலேயே பதார்த்தங்

## 308 அலித்தி-பரிணாம-சேதன-விவர்த்-சொப்பனசித்தி. [குறியை

களி னுற்பத்தியை ஒப்பாவிடின் இந்தத் தோஷமில்லை-ஏனெனின், ஜாக்கிர பதார்த்தங்கள் உற்பத்தியாகத் தோற்றுகின்றன. சொப்பனத்தில் பதார்த்தங் கள் இல்லாமலே தோற்றுகின்றன. ஆதலால் சொப்பனத்தில் இல்லாத பதார்த் தங்களின் ஞானம் பிரமரூபமாம். அவற்றிற்கு உற்பத்தி யங்கீகரித்தல் தகுதி யன்று.

### 311. அச்சங்கையின் சமாதானம்.

1. எந்த வஸ்துவின் உற்பத்தியில் எவ்வளவு தேசகாலாதி சாமக்கிரிக ளாகிய சாதன (காரண)ங்கள் வேண்டுமோ, அவ்வளவு சாமக்கிரிகளின்றி உற் பத்தியாவது மீத்தை யெனப்படுகிறது. சொப்பனத்தின் யானைமுதலானவை களின் உற்பத்திக்குரிய தேசகாலங்களில்லை. நீடித்தகாலத்திலும் விஸ்தார மான இடத்திலும் உண்டாகக்கூடிய யானைமுதலியன கூணமாத்திரகாலத் தில் ரூக்ஷமான கண்டப்பிரதேசத்தி லுண்டாதலால் மீத்தையாம்.

2. சொப்பனவஸ்தையில் நீடித்தகாலமும் விஸ்தாரதேசமும் தோற்றி னாலும் அந்நியபதார்த்தங்களைப்போலச் சொப்பனத்தின் அதிகதேச அதிக காலங்களும் அநீர்வசனீயப் பிராதிபாஸிகமாக உற்பத்தியாகின்றன. ஏனெ னின், விஷயமின்றிப் பிரத்தியக்ஷஞானம் உண்டாகுதில்லை. சொப்பனத்தில் அதிக தேசகாலங்களின் ஞான முண்டாகிறது. வியாவகாரிக தேசகாலங்கள் சொற்பமா யிருக்கின்றன. ஆதலால் பிராதிபாஸிகமா யுண்டாகின்றன. ஆனால் சொப்பனவஸ்தையில் உண்டாகிய பிராதிபாஸிகதேசகாலங்கள் சொப்பன வஸ்தையின் யானைமுதலியவற்றிற்குக் காரணமன்று. ஏனெனின் எது காரணமோ அது முன்னும், எது காரியமோ அது பின்னும் உண்டாகவேண் டும். சொப்பனத்தின் தேசகாலங்களும் யானைமுதலியனவும் ஒரேசமயத்தி லுண்டாகின்றன. ஆதலால் அவற்றிற்குக் காரணகாரியத்தன்மை பொருந் தாது; வியாவகாரிகதேசகாலங்கள் சொற்பமா யிருக்கின்றன; யானைமுதலிய வற்றிற்குத் தகுதியானவை யன்று. ஆதலால் தேசகாலரூப சாமக்கிரிகளின்றி யுண்டாதலால் சொப்பனபதார்த்தங்கள் மீத்தையாம்.

3. மேலும் சொப்பனத்தில் யானைக்குத் தாய்முதலிய சாமக்கிரிகளு மில்லை. சொப்பனத்தில் பிராணிகளின் மாதாபிதாக்கள் தோற்றினாலும், சொப் பன மாதாபிதாக்கள் புத்திரனுடைய உற்பத்திக்குக் காரணமாகுதில்லை. ஏனெனின், மாதா பிதா புத்திரன் மூவரும் ஒரேகாலத்தில் கூடவே உண்டா கிறார்கள். ஆதலால் அவர்களுக்குக் காரணகாரியத்தன்மை யில்லை. எந்த நித் திரையோடுகூடிய அலித்தையினின் றும் சொப்பனபதார்த்தங்க ளுண்டாகின் றனவோ, அந்த அலித்தையே அந்தப்பதார்த்தங்களின் மாதாத்தன்மை பிதா த் தன்மை புத்திரத்தன்மைகளை யுண்டுபண்ணுகிறது. இவ்விதமாகச் சொப்பன

பதார்த்தங்களின் உற்பத்தியில் வேறோர் சாமக்கிரிய மில்லை; நித்திரைத்தோஷத்தோடுகூடிய அவித்தையே காரணமாம். தோஷசகித அவித்தையா அண்டாகும் வஸ்து கிளிஞ்சிலில் வெள்ளிபோல் மிந்தையாதும். ஆதலால் சொப்பனபதார்த்தம் சத்தியமன்று; மிந்தையாம்.

அவற்றின் உபாதானகாரணம் அந்தக்கரணம் அல்லது சாக்ஷாத் அவித்தையேயாம்.

1. முதற்பக்ஷத்தில் சாக்ஷிசேதனம் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமாம்.

2. இரண்டாவது பக்ஷத்தில் பிரஹ்மசேதனம் சொப்பனத்திற்கு \* அதிஷ்டானமாம்.

இவ்விதத்தால் சொப்பனம் அந்தக்கரணத்தின் அல்லது அவித்தையின் பரிணாமமும் சேதனத்தின் விவர்த்தமுமாம்.

\* இங்கு இஃது ஓர் விசேஷமாம்:—

1. ஸ்தூலரூபம்மென்னும் இரண்டு தேகங்களால் வளைபட்ட கூடஸ்தசேதனவடிவ பாசுமார்த்திக ஜீவனுள்ளன்.

2. மாயையினு லாவரிக்கப்பட்ட கூடஸ்மனிதத்தில் கற்பிக்கப்பட்ட அந்தக்கரணத்தில் சிதாபாஸவடிவ தேகமிரண்டில் அபிமானஞ் செய்பவனாகிய வியாவகாரிக ஜீவனுள்ளன்.

3. நித்திரையாகிய மாயையால் மறைக்கப்பட்ட வியாவகாரிக ஜீவவடிவ அதிஷ்டானத்தில் கற்பிக்கப்பட்ட பிராதிபாஸிக ஜீவனிருக்கின்றான்.

இந்த வேறுபாட்டால் ஜீவன் மூவகைப்படுவன். அதன்வாதி (அதனைச் சொல்லுவோர்) வித்தியாரணியஸ்வாமிகள் முதலியோர்கள். அவர்கள் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானம் வியாவகாரிக ஜீவனும் ஜகத்துமாமென்று சொல்லியிருக்கிறார்கள். அவற்றில்,

1. சொப்பனத்தின் ஜீவ (திருஷ்டாவி)னது அதிஷ்டானம் ஜாக்கிரந்தின் ஜீவனும் (திருஷ்டாவாம்).

2. சொப்பனத்தின் ஜக (திருசிய)த்திற் கதிஷ்டானம் ஜாக்கிரந்தின் ஜகந்தாம் (திருசியமாம்).

3. சொப்பன அத்தியாஸத்திற்கு உபாதானம் வியாவகாரிக ஜீவனையும் ஜகத்தையும் மறைக்கும் நித்திரைவடிவ அவஸ்தா (தூலா)ஞ்ஞானமாம்.

வியாவகாரிக திருஷ்டாவும் திருசியமும் ஜடமாம். அதற்குச் சத்தாஸ்பூர்த்தியை (சத்தையின் விளக்கத்தை)த் தருதலாகிய அதிஷ்டானத்தன்மை சம்பவியாது. ஆதலால்,

1. அகங்காரவச்சின்ன (அகங்காரத்தினால் வரைந்துகொள்ளப்பட்ட) சேதனம்.

2. அல்லது அகங்கார அரவச்சின்னசேதனம் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமாம். இவ்விரண்டு மதங்களும் நலமுடையனவாம். அவற்றுள்,

1. முதல்மதத்தைக் கொள்ளின் அகங்காரவச்சின்னத்தை மறைக்கும் தூலாஞ்ஞானமே சொப்பனத்தின் உபாதானமென்பது சம்பவிக்கின்றது. ஜாக்கிரத்தின் ஞானத்தினால் பிரஹ்மஞானமின்றி அதன் நிவருத்தியும் சம்பவிக்கின்றது.



312. மூவகைச் சத்தைப் பகூத்தில் விலக்ஷண ஜாக்கிரசொப்  
பனங்களுக்கு இரண்டுகூத்தையை யங்கீகரிப்பதில்  
விலக்ஷணத்தன்மையிலாமை (312-313).

இதில் இவ்வாறு சங்கையுண்டாகின்றது:—இரண்டாவது பகூத்தில் பிர  
ஹ்மசேதனம் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமென்றும் அவிததை உபாதான  
காரணமென்றும் சொல்லப்பட்டது. அங்கு அதிஷ்டானஞானத்தினால் கற்பி  
தம் நிவிருத்தியாகிறது. சொப்பனத்துக்கு அதிஷ்டானம் பிரஹ்மமாம். ஆத  
லால் பிரஹ்மஞானமின்றி அஞ்ஞானிக்கு ஜாக்கிராவஸ்தையில் சொப்பனம்  
நிவிருத்தியாகலாகாது.

2. அவித்தையிற் பிரதிபிம்பவடிவ ஜீவசேதனம் அல்லது பிம்பவடிவ ஈசுவர  
சேதனம் விவரணகார கிரமப்படி விபாபகமாதலால் அகங்கார அவச்சின்னசேதன  
மாம். அதனைச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமெனக் கொள்ளின், அதனை மறைக்கும்  
மூலாஞ்ஞானமே சொப்பனத்தின் உபாதானமெனக் கொள்ளுதல்வேண்டும். ஜாக்கிர  
போதத்தால் அந்தச் சொப்பனத்தின் பாதவடிவ நிவிருத்தி யுண்டாகிறது; உபா  
தானத்தில் ஒடுங்குதல்வடிவ நிவிருத்தி யுண்டாகின்றது. ஆனால் அகங்கார அவச்  
சின்னசேதனத்தைச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமெனக் கொள்ளினும் சரீரத்தின்  
உள்ளிடத்திலுள்ள சேதனமே அதிஷ்டானமெனல் சம்பவிக்കிறது; வெளியிடத்  
துள்ள சேதனம் அதிஷ்டானமன்று. அவித்தையிலுள்ள பிரதிபிம்பசேதனம் அல்லது  
அவித்தையிலுள்ள பிம்ப ஈசுவரசேதன மென்னும் இரண்டும் அகங்கார அவச்சின்ன  
மாம். விபாபகமாயிருத்தலால் சரீரத்தினுள்ளு மிருக்கின்றன. உள்ளிடத்துள்ள  
சேதனத்திலேயே எந்தச் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மையிருக்கிறதோ, அதன்  
அவச்சேதகம் அந்தக்கரணமெனக் கொள்ளின், அகங்கார அவச்சின்னத்திற்கு அதிஷ்ட  
ானத்தன்மை சித்திக்கின்றது; அதே சேதனத்தில் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்  
தன்மையின் அவச்சேதகம் (வியாவர்த்தகம்) அந்தக்கரணமெனக் கொள்ளாவிடின்,  
அகங்கார அவச்சின்னத்திற்கு அதிஷ்டானத்தன்மை சித்திக்கின்றது. அகங்கார  
அவச்சின்னம் அவித்தியாப்பிரதிபிம்பமும் பிம்பமுமாகிய இரண்டும்மாம். மதபேதத்  
தால் இரண்டற்கும் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானத்தன்மை யுண்டு. அங்ஙனமாயி  
னும், அவித்தையிற் பிரதிபிம்பவடிவ ஜீவசேதனத்திற்கு அதிஷ்டானத்தன்மை  
கூறுதலே நலமுடையதாம்.

அல்லது அவித்தையிற் பிரதிபிம்பம் கற்பிதமாயிருத்தலால் அஃது அதிஷ்டான  
மாதல் தகுதியன்று. ஆதலால் அந்தக்கரண உபகித அல்லது அவித்தையுபகித சாக்ஷி  
சேதனமே சொப்பனத்தின் அதிஷ்டானமெனக் கொள்ளுதல் உசிதமாம். இவை முழு  
வதம் முன்று சத்தைவாதிகளின் கிரமமாம்.

நிநுஷ்டி சிநுஷ்டிவாதத்தின்படி சகல அநாதம் பதார்த்தங்களும் ஒரு (பிராக்  
பரவிக்) சத்தையுடையனவா யிருத்தலால் ஜாக்கிர சொப்பன மிரண்டற்கும் பிரஹ்ம  
சதனமே அதிஷ்டானமெனக் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றது.

**313.** வேறு சங்கை:—சொப்பனத்துக்கு அகிஷ்டானம் பிரஹ்மமும் உபாதானகாரணம் அவித்தையு மாவதுபோல, வேதாந்தசித்தாந்தத்தில் ஜாக்கிராவஸ்தையின் வியாவகாரிக பதார்த்தங்களுக்கும் அகிஷ்டானம் பிரஹ்மமாம்; உபாதானகாரணம் அவித்தையாம். ஆதலால்,

1. ஜாக்கிரபதார்த்தங்களை வியாவகாரிக மென்பர்.

2. சொப்பனபதார்த்தங்களைப் பிராதிபாஸிக மென்பர். இவ்வாறு பேதம் இருக்கலாகாது. ஏனெனின், இரண்டற்கும் அகிஷ்டானம் பிரஹ்மமும், உபாதானகாரணம் அவித்தையுமாம். ஆதலால்,

1. ஜாக்கிரம் சொப்பனம் இரண்டும் வியாவகாரிகமாக வேண்டும்.

2. அல்லது இரண்டும் பிராதிபாஸிகமாக வேண்டும்.

**314.** அவ்விரண்டு சங்கைகளும் பொருந்தா. ஏனெனின், முதற்சங்கைக்குச் சமாதானம் இதுவாம்:—நிவிருத்தி இருவகையாமென்று முன் 4-வது தரங்கத்தில் கியாதிரிபுபணத்தில் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

1. காரணசகித காரியத்தின் விநாசவடிவ சொப்பனத்தின் அத்தியந்தநிவிருத்தி ஜாக்கிரத்தில் பிரஹ்மஞானமின்றிச் சம்பவிப்பாது.

2. ஆனால் தடியா லடித்தலால் எப்படிக்கூடம் மண்ணில் லயமாகிறதோ அப்படிச் சொப்பனத்துக்குக் காரணமான நித்திராதோஷத்தின் நாசத்தினாலும் சொப்பனத்துக்கு விநோதமான ஜாக்கிரத்தி னுற்பத்தியாலும் அவித்தையில் லயரூபமான நிவிருத்தி சொப்பனத்துக்குத் பிரஹ்மஞானமின்றிச் சம்பவிக்கும்.

**315.** “ஜாக்கிர சொப்பனங்கள் இரண்டும் சமானமாயிருத்தல் வேண்டு” மென்று கூறியது பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. ஜாக்கிரத்தினது தேகாதி பதார்த்தங்களி னுற்பத்தியில் வேறு தோஷமில்லாத கேவல அநாதி அவித்தையே உபாதானகாரணமாம்.

2. சொப்பன பதார்த்தங்களிலோ ஸாதி (உற்பத்தியுடைய) நித்திராதோஷமும் அவித்தைக்குச் சகாயமாம்.

1. ஆதலால் அந்நிய தோஷமில்லாத கேவல அவித்தியாஜந்நியம் வியாவகாரிக மெனப்படும்.

2. ஸாதிதோஸைகித அவித்தியா(தூலாவித்தியா) ஜந்நியம் பிராதிபாஸிக மெனப்படும்.

1. சொப்பனபதார்த்தம் நித்திராதோஷ ஸகித அவித்தியாஜந்நியமாயிருத்தலால் பிராதிபாஸிகமாம்.

2. ஜாக்கிரபதார்த்தம் அந்நியதோஷமில்லாத அவித்தியா ஜந்நியமாயிருத்தலால் வியாவகாரிகமாம்.

இவ்வித்தால் சொப்பன பதார்த்தங்களில் ஜாக்கிர பதார்த்தங்களினும் விலக்ஷணத்தன்மை (பேதம்) இருக்கிறது. ஆனால் இவையாவும் மூன்றுவித சத்தைகளையங்கீகரித்து ஸ்தூலதிருஷ்டியாற் சொல்லப்பட்டன. விசார திருஷ்டியினாலோ,

1. மூன்றுவித சத்தைகள் பொருந்தா.

2. ஜாக்கிர சொப்பனங்களின் பரஸ்பர விலக்ஷணத்தன்மையும் பொருந்தாது.

316. வேதாந்தபரிபாஷைமுதலிய கிரந்தங்களில் மூன்கிரமப்படி வியாவகாரிக பிராதிபாஸிக பதார்த்தங்களின் பேதம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இதனால் மூன்று சத்தைகள் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

அப்படியே வித்தியாரண்ய ஸ்வாமிகளும் மூன்று சத்தையே கொண்டிருக்கிறார்கள். ஏனெனின், அவர்கள் இப்பிரசங்கத்தை எழுதியிருக்கின்றார்கள்:—

தேகாதி பதார்த்தங்க ளிருவகையாம்.

1. (1) ஒன்று ஈசுவரசிருஷ்டி. அது பாஹியம்.

(2) மற்றொன்று ஜீவசங்கற்பத்தால் ஆக்கப்பட்டது. அது மனோமயமும் ஆந்தரமும்.

அவ்விரண்டிலும்,

2. (1) ஜீவசங்கற்பத்தா லாக்கப்பட்ட ஆந்தரமான மனோமயசிருஷ்டி சாக்ஷிபாஸியமாம்.

(2) ஈசுவரசிருஷ்டி பாஹியமாம். அது பிரமாதாப்பிரமாணங்களுக்கு விஷயமாம்.

3. (1) ஆந்தரமனோமய தேகாதிகளே ஜீவனுடைய சுகதுக்கங்களுக்குக் காரணமாம்.

(2) பாஹிய ஈசுவரசிருஷ்டி சுகதுக்கங்களுக்குக் காரணமன்று.

4. (1) ஆதலால் 'ஆந்தர மனோமய பதார்த்தங்களின்' நிவிர்த்தி முமுகூஷுக்கு வேண்டியதாம்.

(2) பாஹியப்பிரபஞ்சம் சுகதுக்கங்களுக்குக் காரணமன்று. ஆதலால் அதன் நிவிர்த்தி வேண்டியதில்லை.

எங்ஙனம்: இரண்டு புருஷர்களின் இரண்டு புத்திரர்கள் தேசாந்திரம் போயிருந்தார்கள். அவர்களில் ஒருவன் புத்திரன் இறந்துபோனான். மற்ற

வன் புத்திரன் ஜீவித்திருந்தான். அந்த ஜீவித்திருந்த புத்திரன் வெகு திரவியம் சம்பாதித்து ஒரு மனிதன் வாயிலாகத் தனக்குத் தனங்கிடைத்ததென்று தன் தகப்பனுக்கும் மற்றொருவ னிறந்தானென்று அவன் தகப்பனுக்கும் சொல்லி யனுப்பினான். இதைக்கேட்டுத் தெரிவிக்கும் புருடன் துஷ்டனாகையால்,

1. ஜீவித்திருக்கும் புத்திரானது தந்தையினிடத்தில் உன் மகன் மரித்தானென்றும்,

2. இறந்த புத்திரானது பிதாவினிடத்தில் உன் மகன் வியாதியின்றி ஜீவித்திருக்கிறானென்றும், வெகு பணம் சம்பாதித்திருக்கிறானென்றும், சீக்கிரத்தில் யானையின்மேலேறி பெருங்கூட்டத்துடன் வருவானென்றும் சொன்னான்.

அந்தக் கபடவார்த்தையைக் கேட்டு,

1. ஜீவித்திருக்கும் புத்திரனுடைய தகப்பன் அழுது வெகு துயரப்பட்டான்.

2. இறந்த புத்திரானது தகப்பன் வெகு சந்தோஷப்பட்டான்.

இவ்விதத்தால் தேசாந்தரத்தில்,

1. (1) ஈசுவரனு லாக்கப்பட்ட புத்திரன் ஜீவித்திருந்தும் மனோமய புத்திரனிறந்துபோனான். அதனால் துக்கமுண்டாகிறது.

(2) ஈசுவர சிருஷ்டியாகிய ஜீவித்திருப்பவன் பிதாவிற்குச் சுகமுண்டாகிற்றில்லை.

2. (1) அப்படியே இரண்டாவதான ஈசுவரனு லாக்கப்பட்ட புத்திரன் இறந்துபோனான். அவனுக்குத் துக்க முண்டாகவில்லை.

(2) மனோமயபுத்திரன் ஜீவித்திருத்தலால் அவனுக்குச் சுக முண்டாகிறது.

ஆதலால்,

1. ஜீவசிருஷ்டியே சுகதுக்கங்களுக்குக் காரணமாம்.

2. ஈசுவரசிருஷ்டி சுகதுக்கங்களுக்குக் காரணமன்று.

இவ்விதத்தால் வித்தியாண்ய ஸ்வாமிகள் (பஞ்சதசப்பிரகாணத்தின் துவைத விவேகத்தில்) ஜீவசிருஷ்டியையும் ஈசுவரசிருஷ்டியையும் சொல்லி யிருக்கிறார்கள். அங்கு,

1. ஜீவசிருஷ்டி பிராதிபாஸிகம்.

2. ஈசுவரசிருஷ்டி வியாவகாரிகம்.

அப்படியே வேறு சில கிரந்தகாரர்களும் சத்தையை மூன்றுவிதமாய்ச் சொல்லியிருக்கிறார்கள்.

## 1. சேதனத்தின் சத்தை பாரமாரீத்திகம்.

சேதனத்துக்கு வேறான ஜடபதார்த்தங்களின் சத்தை யிருவகைத்து:—  
ஒன்று வியாஹாரிகம்; மற்றொன்று பிராதிபாஸிகம்.

2. சிருஷ்டியின் ஆதிகாலத்தில் ஈசுவரசங்கற்பத்தா லுண்டான கேவல அவித்தையின் காரியமான பஞ்சபூதங்களும் அவற்றின் காரியங்களும் வியாவ காரிகசத்தை யுடையனவாம்.

3. தோஷசகித அவித்தையின் காரியங்களான சொப்பனம் கிளிஞ்சிலில் வெள்ளிமுதலியவற்றிற்குப் பிராதிபாஸிகசத்தை யுளது.

இவ்விதத்தால்,

1. ஜாக்கிரபதார்த்தங்களுக்கு வியாவகாரிகசத்தையும்,

2. சொப்பனபதார்த்தங்களுக்குப் பிராதிபாஸிகசத்தையும் சொல்லப்படு கின்றன.

317. அவ்வளமாயினும், அநாத்மபதார்த்தங்க ளெல்லாவற்றிற்கும் பிராதிபாஸிகசத்தையே யுளது. ஆதலால் சததை இருவகைத்தே.

1. சேதனம் பாரமாரீத்திகசத்தை

2. சேதனத்துக்கு வேறான சகல அநாத்மாக்களுக்கும் பிராதிபாஸிகசத் தையே யுளது.

ஜாக்கிரசொப்பன பதார்த்தங்களுக்குச் சிறிதும் விலக்ஷணத்தன்மை சித் திக்கறதில்லை யென்னும் உத்தமசித்தநாதத்தைப் பிரதிபாதிப்பாம்:—

தேசகாலசாமக்கிரியின்றிச் சொப்பனத்தின் யானை மலைமுதலிய பதார்த் தங்கள் உண்டாகின்றன. ஆதலால் அவை மித்தை யெனப்படுகின்றன. அப்படியே ஆகாசாதிப்பிரசஞ்சத்தின் சிருஷ்டி பிரஹ்மத்தினின்றும் உண் டாகிறது. அந்தப் பிரஹ்மத்தில் தேசகாலங்கள் அற்பமு மில்லை. சொப்ப னத்தில் யானை மலைமுதலியவைகளுக்கு வேண்டிய தேசகாலங்க ளில்லா விடினும் அற்பதேசகாலங்க ளிருக்கின்றன. அப்படியே ஆகாசாதிகளின் சிருஷ்டியில் அற்பதேசகாலங்களுமில்லை. ஏனெனின், தேசகாலமின்றிய பர மாத்மாவின் னும் ஆகாசாதிகளின் சிருஷ்டி சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

1. இக்காரணத்தால் தைத்திரீய உபநிஷத்தில் ஆகாசாதிகளின் சிருஷ்டி கிரமமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது; தேசகாலங்களின் சிருஷ்டி சொல்லப் படவில்லை.

\* இவ்வு 317 முதல் 319 வரையில திருஷ்டிசிருஷ்டிவாதமே சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

2. சூத்திரகார பாஷியகாரர்களும் தேசகாலங்களின் சிருஷ்டியைச் சொல்லவில்லை.

சீருஷ்டி யென்பது உற்பத்திக்காம்.

அங்குத் தைத்திரீயஉபநிஷத்திற்கும் சூத்திரகார பாஷியகாரர்களுக்கும் இதுவே அபிப்பிராயமாம்:—ஆகாசாதிப் பிரபஞ்சத்தி னுற்பத்தி தேசகால சாமக்கிரியைகளின்றி உண்டாகின்றது. ஆதலால் \* ஆகாசாதிகள் சொப்பனம் போல் னறையாமாம்.

318. மதுசூதனஸ்வாமிகள் தேசகாலங்களைச் சாக்ஷாத் அவித்தையின் காரியமென்று சொல்லியிருக்கிறார்கள். ஆதலால் மாயாவிசிஷ்ட பரமாத்மாவின்னும், முதலில் மாயையின் பரிணாமமான தேசகாலங்கள் உண்டாகின்றன. அதன்பிறகு ஆகாசாதிகளின் உற்பத்தி யுண்டாகின்றன. ஆதலால் யோக்கியமான தேசகாலங்களால் ஆகாசாதிப் பிரபஞ்சத்தி னுற்பத்தி சம்பவிக்கிறது.

\* இங்கே இது இரகசியம்:—ஓர் இரண்டு வலியுடைய புருஷர்கள் சூன்யவனத்தில் தத்தம் வலியுடைமையைப்பற்றி விவாதஞ்செய்து தத்தம் பலத்தைப் பரீக்ஷித்தற் பொருட்டு “எவன் அந்நியனைக் கொல்லுகின்றானோ அவன் வலியிருந்தோனாவன்.” என்று பிரதிஞ்ஞெய்து இருமுனையோடுகூடிய சக்தியை (சுஸ்திராவிசேஷத்தை) இடையிற்பிடித்து அதன் ஒவ்வொருமுனையை மாறிப்பிடித்தின்பொருத்தி ஒருவருக்கொருவர் எதிர்முகமாக வலியோடு பொருத இருவரும் மரணமடைந்தனர். அங்ஙனமே பிரஹ்மரூப சூன்யவனத்தில் ஜாக்கிரப்பிரபஞ்சமும் சொப்பனப்பிரபஞ்சமுமாகிய இரண்டுபலமுடைய புருஷரிருக்கின்றனர். அவர்களில் ஒருவருக்கொருவரில் ஒருவருக்கொருவரின் திருஷ்டாந்தத்தால் ஒருவருக்கொருவர் அடியுண்டாகின்றது. அதனைக் காட்டுவாம்:—

1. தேசகாலமுதலிய சாமக்கிரியின் உண்டாகிய அது பொய்யாம். எங்ஙனம்:—தேசவடிவசாமக்கிரி பூரணமாயிருந்தும் காலவடிவ சாமக்கிரியின் குறையால் உண்டாகிய இறகுப்புகழி, ஒட்டுப்பொண்ணாயம், தோற்பாம்பு என்றல் முதலிய கிரந்திரஜாலிக (மாயாவியினால் ஆக்கப்பட்ட) பதார்த்தம் மித்தை யெனப்படுகின்றது.

அங்ஙனமே ஹிதையென்னும் கண்டத்தின் காமயாகிய அற்பதேசத்திலும் அற்ப காலத்திலும் உண்டாகிய சொப்பனப்பிரபஞ்சம் மித்தையாம். அதன் திருஷ்டாந்தத்தால் (அதற்கொத்ததாயிருத்தலால்) ஜாக்கிரப்பிரபஞ்சம் மித்தையாம். இவ்வாறு சொப்பனத்தின் திருஷ்டாந்தத்தால் ஜாக்கிரத்திற்கு அடியுளது.

2. அங்ஙனமே தேசகாலவடிவ சாமக்கிரி லேசமுயில்லாத பிரஹ்மத்தில் ஜாக்கிரப்பிரபஞ்சம் தோற்றுகிறது. ஆதலால் அது ஷூந்தாம். ஏனெனின், தோற்று கின்ற தேசகாலமோ ஜாக்கிரப்பிரபஞ்சத்தி லடங்கியதாம். அவற்றிற்குப் பின்னமான தேசகாலம் பிரபஞ்சத்தின் காரணமெனின், அவனை (1) அத்தேசகாலங்கள் பிரஹ்மத்தின் அபின்னமா? (2) அல்லது பின்னமா? என்று கேட்கவேண்டும்.

அவ்வளவாயினும், மதுகுதனஸ்வாமிகளுக்குத் தேசகாலங்கள் முதலி னுண்டாகின்றன, ஆகாசாதிகள் பின்னுண்டாகின்றன என்பது அபிப்பிராய மன்று. ஏனெனின்,

1. சென்றகாலத்திலிருப்பது முதல் அல்லது முன் எனப்படுகிறது.

2. வருங்காலத்தில் இருப்பதற்குப் பிறகு, பின் என்று பெயர்

ஆகாசாதிகளி னுற்பத்திக்குமுன் தேசகாலங்கள் உண்டாயிற்று என்று சொல்லுதலால் ஆகாசாதிகளி னுற்பத்திகாலத்துக்கு முற்கால உபாயமுடைய

(1) அபின்னமெனின், பிரஹ்மசுதிற்கு வேறான தேசகாலங்களின்மையால் தேச காலமின்றிய பிரஹ்மத்தில் பிரபஞ்சத்தின் பிரதீதி சித்தமாயிற்று.

(2) பிரஹ்மத்திற்கு வேறான தேசகாலங்களைக் கூடின், [1] அவை சத்தியமா? [2] அல்லது மித்தையா?

[1] சத்தியமெனின் அத்தைத சுருதிக்கு விரோத முண்டாம்

[2] மித்ஷையெனின் அவையும் பிரபஞ்சத்தைப்போல காரியமாதலின் அவற்றிற் குக் காரணமாகவும் ஓர் தேசகாலத்தைச் சொல்லவேண்டும்

(க) தனக்குக் காரணம் தானேயாயின் ஆத்மாசிரயம் (தன்னிப்பற்றுதல்) உண் டாகும்.

(ங) முதற்றேசகாலங்களுக்குக் காரணம் இரண்டாவதும் இரண்டாவதற்கு முகலாவதுமாமெனின், ஒன்றன் உற்பத்தியில் ஒன்றன் அபேகையிருத்தலால் அந்நி யோந்நியாசிரயம் (ஒன்றையொன்று பற்றுதல்) உண்டாகும்.

(ச) இரண்டாவதற்கு மூன்றாவதும் பின் மூன்றாவதற்கு முதற்றேசகாலமும் காரணமெனின், சக்கரம்போற் சுழல்தலாகிய சக்கிரவக யுண்டாகும்.

(ஞ) மூன்றாவது தேசகாலங்களுக்குக் காரணம் நான்காவதும் நான்காவதற்குக் காரணம் ஐந்தாவதுமாமெனின், அநந்ததேசகாலங்களின் தாரைவடிவ அந்வல்லைத் (வரம்பின்மை) உண்டாகும்.

ஆதலால் பிரஹ்மத்தில் ஓர் தேசகாலமும் சித்திக்கிறதில்லை இவ்வாற்றால் தேச காலமின்றிய பிரஹ்மத்தினின்றும் ஜாக்கிரஜகத்தின் உற்பத்தி தோற்றுகின்றது. ஆதலால் ஜாக்கிரப்பிரபஞ்சம் அசத்தாம் (துச்சமாம்).

அல்லது ஜாக்கிரகாலத்தில் சொப்பனபதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதியுண்டாகிறது. சொப்பனத்தில் அநேகமாக ஜாக்கிரபதார்த்தங்களின் ஸ்மிருதி யுண்டாகிறதில்லை. இதனாலும் ஜாக்கிரப்பிரபஞ்சம் அசத்தாம் அதன் திருஷ்டாந்தத்தால் (அதற்கொத்ததா யிருத்தலால்) சொப்பனப்பிரபஞ்சமும் அசத்தாம் (மலடிமைத்தனுக்குச் சமான மாம). எப்போது ஜாக்கிரத்திற்கு அபாவ மிருக்கிறதோ அப்போது அதனுள்ளடங்கிய சமாதியவஸ்தைக்கும் சேதனத்தில் அபாவ மிருக்கின்றது. எப்போது ஜாக்கிரசொப் பனங்களுக்கு அபாவமிருக்கிறதோ, அப்போது இரண்டவஸ்தைகளிலுமிருக்கும் புத்தியி னின்மையால், அதன் விலயவடிவ சுழுத்திக்கும் சுழுத்தியி னுள்ளடங்கிய மாண ஸூர்ச்சைகளுக்கும் அபாவ மிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றால் பிரஹ்மத்தில் சகலப் பிரபஞ்சமும் சித்தியாமையால் அஜாதவாதம் சித்தமாகின்றது.

பரமாத்மா தேசகாலங்களுக் கவிஷ்டானமா மென்பது சித்திக்கும். இதனால் தேசகாலங்களின் உற்பத்தியில் பூர்வகாலத்தின் அபேகை யுண்டாகும். காலத்தி னுற்பத்தியின்றி பூர்வகாலஞ் சித்திக்கிறதில்லை. ஆதலால் ஆகாசாதி களுக்கு முற்காலத்தில் தேசகாலாதிகள் உண்டாகின்றனவென்று சொல்லு தல் \* பொருந்தாது.

ஆனால் மதுகுதனஸ்வாமிகளின் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

1. பூதபௌதிகப்பிரபஞ்சம் பிரதீதியாவதுபோலத் தேசகாலங்களும் பிரதீதியாகின்றன.

(1) ஆத்மாவுக்கு வேறான எவையும் நித்திய மன்று. ஆதலால் தேச காலங்கள் நித்திய மன்று.

(2) இல்லாத பதார்த்தம் பிரதீதியாகாது. ஆகையால் ஆகாசாதிகள் போலத் தேசகாலங்களும் உற்பத்தியாகின்றன.

அத்தேசகாலங்கள் மாயையின் பரிணாமமும் சேதனத்தின் விவர்த்தமு மாம். எது விவர்த்தமோ அது எதற்கும் காரண மாகாது. ஆகையால் ஆகாசாதிப்பிரபஞ்சத்தின் உற்பத்தியில் தேசகாலங்கள் காரணமாதல் பொருந் தாது.

2. அல்லது காரணம் முதலிலும் காரியம் பின்னரும் இருக்கின்றன. ஆகா சாதிப்பிரபஞ்சத்துக்குமுன் தேசகால முண்டானதாகச் சொல்வது சரியன்று என்பது சமீபத்திலேயே சொல்லப்பட்டு வந்திருக்கிறது. இதனாலும் தேச காலங்கள் ஆகாசாதிப்பிரபஞ்சத்துக்குக் காரணமாதல் பொருந்தாது. ஆனால் சொப்பனத்தின் பிதாபுத்திரன்போல் தேசகாலசகித ஆகாசாதிப்பிரபஞ்சம்

\* தேசகாலங்களின் உற்பத்தியில் பூர்வ (சென்ற) காலத்தைக் காரணமெனக் கொள்ளின், அந்தப் பூர்வகாலத்தின் உற்பத்தியில் யாதேனும் ஓர்காரணத்தைக் காரணமெனக் கொள்ளல்வேண்டும்.

1. அது தனது உற்பத்தியில் தானே காரணமாயின் ஆத்மாசரிய முண்டாகும்.

2. அதற்கு அந்நியபூர்வகாலமும் அந்நியத்திற்குத் தானும் காரணமெனின் அந்நி யோந்நியாசரிய முண்டாகும்.

3. இரண்டாவது பூர்வகாலத்திற்குக் காரணம் மூன்றாவது பூர்வகாலமும் மூன் றாவது பூர்வகாலத்திற்குக் காரணம் முதற்பூர்வகாலமாமெனின் சகிக்கை யுண் டாகும்.

4. மூன்றாவது பூர்வகாலத்திற்குக் காரணம் நான்காவது பூர்வகாலமும் நான்கா வதற்குக் காரணம் ஐந்தாவது பூர்வகாலமாமெனின் அந்வஸ்தை யுண்டாகும்.

இவ்வாற்றால் தோஷசமூகங்களி னிருப்பால் தேசகாலங்களின் உற்பத்தியில் பூர்வகாலத்தைக் காரணமெனக் கொள்ளுதல் பொருத்தமின்றியதாம்.



மாயாவிசிஷ்ட பரமாத்மாவின்னிறும் உற்பத்தியாகின்றது. ஒருபொருள் யாதேனும் ஒருதேசத்தில் யாதேனும் ஒருகாலத்தி லுண்டாகிறது; அன்னிய தேசத்தில் அன்னியகாலத்தி லுண்டாகிறதில்லை; இவ்வாறு சகலபதார்த்தங் களும் பிரளயகாலத்தி லுண்டாகிறதில்லை; சிருஷ்டிகாலத்தி லுண்டாகின்றன. அதனால் தேசகாலங்களுக்குக் காரணங்களார்த்தன்மைவடிவ தோன்றுகின் றது. அங்ஙனமாயினும் எந்த மாயையிலிருந்து தேசகாலசகிதப்பிரபஞ்ச முற்பத்தியாகிறதோ, அந்த மாயையினாலேயே தேசகாலங்களில் காரணத் தன்மையும் அன்னியப் பிரபஞ்சத்தில் காரியத்தன்மையும் பிரதிதியாகின்றன. ஆகாசாதிப் பிரபஞ்சத்துக்குத் தேசகாலங்கள் காரணமன்று.

### 319. பிரஹ்மத்தின் காரணத்துவம் தேசகாலங்களில்

தோற்றுகின்றது என்றல் முதலிய இடங்களில்

அந்நியதாக்கியாதியின் அங்கீகாரம் (319-321).

இதில் இவ்வாறு சங்கை யுண்டாகின்றது:—(பூர்வபக்ஷி) இல்லாத பதார்த்தம் தோற்றுகு; சித்தார்த்தத்திலும் அங்கீகார மில்லை. இல்லாத பதார்த்தம் தோற்றுமெனக் கொள்ளின்,

1. அசத்தியாதியின் அங்கீகாரமுண்டாம்.

2. இல்லாத மலடிகண் முயற்கொம்பு முதலியன தோற்றவேண்டும். அப்படித் தோற்றுமையால் இல்லாத பதார்த்தம் பிரதிதியாகாது.

ஆதலால் தேசகாலங்களில் காரணத்தன்மை இல்லாதபக்ஷத்தில் தேசகாலங்களில் சர்வபதார்த்தங்களின் காரணத்தன்மை மாயையின் பலத்தாலும் தோற்றலாகாது. காரணத்தன்மை தேசகாலங்களில் தோற்றுகிறது. ஆதலால் தேசகாலங்கள் சகலப் பிரபஞ்சத்துக்கும் காரணங்களாம்.

சகலப் பிரபஞ்சத்துக்கும் காரணம் பிரஹ்மம். பிரஹ்மத்தின் காரணத்தன்மை தேசகாலத்தில் பிரதிதியாகின்றது. தேசகாலங்களில் காரணத்தன்மையிலேயென்று சித்தாந்தி சொல்லுவதும் பேரநீதாது. ஏனெனின்,

1. தேசகாலங்களுக்கு அதிஷ்டானம் பிரஹ்மமா யிருப்பதுபோலச் சகலப் பிரபஞ்சத்துக்கும் பிரஹ்மம் அதிஷ்டானமா யிருக்கிறது. தேசகாலங்களிற்றான் பிரஹ்மத்தின் காரணத்தன்மை பிரதிதியாகிறது; மற்றவற்றில் ஆகிறதில்லையென்று சொல்லுதற்கு யாதொரு காரணமுமில்லை. ஆதலால் அதிஷ்டானப் பிரஹ்மத்தின் காரணத்தன்மை தேசகாலங்களில் பிரதிதியாகுமாயின், பிரஹ்மம் சர்வப் பிரபஞ்சத்திற்கும் அதிஷ்டானமாயிருத்தலால் சர்வப் பிரபஞ்சத்திலும் காரணத்தன்மை தோற்றவேண்டும். சிலவற்றிற் காரணத்தன்மை சிலவற்றிற் காரியத்தன்மை யென்னும் பேழையும் கூடாது.

2. அல்லது தேசகாலங்களில் காரணத்தன்மை யில்லை; பிரஹ்மத்தில் காரணத்தன்மை யிருக்கிறது. அந்தப் பிரஹ்மத்தின் காரணத்தன்மை தேசகாலங்களில் தோற்றுக்கிறதென்று சொல்லுவதனால் அந்நியதாக்கியாதியின் அங்கீகார முண்டாகும். ஏனெனின், அந்நியவஸ்து அன்னியரூபமாகத் தோற்றல் அந்நியதாக்கியாதி யென்று சொல்லப்படும்; தேசகாலங்கள் காரணமன்று. ஆதலால் தேசகாலங்கள் காரணத்துக்கு அன்னியமான அகாரணமாயிருக்கின்றன. அவை (அகாரணம்) அன்னியரூபமாக அதாவது காரணரூபமாகத் தோற்றுவதை யங்கீகரிப்பதில் அன்னியதாக்கியாதியின் அங்கீகார முண்டாகும். சித்தாந்தத்தில் அன்னியதாக்கியாதி அங்கீகரிக்கப்படவில்லை.

இந்தவிடத்தில் அன்னியதாக்கியாதியை யங்கீகரித்தால், கிளிஞ்சிலில் அநிர்வசனீய வெள்ளியி னுற்பத்தி சித்தாந்தத்தில் ஒப்பப்பட்டிருக்கிறது; அது நிஷ்பலமாகும். ஏனெனின், அன்னியதாக்கியாதியில் இரண்டு மதங்களுள்:—

(1) ஒரு இடத்திலிருக்கிற பதார்த்தம் வேறிடத்தில் தோற்றுவது அந்நியதாக்கியாதியாம். அது ஸ்திரீயின் கையிலிருக்கிற வெள்ளி எதிரிலிருக்கும் கிளிஞ்சிலில் தோற்றுவதுபோலாம்.

(2) அல்லது ஒரு பொருள் வேறுரூபமாகத் தோற்றுவது அந்நியதாக்கியாதியாம். அது கிளிஞ்சிலே வெள்ளிரூபமாகத் தோற்றுவதுபோலாம்.

இவ்வாறு சகலப்பிரமஸ்தலங்களிலும் அந்நியதாக்கியாதியினால் நிர்வாகம் சம்பவிக்கிறது. அநிர்வசனீயரஜத முதலியவற்றின் உற்பத்தி கூறுதல் அசங்கதமாகும்.

விஷயத்தின் சமானவடிவமாக ஞான முண்டாகிறது. ஒரு வஸ்துவின் ஞானம் வேறுரூபத்தா லுண்டாகாது. ஆகையால் ரஜதாகாரமான ஞானத்தின் விஷயமான அநிர்வசனீயரஜதமும் உற்பத்தியாகிறது. இந்த அத்துவைத சித்தாந்தத்தில் காரணத்திற் கன்னியமான தேசகாலங்களில் பிரஹ்மத்தினது காரணத்தன்மையின் ஞான முண்டாகாது. ஆதலால், தேசகாலங்களில் பிரதீதியாகும் காரணத்தன்மை எதுவோ அது இல்லாமலாவது, அல்லது பிரஹ்மத்திலிருந்துகொண்டாவது விளங்கமாட்டாது. தேசகாலங்களிலேயே காரணத்தன்மை யிருக்கிறது; அது விளங்குகிறது.

இவ்விதத்தால் “ஆகாசாதிப்பிரபஞ்சத்துக்குத் தேசகாலங்கள் காரணமல்ல” வென்று சித்தாந்தி கூறுவாராயின் அவ்வாற்தை அசங்கதமாகும்.

320. [சித்தாந்தி:—] அச்சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின், பிரஹ்மத்தின் காரணத்தன்மை தேசகாலங்களில் பிரதீதியாகிறது. செம்பாத்தாற் றவின் சம்பந்தமுடைய ஸ்படிஷ்டத்தில், அப்புவின் கிஷ்டத்தின் தோற்ற

கிறது. அதிஷ்டானத்தின் சத்தியத்தன்மை சொப்பனகாலத்தில் மித்தையான யானை பரவத முதலியவற்றில் பிரதிதியாகிறது. அங்கு ஸ்படிகத்தில் அகிரவசரீயமான சிவப்புவாண்மையுடைய அந்தி அங்கீகரிக்கப்படவில்லை. ஆனால் புஷ்பத்தின் சிவப்புவாண்மை ஸ்படிகத்தில் தோற்றுகிறது. ஆதலால் வெண்மை யான ஸ்படிகம் சிவப்புருவமாய்த் தோற்றுவதால் சிவப்பின் ஞானத்தில் அந்நியதாக்கியாதியே அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கிறது.

அப்படியே சொப்பனத்தின் மித்தியாபதார்த்தங்களில் சத்தியத்தன்மை தோற்றுகிறது. அங்கு அகிரவசரீய சத்தியத்தன்மை அந்தப் பொருளில் உண்டாகிறது. இவ்வாற்றையே “மெய்யான பொய்யாம்” என்னும் (வியாகாததோஷமுடைய) வசனம்போலப் பொருந்தாததாம். இல்லாதது பிரதிதியாகாது. ஆனால் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டான சேதனத்தின் சத்தியத்தன்மை மித்தியாபதார்த்தங்களில் பிரதிதியாகிறது. ஆதலால் மித்தியாபதார்த்தம் சத்தியரூபமாய்த் தோற்றுவதால் சத்தியத்தன்மையின் ஞானத்தில் அந்நியதாக்கியாதியே அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கிறது. அப்படியே அதிஷ்டானப் பிரஹ்மத்தின் காரணத்தன்மை தேசகாலங்களில் அந்நியதாக்கியாதியாகப் பிரதிதியாகின்றது.

**321.** இவ்வளவு இடத்தில் அந்நியதாக்கியாதியை ஒப்பினால் எல்லாப் பிரமஸ்தலங்களிலும் அந்நியதாக்கியாதியையே ஒப்பவேண்டுமென்று கூறின்,

அச்சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின், களிஞ்சிலில் வெள்ளிதோற்றமிடத்தில் அந்நியதாக்கியாதியை அங்கீகரிப்பதில் விஷயத்துக்கு விலக்கணமான ஞானம் பொருந்தாது என்னும் தோஷம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

எங்கு ஸ்படிகத்தில் சிவப்புவாண்மையுடைய ஞானமுண்டாகிறதோ அங்குச் சிவப்புப் புஷ்பத்திற்கு ஸ்படிகத்துடன் சம்பந்தமிருக்கிறது. ஆதலால் ஸ்படிக சம்பந்தமுடைய புஷ்பத்தின் சிவப்புவாண்மை ஸ்படிகத்தில் பிரதிதியாகிறது. ஏனெனின், அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி சிவப்புப் புஷ்பாகாரமாகும்போது அந்த விருத்திக்கு விஷயம் சிவப்புப் புஷ்பத்துடன் சம்பந்தப்பட்ட ஸ்படிகமாம். ஆதலால் புஷ்பத்தின் சிவப்புவாண்மை ஸ்படிகத்தில் தோற்றுகிறது. [அங்ஙனமே] சுத்தி வெள்ளிரூபத்தினால் அறியப்படமாட்டாது. ஏனெனின், சுத்திதேசத்தில் அகிரவசரீயமாயும் வியாவகாரிகமாயுமிருக்கிற வெள்ளி அந்நியமதத்தில் இல்லை; ஆனால் சுத்தி இருக்கிறது. அந்தச் சுத்தியின் சம்பந்தத்தால் சுத்தியின் சமானாகாரமாகவே அந்தக்கரணவிருத்தி யுண்டாகும். 1ஜதகார அந்தக்கரணவிருத்தி யுண்டாகாது. ஆதலால் அவித்தையின் பரிணாமமும் சேதனத்தின் விவர்த்தமுமான அகிரவசரீய வெள்ளியும் அதன் ஞானமுமாகிய கிரண்டு முண்டாகின்றன.

சிவப்புலர்ணம் ஸ்படிகத்தில் பிரதிதியாகிறது. அங்கு அந்தக்காண விருத்திக்கு ஸ்படிகத்துடனும் சிவப்புப் புஷ்பத்துடனும் சம்பந்த முண்டாகிறது. சிவப்புப் புஷ்ப சம்பந்தத்தால் சிவப்புலர்ணம் விருத்தி யுண்டாகிறது. அவ்விருத்திக்கு ஸ்படிகத்துடனும் சம்பந்த மிருக்கிறது. ஸ்படிகத்தில் சிவப்பின் சாயை யிருக்கிறது. ஆதலால் புஷ்பத்தின் தர்மம் சிவப்பு வர்ணமாம். ஸ்படிகத்தில் அவ்விருத்திக்கே விஷயமாகிறது.

இவ்விதத்தால்,

1. எங்கு இரண்டு பதார்த்தங்களின் சம்பந்த மிருக்கிறதோ அங்கே ஒன்றன் தர்மம் மற்றொன்றில் தோற்றுதல் சம்பவிக்கிறது. அங்கு அந்நிய தாக்கியாதியே சம்பவிக்கிறது.

2. எங்கு இரண்டு பதார்த்தங்களின் சம்பந்தமுமில்லையோ அங்கு அந்நிய தாக்கியாதி இல்லை; ஆனால் அவ்வசநீயக்கியாதி யிருக்கிறது. புஷ்பத்துடன் சம்பந்தமுடைய ஸ்படிகத்தில் புஷ்பத்தின் சிவப்புலர்ணம் பிரதிதியாவது போலச் சொப்பனத்தின் யானை மலை முதலிவைகளுக்கும் அதிஷ்டான சேதனத்துடன் சம்பந்த மிருக்கிறது. ஆதலால் சேதனத்தின் தர்மமாகிய சத்தியத்தன்மையும் சேதனத்துடன் சம்பந்தமுடைய யானை மலை முதலியவற்றிற் பிரதிதியாகிறது. அது அந்நியதாக்கியாதியாம். அப்படியே அதிஷ்டான சேதனத்தின் தர்மமாகிய காரணத்தன்மை அதிஷ்டான சேதனத்தோடு சம்பந்த முடைய தேசகாலங்களில் பிரதிதியாகிறது.

322. ஜாக்கிரப்பிரபஞ்சம் சாமக்கிரியின்றி யுண்டாகிறது.

ஆதலால் சொப்பனசமானமாய் மித்தையாமெனல்.

“அதிஷ்டான சேதனத்தின் சம்பந்தம் சகலப் பிரபஞ்சத்துடனு மிருக்கிறது. சம்பந்தியின் தர்மம் அந்நியதாக்கியாதியினால் அந்நியத்திற் பிரதிதியாமாயின், சேதனத்தின் காரணத்தன்மை சகலப்பிரபஞ்சத்திலும் பிரதிதியாகவேண்டு” மென்று முன் சங்கிக்கப்பட்டது.

அச்சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. சொப்பனத்தில் இரண்டு சரீரங்கள் உண்டாகின்றன.

(1) ஒன்று பிதாஸூபமாய்த் தோற்றுகின்றது.

(2) ஒன்று புத்திரஸூபமாய்த் தோற்றுகின்றது.

அங்கு இரண்டு சரீரங்களுக்கும் சொப்பனத்தின் அதிஷ்டான சேதனத்துடன் சம்பந்தம் இருந்தாலும், பிதாசரீரத்தில் அதிஷ்டான சேதனத்தின் காரணத்தன்மை பிரதிதியாகிறது. புத்திரசரீரத்தில் காரணத்தன்மை பிரதிதி

பாதிநிலை. பிதாவாற் பெறப்படுபவன் புத்திரனென் றிவ்வாறு புத்திர சரீரத் தில் காரியத்தன்மை பிரதிதியாகிறது. இவ்விதத்தால் அதிஷ்டான சேதனத் தின் சம்பந்தம் எல்லாவற்றிற்கு மிருந்தாலும், தேசகாலங்களில் சேதன தர்மமான காரணத்தன்மையின் பிரதிதியும் பிறவற்றில் காரியத்தன்மையின் பிரதிதியு முண்டாகின்றன.

2. அல்லது அதிஷ்டான சேதனம் அசங்கமா யிருக்கிறது. அது எதற் கும் பரமார்த்தமாகக் காரணமன்று. மாயையிலுள்ள ஆபாஸன் காரணமா யிருந்தாலும் ஆபாஸனுடைய சொரூபம் மித்தையாகின்றது. எது தானே மித்தையாக இருக்கிறதோ அது வேறென்றற்குக் காரணமாகாது. ஆதலால் பரமாத்மாவில் பிரபஞ்சத்தின் காரணத்தன்மை யுளதாயின், அது தேசகாலங் களில் பிரமத்தாற் பிரதிதியாகக்கூடும். பரமாத்மாவினிடத்தில் காரணத்தன்மை யில்லை. பரமாத்மா காரணத்தன்மை முதலிய தர்மங்களின்றி அசங்கமா யிருக்கிறது. அதன் காரணத்தன்மை தேசகாலங்களில் தோற்றுகிறது என்று கூறுதல் பொருந்தாது. ஆனால் மாயையாலுண்டான அநிர்வசரீய தேசகாலங் கள் அநிர்வசரீய காரணத்தன்மையுடையன வாகின்றன.

பரமார்த்தத்தால் தேசகாலங்கள் காரணமாகா. புத்திரனில்லாதவன் சொப்பனத்தில் புத்திரனையும் பேரனையும் பார்க்கிறான். அங்குப் புத்திரபௌத் திரசரீரங்கள் அநிர்வசரீயமா யுண்டாகின்றன. புத்திரசரீரத்தில் பௌத்திர சரீரத்தின் அநிர்வசரீய காரணத்தன்மையுண்டாகிறது. அங்குப் பரமார்த்தமா கப் புத்திரபௌத்திர சரீரங்களுக்குப் பரஸ்பரம் காரணகாரிய பாவங்களில்லை. அதுபோலத் தேசகாலங்கள் அநிர்வசரீய காரணங்களாகப் பிரதிதியாகின்றன. பரமார்த்தமாகத் தேசகாலங்களுக்கும் ஆகாசாதிப் பிரபஞ்சததுக்கும் காரண காரியத்தன்மைகளில்லை.

இவ்விதத்தால் தேசகால சாமக்கிரிகளின்றி ஜாக்கிரப்பிரபஞ்ச முண்டா கிறது. ஆதலால் சொப்பனம்போல் ஜாக்கிரமும் மித்தையாம்.

சொப்பனத்தின் ஸ்திரீ புத்திராதிகள் சொப்பனத்திலேயே சுகதுக்காதி களுக்கு ஹேதுக்களா யிருக்கின்றன; ஜாக்கிரத்தில் அவர்களில்லை. அப்படியே ஜாக்கிரபதார்த்தங்கள் சொப்பனத்திலில்லை; ஆதலால் ஜாக்கிர சொப்பனங்கள் இரண்டும் சமமாம்.

**323. ஜாக்கிர பதார்த்தங்கள் ஞானத்தின்கூடவே உற்பத்தி யாகின்றன. ஆதலால் வேறு ஜாக்கிரத்தில் இருப்பதில்லையெனல் (323-324.)**

ஜாக்கிரத்தினின்று சொப்பனமுண்டாகி மறுபடியும் ஜாக்கிர முன் னும்போது, அங்கு முதல்ஜாக்கிரத்தின் பதார்த்தம் எதுவோ அதுவே நொ

பணவியவலுதி (சொப்பனத்தால் மறைக்கப்பட்ட) இரண்டாவது. ஜாக்கிரத்தி விருக்கிறது. முதல் சொப்பனத்தின் பதார்த்தம் இரண்டாவது சொப்பனத்தி விருக்கிறதில்லை. ஆகையால் சொப்பனபதார்த்தங்களினும் ஜாக்கிரபதார்த்தங்கள் வேறும் என்று கூறின்,

அக்சங்கையுமி சித்தார்த்தத்தை யறியாத மூடனது திருஷ்டியா லுண்டாகிறது. ஏனெனின் மூர்க்கனுடைய திருஷ்டி யிவ்வாறிருக்கின்றது. சமுசாரப் பிரவாகம் அநாதி. அதில் ஜீவனுக்கு ஜாக்கிரஸ்வப்பனசமுத்தி யுண்டாகின்றது.

1. ஜாக்கிரகாலத்தில் சொப்பனமும் சமுத்தியும் நஷ்டமாகின்றன.
2. சொப்பனகாலத்தில் ஜாக்கிரமும் சமுத்தியும் நஷ்டமாகின்றன.
3. அங்ஙனமே கழந்திகாலத்தில் ஜாக்கிரசொப்பனங்கள் நஷ்டமாகின்றன.

ஆனால் “சொப்பனசமுத்திகளுண்டாகும்போது ஜாக்கிரகாலத்தின் ஸ்திரீ புத்திரபசுதனாதிகள் நீங்காமல் இருந்துக்கொண்டே யிருக்கின்றன. அவற்றின் ஞானந்தான் நீங்குகிறது. மறுபடியும் ஜாக்கிர முண்டாகும்போது முதல் ஜாக்கிரத்திலிருந்த பதார்த்தங்களின் ஞான முண்டாகிறது.” என்பது அஞ்ஞானிகளாகிய மூர்க்கர்களது திருஷ்டியாம்.

### 324. சித்தாந்த மீதுவாய்:—

1. பதார்த்தங்களெல்லாம் சேதனத்தின் விவரீந்தமும்,
2. அவித்தையின் பரிணாமமுமாம்.

ஆதலால் கிளிஞ்சில்வெள்ளிபோல் எந்தக்காலத்தில் எந்தப் பதார்த்தம் பிரதிதியாகிறதோ, அந்தக் காலத்தில் அதிஷ்டான சேதனத்தை யாசிரயித்த அவித்தையின் இருவகைப் பரிணாமங்க ளுண்டாகின்றன.

1. அவித்தையின் தமோகுணம்சம் கடாதி விஷயநுபமாகப் பரிணமீக்கிறது.

2. அவித்தையின் சத்துவகுணம்சம் ஞானநுபமாகப் பரிணமீக்கிறது.

சேதனத்தை ஞானமாகச் சொல்லுதலால் சத்துவகுணத்தின் பரிணாமம் ஞானமா மென்று சொல்லுதல் பொருந்தாது. என்றலும் வியாபகசேதன முழுவதும் ஞானமன்று; ஆனால் ஆபாஸகிதவிருத்தியி லாருடமான சேதனத்தை ஞான மென்பர்.

ஆகையால் சேதனத்தில் ஞானவியவகாரத்தைச் சம்பாதிப்பது விருத்தியாம். இவ்வாறு சேதனத்தில் ஞானத்தன்மையைச் சம்பாதிப்பது விருத்தியாம்.

இவ்வாற்றால் சேதனத்திலுள்ள ஞானத்தன்மைக்கு உபாதி விருத்தியாம். அகினிடத்திலும் ஞானசப்தம் பிரயோகிக்கப்படுகின்றது. “கடத்தின் ஞான முண்டாயிற்று” என்றும், “படத்தின் ஞானம் நஷ்டமாயிற்று” என்றும் உலகத்திற் சொல்லுகிறார்கள். அங்கு விருத்தியிலாருடமான சேதனத்துக்கு உற்பத்திராசங்கள் சம்பவிக்கிறதில்லை; விருத்திக்கு உற்பத்திராசங்களுண்டாகின்றன. ஞானத்துக்கு உற்பத்திராசங்கள் சொல்லப்படுகின்றன. ஆதலால் விருத்தியிலும் ஞானசப்தம் பிரயோகிக்கப்படுகிறது.

அந்த விருத்திருப ஞானம் சத்துவகுணத்தின் பரிணாமமாம் என்று கூறுதல் சம்பவிக்கிறது.

1. அந்த விருத்திருப பரிணாமத்தில் சேதனத்தின் ஆபாசம் உண்டாகிறது.

2. கடாதிவிஷயருப பரிணாமத்தில் சேதனத்தின் ஆபாச முண்டாகிறதில்லை.

ஏனெனின், விஷயமும் விருத்தியும் இரண்டும் அவித்தையின் பரிணாமங்களாயிருக்கினும்,

1. கடாதிவிஷயம் அவித்தையின் தமோகுணபரிணாமமாம். ஆதலால் மலினமா யிருக்கிறது. அதில் ஆபாசன் உண்டாகிறதில்லை.

2. விருத்தி சத்துவகுணபரிணாமமாய்ச் சொச்சமா (பளபளப்புள்ளதா) யிருக்கிறது. அதில் ஆபாச முண்டாகிறது.

இவ்விதத்தால்,

1. விருத்திக்குச் சேதனத்தின் ஆபாஸத்தைக் கொள்ளுதலில் தகுதி யிருத்தலால் விருத்தியவச்சின்னசேதனம் ஞான மெனப்படும். சாக்ஷி யென்றும் சொல்லப்படுகிறது.

2. கடாதிவிஷயங்களுக்கு ஆபாஸத்தைக் கிரகிக்கும் யோக்கியதை யில்லை. இக்காரணத்தால் விஷயாவச்சின்னசேதனம் ஞானமன்று; சாக்ஷிய மன்று.

இவ்விதத்தால் ஜாக்கிரத்தின் பதார்த்தங்களும் அவற்றின் ஞானமும் கூடவே யுண்டாகின்றன; கூடவே நஷ்டமாகின்றன. இது வேதத்தின் இரகசிய சித்தாந்தம். ஆதலால் ஜாக்கிரத்தின் பதார்த்தங்கள் இரண்டாவது ஜாக்கிரத்தில் இருக்கின்றன என்று கூறுதல் சம்பவியாது.

325. ஜாக்கிரத்தினது பதார்த்தங்களுக்கு ஒன்றற்கொன்று காரியகாரணத்தன்மை. யில்லையெனல் (325-327).

சொப்பனத்தினின்றும் விழித்துக்கொண்டவனுக்கு “முன் எந்தப்பதார் த்தங்க ளிருந்தனவோ அவையே இவை” என்னும் பிரத்தியபிஞ்ஞை யுண்டா

கிறது. ஆதலால் ஜாக்கிரபதார்த்தங்களுக்கு ஞானத்தின் சமகாலத்தில் உற்பத்திநாச முண்டாகிறதில்லை. ஆனால் அவை ஞானத்துக்குமுன் இருக்கின்றன; ஞானத்தின் நாசத்துக்குப் பின்னு மிருக்கின்றன.

அவ்வளமாயினும், சொப்பனபதார்த்தங்கள் அந்த க்ஷணத்தில் உற்பத்தியாய், “நான் பிறப்பதற்குமுன் இந்த மலை சமுத்திரமுதலியன உண்டாயிருக்கின்றன” என்று தோற்றுகின்றன. அங்குத் தற்காலமுண்டாகிய பதார்த்தங்களில் வெகுகால நிலைத்திருத்தற்பிராந்தி யுண்டாகிறது. ஆதலால் எந்த அவித்தை மித்தையான மலை சமுத்திரமுதலியவற்றை யுண்டாக்கியிருக்கின்றதோ, அவ்வவித்தையினாலேயே வெகுகாலஸ்திரத்தன்மையும் ஸ்திரத்தன்மையின் பிரதிதியும் அநிர்வசநீயமா யுண்டாயிருக்கின்றன. அதுபோல ஜாக்கிரபதார்த்தங்களிலும் வெகுகாலநிலைத்திருத்தற்றன்மையிலே. ஆனால் அவித்தையின் பலத்தினால் \* மித்தையான ஸ்திரத்தன்மையும் அந்தப் பதார்த்தங்களோடு உற்பத்தியாகப் பிரதிதியாகிறது.

இவ்வாறு கூறின்,

1. சொப்பனபதார்த்தம் சாக்ஷாத் அவித்தையின் பரிணாமமாம்.
2. ஜாக்கிரபதார்த்தம் சாக்ஷாத் அவித்தையின் பரிணாமமன்று.

ஆனால் கடத்தினுற்பத்தி தண்டம் சக்கரம் குலாலன் என்பவற்றா லுண்டாவதுபோல் சகலபதார்த்தங்களி னுற்பத்தியுத்தத்தம் காரணத்தாலுண்டாகிறது; சாக்ஷாத் அவித்தையா லுண்டாகிறதில்லை. சாக்ஷாத் அவித்தையின் பரிணாமாயிருக்குமாயின், ஆகாசாதிக் கிரமத்தால் பஞ்சபூதங்களின் உற்பத்தியும், பஞ்சகரணமும், அவற்றினின்று பிரஹ்மாண்டத்தி னுற்பத்தியும் சுருதியிற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அது அசங்கதமாம். ஆதலால் ஈசுவரசிருஷ்டியாகிய ஜாக்கிரபதார்த்தங்கள் தத்தம் உபாதானத்தின் பரிணாமங்களாம்; சாக்ஷாத் அவித்தையின் பரிணாமங்களன்று.

1. சொப்பனத்தின் சகல பதார்த்தங்களும் அவித்தையின் பரிணாமங்களாம். அவற்றிற்கு ஒரே அவித்தை உபாதானமாயிருத்தலால் அந்தப் பதார்த்த

\* ஜாக்கிரபதார்த்தங்களின் “அந்த முன் ஜாக்கிரத்தில் கண்ட பதார்த்தங்கள் இவை” என்னும் வடிவினதாகிய பிரத்தியபிஞ்ஞைஞானம் நித்திரையினின்று விழித்தபுருடனுக்குண்டாகிறது. அந்த ஞானம் ஆற்றொழுக்கு, தீபச்சுடர், ஆகாயத்துள்ள நகூத்திரத்தின் ஸ்திதி, விருகூத்தின் பழம் என்பவற்றின் பிரத்தியபிஞ்ஞைஞானத்தினால் போலப்பிரமரூபமாம். ஆதலால் முக்கிய திருஷ்டாந்தம் சொப்பனமாம். அதனை மேல் கிரந்தகாரரே எழுதியிருக்கின்றனர்.



தவிர்த்துக் கொள்ளும் அறிவின் காரணத்தாலும் ஒரேயறித்தையானதும் தவிர

32. ஜாக்கிரப்பதார்த்தங்கள் வெவ்வேறு காரணங்களால் துண்டாகின்றன. ஜாக்கிரப்பதார்த்தங்கள் காரண மிருக்கும். காரணத்தில் காரியம் லபமாகிறது. ஆனால் கடத்தின் உற்பத்திக்குமுன்னும் கடநாசத்தாக்குப் பின்னும் மனம் பிண்ட மிருக்கிறது. இவ்விதத்தால் சில பதார்த்தங்கள் அற்பகாலம் நிலைப்பனவும் சில அதிககாலம் நிலைப்பனவுமாகக் காரியகாரணங்களாயிருக்கின்றன. சொப்பனபதார்த்தங்கள் அப்படி யில்லை.

326. அச்சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின், ஜாக்கிரப்பதார்த்தங்களிற் போல் சொப்பனபதார்த்தங்களிலும் காரியகாரணத்தன்மைதோற்றுக்கின்றது. ஒருவனுக்கு “என் பசு கன்றுபோட்டிருக்கிறது அல்லது என் ஸ்திரீக்குப் புத்திரன் உண்டாயிருக்கிறான்” என்று சொப்பன முண்டாகிறது. அங்குப் பசுவினிடத்திலும் ஸ்திரீயினிடத்திலும் காரணத்தன்மையும் வெகுகால ஸ்திரீத்தன்மையும் பிரதிநியாகின்றன. கன்றினிடத்திலும் புத்திரனிடத்திலும் காரியத்தன்மையும் அற்பகாலஸ்திரீத்தன்மையும் பிரதிநியாகின்றன. எல்லாம் ஒரேகாலத்தி லுண்டாகின்றன. ஒன்று மற்றொன்றற்குக் காரணமன்று. ஆனால் பசு, கன்று, ஸ்திரீ முதலியவற்றிற்கு அவித்தையே உபாதானமாம். அதுபோல் ஜாக்கிரத்திலும் சில வெகு காலமிருக்கும் காரணரூபமாகவும், சில சொற்பகாலமிருக்கும் காரியரூபமாகவும் சொப்பனத்தின்போலத் தோற்று கின்றன. எதுவும் எதற்கும் பரஸ்பரம் காரியகாரண மன்று; ஆனால் யாவும் சாக்ஷாத் அவித்தையின் காரியங்களாம்.

327. சுருதியில் கிரமமாகச் சிருஷ்டி சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அங்குச் சிருஷ்டியைக் கூறுதலில் சுருதிக்கு அபிப்பிராயமின்று. ஆனால் அத்துவைத ததைப் போதித்தலில் அபிப்பிராயமாம்.

எல்லாப் பதார்த்தங்களும் பரமாத்மாவின்னு முண்டாயிருக்கின்றன. ஆதலால் அவை அதன் விவர்த்தமாம். எது எதன் விவர்த்தமாயிருக்கிறதோ, அது அதன் சொரூபமாகவே யிருக்கிறது. ஆதலால் சகல நாமரூபங்களும் பிரஹ்மத்துக்கு வேறாகாமல் பிரஹ்மமாகவே யிருக்கின்றன என்னும் அர்த்தத்தைப் போதிப்பதற்காகச் சிருஷ்டி சொல்லப்பட்டது. சிருஷ்டிக்கு வேறு பிரயோசன மில்லை.

அங்குக் கிரமசிருஷ்டி சொன்னது ஸ்தூலசிருஷ்டியுடையவனுக்கு விபரீதக்கிரமமாக லயசிந்தனை செய்யும்பொருட்டாம். அதற்கும் அத்துவைத போதமே பிரயோஜனமாம். ஆதலால் கிரமமாகச் சொல்லுவதிலும் அபிப்

பிராயமில்லை. கிருஷ்டியில் கிராமமில்லை. ஆனால் எல்லாம் ஒரே அவி, உண்டாயிருக்கின்றன. அவற்றிற்குப் பரஸ்பரம் காரியகாரணமாயும் முற்பிறந்தன்மையும் அவித்தையாலாகிய சொப்பனம்போல் தோற்றுகின்றன. சுருதி அவற்றிற்குத் தம்மில் காரியகாரணத்தையும் பூர்வ உத்தரத் (முன்பின்) தன்மையும் சொல்லியிருக்கிறது. அசிந்தனையின் பொருட்டுச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. எப்படிச் சொல்லுகிற அப்படியே தியான மிருக்கவேண்டுமென்னும் நியமம் தியானத்திலில்லை.

ஆதலால் ஜாக்கிர பதார்த்தங்களுக்குத் தம்மில் காரணகாரியத்தன்மையிலில்லை.

### 328. திருஷ்டி சிருஷ்டிவாதத்தின் அங்கீகாரம்.

ஆனால் சகல பதார்த்தங்களும் சாக்ஷாத் அவித்தையின் காரியங்களாம். கிரிஞ்சில் வெள்ளிபோலவும் சொப்பனம்போலவும் அவித்தையின் விருத்தியுபஹித சாக்ஷியினால் அவற்றின் பிரகாச முண்டாகிறது. ஆதலால் சகல பதார்த்தங்களுஞ் சாக்ஷிபாஸியங்களாம்.

அவித்தையின் ஞானகார ஞேயாகார பரிணாமங்கள் ஒரே காலத்தில் உண்டாகின்றன; கூடவே நஷ்டமாகின்றன. ஆதலால் எப்போது பதார்த்தம் தோற்றுவித்தோ அப்போதுதான் தோற்றத்திற்கு விஷயமான பதார்த்தம் உண்டாகிறது. வேறுகாலத்தில் பதார்த்த முண்டாகிவிட்டால், இதனையே \* திருஷ்டிசிருஷ்டிவாத மென்பர்.

இந்தப் பக்ஷத்தில் பதார்த்தங்களுக்கு அஞ்ஞாதசத்தை (அறியப்படாத இருப்பு) இல்லை, ஞாதசத்தை (அறியப்பட்ட இருப்பு) இருக்கிறது. அத்வைதவாதத்தில் இது சித்தாந்த பக்ஷம். இந்தப் பக்ஷத்தில் இரண்டு சத்தைகளிருக்கின்றன; முன்னில்லை. ஏனெனின், அநாதம்பதார்த்தங்களெல்லாம் சொப்பனம்போல் பிராக்ஷிபாஸிகமா யிருக்கின்றன. தோற்றுங்காலத்தினும் வேறுகிய காலத்தில் அநாத்மாவுக்குச் சத்தையிலில்லை. ஆகையால் முன்னுதான வியாவகாரிகசத்தையிலில்லை.

இந்தப் பக்ஷத்தில் அநாதம் பதார்த்தங்களெல்லாம் சாக்ஷிபாஸியமாயிருக்கின்றன. பிரமாதாப் பிரமாணங்களுக்கு விஷயம் யாதொன்றும் இல்லை. ஏனெனின், அந்தக்கரண இந்திரியங்களும் அங்ஙனமே கடாசிகளுமாகிய சகலத் திரிபுடிகளும் ஞானமும் சொப்பனம்போல் ஒரே காலத்தில் உண்டாகின்றன.

\* திருஷ்டி என்பது அவித்தியாவிருத்திருப ஞானம். அது உண்டாகும் சமயத்திலேயே கிருஷ்டியை அதாவது பிரபஞ்சத்தின் உற்பத்தியைச் சொல்லுவது திருஷ்டி. சிருஷ்டிவாத மெனப்படும். இதனையே அஜாத்வாத மென்றும் கூறுவர்.

அவற்றிற்கு விஷயவிஷயித்தன்மை பொருந்தாது. கடாவிஷயமும் நேத்திராதி இந்திரியங்களும் அந்தக்காணமுமாகிய இவை ஞானத்துக்குமுன் இருக்குமாயின், நேத்திராதிவாயிலாக அந்தக்காணத்தின் விருத்திரூபஞானம் பிரமாணஜந்நியமாம். அந்த அந்தக்காணம் இந்திரியம் விஷயம் என்னும் மூன்றும் ஞானத்துக்கு முற்காலத்திலில்லை. ஆனால் ஞானசமகாலத்திலேயே சொப்பனம்போல் திரிபுடி யுண்டாகின்றது. ஆதலால் திரிபுடியாற்றோன்றும் ஞானம் எதுவுமில்லை. அங்ஙனமாயினும், சொப்பனம்போல் ஞானத்தில் திரிபுடியாற்றோன்றுத்தன்மை தோற்றுகிறது. ஆகையால் ஜாக்கிரபதார்த்தங்கள் சாக்ஷிபாஸியமா (சாக்ஷியால் விளக்கப்படுவனவா)ம், பிரமாணஜந்நியஞானத்திற்கு விஷயமன்று. இதனாலும் ஜாக்கிரபதார்த்தம் சொப்பனத்திற்குச் சாமானமாக மித்தையாம்.

அல்லது,

1. ஜாக்கிரத்தில் சிலபதார்த்தங்கள் மித்தியாரூபமாகவும்,
2. சில சத்தியரூபமாகவும் அறியப்படுகின்றன.

- (1) அநாதிகாலத்துப் பொருள்க ளிருக்கின்றன. அவற்றுள் சில நஷ்டமாகின்றன. அவற்றிற்குச் சமானமாய்ச் சில வுண்டாகின்றன. இவ்விதமாகப் பிரபஞ்சதானை ஒருகாலத்திலும் நாசமடைகிறதில்லை.
- (2) எவனுக்கு ஞானமுண்டாகிறதோ அவனுக்குப் பிரபஞ்சம் தோற்றுகிறதில்லை. மற்றவர்களுக்குப் பிரபஞ்சம் தோற்றுகிறது.
- (3) அந்த ஞானத்துக்கு வேதமும் குருவும் சாதனங்களாம். அவற்றால் பரமசத்தியம் அடையப்படுகிறது.

இவ்விதத் தோற்றம் ஜாக்கிரத்தி வுண்டாகிறது. அங்கு,

1. சிலபதார்த்தங்களில் மித்தியாத் தன்மை,
2. சிலவற்றில் நாசம்,
3. சிலவற்றில் உற்பத்தி,
4. வேதகுருக்களால் பரமபுருஷார்த்தப்பிராப்தி என்னும்

இவையாவும் அவித்தையாலாகிய சொப்பனம்போல் மித்தையா யிருக்கின்றன.

வாஸிஷ்டத்தில் இவ்வாறு அநேக இதிஹாஸங்கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

1. கடினமாத்திர சொப்பனத்தில் வெகு \* கற்பகாலம் தோற்றுகிறது.
2. ஜாக்கிரமபோல் நிலையுடைய பதார்த்தம் தோற்றுகிறது.
3. அவற்றால் வெகுகாலபோக முண்டாகிறது.

ஆதலால் ஜாக்கிரபதார்த்தங்களுக்குச் சொப்பனபதார்த்தங்களினும் சிறிதும் விலகடினத்தன்மை (வேற்றுமை) யில்லை. ஆனால் ஆத்மாவுக்கு வேறுன யாவும் † மித்தையாம்.

\* கற்பகாலநிர்ணயம்:—

15	கண்ணிமைப்பொழுதுகொண்டது	காஷ்டை	1	
30	காஷ்டை	...	கலை	1
30	கலை	...	முகூர்த்தம்	1
30	முகூர்த்தம்	...	இராப்பகலுள்ள நாள்	1
15	நாள்	...	பகும்	1
2	பகும்	...	மாதம்	1
2	மாதம்	...	இருது	1
3	இருது	...	அயனம்	1
2	அயனம்	...	வருஷம்	1
1,728,000	வருஷம்	...	கிருதயுகம்	1
1,296,000	...	...	திரேதாயுகம்	1
864000	...	...	துவாபரயுகம்	1
432000	...	...	கலியுகம்	1
4,320,000	... அல்லது	4 யுகம் சேர்ந்தது	மகாயுகம்	1
306,720,000	...	71 மகாயுகம்	...	ஒரு மனுவின் காலம்
4,294,080,000	...	994	...	14 மனுக்களின் காலம்
25,920,000	...	6	...	சந்திகள் 2 [வின் பகல்.
4,320,000,000	...	1000	...	கல்பம் அல்லது பிரஹ்மா
8,640,000,000	...	...	...	கொண்டது பிரஹ்மாவின் நாள் 1
3,110,400,000,000	...	...	...	...
311,040,000,000,000	...	...	...	பிரஹ்மாவின் ஆயுள் அல்லது மஹாகல்பம்.

† இது திருஷ்டிசிந்ஷ்டிவாதத்தின் நிச்சயமாம். இந்தப்பகும் பிருஹதாரணிய உபநிஷத்தின் சங்கரபாஷியத்திலும் வார்த்திகத்திலும் சங்கரபாஷிய ஆரந்தகிரி வியாக்கியானங்களோடு கூடிய மாண்கேகிய உபநிஷத்தின் காரிகையிலும் வாசிஷ்டத்திலும் வேதாந்தமுத்தாவலியிலும் விருத்திப்பிரபாகரத்தின் எட்டாவது பிரகாசத்திலும் ஆத்மபுராணத்திலும் அத்தைவதித்திமுதலிய கிரந்தங்களிலும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. எவர்களுக்கு விசேஷவிரூப மிருக்கிறதோ அவர்கள் அங்குக் காண்க. ஆனால் “வீட்டின் மூலையில் தேனிருக்கப் பர்வத்திற்குப்போதல் எதன்பொருட்டு?” என்னும் நியாயத்தால் எந்த ஜிஞ்ஞாஸுவக்கு இந்த தூலிற்றானே இந்தத் திருஷ்டிசிந்ஷ்டிவாதமாகிய உத்தமசித்தாந்தத்தின் ஞானமுண்டாகிறதோ, அவன் வேறு அநேக தூல்களைப் பார்ப்பதற்குப் புத்தியின் விரோதத்தைத்தவிச வேறு பிரயோஜன யில்லை.

**329. பிரசினம்:—**சொப்பனம்போற் சொற்பகாலம் நிலைத்  
திருப்பது சம்சாரமாயின் அநாதிகாலத்துப் பந்த  
முண்டாகாது. பந்த நிவிருத்தி வடிவ  
மோக்ஷத்தின் பொருட்டுச்  
சிரவணநி சாதனங்கள் நிஷ்பலமாகுமெனல்.

சிஷ்யன் கேட்கலாயினான்:—ஈசுவரசிருஷ்டி அநந்தகற்பமாக அநாதியா  
யிருக்கிறது. அதில் ஞானி முக்தனாகிறான்; அஞ்ஞானிக்குப் பந்த மிருக்கிறது.

ஜாக்கிரம் சொப்பனசமானமாகுமாயின், சொப்பனம் ஒரு க்ஷணம் அல்  
லது ஒரு நாழிகை அல்லது ஒரு சாமம் இருக்கிறதுபோல், சமுசாரமும் ஒரு  
க்ஷணம் அல்லது ஒரு நாழிகை அல்லது ஒரு சாமம் அல்லது கொஞ்சம் அதிக  
காலம் இருக்கும்.

1. சொப்பனம்போல் சமுசாரம் சொற்பகால மிருப்பதாயின் அநாதி  
காலத்துப் பந்த மாகாது.

2. பந்தநிவிருத்தி வடிவ மோக்ஷத்தின் பொருட்டுள்ள சிரவணநி சாத  
னங்கள் நிஷ்பலமாய்விடும்.

[குரு சொல்லலாயினான்:—] முற்கூறிய சித்தார்த்தத்தில்,

1. பந்தம் மோக்ஷம் \* வேதம் குரு என்பவை அங்கீகரிக்கப்படவில்லை.

\* இங்கு இது அபிப்பிராயமாம்:—இந்தத் திருஷ்டிசிருஷ்டிவாதத்தில் ஒரு ஜீவ  
னது அங்கீகாரத்தால் அந்நிய ஜீவவடிவ குரு அல்லது சிஷ்யனது அங்கீகாரமில்லை.  
ஆனால் சொப்பனத்திலுள்ள ஒரு முக்கிய ஜீவனுக்கு வேறான மற்ற ஜீவாபாஸர்களைப்  
போல் அந்நிய ஜீவாபாஸர்கள் தோற்றுகிறார்கள். அங்ஙனமே ஆபாஸவடிவமாய்க் குரு  
சிஷ்யர்கள் இருக்கிறார்கள். அந்தக் குருவினிடத்தே ஈசுவரத்தன்மையோடு பக்தி செய்  
பப்படுகிறது. அதுவும் சொப்பன குருவின் பக்தியைப்போல மிந்தையாம் (பிராதி  
பாவிகசத்தையுடையதாம்). இந்தப் பக்ஷத்தில் ஜீவன் ஈசுவரன் முதலிய ஆறுபதார்த்தங்  
களைச் சொருபமாக அநாதியென்று கொண்டிருக்கிறார்கள். அவற்றினிடையில்,

1. பிரஹ்மத்திற்குப் பரமார்த்தசத்தை யிருக்கிறது.

2. பிரஹ்மத்திற்கு வேறான பிரபஞ்சத்திற்கு விசுவாகாரிகசத்தை யிருக்கிறது.

3. மற்றப் பிரவாக்ரூபமாய் அநாதியாயுள்ள சகல காரியப்பிரபஞ்சத்திற்கும் பிராதி  
பாஸிகசத்தை யிருக்கிறது.

ஆதலால் பின்பின் அத்தியாசத்திற்குக் காரணமான முன்முன் அத்தியாசத்தின்  
ஞானத்தாற்றோன்றும் வாக்ரூபினின் ஆசிரயவடிவ அவித்தை யிருத்தலாலும் ஈசுவர  
னிருத்தலாலும், க்ஷணிகவிஞ்ஞானவாதத்தின் பிராப்தி அல்லது அநீசுவரவாதத்தின்  
பிராப்தி முதலிய தோஷமில்லை. இவ்வார்த்தத்தை அத்தைவதிசெத்தியில் மதுகுதன  
ஸ்வாமின் எழுதியிருக்கின்றார்கள். இவ்வார்த்தத்தை ஜீவனது பிரசங்கத்தாற் சொல்லப்  
பட்டது.

2. ஆனால் சேதனம் நித்தியமுத்தமா யிருக்கிறது.

3. அவித்தையின் பரிணாமங்கள் சேதனத்தில் நானாவிர்த்த மாகின்றன. அதனால் ஆத்மசொருபத்திற்குச் சிறிதும் ஆனியில்லை.

4. ஆத்மா எப்போதும் அசங்கமாயும் ஏகாஸமாயு யிருக்கிறது.

5. இன்றையவரையில் ஒருவனும் முத்தனானதில்லை; மேலும் ஆவதில்லை. ஆனால் சேதனம் எப்போதும் முத்தமாகவே யிருக்கிறது.

6. அவித்தைக்கும் அதன் பரிணாமத்துக்கும் சேதனத்தோடு எந்தக் காலத்திலும் சம்பந்த மில்லை. ஆதலால் பந்தம், வேதம், குரு, சிவவணுதிகள், சமாதி, மோக்ஷம் என்பவற்றின் பிரதிதியும் சொப்பனம்போல் அவித்தியா ஜந்ரியமாம். ஆதலால் மித்தையாம்.

7. இவற்றில் வெகுகாலகிலையுடைமையும் அவித்தியாஜந்ரியமாம்.

அங்ஙனமாயினும், இது சித்தாந்தத்தை யறியாமல் ஸ்தூலநுஷ்டியால் கேட்ட கேள்வியாம்.

(அக்கிருததெய்வ [இச்சையின்றிய ஆத்மதெய்வ]த்தின் சொப்பனம் 330-452).

(சென்ற பிரசினத்தின் உத்தரம் 330-338).

330. அக்கிருததேவனுக்குச் சொப்பனம்தோற்றுதல் (330-331).

குருவாக்கியம்:—சிஷ்யனே! நித்திராதோஷத்தினால் சொப்பனத்தில் அத்தியாபகன் (ஒதுஷிப்போன்), அத்தியயனம் (ஒதல்), வேதம், சாஸ்திரம், புராணம், தர்மசாஸ்திரம், அத்தியயனம் செய்வோன், கர்மம், அதன் பலம் என்பன பிரதிதியாகின்றன. அவ்வெல்லாப் பதார்த்தங்களிலும் சத்தியத்தன்மையின் பிராந்தி யுண்டாகிறது. அங்ஙனமாயினும், அச்சொப்பனத்தின் சகல பதார்த்தங்களும் மித்தையா யிருக்கின்றன. அதுபோல ஜாக்கிரத்தின் சகல பதார்த்தங்களும் மித்தையா யிருக்கின்றன. அவை சத்தியமாகத் தோற்றுவது பிரமமாம். உனக்கு நான் குருவாகத் தோற்றிப் பந்தத்தைநாசஞ் செய்யும் வேதார்த்தவுபதேசத்தைச் செய்தல் எதுவோ அது உனக்குமித்தையாகத் தோற்றுகிறது.

எப்படி அக்கிருததேவனுக்குச் சொப்பனத்தில் மித்தியாப்பிரதிதிக்கு விஷயங்களான குருவேதாதிகள் அநிர்வசநீயமாயுண்டாயினவோ, அப்படி உன் தோற்றத்தில் நான்முதலாகச் சகலமும் அநிர்வசநீயமித்தையா யிருக்கின்றன.

331. அந்த \* அக்கிருததேவனுக்கு இவ்வாறு சொப்பன முண்டாயிற்று:—ஓர் அக்கிருதனென்னும் தேவதை அநாதிகாலத்து உறக்கத்தில் தூங்குவதாய்ச் சொப்பன (சம்சார)த்தைக் கண்டது. அச்சொப்பனத்தில் அப்புருஷனுக்கு இத்தோற்ற முண்டாயிற்று:—

1. நான் சண்டாளன் (தேகமிரண்டின் அபிமானியாகிய ஜீவன்).

2. மகா துக்கியா யிருக்கிறேன்.

3. எலும்பு, மஜ்ஜை, இரத்தம், தோல், மாமிசம், மேதை, வீரியம் என்னும் ஏழு தானுக்களால் என் முகம் நிறைந்திருக்கிறது.

4. மகா கோமும் பயங்கரமான பாம்பு, யானை முதலியவைகளால் நிறைந்திருக்கிற வனத்தில் (சம்சாரத்தில்-ஜகத்தில்) நான் திரிகிறேன்.

அந்தத் தேவதையாகிய யான் திரிந்துகொண்டு அவ்வனத்தில் வெகு இடங்களைப் பார்க்குங்கால்,

1. சில டிவிடங்களில் அனேக பயங்கரமான பிராணிகள் பசுநீக்க எதிரில் ஓடிவருகின்றன.

2. சில டிவிடங்களில் பீறிட்டு இரத்தம் நிறைந்த தொட்டிகளில் விழுந்த பிராணிகள் ஹாஹாகார சப்தங்களைச் செய்கின்றன.

3. சில டிவிடங்களில் பழுக்கக்காய்ச்சிய இருப்புத்தூண்களில் கட்டப்பட்டுச் சிலர் அலறுகிறார்கள்.

4. சில டிவிடங்களில் சுடுமணல் வழியாய்க் காலில் ஒன்றுமில்லாமல் சிலர் போகிறார்கள். அவர்களை ராஜாவின் சேவகர்கள் இருப்புத்தடியால் அடிக்கிறார்கள். இவ்விதமாக,

\* கிருதா (பூயா) என்பது இச்சை; அஃதின்றிய தேவன் (ஜெவஃ) என்பது சொப்பிரகாசம்; இப்படிப்பட்ட சுத்தசேதனம் அக்கிருததேவனே என்றும் சோல்லின் ஓரகசியப்போருளாம். அதற்கு ஜாக்கிர சொப்பனவடிவ விலக்ஷணத்தன்மையின்றிய அநாதநித்திரையாற் கற்பிக்கப்பட்ட இத்தோற்றுக்கிற் பிரபஞ்சவடிவ சொப்பன முண்டாயிருக்கிறது. அப்பிரபஞ்சத்திற்கு விலக்ஷணத்தன்மையின்மையால் ஜாக்கிரமுதலிய அவஸ்தைக்குப் பேதமில்லை. ஆதலால் அந்த ஒரே பிரபஞ்சத்திற்குத் திருஷ்டாந்தவடிவத்தன்மையும் தார்ஷ்டாந்தவடிவத்தன்மையும் பொருந்தாதாயினும், கிரந்தகாரர் அவ்வார்த்தையை இரகவியமாய்வைத்து ஒரே சேதனத்தில் திருஷ்டாந்த தார்ஷ்டாந்தத்தை ஆரோபஞ்செய்திருக்கிறார். இவ்விரகசியார்த்தத்தை யாம் மேலும் டிப்பணியில் பிரசங்கத்தால் அங்கங்கு வெளிப்படுத்துவாம்.

இவ்விருந்து நாகவண்ணனை.

1. அனேக பயங்கரமான இடங்களைத் தான் பார்க்குங்கால்,

ஒருகாலத்தில் தானும் அபராதஞ்செய்து அதனால் சொப்பனத்தில் அந்தத் துக்கங்களை யடைந்தவனானான்.

\* சிலவிடங்களில் திவ்வியமான ஸ்தலங்களைப் பார்க்குங்கால்,

1. அவ்விடங்களி லுத்தமமான தேவதைகள் விளங்குகிறார்கள்.

2. அத்தேவர்களது திவ்வியபோகங்க ளிருக்கின்றன.

3. அமிர்தத்தைப் பார்த்தல்மாத் திரத்தால் அவர்களுக்குத் திருப்தி யிருக்கிறது.

4. அவர்களுக்குப் பசி தாகங்களாற் பீடையுண்டாகிறதில்லை

5. மல மூத்திரங்களின்றிச் சரீரம் பிரகாசித்துக்கொண்டிருக்கிறது.

6. உத்தமமான விமானத்திலிருந்துகொண்டு சிலர் ரமிக்கிறார்கள். அந்த விமானங்கள் அவர்களிஷ்டப்படி போகின்றன.

7. சிலவிடங்களில் ஆரம்பை ஊர்வசிமுதலிய அபஸ்ரஸ்திரீகள் நாட்டியமாடுகிறார்கள். அவர்கள் அங்கமுழுவதும் தோஷமில்லாததா யிருக்கிறது. ஸ்திரீகளெல்லாம் சகல \* குணங்களு முடையவர்களா யிருக்கிறார்கள்.

8. அவர்கள் சரீரத்தினின்றும் காமத்தைப் பிரகாசிப்பிக்கும் உத்தமமான சுகந்தம் வருகிறது. சிலவிடங்களில் அவர்களோடு தேவர்கள் ரமிக்கிறார்கள்.

9. தானும் (அக்கிருததேவனும்) ஒருகாலத் தேவத்தன்மையை யடைந்து அவர்களோடு வெகுகாலம் திவ்விய ஸ்தானங்களில் ரமிக்கிறான்.

10. ஒருகால் அந்தத் தெய்வப்பெண்களோடு திவ்விய ஸ்தானங்களில் ரமிக்கின்றவனுப்த் தற்செயலாய் (புண்ணியம் நசித்துப் பாபமாகிய அதிருஷ்டமுதயமாகவே) இரத்த மலங்கள் நிறைந்த குழிகளில் முழுகுகிறான்.

ஓரிடத்தில் எல்லோருக்கும் அபிபதியான புருஷன் (கர்மராஜன்-யமன்) இருக்கிறான். அவன் உத்தரவின்படி நடக்கிறவர் (யமதூதர்)கள் அவன்முன் நிற்கிறார்கள்.

1. சிலரு(புண்ணிய புருஷர்களு)க்கு அந்த அபிபதியும் அவன் சேவகர்களும் சாந்தரூபமாய்த் தோற்றுகிறார்கள்.

\* இங்கிருந்து சுவர்க்கவர்ணனை.

† காவிய அலங்காராதி சாகித்திய கிரந்தங்களில் சொல்லப்பட்ட ஸ்திரீகளின் அழகுமூலிய 32 குணங்களோடு கூடியவர்கள்.



2. சிலரு (பாபிகளு) க்கு மகா பயங்கரரூபமாய்த் தோற்றுகிறார்கள்.

3. அவ்வனத்திலிருக்கிறவர்களுக்குக் கர்மானுசாரமாய்ப் பலனைக்கொடுக்கிறார்கள்.

இவ்விதமாக அக்கிருததேவன் சொப்பனத்தில் அநேக இடங்களைப் பார்த்தான்.

1. வேறு சிலவிடங்களில் பிரமணர்கள் வேதபாராயணஞ் செய்கிறார்கள்.

2. சிலவிடங்களில்\* யாகசாலைகளில் உத்தமமான கர்மஞ் செய்கிறார்கள்.

3. சிலவிடங்களில் உத்தமமான நதி ஓடுகிறது. அதில் புண்ணியத்தின் பொருட்டு ஜனங்கள் ஸ்நானம்பண்ணுகிறார்கள்.

4. சிலவிடங்களில் ஞானிகளாகிய ஆசாரியர்கள் சிஷ்யர்களுக்குப் பிரஹ்ம வித்தையை யுபதேசிக்கிறார்கள். அந்தப் பிரஹ்மவித்தையை யடைந்து அவ்வனத்தினின்றும் அவர்கள் வெளிப்பட்டுப் போய்க்கிறார்கள்.

இவ்விதமாகச் சொப்பனத்தில் அக்கிருததேவன் கூணமாத்திரத்தில் அநேக ஆச்சரியமான பதார்த்தங்களை அவ்வனத்தில் பார்த்தான். அவனுக்குச் சொப்பனத்தில் மறுபடியும் இவ்வாறு தோற்றியது. அதாவது,

1. வெகுகாலமாய் நான் இந்த வனத்தி் லிருக்கிறேன்.

2. இந்த வனத்திற்கு ஒருகாலும் நாசம் வருகிறதில்லை.

3. (1) ஒருகாலத்தில் † பகவானுடைய நான்கு முகங்களினின்றும் ‡ அநேக பீஜங்கள் வெளியேவர அவ்வனம் அவரால் சிருஷ்டிக் கப்படுகிறது.

(2) § ஜலம் பாய்ச்சுவதால் அவ்வனம் பரிபாலிக்கப்படுகிறது.

(3) ஒருகால் அவருடைய கோரமான ஹாஸியத்தால் (சிரிப்பினால்) அவர் முகத்தினின்றும் அக்கினி புறப்பட்டு அவ்வனத்தைத் தாகம் (பிரளயம்-சங்காரம்) செய்கிறது.

\* இங்கிருந்து மிருததியு (பூ) லோகத்தின் (அதிலுள்ள பரதகண்டத்தின்) வர்ணனையாம்.

† பிரஹ்மா விஷ்ணு சிவரூபங்களால் ஜகத்தின் உற்பத்தி ஸ்திதி சங்காரங்களின் கர்த்தாவாகிய ஈசுவரன்.

‡ ஜீவர்களது பரிபக்குவமாகிய அதிருஷ்டம்.

§ கர்மானுசாரமாகச் சுதனக்கங்களின் அனுபவமாகிய போகத்தைக் கொடுப்பதனால்.

தமிழ். மித்தியா ஆசாரியரின் மித்தியா கிரந்தோபதேசம். 223

4. வனத்தின் உற்பத்தியுடன் எனது உற்பத்தி யுண்டாகிறது. வனம் தகிக்கப்படும்போது நானும் தகிக்கப்படுகிறேன்.

5. வனம் முழுவதையும் தகித்து அந்த ஈசுவரன்மாத்திர மிருக்கிறார்.

6. அவர் சரீரத்தில் வனத்தின் பிஜம் தங்குகிறது.

இத்தோற்றம் சொப்பனத்திலேயே அந்த அக்கிருததேவனுக்குச் சொப்பன வேதசிரவணத்தினு லுண்டாயிற்று.

**332. அக்கிருததேவன் சொப்பனத்தில் குருவைச் சந்தித்தல்.**

அப்போது தனக்கு அடிக்கடி ஜனனமரணங்க ளுண்டாவதைக் கேட்டு அக்கிருததேவன் விசாரித்தான்:—

1. எவ்விதமாக நான் இவ்வனத்தைவிட்டு வெளிப்படுவேன்.

2. அப்படி வெளிப்படாவிட்டாலும் எப்படி எனது இச்சண்டாளத் துவம் (ஜீவத்தன்மை) போய்த் தேவபாவம் (பிரஹ்மத்தன்மை) எப்போது மிருக்கும்.

3. வனத்துக்கு வெளியேபோக வேறு உபாயமில்லை பிரஹ்மவித்தை யை யுபதேசிக்கிற ஆசாரியர் தம் சிஷ்யர்களை வனத்துக்கு வெளியே கொண்டு போகிறார்.

இப்படி விசாரித்து அந்த அக்கிருததேவன் சொப்பனத்திலேயே ஆசாரி யனை யடைந்தான். அந்த விதிபூர்வமாய் அடைந்த சிஷ்யனுக்கு ஆசாரியர் தேவவாக்குருபமான மித்தியா கிரந்தத்தை யுபதேசிக்கலாயினார்.

**333. மித்தியா ஆசாரியர் மித்தியா சிஷ்யனுக்கு மித்தியா சம்ஸ்கிருத கிரந்தத்தால் உபதேசித்தலும், கிரந்தத்தின் மங்கலாசரணமும். ௩௩௩-௩௩௮.**

மித்தியாசாரியரால் மித்தியா சிஷ்யனுக்கு உபதேசிக்கப்பட்ட \* சம்ஸ்கிருதகிரந்தம் மொழிபெயர்க்கப்படுகிறது.

\* இங்கே சம்ஸ்கிருத கிரந்தம் என்பதனால் யாதேனுமோர் அக்கிருததேவனது திருஷ்டாந்தத்தோடு கூடிய சம்ஸ்கிருத கிரந்தம் கிரஹிக்கத்தக்கதன்று. ஆனால் இந்த (விசாரசாகர) கிரந்தத்திற்கு மூல (ஆதார) மான அனைக சம்ஸ்கிருத கிரந்தங்கள் கிரஹிக்கத்தக்கனவாம்.

சமஸ்கிருத கிரந்தத்தை மொழிபெயர்ப்பதில் முதலில் மங்கலம் செய்கிறார். ஏனெனின்,

1. மங்கலம்செய்வதினால் கிரந்தம் முடிதற்குப் பிரதிபந்தமாயுள்ள விக் கினங்கள் நாசமாகின்றன. விக் கினம் என்பது பாபத்திற்காம். பாபத்தினால் சுபகாரியம் முடிவுபெறுகிறதில்லை. அந்தப் பாபங்கள் மங்கலத்தால் நாசமாகின்றன.

2. பாபமற்றவனும் கிரந்தாரம்பத்தில் மங்கலம் அவசியம் செய்யவேண்டும். ஏனெனின், கிரந்தாரம்பத்தில் மங்கலஞ் செய்வாவிட்டால் கிரந்தகர்த்தாவினிடத்தில் புருஷர்களுக்கு நாஸ்திகப்பிராந்தி யுண்டாய்க் கிரந்தத்திற் பிரவிருத்தி யுண்டாகாது.

அம்மங்கலம் மூவகைத்து:—1. வஸ்துநிர்த்தேசரூபம், 2. நமஸ்கார ரூபம், 3. ஆசீர்வாதரூபம்.

சகுண அல்லது நிர்க்குணமான பரமாத்மா வஸ்து எனப்படும். அதன் கிர்த்தனமே வஸ்துநிர்த்தேச மெனப்படும். தன்னுடைய அல்லது சிஷ்யனுடைய வாஞ்சித (இஷ்ட) வஸ்துவைப் பிரார்த்திப்பது ஆசீர்வாதரூபமெனப்படும். அந்தத் தனது இஷ்டவஸ்துவின் பிரார்த்தனமும் சிஷ்யனது இஷ்டவஸ்துவின் பிரார்த்தனமும் பின் வருகின்றன.

334. புராணத்தில் கணேசனுக்கும் தேவிக்குமீ ஈசுவரத்தன்மை பிரசித்தமாயிருக்கிறது. ஆகையால் அஈசுவரசிந்தனையிலே. புராணத்தில் கணேசனுக்குச் சொல்லப்பட்ட ஜன்மம் ஜீவர்கள் ஜன்மம்போல் கர்மபலனல்ல; ஆனால் ராமகிருஷ்ணாதிகள்போல் பக்தர்களை யறுக்கிரகிக்கப் பரமாத்மாவின் ஆவிர்ப்பாவமே யென்பது வியாஸபகவானுடைய மேலான அபிப்பிராயம்.

இந்தவிடத்தில் இது இரகசியமாம்:—பரமார்த்த திருஷ்டியால் ஜீவனும் பரமாத்மாவைவிட வேறன்று. ஆனால் எந்த ஜனனமாணத்திபந்தங்களின் அத்தியாஸம் ஆத்மாவிலுளதோ, அது ஜீவனுடைய ஜீவந்தன்மையாம். அந்த ஜன்மாதிபந்தம் கணேசாதிர்களுக்கு ஆத்மாவில் (தம்மிடத்தில்) பிழத்தியாகிறதில்லை. ஆகையால் அவர்கள் ஜீவர்களுல்லர். இவ்வாற்றால் கணேசாதிர்களுக்கு ஈசுவரத்தன்மை யுண்டு. அதனால் கிரந்தாரம்பத்தில் அவர்களைச் சிந்தித்தல் தகுதியாம்.

ஈசுவானுக்கு நானாருபம் சொன்னது \* எல்லோருக்கும் ஈசுவரத்தன்மையை விளக்குதற்பொருட்டாம்; ஈசுவரபக்தியும் குருபக்தியும் வித்தியாப்பிரபந்திக்கு முக்கியசாதனங்களா மென்னும் அர்த்தத்தையும் விளக்குதற்பொருட்டாம்.

### 335. நிர்க்குணவஸ்து நிர்ந்தேசவடிவமங்கலம்.

வியாபகமாயும் சத்தியமாயுமிருக்கிற எதன் பிரகாசத்தால் சூரிய சந்திரர்கள் பிரகாசிக்கிறார்களோ, அந்தப் புத்திக்குச் சாக்ஷியாகிய நான் சுத்தஸ்வரூபமாகவும் பூர்ணநந்தரூபமாகவும் இருக்கிறேன்.

#### சகுணவஸ்து நிர்ந்தேசரூபமங்கலம்.

ஸ்ரீ கணபதியின் பெயர் விக்கினங்களை அடியோடு நாசம்பண்ணுகிறது. அவரைச் சிந்திக்காவிடின் தேவதைகளுடைய இச்சைகளுஞ் சித்திக்கிறதில்லை. † திரிபுவதத்தில் இந்த விஷயம் பிரசித்தமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

#### நமஸ்காரரூபமங்கலம்.

அசுரர்களைச் சங்கரிக்கிறவர்களாயும் பக்தர்களை யெப்போதும் பரிபாலிசிறவர்களாயுமிருக்கிற லக்ஷ்மீபதியான மகாவிஷ்ணுவையும் பார்வதிபதியான பரமசிவனையும் நமஸ்கரிக்கிறேன்.

### தான் கருதியதைப் பிராத்தித்தல்வடிவ ஆசீர்வாதரூப மங்கலம்.

எந்தச் சக்தியின் பலத்தால் ஈசுவரன் சிருஷ்டிக்கிறாரோ அந்தச் சக்தி இந்தக் கிரந்தம் முடியும்பொருட்டு என் வாக்கிலிருக்கப் பிரார்த்திக்கிறேன்.

### சிஷ்யன் கருதியபொருளைப் பிரார்த்தித்தல்வடிவ மங்கலம்.

பந்தத்தை நீக்கிச் சுதந்தைத் தரும் தினதயாளுவான தாதுகுரு இந்தக் கிரந்தத்தைப் படிக்கின்றவர்கேட்கின்றவர்களது ஜன்மாதிகுக்கத்தை நிவர்த்திப்பாராக.

\* கணேசன், விஷ்ணு, சிவன், தேவி, ஆசாரியர் என்னும் இவர்களுக்கும்.

† மயதானவனு லாக்கப்பட்ட முப்புரத்தின் நாசத்தில் பிரவர்த்திக்க மகாதேவனுக்கு எப்போது வெற்றியுண்டாகவில்லையோ, அப்போது அவர் எல்லாத் தேவர்களோடும் விக்கினராஜாகிய கணேசரைப் பூஜித்தார். அதனால் மகாதேவரது வெற்றிவாய் லாகத் தேவர்களது காரியமாகிய நிர்ப்பயத்தன்மை சித்தித்தது என்னும் பிரசங்கம் புராணங்களிற் பிரசித்தம்.

## வியாஸுரை ‡ நமஸ்கரித்தல்.

(1) காற்றினது (2) வனத்தில் வீசி, மரங்களை யசைத்து, (3) அவற்றின் முட்டை விரித்து, (4) அழகிய (5) நாமரைப் புஷ்பங்களைத் (6) தமது தானங்களினின்றும் பறித்து, (7) முட்களிற் சுழற்று கிறது. அந்தச் சுழலும் புஷ்பத்தைப் பார்த்து (8) அவ்வழியே போகுமொருவன் சித்தத்தில் (9) இவ்வழகிய கமலம் இங்கிருக்கத்தக்கதன்று (10) உத்தமமான இடத்திலிருக்கத்தக்கதாமென்று விசாரித்து, (11) அப்புஷ்பங்களைக் கையில் எடுத்துக்கொண்டு, (12) மறு படியும் மேலும் இக்காற்று பூக்களைப் பறித்து முட்களிற் சுழற்றுமாதலால் (13) மீண்டும் வாயு பூக்களை முட்களில் சுழற்றுகிருக்கும்படி யோருபாயஞ் செய்வேனாகவென்று விசாரித்துச் சூத்திரங்களால் ஒருவலைசெய்து முண்மாதைப் பிரித்துவிடுகிறான். அவ்வலையால் புஷ்பங்கள் முட்களில் பிரவேசிக்கிறதில்லை.

\* வேதாந்தமென்பன உபநிஷத்துக்கள். அவற்றின் தாற்பரியத்தை நிச்சயஞ் செய்வதாயிருத்தலின் அவற்றை யதுசரித்துள்ள பிரஹ்மசூத்திரவடிவ உத்திரமீமாம் லையும் வேதாந்தசாஸ்திர மெனப்படுகின்றது. அதன் கர்த்தா ஸ்ரீ வேதவியாஸர்

† “எவன் சாஸ்திரார்த்தத்தை ஆசரித்து உலகத்தைச் சாஸ்திரத்திற் சொல்லப்பட்ட ஆசாரத்தில் நிறுத்தித் தானும் சாஸ்திரத்திற் சொல்லப்பட்ட ஆசாரத்தை ஆசரிக்கிறானோ, அக்காரணத்தால் அவன் ஆசாரிய மெனப்படுகின்றான்.” என்னும் வாயு புராணமாகிய சாஸ்திரத்திற் கூறிய லக்ஷணத்தோடு கூடியவர் ஸ்ரீ வேதவியாசராக வின் அவர் சாதாரண (சர்வ ஆஸ்திகசம்பிரதாயங்களுக்கும்) ஆசாரியராயிருக்கின்றார். அவரை நமஸ்கரித்தல்வடிவ மங்கலத்தை நூலாசிரியர் செய்கின்றனர். இங்குக் குரு சிஷ்யர்களின் சமவாதவிருப்பால் நூலாசிரியர் எந்த மங்கலத்தைச் செய்திருக்கின்றனரோ, அது முதலிலும் கடைசியிலும் போல நடுவிலும் மங்கலஞ் செய்யவேண்டுமென்னும் விதியை அதுசரித்ததாம்.

‡ மனத்தினாலும் வாக்கினாலும் சரீரத்தினாலும் தன்னைத் தாழ்த்துதலோடு தனக் கிட்டமானதின் மேன்மையைக் கிரமமாகப் புகழ்ந்து சிந்தித்தலும் சொல்லுதலும் செய்தலும் நமஸ்கார மெனப்படும். இம்மூவித நமஸ்காரங்களும் உத்தம மந்திம கருவீட்ட வடிவங்களாயிருக்கின்றன.

1. அவற்றில் மனதின் நமஸ்காரம் விதை.
2. வாக்குநமஸ்காரம் முனை.
3. சரீரநமஸ்காரம் மாயம்.
4. அதனினின்றும் குருமுதலியோரின் மகிழ்ச்சிவடிவபயன் உண்டாகிறது.

337. (1) அதுபோல \* பேதவாதி ஆசாரியராகிய வாயு எதுவே (2) அது வேதரூப வனத்தில் (3) அர்த்தவாதரூப முட்களோடுகூடிய விருஷத்தினின்றும் ஸகாமகர்மரூப முட்களைப் பிரவிருத்திக்கச்செய்து, (4) கபட மில்லாமலும் இராகாதி தோஷமின்றி மிகச்சுத்தமாயிருக்கும் ராகாதி தோஷங்களில்லாமலும் மிருக்கும் (5) சிஷ்பவடிவ தாமரைப்பூக்களைச் (6) சமாதிரூப அவற்றின் ஸ்தானத்தினின்றும் பிடுங்கி (7) ஸகாமகர்மவடிவ முட்களிற் சுழற்றுவதைப் பார்த்து, (8) அவ்வழியே போகிறவனுக்குச் சமானமான எங்கும் விபாபித்திருக்கிற மீமகாவிஷ்ணுவானவர் (9) இவ்வழிகையகமலவடிவ சுத்தபுருஷன் இவ்விடத்தி லிருக்கத்தக்கவனன்று, (10) ஆனால் என் ஸ்வ ரூபத்தை யடையத்தகுந்தவ னென்று விசாரித்து, வியாஸரூபர் தரித்து (11) அச்சிஷ்யர்களை உபதேசரூப மடியில் வைத்தார். ஒருவன் மடியிலிருக்கிற புஷ்பத்தைப் பிடுங்கக் காற்று சமர்த்தமாகாததுபோலப் பிரஹ்மரிஷ்ட ஆசாரியருடைய உபதேசத்தில் இருக்கிறவனைப் பேதவாதி பிரமிக்கும்படி செய்யச் சமர்த்தனாகிறதில்லை. ஆகையால் உபதேசமே மடியாம். (12) மறு படியும் வியாஸபகவான், (13) இந்தப் பேதவாதி மற்றவர்களையும் ஸகாமகர்ம ரூப முட்களில் சுழற்றுவான். ஆகையால் மேல்சிஷ்யர்கள் பிரமிக்காமலிருக்கு மாறு விசாரித்துச் சூத்திரவடிவ வலையினால் வேதவாக்கியரூப விருஷங்களை விபாகஞ்செய்தார்.

வனத்தில் இருவகை விருஷங்களுண்டு:—

1. முண்மரங்கள்;
2. முள்ளில்லாதன.

அவை வலையால் பிரிக்கப்பட்டால் வலையினால் புஷ்பங்களுக்கு முட்களோடுகூடிய மாங்களிற் பிரவேச முண்டாகிறதில்லை.

அதுபோல வேதத்தில் இருவகை வாக்கியங்க ளுள்.

1. ஒன்று கர்மத்தைத் துதித்துப் பகிர்முகனைக் கர்மத்திற் பிரவிருத்தி கச் செய்கிறது.

2. மற்றொன்று கர்மபலத்தின் அநித்தியத்தன்மையைப் போதித்துப் புருஷனை நிவிருத்தியில் திருப்புகிறது.

இவ்வாக்கியங்களை,

\* இங்குப் பேதவாதியை ஆசாரியனாகச் சொன்னது “தேவதத்தன் சிவக” மென்னும் வாக்கியம்போலக் கௌணியிருத்தியினுற் சொன்னதாம். முக்கிய (சத்தி) விருத்தியினுற் சொல்லப்படவில்லை. ஆதலால் முன்னுக்குப்பின் (3-வது நாளத்திற் கும் இத்தாங்கத்திற்கும்) விரோதமில்லை.

**338.** வேதவியாஸர் பிரித்துச் சூத்திரத்தினுள் சகல வாக்கியங்களுக்கும் நிரூபணத்தினால் தாற்பரியமே யல்லாமல் பிரவிருத்தியில் ஒருவாக்கியத்திற்கும் தாற்பரியமில்லை என்று போதித்தார்.

பிரவிருத்தியைப் போதிக்கும் வாக்கியங்கட்கும் ஸ்வாபாவிகமாயும் விஷித்தமாயுமுள்ள பிரவிருத்தியிலிருந்து புருஷனைத் திருப்பி விற்றிதப்பிரவிருத்தியினால் (விதிக்கப்பட்டதனைச் செய்தலால்) அந்தக்கரணம் சுத்தமாக அதினின்றும் நீங்கி ஞானநிஷ்ட புருஷனாக உள்ள இவ்வாறு நிரூபணத்தினால் தாற்பரியமாம்.

அர்த்தவாதவாக்கியங்கள் கர்மபயனைப் போதிப்பது \* குடஜிஹ்வாநியாயத்தினாலாம். பலத்தில் அகற்றிற்குத் தாற்பரியமில்லை யென்னும் அர்த்தத்தைச் சூத்திரத்தினால் வியாஸர் போதிக்கிறார். சூத்திரங்களால் இந்த அர்த்தத்தைப் புருஷன் அறிந்து ஸகாமகர்மத்தில் பிரவிருத்திக்கூறியதில்லை.

நூல்வலை புஷ்பங்களை முட்களினின்றும் தடுப்பதுபோல் வியாஸருடைய சூத்திரம் ஸகாமகர்மத்தினின்றும் தடுப்பதால் வலைவடிவமாய்ச் சொல்லப்பட்டது. நீச்சலநாஸனாகிய நான் அந்த ஸ்ரீ வியாஸரை நமஸ்கரிக்கின்றேன்.

**339.** அக்கிருததேவனுடைய கேள்வி:—1. “நான் யார்?”. 2. “சம்சாரத்தின் கர்த்தா யாவன்?”. 3. “முக்திக்குக் காரணம் ஞானமா? அல்லது கர்மமா? அல்லது உபாசனையா? அல்லது இரண்டுமா? என்பன.

அவற்றுள்,

1. பகவானே! “நான் யார்?”

(1) தேகஸ்வரூபமா?

(2) அல்லது தேகத்துக்கு வேறு?

நான் மனுஷியனாயிருக்கிறேன், எனக்குச் சரீரமிருக்கிறது என்று இரண்டு பிரதீதியுண்டாகுதலால் எனக்குச் சந்தேகமிருக்கிறது.

\* ஒரு தாய் தன் குழந்தைக்கு நாவில் வெல்லம்பற்றிய விரலைத் தடவித் தசப்பான மருந்தில் தித்திக்குமென்னும் புத்தியை யுண்டெண்ணிக் கசப்பு மருந்தைச் செலுத்தி விடுகிறாள். இது சாஸ்திரத்தில் குடஜிஹ்வாநியாய மென்பதும் அதுபோல் சுருதியாகிய தாய் பாமரஜீவர்களாகிய குழந்தைகளுக்குத் தம் கர்மபலத்தைத் துதிக்கும் வசனங்களாகிய அர்த்தவாதவாக்கியங்கள்வடிவ வெல்லம்பற்றிய விரலை நச்சவைத்துச் சுவர்க்காதிகளின் அடைவாகிய கர்மபலத்தைப் போதித்து அகர்மத்திற்குப் பிரவிருத்தியுண்டாகச் செய்கிறது. ஆனால் எப்படி அத்தாய்க்குக் குழந்தையின் ரோகநிலைத்தியற்கருத்தோ, வெல்லத்தடவியவிரலைச் சுவைக்கச் செய்வதற்குத் தருத்திலையோ, அப்படியே வேதமாகிய தாய்க்குப் பாவநிலைத்தியாவிரலாகச் சித்தசக்தியில் தாற்பரியமாம்; ஸ்வர்க்காதி பலத்தில் தாற்பரியமில்லை.

தேகத்துக்கு வேறென்று தாங்கள் சொல்லும்படித்தில்,

(3) நான் கர்த்தா போக்தாவா?

(4) அல்லது கிரியையின்றியவனா?

அக்கிரிய (கிரியையின்றியவ)னென்னும்,

(5) நான் சகலசரீரங்களிலும் ஏகனா?

(6) அல்லது அநேகனா?

என்பது முதற்பிரசினத்தின் அபிப்பிராயமாம்.

2. இந்தச் சமுசாரத்தின் கர்த்தா யாவன்? என்பதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

(1) இச்சம்சாரத்திற்கு ஓர் கர்த்தாவுண்டா?

(2) அல்லது தானாகவே யுண்டாயிருக்கிறதா?

கர்த்தா விருக்கும்படித்தில்

(3) கர்த்தா ஜீவனா?

(4) அல்லது ஈசுவரனா?

ஈசுவரனெனின்,

(5) அந்த ஈசுவரன் ஓரிடத்திலிருக்கிறாரா?

(6) அல்லது எங்கும் வியாபித்திருக்கிறாரா?

வியாபகரானால்,

(7) வியாபகமான ஆகாசத்திலும் ஜீவன் பின்னமாயிருப்பது போல அந்த ஈசுவரனிலும் ஜீவன் பின்னமா?

(8) அல்லது அபின்னமா?

3. முக்திக்குக் காரணம் யாது? என்பதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

(1) காரணம் ஞானமா?

(2) அல்லது கர்மமா?

(3) அல்லது உபாஸனையா?

(4) அல்லது இரண்டுமா?

இரண்டுமெனின்,

(5) ஞானகர்மங்களா?

(6) அல்லது ஞான உபாஸனைகளா?

(7) அல்லது கர்ம உபாஸனைகளா?



(1) “நான் யார்?” என்பதன் உத்தரம் 340-369.

340. ஆத்மா சங்காதத்தின் சாக்ஷியாதல்.

ஸ்ரீ திருவானவர் முதலில் சிஷ்யன் கேட்ட பிரகீனத்திற்கு உத்தரம் கூறுகின்றார்:— “நீ சச்சிதானந்தசொரூபம்” என்று சொல்வதனால் தேகத்திற்கு வேறெனப்பட்டது.

ஏனெனின், தேகம் அசக்ஞபமாயும் ஜடரூபமாயும் துக்கரூபமாயு மிருக்கிறது. நீ கர்த்தாபோக்தாவு மன்று. ஏனெனின்,

1. எவனிடத்தில் துக்கமிருக்கிறதோ அவன் துக்கநிலிருத்தியின்பொருட்டும் சுகப்பிராப்தியின்பொருட்டும் கிரியையைச் செய்கிறான். அவன் கர்த்தாவெனப்படுகிறான்.

(1) உன்னிடத்தில் துக்கமில்லாததினால் துக்கநிலிருத்தியின்பொருட்டுத் கிரியையைச் செய்கிறவனல்லன்.

(2) நீ ஆநந்தஸ்வரூபமா யிருக்கிறாய். ஆதலால் சுகப்பிராப்தியின்பொருட்டும் நீ கிரியையின் கர்த்தாவாகிறதில்லை.

2. எவன் கர்த்தாவாகிறானோ அவனே போக்தாவாகிறான். நீ கர்த்தாவன்று; ஆகையால் போக்தாவு மன்று.

புண்ணியபாவங்களை யுண்டிபண்ணும் கர்மத்தின் கர்த்தாவும் சுகதுக்கங்களின் போக்தாவும் ஸ்தூலரூபமும் சங்காதமாம்; நீ யன்று. நீ சங்காதத்திற்குச் சாக்ஷி.

341. ஆத்மா சுகதுக்காதி தர்மங்களின்றி வியாபகமாய்

ஏகமாயிருக்கிறதெனல். சாங்கியமதத்தையும்

மூவகை நியாய மதங்களையும்

சொல்லுதலும் கண்டித்தலும் 341-354.

இதனாலேயே ஆத்மா ஏகமாம்; நானாவன்று. ஆத்மா கர்த்தாபோக்தாவாயின் அப்போது நானாவாகும் ஏனெனின் ஒருவன் சுகியாயிருக்கிறான் ஒருவன் துக்கியாயிருக்கிறான். கர்த்தாபோக்தாவாக ஒருவனையே அங்கீகரிக்கின், ஒருவனுக்குச் சுகம் அல்லது துக்கம் உண்டாகிறதினால் எல்லோருக்கும் சுகம் அல்லது துக்கம் உண்டாகவேண்டும். அதுபவத்தில் அப்படியில்லை. ஆதலால் போக்தா அநேகமாம். ஆத்மா போக்தாவாகாததினால் ஒன்றே.

342. [பூர்வபாகி:—] சாங்கியமதத்தில் ஆத்மாவைக் கர்த்தா போக்தா வென அங்கீகரிக்காது புருஷன் நானாவென்று அங்கீகரிப்பது மிக்க விருத்தமாயிருக்கிறது. ஏனெனின், இது சாங்கியசித்தாந்தமாம்:—

1. (1) சத்துவாஜஸ்தமோகுணங்களின் சமான அவஸ்தைக்குப் பிரதானமென்று பெயர். அந்தப் பிரதானம் பிரகிருதியாயிருக்கிறது; விகிருதியன்று.

[1] விகிருதி யென்பது காரியம்.

[2] பிரகிருதி என்பது உபாதானகாரணம்.

- [1] அந்தப் பிரதானம் மஹத்தவத்தின் உபாதானகாரணமாயிருத்தலால் பிரகிருதியாம்.

[2] அநாதியாயிருத்தலால் விகிருதியன்று:—

(2-8) மஹத்தவம் அகங்காரம் பஞ்சதன்மாத்தினைகள் இவ்வேழு பிரகிருதிகளும் விகிருதிகளாம்.

[1] முன்னிற்பது பின்னிற்பதற்குப் பிரகிருதியாம்.

[2] பின்னிற்பது முன்னிற்பதற்கு விகிருதியாம். தன்மாத்தினைகளும் பூதங்களுக்குப் பிரகிருதிகளாம். இவ்விதத்தால் ஏழு பிரகிருதிகளும் விகிருதிகளாம்.

(9-24) பஞ்சபூதங்கள் தசேந்திரியங்கள் மனது என்னும் இந்தப் பதினானும் விகிருதிகளாம்; பிரகிருதிகளன்று.

(25) புருஷன் பிரகிருதி விகிருதிகள் இரண்டுமன்று. ஏனெனின்,

[1] ஒன்று ஒருபதார்த்தத்துக்குக் காரணமானால் அப்போது அது பிரகிருதியாகும்.

[2] காரியமானால் அது விகிருதியாகும்.

[1] புருஷன் எதற்கும் காரணமாகாமையினால் பிரகிருதியன்று.

[2] காரியமாகாததினால் விகிருதியு மன்று. ஆதலால் புருஷன் அசங்கன்.

இவ்விதத்தால் சாங்கியமதத்தில் 25 தத்துவங்க ளிருக்கின்றன. தத்துவமென்பது பதார்த்தத்திற்காம்.

2. சாங்கியமதத்தில் \* ஈசுவரன் அங்கீகரிக்கப்படவில்லை.

3. சுதந்திரமான பிரகிருதியே ஜகத்துக்குக் காரணமாயிருக்கிறது.

4. புருஷனுடைய<sup>1</sup> போகமோக்ஷங்களுள்பொருட்டுப் பிரகிருதியே பிரகிருதிக்கிறது; புருஷன் பிரகிருதிக்கிறதில்லை.

5. பிரகிருதியின் விஷயரூபபரிணாமத்தால் புருஷனுக்குப் போக முண்டாகிறது.

6. புத்திவாயிலாக விவேகவடிவப் பிரகிருதியின் பரிணாமத்தால் மோக்ஷ முண்டாகிறது.

7. புருஷன் அசங்கனாயிருத்தலால் அவனிடத்திற் போகமோக்ஷங்கள் பொருந்தா. அங்ஙனமாயினும், ஞானம் சுகம் ஹக்கம் ராகம் துவேஷ முத

\* சாங்கியம் 1. ஸேசவரசாங்கியம், 2. நிர்ஈசுவரசாங்கிய மென்னும் பேதத்தால் இருவகையாம்.

1. கர்த்தமதேவஹூதிகளின் புத்திரரான பகவானது அவதாரமாகிய கபிலர் ஸேசவரசாங்கியம் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர்.

2. மந்திரோ கபிலர் இருந்தார். அவர் நீர்குவரசாங்கியம் அங்கீகரித்திருக்கின்றனர். அவர் மதத்தில் ஈசுவரன் அங்கீகரிக்கப்படவில்லை; ஆனால் பிரகிருதியை ஜகத் காரணமாகவும் புருஷனுடைய போகமோக்ஷங்களுக்கு ஹேதுவாகவும் சொல்லப் பட்டிருக்கிறது.

அது பொருந்தாது. ஏனெனின், பிரளயகாலத்தில் சுத்துவாதிகுணங்களின் சாம்ய (கலப்பு) அவஸ்தையினைப் பிரதானம் (பிரகிருதி) என்பர். அது எப்போது சிருஷ்டி காலத்தில் சாம்யாவஸ்தையை விடுகின்றதோ, அப்போது ஜகத்துண்டாகிறது. அந்தப் பிரதானம் ஜடமாயிருத்தலால் தானே சாமியாவஸ்தையை விடுதலிற் சாமர்த்திய முடையதாகிதில்லை. சேதனபுருஷன் அவர் மதத்தில் அசங்கனாயிருத்தலால் அனுக்குப் பிரதானத்தோடு சம்பந்தமில்லை. சேதனசம்பந்தமின்றி ஜடத்தினால் யாதொரு காரியத்தின் உற்பத்தியு முண்டாகிதில்லை. ஆதலால் பிரதானவடிவ மாயையோடு கூடிய சேதனம் அந்தர்யாமியாகிய ஈசுவரனும். அவரே ஜகத்திற்குக் கர்த்தாவா மென்று கொள்ளுதல் தருதியாம்.

சாங்கியமதத்தில் ஆத்மாவின் நாநாத்துவத்தையும் பிரகிருதியின் நித்தியத்தன் மையையும் அங்கீகரித்து ஆத்மாவில் ஸஜாதீய (தன்னினச்) சம்பந்த விஜாதீய (வேற்றி னச்) சம்பந்தங்களின் அடைவால் நாநா ஆத்மாவின் அசங்கத்தன்மையைக் கூறுதலும் வியாகாததோஷத்தோடு கூடியதாம். ஒரு வியாபகமான ஆத்மாவை யங்கீகரிக்கவே நாநா அந்தக்கரணத்தால் போகமுதலியவற்றிற்குக் கலவா மையாகிய வியவஸ்தை யுண்டாகிறது. பின் ஆத்மாவின் நாநாத்துவ அங்கீகாரத்தால் அத்தைவ சுருதியோடும் அடுத்த டிப்பணியிற் சொல்லப்படும் பேதபாதகயுக்தியோடும் விரோதித்தலைவிட வேறு பயன் பெறுவதில்லை. இவ்வாற்றால் சாங்கியமதம் அசங்கதமாம்.

லியவை புத்தியின் பரிணாமமாயிருக்கின்றன. அந்தப் புத்திக்கு ஆத்மாவோடு விவேகமில்லை; அவிவேகமிருக்கிறது. ஆதலால் ஆத்மாவில் ஆரோபிக்கப்பட்ட பந்தமோஷங்களுள்; பரமார்த்தமாக வில்லை.

8. ஆத்மாவில் அவிவேகத்தால் சித்தித்துள்ள போகங்களாலே சாங்கிய மதத்தில் ஆத்மா போக்தா வெனப்படுகிறது.

9. பரமார்த்தமாக ஆத்மா போக்தாவன்று; புத்தியே போக்தாவாம்.

10. புத்தி ஆத்மாவுக்கு வேறாம்.

11. இந்த ஞானத்துக்கு விவேகமென்று பெயர்.

12. அதன் அபாவத்துக்கு அவிவேகமென்று பெயர்.

இவ்விதத்தால் சாங்கியமதத்தில்,

13. ஆத்மா அசங்கமாயிருக்கிறது.

14. ஈகாதிகள் புத்தியின் பரிணாமங்களாயிருத்தலால் புத்தியின் தர்மங்களாம்.

15. ஆத்மா நானாவாம்.

[சித்தாந்த:—] மேற்கூறியது மிகவும் விருத்தமாயிருக்கிறது. ஈகாக்கங்கள் ஆத்மாவின் தர்மங்களானால் அவை ஒவ்வொரு சரீரத்திலும் பேதப்படுவதால் ஆத்மாவிற்கும் பேதமுண்டாம். அஃ ஈகாக்கங்கள் ஆத்மாவின் தர்மங்களாகாமல் புத்தியின் தாமங்களாயிருத்தலால் ஈகாக்கங்களின் பேதத்தால் புத்தியின் பேதம் சித்திக்கிறது; ஆத்மாவின் பேதம் சித்திக்கவில்லை.

ஒரே வியாபக ஆகாசத்தில் நானாவுபாதிகளின் தர்மங்கள், உபாதி ஆகாசம் என்பவற்றின் அவிவேகத்தினால் தோற்றவதுபோல ஒரேவியாபக ஆத்மாவில் நானா புத்திகளின் தர்மங்கள் அவிவேகத்தினால் தோற்றுகின்றன என்னும் வார்த்தையினைச் சாங்கியமதத்தில் அங்கீகரிப்பது உசிதம்.

ஆத்மானவ அசங்கமாகக்கொண்டு நானாவென்று கொள்ளுதல் நிஷ்பிரரோசனமாம்.

சில ஆத்மாக்கள் முக்தர்களாயும் இருக்கின்றார்கள். சிலருக்குப் பந்தமிருக்கிறது. இவ்வாறு பந்தமோஷங்களின் பேதத்தால் ஆத்மாவின் பேதத்தை யங்கீகரிப்பதும் பொருந்தாது. ஏனெனின், பந்தமோஷங்களை ஆத்மாவில் அங்கீகரிக்கின், அப்பந்தமோஷப்பேதத்தால் ஆத்மாவின் பேதம் சித்திக்கிறது. அப்பந்தமோஷம் சாங்கியமதத்தில் அசங்க ஆத்மாவில் அங்கீகரிக்கப்படவில்லை. ஆனால் புத்தியின் அவிவேகத்தால் பந்தமும் புத்தியின் விவேகத்தால் பந்தத்தின் மோஷமும் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

எந்தவஸ்து அவிவேகத்தாலுண்டாகிறதோ விவேகத்தால் நிவிருத்தியாகிறதோ, அந்தவஸ்து ரஜஜு-சர்ப்பம்போல மித்தையாம். ஆத்மாவினிடத்திலும் புத்தியின் அவிவேகத்தால் பந்தமிருக்கிறது; விவேகத்தால் அது நிவிருத்தியாகிறது. ஆதலால் பந்தம் மித்தையாம்.

எப்படிப் பந்தம் மித்தையோ அப்படி ஆத்மாவின் மோக்ஷமும் மித்தையாம். எதில் பந்தம் சத்தியமாயிருக்கிறதோ அதற்கே மோக்ஷமும் சத்தியமாகும். ஆத்மாவில் பந்தம் மித்தையாயிருத்தலால் மோக்ஷமும் மித்தையேயாம்.

இவ்விதத்தால் மித்தையான பந்தமோக்ஷங்கள் ஆகாசம்போல ஒரே ஆத்மாவினிடத்திலும் பொருந்துகின்றன. அவற்றின் பேதத்தால் ஆத்மாவின் பேதம் சித்திக்கிறதில்லை. ஆதலால் சாங்கியமதத்திற் சொல்லிய ஆத்மாவின் \* பேதம் அசங்கதமாம்.

\* ஈண்டு இவை பேதத்தின் பாதகயுக்திகளாம்:—ஒரு ஆத்மாவின் பேதம் வேறு ஆத்மாவிலிருக்கின்றது என்று சொல்லும் பிரதிவாகியினை, 1. அந்தப் பேதம் பேதமின்றிய ஆத்மாவிலிருக்கின்றதா, 2. அல்லது பேதத்தோடுகூடிய ஆத்மாவிலிருக்கின்றதா என்று கேட்கவேண்டும்.

1. முதற்பகஷத்தைக் கூறின் வியாகாததோஷமுண்டாகும். ஏனெனின், அந்தப் பேதத்தின் ஆராயமாகிய ஆத்மாவைப் பேதமின்றியதாகவும் கூறுகின்றாய்; பின்னர் அதில் பேதமிருக்கிறதென்றும் கூறுகின்றாய். ஆதலால் “என் பிதா பாலப் பிரஹ்மசாரி” என்னும் வாக்கியத்தினைப்போல இந்த உன்னுடைய வசனம் வியாகாததோஷத்தோடு கூடியதாகும்.

2. பேதத்தோடுகூடிய ஆத்மாவில் ஆத்மாவின் பேதமிருக்கின்றதென்னும் இரண்டாவது பகஷத்தைக் கூறின், (1) எந்தப் பேதத்தோடு கூடியதாய் ஆத்மாவிலிருக்கின்றதோ அந்தப் பேதமும் இந்தப் பேதமும் ஒன்று? (2) அல்லது இரண்டா?

(1) ஒன்றேயெனின், தன்னோடுகூடிய ஆத்மாவில் தானே இருத்தலால் ஆத்மாசீரயதோஷ முண்டாகும்.

(2) எந்தப் பேதத்தோடு கூடியதாய் ஆத்மா இருக்கின்றதோ அது ஆத்மாவின் விசேஷணவடிவ பேதமென்னும் இரண்டும் ஒன்றற்கொன்று பின்னமெனின்,

[1] அவ்வாற்றாவின் விசேஷணவடிவ பேதத்திற்கும் பேதாகித ஆத்மாவிலோ இருத்தல் சம்பவியாது. ஆனால் பேதத்தோடுகூடிய ஆத்மாவிலிருத்தல் சொல்லவேண்டும். ஆதலால் ஆத்மாவில் முதற்பேதம் நிலைத்தற்பொருட்டு இரண்டாவது பேதத்தை விசேஷணமாகவும், பின் இரண்டாவது பேதம், நிலைத்தற்பொருட்டு முதற் பேதத்தினை விசேஷணமாகவும் கூறுமிடத்தி, ஒன்று நிலைத்தற்பொருட்டு மற்றொன்று வேண்டியதாயிருத்தலின் அந்நியோந்நியாசீரயதோஷம் உண்டாகும்.

343. [புரீவபுரீ:—] அவ்வாறே நியாயமத்திலும் ஆத்மாவின் பேதம் அசங்கதமாம். ஏனெனின், இது நியாயசித்தாந்தமாம்:—

1. சுகம், துக்கம், ஞானம், இச்சை, துவேஷம், பிரயத்தனம், தர்மம், அதர்மம், ஞானத்தின்சம்ஸ்காரம், சங்கை, பரிமாணம், வேற்றுமை, சைபோகம், விபாகம் என்னும் பதினான்கு குணங்களும் ஜீவரூப ஆத்மாவிலிருக்கின்றன.

2. சங்கை, பரிமாணம், வேற்றுமை, சைபோகம், விபாகம், ஞானம், இச்சை, பிரயத்தனம் என்னும் இவ்வெண்குணங்களும் ஈசுவரனிடத்திலிருக்கின்றன. இவ்வளவு பேதமுள்ளது:—

(1) ஈசுவரனுடைய ஞானம் இச்சை பிரயத்தனம் என்பன நித்தியமாம்.

(2) ஜீவனுடைய ஞானங்கள் மூன்றும் அநித்தியமாயிருக்கின்றன.

(1) ஈசுவரன் வியாபகமாயும் நித்தியமாயுமிருக்கிறான்.

(2) ஜீவன் அநேகராயும் எங்கும் வியாபகமாயும் நித்தியமாயும் இருக்கிறான். ஜீவனுடைய ஞானம் அநித்தியமாயிருக்கிறது. ஆதலால் ஞானகுண மிருக்கும்காலத்தில் ஜீவன் சேதனமாயும் ஞானகுணம் அழிந்தகாலத்தில் ஜடமாயுமிருக்கிறான்.

3. ஜீவஈசுவரர்கள்போல் ஆகாசம், காலம், திக்கு, மனது என்பன நித்தியமாம்.

[2] ஆத்மாவில் இரண்டாவது பேதம் நிலைத்தற்பொருட்டுப் அதன் ஆசிரயமாகிய ஆத்மாவின் பேதத்தோடு கூடியதாக்குதற்கு அதற்கு விசேஷணமாக மூன்றாவது பேதத்தை அங்கீகரிக்கின், அம்மூன்றாவது பேதம் நிலைத்தற்பொருட்டும் மூன்றாவது ஆத்மாவின் பேதத்தோடு கூடியதாக்கல்வேண்டும். அந்த மூன்றாவது பேதம் நிலைத்தற்பொருட்டு அதன் ஆசிரயமாகிய ஆத்மாவின் விசேஷணம் முதற்பேதமெனின், முதற்பேதத்திற்கு இரண்டாவதும் இரண்டாவதற்கு மூன்றாவதும் பின்மூன்றாவதற்கு முதற்பேதமும் வேண்டியதாயிருத்தலின் சக்கரம்போல் சுழல்தல் வடிவ சக்கிரிகாதோஷம் உண்டாகும்.

[3] மூன்றாவதுபேதம் நிலைத்தற்பொருட்டுப் பேதத்தின் ஆசிரயமாகிய ஆத்மாவின் பேதத்தோடு கூடியதாக்குதற்கு அதன் விசேஷணவடிவ வேறு நான்காவது பேதத்தைக் கூறிப் பின் நான்காவது பேதம் நிலைத்தற்பொருட்டு கிர்தாவது பேதத்தைக் கூறின் பிரமாணமின்றிய பேதத்தைத் தரித்தல்வடிவ அநவல்நைந்தோஷமுண்டாகும்.

ஆதலால் ஆத்மாவின் பரஸ்பரபேதம் [நாநாத்துவம் (பலவாதல்)] அசங்கதமாம். இந்தப் பேதத்தை வாதிக்கும் யுக்தி நையாயிகர்முதலிய ஈகல பேதவாதிகளாலும் கொள்ளப்பட்டுள்ள பேதத்தைக் கண்டிப்பதாம்.

4. பிருகிவி, ஜலம், தேயு, வாயு என்பவற்றின் பரமானுக்களும் நித்தியமாயிருக்கின்றன. ஜன்னலின் வழியாய் வரும் கிரணத்தில் காணப்படும் சூக்ஷ்மமான தூளியின் ஆயிரவருபாகத்துக்குப் பரமானுவென்று பெயர். அந்தப் பரமானு ஆத்மாவைப்போல நித்தியமாயிருக்கிறது.

5. ஜாதிமுதலிய வேறு சில பதார்த்தங்களும் நியாயமதத்தில் நித்தியமாயிருக்கின்றன.

வேதத்திற்கு விருத்தமான சித்தார்த்தங்களை வெகுவாயெழுதுவதால் ஜிஞ்ஞாசுவுக்கு உபயோகமில்லை யாகவின் எழுதவில்லை.

6. “நான் மனுஷ்யன் பிராஹ்மணன்” என்று தேகத்தில் ஆத்மப்பிராந்தியுண்டாகிறது. அதனால் ராகத்துவேஷங்க ளுண்டாகின்றன. அவற்றால் தர்மாதர்மங்களின்பொருட்டுப் பிரவிருத்தியுண்டாகிறது. அதனால் சரீரத்தின் சம்பந்தவாயிலாகச் சுகதுக்கங்க ளுண்டாகின்றன. இவ்விதத்தால் நியாயமதத்தில் பிராந்திஞானம் ஆத்மாவின் சமுசாரத்துக்கு ஹேதுவாயிருக்கிறது.

7. அந்தப் பிராந்திஞானம் தத்துவஞானத்தால் நிவிருத்தியாகிறது.

8. சரீரமுதலிய சகல பதார்த்தங்களினும் ஆத்மா \* வேறு என்னும் நிச்சயத்திற்குத் தத்துவஞானமென்று பெயர்.

\* இங்கு இது விசேஷமாம்:—ஈயாயிகமதத்தில் தத்துவஞானத்திற்கு ஏது மன்னமென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. “ஆத்மா பிறவற்றின் வேறு; ஆத்மாவாயிருத்தலால்; ஏது பிறபதார்த்தங்களினும் வேறல்லாது பிறபதார்த்தவடிவமாயிருக்கிறதோ அது ஆத்மாவன்று; கடம்போல.” என்னும் வெதிரேக அநுமானத்தினால் ஆத்மாவில் பிறபதார்த்தங்களினது பேதத்தின் அதுமிதிஞானமுண்டாகிறது. அது மன்னமென்ப படுகிறது.

பிறபதார்த்தங்களின் ஞானமின்றி ஆத்மாவில் பிறபதார்த்தங்களினது பேதத்தின் ஞானம் சம்பவியாது. ஏனெனின், ஏதற்குப் பிறவற்றில் பேதமிருக்கிறதோ, அது பேதத்தின் பிரதியோகியாம். அந்தப் பிரதியோகியின் ஞானமின்றிப் பேதஞானமுண்டாகிவிடவில்லை. ஆதலால் ஆத்மாவில் பிறபதார்த்தங்களினது பேதத்தின் அதுமிதிவடிவ மன்னத்தின் உபயோகியான பிறபதார்த்தங்களின் நிரூபணமும் தத்துவஞானத்தின் உபயோகியாமென்று கொள்ளுகிறார்கள்.

அது சம்பவியாது. ஏனெனின், சிவவண்ணுசெய்த அர்த்தத்தின் நிச்சயத்திற்கு கூலமர்நா பிரமேயகத சந்தேகத்தினை நிவர்த்திக்கும் யுக்திகள் எவையோ, அவற்றின் சிந்தனத்தை மனனம் என்பர். பேதஞானத்தால் அநர்த்தமுண்டாகிறது. “இவ்வெல்லாம் நிச்சயமாகப் பிரஹ்மம்” என்றல் முதலிய சுருதிவாக்கியங்களால் அபேதத்தில் சகல வேதங்களுக்கும் தாற்பரியமாம். “இரண்டாவதால் பயமுண்டாகிறது” “எவன் இங்கு நாளைவப்போலக் காண்கிறானோ அவன் மிருத்தியுவினின்றும் மிருத்தியுகையடைகிறான்” என்றல் முதலிய சுருதிவாக்கியங்களால் பேதஞானத்தின்

(1) அந்தத் தத்துவஞானத்தால் “நான் மனுஷ்யன் பிராஹ்மணன்” என்னும் பிராந்தி நிவிருத்தியாகிறது.

(2) பிராந்திராசத்தினால் ராகத்துவேஷாதிக எல்லாமற் போகின்றன.

நிந்தை செய்யப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் பேதஞானத்திற்கு லேயோயாவது அல்லது தத்துவஞானவாயிலாகவாவது புருஷார்த்தத்தன்மையை யுண்பெண்ணுத்தன்மை சம்பவியாது.

மனனமென்னும் சொல்லினாலும் ஆத்மாவின்னும் வேறுபதார்த்தங்களினது பேதத்தின் தோற்றமாகிய அர்த்தமுண்டாகிறதில்லை. ஆனால் மனனபதத்திற்குச் சித்தித்தல்மாத்திரம் பொருளாம். வாக்கியபேதங்களை யறுசரித்து அபேதசித்தனத்தில் மனனசுபத்திற்குப் பரியவசானம் (முடிவு) உண்டாகிறது. எந்தவிதத்தினாலும் ஆத்மாவின்னும் வேறு பதார்த்தங்களின் பேதம் மனனம் என்னும் சொல்லிற்குப் பொருளாகாது.

அல்லது. 1. பிறபதார்த்தங்களின் ஞானத்தினாலேயே புருஷார்த்த (மோக்ஷ)த்திற்குச் சாதனமான தத்துவஞானத்தின் பிராப்தியுண்டாகுமாயின் சகல புருஷர்களுக்கும் தத்துவஞானத்தின் அடைவு உண்டாதல்வேண்டும், 2. அல்லது ஒருவனுக்கும் உண்டாகாது என்பதைக் காட்டுகின்றார்:—

1. பிறபதார்த்தங்களின் சாமானிய ஞானம் தத்துவ (ஆத்ம) ஞானத்தில் அபேக்ஷிக்கப்படுவதாயின் சாமானியஞானம் சகல புருஷர்களுக்கு மிருக்கிறது. ஆதலால் பிறபதார்த்தங்களின் ஞானபூர்வகமான பிறபதார்த்தங்களின் பேதஞானத்தால் எல்லோருக்கும் தத்துவஞான முண்டாதல்வேண்டும்.

2. சர்வபதார்த்தங்களுக்கும் அசாதாரணதர்மம் (ஒருதர்மியில் தர்மசொருபமான விசேஷவடிவம்) உளது. அவ்விசேஷவடிவத்தால் பிறபதார்த்தங்களின் ஞானம் தத்துவஞானத்தில் அபேக்ஷிக்கப்படுமாயின் சர்வஞானாகிய ஈசுவரனுக்கன்றி யாருக்கும் அசாதாரணதர்மத்தால் சகல பிறபதார்த்தங்களின் ஞானமும் சம்பவியாது. ஆதலால் சகல பிறபதார்த்தங்களின் ஞானத்தால் ஆத்மாவின் பிறபதார்த்தங்களினும் வேறு என்னும் ஞானயின்மையால் சகல அநாத்மபதார்த்தங்களினும் வேறாகிய ஆத்மாவின் ஞானவடிவ தத்துவஞானம் எவனுக்கு முண்டாகாது.

ஆதலால் நையாயிகமதத்தில் அங்கீகரிக்கப்பட்ட ஆத்மாவிற்குப் பிற ஆத்மாவோடும் அநாத்ம பதார்த்தத்தோடுமுள்ள பேதஞானம் எதுவோ அது சம்பவியாது. இதனாலேயே தேகமுதலியவற்றில் ஆத்மப்பிராந்தியின் அபாவமும், அதனால் ராகத்துவேஷத்தின் அபாவமும், அதனால் தர்மாதர்மங்களின் நிமித்தமாகிய பிராவிருத்தியின் அபாவமும், அதனால் சரீரசம்பந்தவடிவ ஜன்மத்தின் அபாவமும், அதனால் இருபத்தொரு துகக்கங்களின் நாசவடிவ மோக்ஷமும் நையாயிகர்களை அறுசரித்தவர்களுக்குண்டாகாது. ஆனால் மகாவாக்கியவடிவ சுருதியார்த்தத்தைக் கோசரிக்கும் அபேத ஞானமே காரணத்தோடுகூடிய அர்த்தத்தின் நிவிருத்தியூர்வக பரமாநந்தத்தின் பிராப்திவடிவ மோக்ஷத்திற்கு ஏதுவாம்.



- (3) அவற்றின் அபாவத்தால் தர்மாதர்மங்களின்பொருட்டுப் பிர விருத்தியுண்டாகுதில்லை.
- (4) பிரவிருத்தியின் அபாவத்தால் சரீரசம்பந்தரூப ஜன்மமில் லாமற்போகிறது. பிராரப்தம் போகத்தினால் நூசமடைகிறது.
- (5) சரீரசம்பந்தத்தின் அபாவத்தால் 21 துக்கங்களும் நாசமுறு கின்றன.

9. அந்தச் துக்கநாசமே நியாயமதத்தில் மோகடிமெனப்படுகிறது.

ஒருசரீரமும், சுரோத்திரமும் துவக்கு நேத்திரம் ரஸனை கிராணம் மனம் என்னும் ஆறு இந்திரியங்களும், அவற்றின் விஷயங்களும், இந்திரியங்களா றின் ஞானமும், சுகதுக்கங்களுமாகிய இவை இருபத்தோரு துக்கங்களும். சரீ ராதிகளும் துக்கத்தை யுண்டிடுவன னுவனவாகலின் துக்கமெனப்படுகின்றன.

சுவர்க்காதிகளின் சுகமும் நாசமாகுமென்னும் பயத்தினால் துக்கத்திற்கு ஹேதுவாம்; ஆதலால் துக்கமெனப்படுகிறது.

நியாயமதத்தில் \* சுரோத்திரமும் மனமும் நித்திபமாம். அவற்றிற்கு நாசம் பொருந்தாது. அங்கனமாயினும், எந்தரூபங்களால் சுரோத்திரமும் மனமும் துக்கத்துக்கு ஹேதுக்களாயின்றனவோ அந்தரூபங்கள் நாசமா கின்றன.

\* நியாயமதத்தில் சுரோத்திரத்தை ஆகாயரூபமாகக்கொண்டு நித்தியமெனக் கொண்டிருக்கிறார்கள்.

அது பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. சுருதியில் நேத்திரமுதலியவற்றைப்போல ஆகாசத்தினின்றும் சுரோத்திரத் தின் உற்பத்தி சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. உற்பத்தியுடைய வஸ்து எதுவோ அதற்கு நித்தியத்தன்மை சம்பவியாகாது.

2. சுரோத்திரத்தை ஆகாயவடிவமாகக் கூறுதலும் சம்பவியாகாது. ஏனெனின், செவித்துளையிலிருக்கும் ஆகாயத்தினை நியாயமதத்திற் சுரோத்திரமென்பர். அது பொருத்தமின்றியதாம். ஏனெனின், செவித்துளையிலிருக்கும் ஆகாயமிருக்கவும் ஒருகாலத்துக் கேட்டற்றொழிலின் மந்தத்தன்மை அல்லது அதன் அபாவம் உண்டா கிறது; அஃதுண்டாகலாகாது. ஆதலால் பஞ்சுகிருதபூதவடிவ கரணகோளகத்திருக் கும் ஆகாயம் எதுவோ அதனினும் வேறாய் அபஞ்சுகிருதபூதவடிவ ஆகாயத்தின் காரியமான சுரோத்திரேந்திரியம் உற்பத்தி நாச முடையதாயிருத்தலின் அநித்திய மாம்.

2. அல்லது துர்ஜனதோஷநியாயத்தால் அதனை ஆகாயவடிவமாகக் கொள்ளி னும் அதன் நித்தியத்தன்மை சம்பவிக்கிறதில்லை. ஏனெனின், “ஆம்மாலினின்றும் ஆகாயமுண்டாயிற்று” என்னும் தைத்திரீயத்தின் வாக்கியம் ஆகாயத்தின் உற்பத்

பதார்த்தஞானத்தை உண்பண்ணுகிறதினால் அவை துக்கத்திற்கு ஹேதுக்களாகின்றன. அந்தப் பதார்த்தங்களின் ஞானத்தை மோக்ஷகாலத்தில் சுரோத்திரமும் மனமும் செய்கிறதில்லை. ஏனெனின், சுண்ணகோளகத்தி திபைக் கூறி அதன் அநித்தியத்தன்மையைச் சூசிப்பிக்கிருக்கின்றது. எப்போது ஆகாயத்திற்கு அநித்தியத்தன்மை சித்தித்ததோ அப்போது அதன் ஏகதேசவடிவ சுரோத்திரத்திற்கு அநித்தியத்தன்மை இருக்கிறதென்பதற்சொல்லவேண்டியதென்றே யுளது?

இவ்வாற்றால் சுரோத்திரத்திற்கு நித்தியத்தன்மை சம்பவியாது. அவ்வாறே மனதின் நித்தியத்தன்மையும் பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. மனதைப் பாமாணுவடிவெனக் கொண்டு நித்தியமென்னும் அவர்களை (1) மனம் நிரவயவமா? (2) அல்லது சாவயவமா? என்று கேட்கவேண்டும்.

(1) மனம் நிரவயவமெனின், அதன்கண் அவயவவடிவ இடமின்மையால் அதற்கு ஆத்மாவோடு சையோகம் சம்பவியாது. ஆகலால் இயல்பாகவே ஜடமான ஆத்மாவில் மனதின் சையோகத்தாற் றேன்றாதக்க ஞானகுணத்தின் உற்பத்தியின்மையால் ஜகத்துக் குருடாமென்னும் பிரசங்கமுண்டாம்.

(2) மனம் சாவயவமெனின், அதன்கண் கடபடமுதலியவற்றிற்சொல்ல அநித்தியத்தன்மை விவாதமின்றிச் சித்தித்தது.

2. அல்லது மனம் நித்தியமாயின் அதற்குச் சுழுத்தியில் விசேஷ ஞானத்தை யுண்பண்ணுதல் வடிவ லிங்கமின்மையாலறியப்படும் தனது உபாதானமாகிய அஞ்ஞானத்தில் லயமாகின்றது. அஃதாகலாகாது இதனும் மனம் அநித்தியமாம்.

3. ஆத்மமனதுகளின் சையோகம் ஞானத்திற்கேதுவாம். அச்சையோகம் ஒன்றன் கிரியையினாலேனும் இரண்டன் கிரியையினாலேனும் உண்டாகின்றது. விபுவாகிய ஆத்மாவிலோ கிரியை ஒருபோதும் உண்டாகிறதில்லை மோக்ஷகாலத்திலேனும் சுழுத்திகாலத்திலேனும் பேரகத்திற்கெதிர்முகமாகும் அதிருஷ்டமின்மையால் மனதிலும் கிரியை உண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் ஆத்மாவோடு மனத்திற்குச் சையோகமின்மையால் சுழுத்திமுதலியவற்றில் விசேஷஞானமுண்டாகிறதில்லை என்று நையாயிகர் கூறின,

அவ்வாறு கூறுதல் பொருந்தாது ஏனெனின், வியாபகமாகிய வஸ்துவோடு சகல வஸ்துக்களுக்கும் கிரியையின்றியும் எப்போதும் சையோகமிருக்கின்றது. வியாபகமாகிய ஆகாயத்தோடு கிரியையின்றிய பாவதத்திற்காவது மரம் கல் முதலியவற்றிற் காவது எப்போதுமே சையோகமிருக்கின்றது. அவ்வனமே மோக்ஷகாலத்திலேனும் சுழுத்தியிலேனும் கிரியையின்றியதாக மனமிருக்கினும் அதற்கு விபுவாகிய ஆத்மாவோடு சையோகம் சித்தித்தலால் விசேஷஞானம் உண்டாதல்வேண்டும் அவ்வனம் உண்டாகிறதில்லை ஆதலால் சுழுத்திமுதலிய காலங்களில் அவசியம் மனதின் லயமுண்டாகின்றது. மீண்டும் ஜாக்கிரகாலத்தில் அதன் உற்பத்தி உண்டாகிறது.

இவ்வாற்றால் உற்பத்திகாச முடையதாயிருத்தலின் மனம் அநித்தியமாம். அதற்கு நித்தியத்தன்மையைக் கூறுதல் பிதற்றுதன்மாதிரிமாம்.

## வியாபக ஆத்மாவும் அதன் கிரையமும். [புறவு]

ஆளுகும் ஆகாசம் எதுவோ அது சுரோத்திர மெனப்படும். அக்கர்ணகோள கழ்மோக்ஷகாலத்தில் இருக்கிறதில்லை. ஆதலால் ஆகாசரூப சுரோத்திரோந் திரியமிருந்தும் கோளகமில்லாமையால் ஞானமுண்டாகிறதில்லை.

இவ்விதத்தால் ஞானத்தையுண்பண்ணும் சுரோத்திரோந் திரியத்தின் ஸ்வரூபமே துக்கமாம். அதற்கே நாசமுண்டாகிறது.

10. ஆத்மாவோடு மனது கூடுவதால் ஞானமுண்டாகிறது. அந்த மனதின் சையோகம் நியாயசித்தாந்தத்தில், (1) ஒன்றன் கிரியையாலாவது, (2) இரண்டன் கிரியைகளாலாவது உண்டாகிறது.

(1) பக்ஷிக்கு விருக்ஷத்தோடுண்டாம் சையோகம் பக்ஷியொன் தன் கிரியையாலாகிறது.

(2) இரண்டு ஆட்டுக்கடாக்களின் சையோகம் (ஒன்றோடொன்று முட்டிக்கொள்ளுதலாகிய) இரண்டன் கிரியைகளாலு முண் டாகிறது.

அதுபோல வியாபக ஆத்மாவில் கிரியை ஒருகாலு முண்டாகிறதில்லை. மோக்ஷகாலத்தில் மனதிலும் கிரியையுண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் சையோக முடைய மனதே மோக்ஷகாலத்தில் இல்லாமற்போகிறது.

1. ஆத்மாவோடு மனது சேர்வதனால் ஞானம் உண்டாகுமாயின் சுழுத்தியில் அச் சையோகம் இல்லாததாகவே நித்திரையினின்று விழிக்குங்காலத்தி லுண்டாகும் சக அஞ்ஞானங்களின் நினைவுக்குக் காரணவடிவமான அதுபவம் சித்திக்கிறது. அது சித்திக்கலாகாது.

2. அல்லது :— ஆத்மாவோடு மனது சையோகமாதலால் ஞானமுண்டாகு மாயின், நியாயமதத்தில் மனதை அணுவடிவமெனக் கொண்டிருக்கிறார்கள். ஆதலால் அதன் சையோகத்தா லுண்டாகத்தக்க ஞானமும் சரீரத்தின் எகதேசத்திற்குள் இருக் கும் சரீரமுழுவதிலுமிராது. ஆதலால் சரீரமுழுவது முண்டாகிய முட்குத்துத லின் வருத்தம் விளங்கலாகாது.

3. மனதைச் சித்தாந்தத்தின்போலச் சரீரமுழுவதினும் இருப்பதாகக் கொள் ளின், சரீரமுழுவதினும் துன்பம் சம்பவியாமை யில்லையாயினும் சுழுத்தியில் சக அஞ் ஞானங்களின் சாமாநியஞான மிருக்கின்றது. அதன் அசம்பவமுண்டாகும்.

ஆதலால் ஆத்மாவோடு மனது சையோகமாதலால் ஞானமுண்டாகிறதில்லை. ஆனால் ஆத்மாவின் ரொஸ்பவடிவ உற்பத்திராசமின்றிய ஞானம் நித்தியமாம் என்று கொள்ளுதல் தகுதியாம்.

344. ஓர் \* ஏகதேசி துவக்கோடு மனது சையோகமாதலை ஞானத் திற்கு ஏதுவென்று சொல்லுகிறார்; ஆத்மாவின் சையோகத்தைச் சொல்லுகிறதில்லை. சுழுத்தியில் புரீததி என்னும் நாடியில் மனது பிரவேசிக்கிறது. அப்போது துவக்கோடு மனத்திற்குச் சையோகமிருக்கிறதில்லை. ஆதலால் சுழுத்தியில் ஞானமுண்டாகிறதில்லை. அவர்கள் மதத்தில் துவக்கோடு சையோகமுடையமனதே ஞானவாயிலாகத் துக்கத்திற்கு வேறுதவாயிருத்தலால் துக்கமாம்; கேவல மனம் துக்கமன்று. மோக்ஷத்தில் துவக்கு நாசமடைவதால் அதனோடு சையோகமுண்டாகிறதில்லை; ஆதலால் ஞானமுண்டாகிறதில்லை. மோக்ஷகாலத்தில் மனது இருக்கினும் துக்கத்திற்கு வேறுதவாய் ஞானத்தை யுண்டுபண்ணும் துவக்குடன் சையோகமுடைய மனமெதுவோ அதன் சையோகநாசத்தால் நாசமடைகிறது.

11. இவ்விதத்தால் மோக்ஷகாலத்தில் பரமாத்மாவுக்குப் பின்னமாகவே துக்கமின்றியதாய் வியாபக ஆத்மா † ஜடரூபமாக நிலைத்திருக்கிறது. ஏனெனின் ஞானகுணத்தினால் ஆத்மா பிரகாசிக்கிறது. அந்த ஜீவனுடைய ஞானமுழுவதும் இருதிரியஜன்னியமாகவே இருக்கிறது; நித்தியமன்று. அந்த

\* ஓர் நியாயத்தின் ஏகதேசி துவக்கினோடு மனதின் சையோகத்தை ஞானத்திற்கு ஏதுவெனக் கூறுகின்றார்.

அதுவும் அசங்கதமாம். ஏனெனின்,

1. மனதோடு உண்டாகும் ஆத்மாவின் சையோகம் ஞானத்திற்கு ஏதுவாமென்னும் அர்த்தத்தை அங்கீகரித்தலில் ஓர் பிரமாணமும் இல்லாததுபோல் துவக்கினோடு உண்டாகும் மனதின் சையோகம் ஞானத்திற்கு ஏதுவாமென்னும் அர்த்தத்தை அங்கீகரித்தலில் சுருதிமுதலிய ஓர் பிரமாணமுமில்லை

2. பிரமாணத்தாற் பெறப்படாத ஸ்வகபோலகற்பித (தனது புத்தியாற் கற்பிக்கப்படும்) பொருள் அங்கீகரிக்கத்தக்கதாமாயின் “யான் கானற்சலத்தில் ஸ்நாநஞ் செய்து ஆகாயபுஷ்பத்தை முடியிறகுடி முயற்கொம்பின் வில்லோடு வந்தியாபுத்திரன் போர்க்களத்தில் சென்றதைக் கண்டேன்” என்று ஒருவன் சொல்லும் வாக்கியப்பொருளும் அங்கீகரிக்கத்தக்கதாம். ஆதலால் துவக்கோடுண்டாம் மனதின் சையோகம் ஞானத்திற் கேதுவன்று.

3. அல்லது சுழுத்தியில் துவக்கு மனதுகளின் சையோக மில்லாதிருக்கினும் புத்திமான்களது புத்தியால் அறியத்தக்க சுக அஞ்ஞானங்களின் சாமாநிய ஞானம் உண்டாகின்றது. அஃதுண்டாகலாகாது.

ஆதலால் துவக்கு மனதுகளின் சையோகம் ஞானத்திற்கு ஏதுவன்று; ஆத்மாவின் சொரூபவடிவமே ஞானமாமென்று அங்கீகரிக்கத்தக்கதாம்.

† நியாயமதத்தில் ஆத்மாவை வியாபகமெனக்கொண்டு ஜடமாக ஒப்பியிருக்கின்றார்கள்.

நான் மோக்ஷகாலத்தில் நாசம்டைகிறது. ஆதலால் பிர  
காசம்மற்றி இடருபமாய் ஆத்மா மோக்ஷகாலத்தில் நிலைத்திருக்கிறது. இது  
நியாயசித்தாந்தம்.

345. நியாயமதத்தில் முன் சொன்னபடி சுகூறுக்கங்களும் பந்தமோக்ஷ  
ங்களும் ஆத்மாவுக்குண்டாகின்றன. ஆதலால் ஆத்மா நானாவும் எங்கும் வியா  
பகமுமா யிருக்கிறது.

சுகல அற்பபதார்த்தங்களோடும் உண்டாகும் சையோகமே நியாயமதத்  
தில் வியாபகத்தின் லக்ஷணமாம்; ஸஜாதீய விஜாதீய ஸ்வகதபேதங்களின்  
அபாவம் வியாபகத்தின் லக்ஷணமன்று. ஏனெனின் நியாயமதத்தில் ஆத்மா  
நிரவயவமாம். ஆதலால் ஸ்வகதபேதம் ஆத்மாவினிடத்தில் இல்லாமலிருந்தா  
லும் ஸஜாதீய விஜாதீய பேதங்களில்லாமலிருக்கவில்லை ஆனால்,

1. ஸஜாதீயமான இரண்டாவது ஆத்மாவின்பேதம் ஆத்மாவில் இருக்  
கிறது.

2. விஜாதீய கடாதிகளின் பேதமும் ஆத்மாவிலிருக்கிறது.

ஆதலால் ஸஜாதீய விஜாதீய ஸ்வகதபேதங்களின் அபாவம் \* வியாபகக்

1. அது சுருதிவிருத்தமாம், ஏனெனின்,

(1) “இங்கு (சொப்பனத்தில்) இந்தப் புருஷன் சுயஞ்சோதி (சுவப்பிரகாசன்)  
ஆகின்றான். (அங்குச் சூரியன் முதலிய சோதிகளின்மையால் வெளிப்படையா யறியப்  
படுகின்றது.)”

(2) “இந்தப் பிராணன்களில் இதயத்தில் அந்தர்ஜோதி (உட்பிரகாச) வடிவ புருஷ  
னிருக்கின்றான்.”

(3) “சத்திய ஞானாத்வடிவம் பிரஹ்மம் (பரிபூரண வஸ்து) ஆம்.”

இவை முதலிய அநேக சுருதி வாக்கியங்களில் வியாபக ஆத்மாவிற்குச் சேதன  
வடிவத்தன்மை கேட்கப்படுகின்றது.

இதில் யுத்தியுள்ளது. அது மேல் 355 முதல் 359 பரியந்தமான இலக்கங்களி  
னாலாகியராத் சொல்லப்படும். ஆதலால் ஆத்மா சொரூபமாக ஜடமாமென்னும் நியாய  
மதத்தின் வார்த்தை அசங்கதமாம்.

சித்தாந்தத்தில் ஸஜாதீய விஜாதீய ஸ்வகதபேதத்தின் அபாவம் வியாபகத்தின்  
லக்ஷணமென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அது “ஒரே அத்துவிதியப் பிரஹ்மயிரு  
கிறது.” என்னும் சாந்தோக்கியத்தின் ஆரவது அத்தியாயத்தின் வசனத்தை அடி  
சரித்ததாம். இங்கு,

1. “ஒன்று” என்னும் சொல்லினால் ஸஜாதீயபேதத்தின் நிஷேதமாம்.

2. ஒரே என்பதிலுள்ள “ஒ” என்னும் சொல்லால் விஜாதீயபேதத்தின் நிஷே  
தமாம்.

**தாங்கம்.] அக்கிருததேவனது நான் யார்? என்பதன் விடை.**

தின் லக்ஷணமன்று. ஆனால் சகல \* அற்ப பதார்த்தங்களுமென்பதும் சையோகமே வியாபகத்தின் லக்ஷணமாம்.

இதிலொருவன், “நியாயமதத்தில் ஆத்மாவைப்போல ஆகாச கால திக்குக் களும் விபாபகமாயிருக்கின்றன. பரமானுக்கள் சூட்சுமமாயும் நிரவயமவாயும் இருக்கின்றன. அவற்றோடு சகல வியாபக பதார்த்தங்களுக்கும் சையோகஞ் சம்பவியாது. ஏனெனின், பரமானுக்கள் ஸாவயவமானால் அப்போது ஒரிடத்தில் ஆத்மாவின் சையோகமுண்டாம். ஒரிடத்தில் மற்ற விபாபக பதார்த்தங்களின் சையோகமுண்டாம். அந்தப் பரமானுக்கள் ஸாவயவமன்று; நிரவயவமாம்; அதிருக்ஷமமுமாம். அவற்றோடு ஒரே இடத்தில் சகல வியாபக பதார்த்தங்களுக்கும் சையோகமுண்டாகுமெனல் பொருந்தாது. ஏனெனின் ஒன்றன் சையோகத்தால் இடம் மறைப்படுப்போகிறது. அந்தவிடத்தில் வேறு பதார்த்தத்தின் சையோகஞ் சம்பவியாது. ஆகையால் நாநா பதார்த்தங்களுக்கு விபாபகத்துவம் பொருந்தாது. யாதேனும் ஓர் பதார்த்தமே விபாபகமாதல் பொருதுகின்றது.” என்று சங்கீர்க்கின்,

3 “அந்நுவிதீய” என்னும் சொல்லால் சுவகதபேதத்தின் நிஷேதமாம்.

இந்த லக்ஷணத்தையே அநுசரித்துத் தேசகாலவஸ்துவிலாகிய அந்தமில்லாததும் வியாபகத்தின் லக்ஷணமாம் இங்கு

1. “ஒன்று” என்னும் பதத்தால் தேசத்தினாலாகிய அந்தம் நிஷேதிக்கப்படுகின்றது ஏனெனின், எந்த வஸ்து பரிச்சின்னமோ அது நானாவாம். எது வியாபகமோ அது நானாவன்று. ஆனால் ஆகாசத்தைப்போல ஏகமாம். ஆத்மா எதனால் ஏகமாயிருக்கின்றதோ அதனால் பரிச்சின்னமன்று; ஆனால் வியாபகமாம். இதனாலேயே ஆத்மா தேசத்தினாலாகிய அந்தமில்லாததாயிருக்கிறது. நியாயமதத்தில் நானாவியாபகமென்கிறார்கள். அது அந்நைவதகருதிக்கும் சொல்லப்படும யுத்திக்கும் உலக அநுபவத்திற்கும் விரோதமாம். கூறிய சுருதியிலுள்ள ஏகம் (ஒன்று) என்னும் பதத்தால் ஆத்மாவில் தேசத்தினாலாகிய அந்தம் நிஷேதிக்கப்பட்டது.

2. நிச்சயவாசகமான “ஏ” என்னும் பதத்தால் ஆத்மாவின் நிரபேகழிக வியாபகத்தன்மையைக் கூறுதலால் ஆத்மாவில் காலத்தினாலாகிய அந்தம் நிஷேதிக்கப்பட்டது

3. “அந்நுவிதீய” என்னும் சொல்லால் பேதத்தின் பிரதியோகியான (பேதத்தை நிரூபிப்பதான) அந்நியவஸ்துவை நிஷேதித்தலால் ஆத்மாவில் வஸ்துவிலொலாகிய அந்தத்தின் நிஷேதம் செய்யப்பட்டது

இவ்வாற்றால் எத்தார்த்தத்திற் கூறிய இருவகை வியாபகத்தின் லக்ஷணமும் சுருதியைத் தழுவிவதாம்

\* இந்த நியாயமதத்திற் கூறிய வியாபகத்தின் லக்ஷணம் சுருதி யுத்தி லோகாது பவங்கட்கு விரோதமுதையதாம்.

## 314 நியாயமத ஆத்மக்கூற்றும் அதன் கண்டனமும். [புறவது]

அச்சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின், ஸாவயவஸ்துவின் சையோகம் எதுவோ அது அந்நியவஸ்துவின் சையோகத்திற்கு விரோதியாம்.

1. எந்தப் பூமியில் கையின் சையோகமுளதாகின்றதோ அத்த இடத்தில் பாதத்தின் சையோகமுண்டாகிறதில்லை. நிரவயவஸ்துவின் சையோகம் இடத்தைத் தடுக்கிறதில்லை. ஆதலால் வேறு வஸ்துவின் சையோகத்திற்கு விரோதியன்று. இவ்வார்த்தை அநுபவசித்தமாம்.

2. கடத்தின் எந்த இடத்தில் ஆகாசத்தின் சையோகமிருக்கிறதோ, அந்த இடத்திலேயே காலதிக்குக்களின் சையோகமு மிருக்கிறது. யாதேனுமோர் கடத்தின் இடம் ஆகாசகாலதிக்குக்களுக்குப் புறம்பாயிருக்குமாயின் அந்த இடத்தில் ஆகாசகாலதிக்குக்களின் சையோகமிராது. ஆனால் அவ்வாறு வெளியிலோ யாதொரு தேசமுமில்லை. சகல பதார்த்தங்களின் சகல இடங்களும் ஆகாசகாலதிக்குக்களிலேயே இருக்கின்றன. ஆதலால் சகல பதார்த்தங்களின் சகல இடங்களிலும் ஆகாசகாலதிக்குக்களின் சையோகமிருக்கிறது.

இவ்விதத்தால் பரமானுவிலும் ஒரே இடத்தில் அநேக நிரவயவ வியாபக பதார்த்தங்களின் சையோகமுண்டாகக்கூடும்; யாதொரு தோஷமுமில்லை. ஆதலால், ஆத்மா நானாவும் முழு (சர்வ) வியாபகமுமாயிருக்கிறது.

346. [சித்தாந்தி:—] \* எல்லாவற்றிற்கும் எல்லாப் பதார்த்தங்களோடும் சையோகம் இருக்கிறதென்பது நியாயசித்தார்த்தம். அது நஷ்டமுடையதன்று. ஏனெனின், வியாபகமான ஆத்மா அநேகமென்று அங்கீகரிக்கின், எல்லாச் சரீரங்களிலும் எல்லா ஆத்மாக்களின் சம்பந்தத்தையு மங்கீகரிக்கவேண்டும். அதனால் இன்னசரீரம் இன்ன ஆத்மாவினுடையதென்னும் நிச்சய மில்லாமற்போம். ஒவ்வொரு ஆத்மாவுக்கும் எல்லாச் சரீரங்களு மிருக்கவேண்டும்.

எவன் கருமத்தினால் எந்தச் சரீரமுண்டாயிற்றோ அந்த ஆத்மாவுக்கு அதுதான் சரீரமென்று ஒருவன் சொல்லும்படித்தீதில்,

அதுவும் பொருந்தாது. ஏனெனின், எந்தச் சரீரத்தாற் கர்மம் செய்யப் பட்டதோ அந்தக் கருமத்தைச் செய்தவனுடைய முன் சரீரத்திலும் சகல ஆத்மாக்களுக்கும் சம்பந்தமுண்டு. ஆதலால் கர்மமும் சகல ஆத்மாக்களினதேயாகும்; ஓராத்மாவினதாகாது.

\* சகல ஆத்மாக்களுக்கும் வியாபகவஸ்துவிற்கு வேறான சகல பரிச்சின்னமான தேசம் இந்திரியம் மனம் பரமானுமுதலிய வஸ்துக்களோடு சையோகமிருக்கிறது என்பது இவ்வாக்கியத்திற்குப் பொருளாம்.

எந்த ஆத்மாவுக்குச் சரீரம் மனதோடு கூடியிருக்கிறதோ அந்த ஆத்மாவுக்கு அதுதான் சரீரம் என்று கூறின்,

அதுவும் பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. சரீரம்போல் மனதுடனும் சகல ஆத்மாக்களுக்கும் சம்பந்தமிருக்கின்றது. அதன்கண் இன்ன மனது இன்ன ஆத்மாவின்தென்னும் நிச்சயமுண்டாகிறதில்லை. எல்லா ஆத்மாக்களுக்கும் எல்லாமனது மிருக்கவேண்டும்,

2. அப்படியே இந்திரியமும் எல்லா ஆத்மாக்களுக்கும் எல்லாமுமே யாகும்.

3. வெளிப்பதார்த்தங்களில் “இது என்னுடையது, இது வேறொருவனது” என்னும் வியவகாரமும் சரீரத்தை முன்னிட்டதாம். அச்சரீரம் எல்லா ஆத்மாக்களுக்கும் எல்லாமுமாதலால் வெளிப்பதார்த்தங்களும் எல்லாமும் எல்லா ஆத்மாக்களுடையதாகவேண்டும்.

அன்றியும், எந்த ஆத்மாவுக்கு எந்தச் சரீரத்தில் நான் என்னுடையது என்னும் புத்தியிருக்கிறதோ அந்தச்சரீரமே அந்த ஆத்மாவினது. யானென்னும் புத்தியும் என்னுடையதென்னும் புத்தியும் ஒவ்வொன்றும். ஆதலால் எல்லா ஆத்மாவிலுமிராது. ஆனால் ஒரு தர்மம் ஒரே தர்மியிறுநரிருக்கும். ஆதலால் ஒரே ஆத்மாவின் சரீரமாம். எந்த ஆத்மாவுக்கு எந்தச் சரீரமிருக்கிறதோ அந்தச் சரீரத்துடன் சம்பந்தப்பட்ட மனதும் இந்திரியமும் வெளிப்பதார்த்தங்களும் அந்த ஆத்மாவின்னுடையனவாம். ஆதலால் வியாபகமான நானா ஆத்மாக்களை அங்கீகரித்தலிலும் தோஷமில்லையென்று கூறின்,

அவ்வாறு கூறுதலும் பொருந்தாது. ஏனெனின், நான் என்னும் புத்தி ஒரு தேகத்தில் ஒரே ஆத்மாவுக்கிருந்தாலும் அது நியாயமதத்தில் பொருந்தாது. எல்லா ஆத்மாக்களுக்கும் ஒரு சரீரத்தில் நான் என்னும் புத்தியுண்டாகவேண்டியது. ஏனெனின், நியாயமதத்தில் புத்தியென்பது ஞானத்திற்காம். அந்த ஞானம் ஆத்மமனதுகளின் சையோகத்தினு லுண்டாகிறது. அந்த மனதோடுண்டாம் சையோகம் எல்லா ஆத்மாக்களுக்கும் இருக்கிறது. ஆதலால் மனதின் சையோகத்தினால் ஒருசரீரத்தில் ஒரு ஆத்மாவுக்கு நான் என்னும் புத்தியுண்டாகிறதுபோல் ஒருசரீரத்தில் எல்லா ஆத்மாக்களுக்கும் நானென்னும் புத்தியுண்டாகவேண்டும்.

மனதின் சையோகம் எல்லா ஆத்மாக்களோடுமிருந்தாலும் எந்த ஆத்மாவில் ஞானத்தை யுண்பெண்ணும் அகிருஷ்ட மிருக்கிறதோ அந்த ஆத்மாவுக்கே நானென்னும் புத்தியுண்டாகிறது என்று கூறின்,



அங்குமாயினும், எல்லாருக்குமே ஞானமுண்டாகவேண்டும். ஏனெனின், வியாபகமான நானா ஆத்மாவை யங்கீகரிக்கின், ஒரு சரீரத்தின் சுபாசுபக் கிரியைகளால் சரீரத்திலிருக்கும் எல்லா ஆத்மாக்களுக்கும் அதிருஷ்டம் உண்டாகவேண்டியது. இதனை முன் கூறிவந்தோம். ஆதலால் வியாபகமான நானா ஆத்மாவை அங்கீகரிக்கின், ஒருதேகத்தில் எல்லா ஆத்மாக்களுக்கும் சுகதுக்கங்களின் போகமுண்டாகவேண்டும்; அனுபவத்தில் அப்படியில்லை.

ஆதலால் ஆத்மா \* வியாபகமும் நானாவும் கர்த்தாபோக்தாவுமாம் என னும் நியாயசித்தாந்தம் நலமுடையதன்று.

347. நம்முடைய சித்தாந்தத்திலோ கர்த்தாபோக்தா அந்தக்கரணம். அந்த அந்தக்கரணம் அனேகம். அது வியாபகமுமன்று; அணுவுமன்று. அதன் பரிமாணம் சரீரத்துக்குச் சமானமாம். தீபபிரகாசம்போல் பெரிய சரீரத்தை யடையும்போது அந்தக்கரணம் விரிகிறது. சிறிய சரீரத்தில் அது சுருங்குகிறது. இவ்வார்த்தை சித்தாந்தபிந்துவின் வியாக்கியானத்தில் மதுருதனஸ்வாமிகளால் பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது. எந்த அந்தக்கரணத்திற்கு எந்தச் சரீரத்தோடு சம்பந்தமிருக்கிறதோ அந்த அந்தக்கரணத்திற்கு அந்தச் சரீரத்தாற் போகமுண்டாகிறது.

அந்தக்கரணத்தை வியாபகமெனக்கொள்ளின் எல்லாச் சரீரங்களும் எல்லோருடையதாம்; போகமும் எல்லோருக்கு முண்டாகும். அந்த அந்தக்கரணம் வியாபகமன்றாகலின் தோஷமில்லை. அந்தக்கரணத்தை யணுவெனக்கொள்ளின், சரீரத்தின் ஓரிடத்தில் அது இருக்கவேண்டுமென்று அங்கீகரிக்கவரும். அவ்வாறு கூறுதலும் பொருந்தாது ஏனெனின், ஒரேகாலத்தில் காலிலும் தலையிலும் முட்குத்தினால் இரண்டிடங்களிலும் ஒரேகாலத்தில் வேதனையுண்டாகிறது. அது உண்டாகலாகாது. ஏனெனின், அந்தக்கரணம் அணுவானால் ஒரேந்தானத்தில் ஒருகாலத்திலிருக்கும். அதனால் எவ்விடத்தில் அந்தக்கரணம் இருக்கிறதோ அவ்விடத்திற்குள் வேதனையுண்டாக வேண்டியது; இரண்டிடங்களிலு முண்டாகலாகாது.

ஆதலால் அந்தக்கரணம் அணுவன்று; வியாபகமுமன்று ஆனால் சரீரத்துக்குச் சமானமாயிருக்கிறது. அதனால் ஒரு தோஷமுமில்லை. அணுவிற்கும்

\* எப்படிப் பல டெங்களை வியாபகமென்பது பிரயோஜனமின்றியதோ அப்படியே சரீரங்கள்தோறும் உள்ள கர்த்தா போக்தாவான நானா ஆத்மாக்களுக்கும் வியாபகத்துவஞ் சொல்வது நிஷ்பிரயோசனமாம்.

அல்லது நானா அந்தக்கரணங்களை யங்கீகரித்தலால் போகங்கள் கலவாமை சித்தித்தலால் வியாபகமான ஆத்மாவின் நானாவென்பது நிஷ்பிரயோஜனமாம்.

நாங்கம்.] அக்கிருததேவனது நான் யார்? என்பதன் விடை. 317

வியாபகத்திற்கும் வேறாயிருப்பது எதுவோ அதனையே மத்தியமபரிமாண மென்டர்.

348. [பூர்வபகடி:—] நியாயமதத்தில் ஓர் நவீனர் இவ்வாறு அங்கீகரித் திருக்கின்றனர்:—

1. ஆத்மா நானாவாம்; கர்த்தா போக்தாவாம்; வியாபகமன்று. ஆதலால் போகத்தின் கலப்பில்லை.

2. அணுவமன்று. ஆதலால் இரண்டிடங்களிலும் முட்குத்தின வேதனை யுண்டாகாதென்பதும். ஆனால் வேதாந்தமதத்தில் அந்தக்காணம் மத் தியமபரிமாணமாயிருப்பதுபோல ஆத்மாவும் \* மத்தியமபரிமாணமாயிருக் கிறது. அதனிடத்தில் 14 குணங்களிருக்கின்றன.

349. [சீத்தாந்தி:—] அதுவும் நலமுடையதன்று. ஏனெனின்,

1. ஆத்மாவைச் சங்கோச விகாஸமு (ஈருங்குதல் விரிதலு) டையதெனக் கொள்ளின் தீபப்பிரகாசம்போல் ஆத்மா விகாரியும் நாசமுடையதுமாகும். அதனால் மோக்ஷத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் சாஸ்திரமும் சாதனங்களும் பிரயோ ஜன மற்றனாவாம்.

2. மத்தியமபரிமாணத்தை யங்கீகரித்துச் சங்கோச விகாசங்களை யங்கீ கரிக்காவிடின் எந்தச் சரீரத்துக்குச் சமானமாக ஆத்மாவை அங்கீகரிப்ப தென்னும் நிச்சயமுண்டாகிறதில்லை.

3. மனுஷிய சரீரத்துக்குச் சமானமெனக் கொள்ளின், எப்போது ஆத்மா யானையின் சரீரத்தை அடைகிறதோ அப்போது முழுதேகத்திலும் ஆத்மா இல்லாமற்போகும். அதனால் எந்த இடத்தில் யானையின் ஆத்மாவில்லையோ அந்தவிடத்தில் வேதனையு முண்டாகலாகாது.

4. யானையின் சரீரத்துக்குச் சமானமாக ஆத்மாவை யங்கீகரிக்கின் அத னினும் வேறு சரீரங்கள் பெரிதாயிருக்கின்றன. அவற்றின் ஏகதேசத்தில் (ஒரிடத்தில்) வேதனை யுண்டாகலாகாது. எதற்குச் சமானமாக ஆத்மாவை அங்கீகரிக்கலாமோ, அத்தன்மைய எல்லாவற்றினும் பெரிய சரீரம் எதற்கு மில்லை.

\* இங்கு இது இரகசியமாம்:—எசனால் சரீரத்தினுள்ளிருக்கும் மனம் இந்திரிய முதலிய எல்லா அற்ப பதார்த்தங்களோடும் ஆத்மாவிற்குச் சையோகமிருக்கிறதோ, அதனால் மத்தியமபரிமாணமுடைய ஆத்மாவினிடத்திலும் நியாயசம்பிரதாயத்திற் கூறிய வியாபகத்தின் லக்ஷணம் சம்பவிக்கிறது.

5. எல்லாச் சரீரங்களையும்விடப் பெரிதான விராட்டின் சரீரத்துக்குச் சமானமாக ஆத்மாவைக் கொள்ளின், விராட்டின் சரீரத்தினுள் சுகல சரீரங்களும் அடங்கியிருத்தலால் எல்லா ஆத்மாக்களுக்கும் எல்லாச் சரீரங்களோடும் சம்பந்தமுண்டாகும். அதன்கண் முன் தோஷம் சொல்லப்பட்டேயிருக்கிறது.

மத்தியமபரிமாணமாயிருக்கும் வஸ்து எதுவோ அது சரீரம்போல் அநித்தியமாகும் என்று நியமமிருக்கிறது. ஆதலால் ஆத்மாவும் மத்தியமபரிமாணமாயிருத்தலால் அநித்தியமாகும். நம்முடைய மதப்படி அந்தக்காணம் ஞானத்தினால் நாசமடைகிறது; ஆதலால் அநித்தியமாம். அந்தக்காணத்திற்கு மத்தியமபரிமாணம் அங்கீகரிப்பதனால் தோஷமில்லை.

இவ்விதத்தால் நவீனதார்க்கீகர் மதமும் நலமுடையதன்று.

350. [பூர்வபகி:—] ஆத்மா நானாவும் அனுவுமாமென்று சீல நையாபிகர் சொல்லுகின்றனர்.

[சித்தாந்தி:—] அவ்வாறீதையும் பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. ஆத்மாவைக் கர்த்தா போக்தாவெனக் கொள்ளின், அந்தக்காணத்தை யனுவென்றவிடத்திற் சொல்லப்பட்ட தோஷம் எதுவோ அஃதுண்டாகும்.

2. ஆத்மாவைக் கர்த்தா போக்தாவென்று அங்கீகரிக்காவிடின் ஆத்மா அநேகமென்று கொள்ளுதல் நிஷ்பலமாய்விடும். வியாபகமான ஓராத்மாவையே எல்லாச்சரீரங்களிலு மிருப்பதாக அங்கீகரித்தல் தகுதியாம்.

கர்த்தா போக்தாவென்று அங்கீகரிக்காவிடின் இந்த நையாயிகனுக்குத் தனது சித்தார்த்தத்தையும் கைவிடுதலுண்டாம். ஏனெனின், ஞானம் சுகம் துக்கம் தர்மமுதலியன ஆத்மாவின் தர்மங்களைப்பது அனுவாதியின் சித்தார்த்தம். ஆதலால் ஆத்மாவை யனுவென்று அங்கீகரிக்கின் சரீரத்தின் எந்தவிடத்தில் ஆத்மா இல்லையோ அந்த இடம் மிருத (பிண) சமானமாம், அவ்விடத்தில் வேதனைமுதலியன உண்டாகலாகாது.

351. ஆத்மாவோ சரீரத்தில் ஓரிடத்திலிருக்கிறது. ஆனால் கஸ்தூரியின் வாஸஸ்போல் அதன் ஞானம் முழுசரீரத்திலும் வியாபித்திருக்கிறது. அதனால் சரீர முழுவதிலுமுண்டாம் அதுகூலப் பிரதிகூலங்களின் சம்பந்தத்தினை அநுபவஞ் செய்கின்றது என்று கூறின,

அதுவும் பொருந்தாது. ஏனெனின், எவ்வளவிடத்தில் குணமுடைய வஸ்து இருக்குமோ அதற்கு வெளியில் குணமிராது; குணியிலேயே குண

நாங்கம்.] அக்கிருததேவனது நான் யார்? என்பதன் விடை. 319

மிருக்கும் என்பது நியமம். கடாதிகளின் ரூபம் அவற்றிற்கு வெளியிலிராதது போல் ஆத்மாவுக்கு வெளியில் ஞானமும் பொருந்தாது. கஸ்தூரியின் சூக்ஷ்ம பாகம் எவ்வளவிடத்தில் வியாபித்திருக்கிறதோ அவ்வளவிடத்திலேயே கந்தம் வியாபித்ததாகிறது. ஆதலால் கஸ்தூரியின் திருஷ்டாந்தமும் பொருந்தாது. ஆதலால் “ஆத்மா அணு” வென்னும் பகஷமும் பொருந்தாது.

சிலவிடத்துச் சுருதிகளில் ஆத்மா அத்தியந்தம் அணுவினும் அணு வென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அது அறிதற்கரியதா யிருத்தல்பற்றிக் கூறியதாம். அத்தியந்தம் அணுவாயிருக்கும் வஸ்துவின் ஞானம் மந்தப் பார்வையுள்ளவர்களுக்கு உண்டாதாததுபோல் பகிர்முக புருஷகர்ளுக்கு ஆத்மாவின் ஞானமுமுண்டாகாது. ஆதலால் அணுவிற்குச் சமானமாமென்பதே சுருதியின் அபிப்பிராயம். “ஆத்மா அணு” வென்னும் அபிப்பிராயமில்லை. ஏனெனின், \* அநேக இடங்களில் ஆத்மா வியாபகரூபமென்று வேதம்தானே பிரதிபாதித்திருக்கிறது. ஆதலால் ஆத்மா அணுவன்று.

இவ்விதத்தால் ஆத்மா வியாபகமாயும் நானாவாயும் அல்லது மத்தியம பரிமாணமாயும் நானாவாயும் அல்லது அணுவாயும் நானாவாயுமிருக்கிறதென்று கூறுதல் பொருந்தாது.

---

\* “அணுவினு மணுவும் மகத்தினு மகத்துமாம்” என்னும் சுருதிக்கு இது பொருளாம்:—

(1) பிருதீவியீனும் ஜலம் சூக்ஷ்மமும் வியாபகமுமாம்.

(2) ஜலந்தீனும் தேயு சூக்ஷ்மமும் வியாபகமுமாம்.

(3) தேயுவினும் வாயு சூக்ஷ்மமும் வியாபகமுமாம்.

(4) வாயுவினும் ஆகாயம் சூக்ஷ்மமும் வியாபகமுமாம்.

(5) ஆகாயந்தீனும் மாயை சூக்ஷ்மமும் வியாபகமுமாம்.

(6) மாயையீனும் ஆத்மா சூக்ஷ்மமும் வியாபகமுமாம்.

(7) இவை முதலிய சுருதிகளில் ஆத்மாவிற்கு எல்லாவற்றினும் சூக்ஷ்மத்தன்மையும் வியாபகத்தன்மையும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

இவ்வந்தம் உபதேசகஸ்திரியில் பகவான் பாஷ்யகாரரால் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அதை யறுசரித்து ஸ்ரீவிசாரசந்திரோதயத்தின் பத்தாவது கலையிலும் யுத்தியோடு எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால் ஆத்மா அணுவென்று கூறுதல் பயனில்லாததாம்.

352. \* பரிசேஷத்தால் ஆத்மா ஏகமாயும் வியாபகமாயு மிருக்கிறது. அதனிடத்தில் தர்மாதர்மங்கள் சுகதுக்கங்கள் பந்தமோக்ஷங்கள் என்பவற்றையங்கீகரிக்கின், சிலருக்குச் சுகம் சிலருக்குத் துக்கம் சிலருக்குப் பந்தம் சிலருக்கு மோக்ஷம் என்னும் வியவகாரமுண்டாகாது. ஆதலால் தர்மாதிகள் புத்தியின் தர்மங்களாம்.

புத்தி ஜடமாயிருத்தலால் அதனிடத்திலும் தர்மசுகாதிகள் பொருந்தா வென்னும், ஆத்மாவின் தர்மங்களாகா என்னும் அபிப்பிராயத்தால் புத்தியின் தர்மமெனப்படுகின்றன; “புத்தியின் தர்மமா” மென்பதில் அபிப்பிராயமன்று.

புத்தியும் சுகாதிகளும் ஆத்மாவினிடத்தில் அத்தியஸ்தங்களாயிருக்கின்றன.

1. எது எதில் அத்தியஸ்தமாயிருக்கிறதோ அது அதில் பரமார்த்தமாயிருப்பதில்லை. ரஜ்ஜுவில் அத்தியஸ்தமான சர்ப்பம் பரமார்த்தமாக ரஜ்ஜுவில் இல்லாததுபோல் புத்தியும் சுகாதிகளும் ஆத்மாவினிடத்திலில்லை.

2. அத்தியஸ்தவஸ்துவும் எதற்கும் ஆசிரயமாகிறதில்லை. ஆதலால் புத்தியும் சுகாதிகளின் ஆசிரயமன்று.

(1) ஆனால் அஞ்ஞானமோ சுந்தசேதனத்தில் அத்தியஸ்தமாயிருக்கிறது.

(2) அந்தக்கரணம் அஞ்ஞான உபகிதத்தில் அத்தியஸ்தமாயிருக்கிறது.

(3) அந்தக்கரணஉபகிதத்தில் தர்மாதர்மங்கள் சுகதுக்கங்கள் பந்தமோக்ஷங்கள் அத்தியஸ்தமாயிருக்கின்றன.

இவ்வாற்றால் ஆத்மாவிலுள்ள தர்மாதிகளின் அதிஷ்டானத்தன்மைக்கு அந்தக்கரணம் உபாதியாயிருக்கிறது. ஆதலால் அந்தக்கரணத்தின் தர்மமெனப்படுகின்றன.

353. அந்தக்கரணவிசிஷ்டத்தில் தர்மாதிகள் அத்தியஸ்தமெனின் பொருந்தாது. ஏனெனின், விசேஷணத்தோடுகூடியதனை விசிஷ்டமென்பர். தர்மாதிகளின் அத்தியாஸத்துக்கு அதிஷ்டானமான ஆத்மாவுக்கு அந்தக்கரணத்தை விசேஷணமாக அங்கீகரித்தால் அந்தக்கரணமும் தர்மம் சுகமுதலியவற்றை அதிஷ்டானமாகும். இவ்வார்த்தை பொருந்தாது. ஏனெனின்

\* பலபொருள்கள் நிகழ்ந்தகாலத்து மற்றவை. நிஷேதிக்கப்பட எஞ்சிநிற்கும் ஒருபொருளினுண்டாம் நிச்சயம் பரிசேஷ மெனப்படும். அந்தப் பரிசேஷத்தால்.

**கங்கம்.1 அக்கிருததேவனது நான் யார்? என்பதன் விடை. 331**

மித்தியாவஸ்து அகிஷ்டானமாகாது. ஆதலால் ஆத்மாவில் தர்மாதிகளின் அத்தியாஸத்துக்கு அந்தக்கரணம் விசேஷணமன்று; ஆனால் உபாதியாம்.

1. உபாதியின் சுபாவம் இதுவாய்:—தான் தடஸ்தமாய் அதாவது எல்லையி லிருப்பதாய் (சம்பந்தப்படாமலிருந்துகொண்டு) தான் எவ்வளவிடத்தி லிருக்கிறதோ அவ்வளவிடத்திலுள்ள வஸ்துவை யறிவிக்கும்.

2. விசேஷணத்தின் சுபாவம் இதுவாய்:—எவ்வளவிடத்தில் தானிருக்கிறதோ அவ்வளவு இடத்திலுள்ள வஸ்துவைத் தன்னுடன் அறிவிக்கும்.

1. விசேஷணமுடையதனை விசீஷ்டமென்பர்.

2. உபாதிமுடையதனை உபஹிதமென்பர்.

இவ்வாற்றால் அந்தக்கரண விசிஷ்டத்திலுள்ள தர்மாதிகளை யத்தியஸ்த மெனின், எவ்வளவிடத்தில் அந்தக்கரண மிருக்கிறதோ, அவ்வளவிடத்திலுள்ள சேதனபாகமும் அந்தக்கரணமும் இரண்டும் அகிஷ்டானமாகும். அந்த அந்தக்கரணம் தானும் அத்தியஸ்தமாயிருத்தலால் அகிஷ்டானமாகாது. இந்த அபிப்பிராயத்தால் அந்தக்கரணவுபகிதத்தில் தர்மாதிகள் அத்தியஸ்தமெனப் பட்டன.

ஆதலால் “எவ்வளவிடத்தில் அந்தக்கரணமிருக்கிறதோ அவ்வளவிடத்திலுள்ள சேதனபாகமாதிரும் அகிஷ்டானமாய்; அந்தக்கரணம் அகிஷ்டான மன்று” என்று கூறுதல் பொருந்துகின்றது.

**354.** அப்படியே அந்தக்கரணமும் அஞ்ஞானவுபகிதத்தில் அத்தியஸ்த மாயிருக்கிறது; அஞ்ஞானவிசிஷ்டத்தில் அத்தியஸ்தமாயில்லை.

இவ்விதத்தால் அத்தியஸ்தமான தர்மாதிகளுக்கு அகிஷ்டானம் ஆத்மா வாய்.

1. அத்தியாஸத்தின் அகிஷ்டானத்தன்மைக்கு அந்தக்கரண முபாதியா யிருக்கிறது. ஆதலால் சுசுதுக்காதிகள் புத்தியின் தர்மங்களெனப்பட்டன.

2. அவிவேகத்தினால் அந்தக்கரணம் ஆத்மா என்னுமிரண்டிலும் அவை பிரதிதியாகின்றன; அதனால் அந்தக்கரண விசிஷ்டப்பிரமாதாவின் தர்மங்க ளெனப்படுகின்றன.

1. தர்மாதிகள் அந்தக்கரணத்தின் தர்மங்களாய்.

2. அல்லது அந்தக்கரண விசிஷ்டப்பிரமாதாவின் தர்மங்களாய்.

3. அல்லது ரஜ்ஜுசர்ப்பம்போலவும் சொப்பனபதார்த்தம்போலவும் கந்தர்வப்பட்டணம்போலவும் ஆகாசத்தின் நீலவண்ணம்போலவும் எதன் தர்மமு மாகா.

எவ்விதத்தாலும் ஆத்மாவின் தர்மங்களன்று.

ஆத்மாவினிடத்தில் அத்தியஸ்தமானாலும் எந்த வஸ்து எதனிடத்தில் அத்தியஸ்தமாயிருக்கிறதோ அது அதனிடத்திலேயே பரமார்த்தமாக இருப்பதில்லை. ஆதலால் ராகத்துவேஷங்கள் தர்ம தர்மங்கள் சுகதுக்கங்கள் பந்தமோக்ஷங்கள் என்னு மிவையின்றிய ஏகமும் வியாபகமுமாய் ஆத்மா இருக்கின்றது.

அத்தியஸ்தமென்பது கற்பித்தத்தி (கற்பிக்கப்பட்டத)ற்காம்.

### 355. ஆத்மா சத்தெனல்.

அந்த ஆத்மா சத்தாம்.

1. எந்த வஸ்து ஞானத்தினால் இல்லாமற்போகிறதோ அது அஸத் தென்று சொல்லப்படுகிறது.

2. எதன் நிவிருத்தி எக்காலத்திலு முண்டாகிறதில்லையோ அது சத் தென்று சொல்லப்படும்.

சகல பதார்த்தங்களுக்கும் அவற்றின் நிவிருத்திக்கும் ஆத்மா அநிஷ்ட டானமாம்.

ஆத்மாவுக்கே நிவிருத்தியுண்டாகுமாயின் அதற்கு வேறு அநிஷ்டானஞ் சொல்லவேண்டும். ஏனெனின்,

1. துளியந்தில் நிவிருத்தி யுண்டாகாது.

2. ஆத்மாவுக்கும் அதன் நிவிருத்திக்கும் வேறு அநிஷ்டானம் அங்கீகரிக்கின், அதற்கு வேறு அநிஷ்டானம் அங்கீகரிக்கவேண்டும். இவ்விதமாக அந வஸ்தாதோஷம் சம்பவிக்கும்.

அன்றியும், ஆத்மாவின் நிவிருத்தியை அங்கீகரிக்கிறவனை ஆத்மாவின் நிவிருத்தியை எவனாவது அனுபவித்திருக்கிறானோ? இல்லையா? என்று கேட்க வேண்டும்.

1. அனுபவித்திருக்கிறானென்று சொல்லுவானாயின்,

அது பொருந்தாது. ஏனெனின், எவன் அனுபவிக்கிறவனோ அவனே ஆத்மாவும் தனது ஸ்வரூபமுமாவன். அதன் நிவிருத்தியின் அநுபவம் தன் தலையை வெட்டினதைத் தான் அனுவிப்பதற்குச் சமானமாகும். ஆகையால் ஆத்மாவின் நிவிருத்தியின் அநுபவம் பொருந்தாது.

2. ஆத்மாவின் நிவிருத்தியோ உண்டாகிறது; ஆனால் அதன் நிவிருத்தியின் அநுபவம் ஒருவனுக்கு மில்லையெனின்,

இது சித்தித்தது:—ஆத்மாவுக்கு நிவிருத்தியோ உண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், எந்த வஸ்து ஒருவனாலும் அனுபவிக்கப்படவில்லையோ அது மலடிமகனுக்குச் சமானமாகும்.

ஆகையால் ஆத்மாவின் நிவிருத்தி யுண்டாகிறதில்லை. இதனாலேயே ஆத்மா சத்தாம்.

### 356. ஆத்மா சித்து (சைதன்னியம்) எனல். 356—359.

ஆத்மா சித்தாம்.

பிரகாசரூபமான ஞானம் \* சித்தெனப்படும்.

1. ஆத்மாவை அப்பிரகாசரூபமாக அங்கீகரிக்கின் அநாதம் ஜடவஸ்துக்களின் பிரகாசம் ஒருகாலு முண்டாகமாட்டாது.

2. அந்தக்கரணம் இந்திரியங்கள் என்பவற்றால் பதார்த்தங்களின் பிரகாச முண்டாகிறதெனின் பொருந்தாது. ஏனெனின், அந்தக்கரணமும் இந்திரியங்களும் பரிச்சின்னமாயிருக்கின்றன. ஆதலால் அவை காரியங்களாம்.

1. எது பரிச்சின்னமாயிருக்கிறதோ அது கடம்போல் காரியமாம். அந்தக்கரணமும் இந்திரியங்களும் பரிச்சின்னமாயிருத்தலால் காரியங்களாம்.

2. தேசகாலங்களால் எதற்கு முடிவுண்டாகிறதோ அது பரிச்சின்னமெனப்படும்.

3. எது காரியமோ அது ஜடமாம்.

அந்தக்கரணமும் இந்திரியங்களும் ஜடமாயிருக்கின்றன. அவற்றால் எந்த வஸ்துவும் பிரகாசிக்கமாட்டாது. ஆதலால் எல்லாவற்றையும் பிரகாசிப்பிக்கிற ஆத்மா பிரகாசரூபமாயிருக்கிறது.

357. ஆத்மா பிரகாசரூபமன்று; அது ஜடமாம்; அதனிடத்தில் ஞானகுணமுண்டு; அந்த ஞானத்தால் ஆத்மாநாதமாக்களின் பிரகாச முண்டாகின்றது என்று சொல்லுவானாயின், அவனை, 1. ஆத்மாவின் ஞானகுணம் நித்தியமா?, 2. அல்லது அநித்தியமா? என்று கேட்கவேண்டும்.

1. நித்தியமெனின்,

ஆத்மாவின் ஸ்வரூபமே ஞானமென்று சித்திக்கும். ஏனெனின், ஆத்மாவுக்கு வேறானதெல்லாம் அநித்தியம் என்பது நியமம். ஞானத்தை ஆத்மாவுக்கு வேறெனக் கொள்ளின், அநித்தியமேயாகும். ஆதலால் ஞானம்

\* அலுப்த (கெடாத) பிரகாசத்தினைச் சித்தென்பார். சேதனவடிவ ஞானத்திற்கு லோபம் (கேடு) இல்லை. இவ்வர்த்தத்தில் இது சுருதியாம்:—திருஷ்டாவின் (சொரூப உடிவ) திருஷ்டிக்கு லோபம் (காசம்) இல்லை; அவ்விசையாயிருத்தலால்.



நித்தியமென்று கொண்டு ஞானம் ஆத்மாவுக்கு வேறென்று சொல்லுதல் பொருந்தாது.

## 2. அபித்தியமெனக் கொள்ளின்,

கடமுகவியவற்றைப்போல ஜடமாம். அபித்தியவஸ்து எதுவோ அது ஜடமாம். ஆதலால் “ஞானம் அபித்தியமாம்” என்று கூறுதல் பொருந்தாது. ஆனால் ஞானம் நித்தியமேயாம். அந்த நித்தியஞானம் ஆத்மசொரூபமேயாம். அபித்தியமெனக் கொள்ளின், ஒருகாலத்தில் ஆத்மாவில் ஞானமிருக்கும்; ஒருகாலத்தி் விராது. ஆதலால் ஆத்மாவிற்கு வேறாகவும் ஞானமிருக்கும்; நித்தியமெனக் கொள்ளின் அது பின்னமாகாது.

எது குணமோ அது குணியிடத்தில் ஒருகால் இருக்கும்; ஒருகால் இல்லாமலுமிருக்கும். வஸ்திரத்தின் நீல மஞ்சட் குணங்கள் ஒருகால வஸ்திரத்தி் விருக்கும்; ஒருகால் இல்லாமலுமிருக்கும். ஆதலால் எது குணமோ அது போக்குவரத்துடையதாம்.

ஞானம் நித்தியமாகவின் போக்குவரத்துடையதன்று. ஆதலால் ஆத்மாவின் ஸ்வரூபமே ஞானமாம்.

358. ஞானத்தை அபித்தியமென்று கூறின, இந்திரியங்களாலாவது அந் பக்கரணத்தினாலாவது ஞானம் உற்பத்தியாமென்று சொல்ல நேரும்.

அது பொருந்தாது. ஏனெனின் சுமுத்தியில் இந்திரியாதிகளோ இல்லை; சுகத்தின் ஞானமுண்டாகிறது. அது உண்டாலாகாது.

சுமுத்தியில் சுகத்தின் ஞானமங்கீகரிப்பானின் விழித்துக்கொண்டவனுக்கு “நான் சுகமாய்க் தூங்கினே” நென்று சுமுத்திசுகத்தின் ஸ்மிருதி (கினைவு) உண்டாகிறது; அது உண்டாகலாகாது. எந்தவஸ்து முன்னரி யப்பட்டிருக்கிறதோ அகன் ஸ்மிருதியுண்டாகும். அறியப்படாத வஸ்துவின் ஸ்மிருதி யுண்டாகாது. சுமுத்திசுகத்தின் ஸ்மிருதி விழித்துக்கொண்டவனுக் குண்டாதலால் சுமுத்தியில் சுகத்தின் ஞானமுண்டு. அந்த ஞானத்தை யுண்டு பண்ணும் இந்திரியாதிகள் சுமுத்தியிலில்லை. ஆதலால் ஞானம் நித்தியமாம்.

ஞானத்தைவிட்டு ஆத்மா ஒருபோதுமிருக்கதில்லை. ஆதலால் ஞானம் ஆத்மாவின் சொரூபமாம். எப்படி உஷ்ணத்தன்மையைவிட்டு அக்கினி ஒரு காலு மிராமையால் உஷ்ணத்தன்மை அக்கினியின் சொரூபமாயிருக்கிறதோ அப்படியே ஞானமும் ஆத்மாவின் சொரூபமாயிருக்கிறது. எது போக்குவரத் துடையதோ அது குணமாம். உஷ்ணத்தன்மையும் ஞானமும் போக்குவரத் துடையனவன்று. ஆதலால் இவை முறையே அக்கினியின் சொரூபமும் ஆத்மாவின் சொரூபமும்,

எந்த வஸ்து ஒருகாலத்திலிருந்து ஒருகாலத்தில் இல்லாமலிருக்கிறதோ அது ஆகமாபாயி (போக்குவாத்துடையது) எனப்படும்.

359. உற்பத்தியும் விநாசமும் அந்தக்காணவிருத்திக் கிருக்கின்றன; ஞானத்திற்கில்லை.

1. ஆத்மஸ்வரூபமான ஞானம் விசேஷவியவகாரத்திற் கேதுவன்று. ஆனால் ஞானத்தோடுகூடியிருத்தி அல்லது விருத்தியில் ஆரூடமான (ஏறிய) ஞானம் வியவகாரத்திற்கேதுவாம். இது அவச்சேதவாதத்தின் கிரமம்.

2. ஆபாஸவாதத்தில் ஆபாஸசகிதவிருத்தியால் வியவகாரமுண்டாகிறது. ஆபாஸவாயிலாகவாவது அல்லது சாக்ஷாத் விருத்தியின்வாயிலாகவாவது ஆத்மஸ்வரூபஞானத்தினாலேயே சர்வவியவகாரமுஞ் சித்திக்கிறது. இல்லா விடின் ஒருவியவகாரமுஞ் சித்திக்கிறதில்லை இவ்விதத்தால் எல்லாவற்றையும் பிரகாசிப்பது ஞானஸ்வரூப ஆத்மாவே. ஆதலால் அது சித்தாம்.

### 360. ஆத்மா ஆந்தரூபமெனல். 360—363.

ஆத்மா ஆந்தரூபமாயிருக்கிறது. ஆத்மா ஆந்தரூபமாகாவிடின், விஷயசம்பந்தத்தினால் சொரூபானந்தம் தோற்றுகிறது. அது உண்டாகலாகாது. விஷயத்தில் ஆந்தரூபமில்லை பெண்பது முன் 4-வது தாங்கத்தில் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

விஷயத்தில் ஆந்தரூபிருக்குமாயின், எந்த விஷயத்தினால் ஒருவனுக்குச் சுகமுண்டாகிறதோ அதனாலேயே வெறொருவனுக்குத் துக்கமுண்டாகிறது. நெருப்பைத் தொடுவதனால் அக்கினிகிடததுக்கும், ஆண்சர்ப்பத்தைப் பார்ப்பதனால் பெண்சர்ப்பத்திற்கும், ஆண்சிங்கத்தைப் பார்ப்பதினால் பெண்சிங்கத்துக்கும் ஆந்தரூபமுண்டாகிறது; மற்றப் புருடர்களுக்குத் துக்கமுண்டாகிறது. அது \* உண்டாகலாகாது. சித்தாந்தத்தில் அக்கினிகிடத்துக்கு

\* எதனால் ஒரே விஷயத்தினால் சிலருக்குச் சுகமும் சிலருக்குத் துக்கமுண்டாகிறதோ, அதனால் அந்த விஷயம் நியமமாகத் தன்னை விரும்புவோரும் விரும்பாதவர் களுமாகிய எல்லாப்புருடர்களுக்கும் சுகத்துக்குக் காரணமாகிறதில்லை. ஆனால் விஷய இச்சையுள்ள புருஷனுக்கே விஷயம் தன் அடைவால் இச்சை நீங்க, அதன்வாயிலாக அந்தர்முகமாகிய விருத்தியில் பிரிய மோதப் பிரமோதத்தின் பரியாயவடிவ ஆத்மஸ்வரூபாந்தத்தின் பிரதிபிம்பத்துக்குக் காரணமாயிருக்கிறது. ஆதலால் விஷயம் ஆனந்தத்துக்குக் காரணமாதல் வியபிசரிக் (பிறழ்) கிறது. மேலும் விஷயப்பிராப்தியினாலாவது ஏகாந்தத்திலிருப்பதனாலாவது உண்டாகும் இச்சையின் அபாவம் எதுவோ அது பிரதிபிம்பசுகத்துக்கு நியமமாபக் காரணமாம்.

ஆத்மா ஆந்தரூபமாகாவிடின் அந்தர்முகவிருத்தியில் எந்த ஆந்தரூபமுண்டாகிறதோ அஃதுண்டாகலாகாது. ஆதலால் ஆத்மா ஆந்தரூபமாம். இது சகலப்பிரகாணத்தின் சாரமாம்.

நெருப்பைத் தொடுவதில் இச்சையுண்டாகும். அப்போது சஞ்சலபுத்தியில் சொரூபானந்தம் தோற்றுக்கொடுக்கிறது. அக்கினிசம்பந்தத்தால் கண்ணமாத் திரம் இச்சை விலக நிச்சலபுத்தியிற் சொரூபானந்தம் விளங்குகிறது. மற் றைப் புருஷர்களுக்கு அக்கினிசம்பந்தத்தின் இச்சை யுண்டாகுகொடுக்கிறது. ஆனால் பிறபதார்த்தங்களினிச்சை இருக்கிறது. அவற்றின் இச்சை அக்கினி சம்பந்தத்தால் நிவிர்த்தமாகுகொடுக்கிறது. ஆதலால் சஞ்சலமான அந்தக்கர ணத்தில் அக்கினிசம்பந்தத்தால் ஆநந்தமுண்டாகுகொடுக்கிறது. (அக்கினிகீடம் = நெருப்பிலிருக்கும் ஓர் புழு.)

**361.** இதில் இச்சங்கை யுண்டாகிறது:—அந்தக்கரணத்தின் இச்சாரூப விருத்தி எதுவோ அது விஷயப்பிராப்தியால் நாசமடைந்துவிட்டது. வேறு விருத்திக்கு யாதொரு நிமித்தமுமில்லை யாகலின் உற்பத்தியாகாது. விருத்தி யின்றிச் சொரூபானந்தம் தோற்றுக்கொடுக்கிறது. ஆதலால் விஷயத்திலேயே ஆநந்தமிருக்கிறது.

அச்சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. இச்சாரூபமான அந்தக்கரணவிருத்தியோ இல்லை. அது இருந்தாலும் அதில் ஆனந்தம் பிரகாசியாது. ஏனெனின், இச்சாரூபவிருத்தி ராஜஸம் (இராஜோகுணத்தினதாம்.) ஆனந்தத்தின் பிரகாசம் ஸாத்வீகவிருத்தியில் உண் டாகிறது. அங்ஙனமாயினும், இச்சித்த பதார்த்தம் எது கிடைத்திருக்கிறதோ அதன் சொரூபத்தை விஷயித்தற்பொருட்டுள்ள அந்தக்கரணத்தின் ஞான ரூபவிருத்தி எதுவோ அது சாத்வீகமாம். ஏனெனின் சக்துவகுணத்தி னின்று ஞான முண்டாகுகொடுக்கிறது நியமம். அந்த ஸாத்வீகவிருத்தியில் ஆநந்தம் விளங்குகிறது. ஆனால் அந்த ஞானரூபவிருத்தி பகர்முகமாம். அதன் பிருஷ்ட (பின்) பாகத்திலிருக்கும் அந்தக்கரணவுபகித சேதனஸ்வரூபா னந்தம் எதுவோ அது அந்த விருத்தியால் கிரகிக்கப்படுகொடுக்கிறது. ஆதலால் விஷயவுபஹித சேதனரூப ஆனந்தம் விளங்குகிறது. அந்த விஷய உபஹித சேதனம் ஆத்மாவுக்கு அந்நியமன்று. ஆதலால் ஆத்மானந்தமே விஷயத்தில் விளங்குவதாகச் சொல்லப்படுகிறது. அந்த ஞானரூபவிருத்தியில் விஷயத் தோண்டாம் நேத்திராதிதிகளின் சம்பந்தமே காரணமாம்.

2. அல்லது ஞானரூபபகர்முகவிருத்தியினும் வேறான \* அந்தர்முக விருத்தியுண்டாகிறது. அதனிடத்தில் அந்தக்கரண உபஹித சேதனரூப ஆநந்தமே விளங்குகிறது. இது உத்தமசித்தார்த்தம். அந்த விருத்தியினுற் பத்தியில் இச்சாதிகளின் அபாவமே காரணமாம். இச்சை முதலியனவின்றி

\* அது ஏகாக்ராதன்மையோடுகூடிய சாத்வீகவிருத்தியாம். இதனையே பிரிய மோதப் பிரமோதவிர்த்தியென்றும் கூறுகின்றனர்.

ஏகாந்தத்திலிருக்கும் உதாஸீனபுருஷனுக்குப் பகிர்முக ஞானரூபமாக ஒரு விருத்தியும் உண்டாகிறதில்லை. ஆரந்தத்தின் விளக்கம் உண்டாகிறது. ஆதலால் இச்சாதிகளின் அபாவரூப காரணத்தினால் அந்தர்முகவிருத்தி ஆரந்தத்தைக் கிரகிப்பதாகிறது. அதனால் இச்சித்த பதார்த்தம் கிடைத்தலால் இச்சாதிக வில்லாமற்போதலின் ஞானத்திற்குப்பின் அந்தர்முகவிருத்தி யுண்டாகிறது. அதனால் அந்தக்காரண உபகித ஆரந்தமே கிரகிக்கப்படுகிறது.

அந்த ஸ்வரூபானந்தத்தின் கிரகணமும் விஷயத்தின் ஞானமும் அத்தியந்தம் அவ்விபவஹிதமா (மறைபடாதனவா) யிருக்கின்றன. அதனால் “நான் \* விஷயத்தில் ஆரந்தத்தை அதுபவித்தேன்” என்னும் பிரார்த்தி புருஷனுக்குண்டாகிறது. † முதற்பகூத்தினும் இப்பகூதம் உத்தமமாம். ஏனெனின், விஷயத்தின் ஞானரூபவிருத்தியினால் அந்தக்காரண உபகித ஆரந்தத்தின் விளக்கம் பொருந்தாது. ஆதலால் விஷய உபகித ஆரந்தத்தின் விளக்க முண்டாகுமாயின், அப்போது மார்க்கத்திலுள்ள மரத்தின் ஞானரூபவிருத்தி எதுவோ

\* நாய் எலும்பைக் கடிக்கின்றது. அதனால் குத்தப்பட்ட தன்வாயின் தாடை முதலியவற்றினின்றும் ரத்தம் வெளிப்படுகின்றது. அதனைச் சுவைத்து “இந்த உதிரம் எனக்கு எலும்பினின்றும் கிடைத்தது” என்று எண்ணுகிறது. அதுபோல விரும்பிய பொருளின் அடைவாகிய நிமித்தத்தால் இச்சை நீங்க அதன்வாயிலாக அந்தர்முகமாகிய (உள்ளோக்கிய) விருத்தியிற் பிரதிபித்த சொருபார்த்தத்தின் அதுபவத்தைச் செய்து “யான் விஷயத்தில் ஆரந்தாதுபவத்தைச் செய்திருக்கிறேன்” என்று அவிவேகிக்குப் பிரார்த்தியுண்டாகிறது.

அந்தப்பிரார்த்தியினால் அவன் மறுபடியும் அதிக விஷயங்களை அடைதற்பொருட்டு முயற்சிக்கின்றான். விவேகிக்கு முற்கூறிய பிரார்த்தியில்லாமலின் அவன் நிரூபாதிக (உபாதியின்றிய) ஆரந்தத்தை அடைதற்பொருட்டு வேதாந்தவிசார முதலியவற்றில் முயலுகின்றான்.

1. விஷயத்திலுண்டாகும் ஆரந்தத்தின் விளக்கம் எதுவோ அதுவும் சொரூபத்தின் ஆரந்தமாம். அங்ஙனமாயினும், நாய்ப்பாத்திரத்தில் வைக்கப்பட்ட பாலினைப் போல நிஷித்தமாயிருத்தலால் அவ்விஷயாரந்தம் உபாதேயமன்று; ஆனால் அநேக விசேஷங்களுக்கு எதுவாயிருத்தலால் தள்ளத்தக்கதாம்.

2. விஷயத்தின் அபாவத்தோடு விசாரமுதலிய சாதனங்களால் விளங்கும் ஆரந்தம் எதுவோ அது பொன்முதலிய பாத்திரத்துள்ள பாலினைப்போலச் சாஸ்திரத்தில் விதிக்கப்பட்டதாயிருத்தலின் கொள்ளத்தக்கதாம்.

† “விஷயாகாரவிருத்தியினால் விஷய உபகித சேதனவடிவ ஆரந்தத்தின் பாண (விளக்க) முண்டாகின்றது” என்னும் முதற்பகூத்தினும் “வேறு அந்தர்முகவிருத்தியில் அந்தக்காரண உபகித சேதனமாகிய ஆரந்தத்தின் விளக்கமே யுண்டாகின்றது” என்னும் இரண்டாவதுபகூதம் உத்தமமாம். இந்தப்பகூதமே முன் 4-வது தரங்கத்திலும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

அதுவும் சாத்வீகமாயிருக்கிறது. அதனாலும் விருக்ஷவுபகிதசேதன ஸ்வரூபானந்தத்தின் விளக்கமுண்டாதல்வேண்டும். அப்படியே சர்வஞானத்தினாலும் ஞேப உபகித சேதனரூப ஆநந்தத்தின் விளக்கமுண்டாதல்வேண்டும். ஆதலால் அநாத்மவஸ்துவின் ஞானரூப பகர்முக விருத்தியினால் ஞேப உபகித சேதனஸ்வரூபானந்தம் கிரகிக்கப்படுகிறதில்லை.

இவ்விதத்தால் விஷயசம்பந்தத்தால் ஆத்மஸ்வரூபானந்தத்தின் விளக்கமுண்டாகிறது. ஆத்மா ஆந்தரூபமாகாவிடின், விஷயசம்பந்தத்தால் ஆநந்தத்தின் விளக்கம் பொருந்தாது. ஆகையால் ஆத்மா ஆந்தரூபமாயிருக்கிறது.

362. ஆத்மாவின் சம்பந்தமுடைய வஸ்துக்களில் பிரியமுண்டாகிறது. அவற்றினும் சமீபத்திலிருப்பவற்றில் அதிகப் பிரியமுண்டாகிறது. இவ்விதமாய்ப் புறம்பேயுள்ள பதார்த்தங்களை யபேக்ஷித்து உள்ளேயுள்ள பதார்த்தங்களில் அதிகப் பிரீதியுண்டாகிறது.

1. பாம்பரையாக ஆத்மாவின் சம்பந்தியான புத்திரனுடைய மித்திராநிடத்தில் பிரீதியுண்டாகிறது.

2. புத்திரனுடைய மித்திரனை யபேக்ஷித்துப் புத்திராநிடத்தில் அதிகப் பிரீதியுண்டாகிறது.

3. புத்திரனினும் ஸ்தூல சூக்ஷ்மசரீரங்களில் அதிகப் பிரீதியிருக்கிறது.

4. அவற்றிலும் ஸ்தூலத்தினும் சூக்ஷ்மத்தில் அதிகப்பிரீதியிருக்கிறது.

முன் முன் சொல்லப்பட்டவற்றினும் பின் பின் சொல்லப்பட்டவை ஆத்மாவுக்கு அதிக சமீபமானவை.

1. ஆத்மாவின் ஆபாஸம் சூக்ஷ்மசரீரத்திலிருக்கிறது; வேறொன்றிலில்லை. ஆதலால் ஆபாஸன்வாயிலாக ஆத்மாவுக்குச் சூக்ஷ்மசரீரத்தோடு சம்பந்தமிருக்கிறது; பிறிதொன்றனுடில்லை.

2. ஸ்தூலசரீரத்தோடு சூக்ஷ்மசரீரத்துக்குச் சம்பந்தமிருக்கிறது. ஆதலால் சூக்ஷ்மசரீரவாயிலாக ஸ்தூலசரீரத்தோடு ஆத்மாவிற்குச் சம்பந்தமிருக்கிறது.

3. ஸ்தூலசரீரவாயிலாகப் புத்திரனோடு சம்பந்தமிருக்கிறது.

4. புத்திரன்வாயிலாக அவன் மித்திரனோடு சம்பந்தமுண்டாகிறது.

இவ்விதத்தால் பின் பின் உள்ள ஆத்மாவைச் சமீபித்தவை எவையோ அவற்றில் அதிகப் பிரீதியுண்டாகிறது.

எந்தஆத்மசம்பந்தத்தினால் பதார்த்தங்களில் பிரீதியுண்டாகிறதோ அந்த ஆத்மாவிலேயே முக்கியமான பிரீதியிருக்கிறது; பதார்த்தங்களிலில்லை. எப்

**நாங்கம்.] அக்கிருததேவனது நான் யார்? என்பதன் விடை. 329**

படிப் புத்திரனுடைய மித்திரனிடத்தில் புத்திரசம்பந்தத்தால் பிரீதியுண்டாகிறதோ, அதனால் புத்திரனிடத்திலேயே பிரீதியிருக்கிறதோ, புத்திரனது மித்திரனிடத்தில் இல்லையோ, அப்படியே ஆத்மாவுக்கு அதிகச் சம்பந்தி லுள்ளவைகளில் அதிகப் பிரீதியுண்டாகிறது. ஆதலால் ஆத்மாவினிடத்திலே யே எல்லோருக்கும் பிரீதியிருக்கிறது.

அந்தப் பிரீதி ஆநந்தத்திலும் துக்கத்தின் அபாவத்திலும் உண்டாகிறது; வேறொன்றி லுண்டாகிறதில்லை. மற்றப் பதார்த்தங்களில் உண்டாகிற பிரீதி ஆநந்தத்தின்பொருட்டும் துக்காவத்தின்பொருட்டிடமாம். ஆதலால் ஆநந்தம் துக்காவமம் என்பவற்றினும் வேறொன்றிற் பிரீதியுண்டாகிறதில்லை. ஆகையால் எல்லோருடைய பிரீதிக்கும் விஷயமாகிய ஆத்மா ஆநந்தரூபமாம்.

துக்கத்தின் அபாவம் ஆத்மவடிவமாம். கற்பித்ததின் அபாவம் அதுஷ்டானரூபமாம். அது சர்ப்பத்தின் அபாவம் ரஜ்ஜரூபமா யிருக்கிறதுபோலாம். ஆதலால் கற்பிதமான துக்கத்தின் அபாவமும் ஆத்மரூபமே.

இவ்விதத்தால் ஆத்மா ஆநந்தரூபமாம்.

**363.** நியாயமதத்தில் ஆத்மாவுக்கு ஆநந்தகுணமிருக்கிறது. அது சரியன்று. ஏனெனின்,

ஆநந்தகுணத்தை நித்தியமென்று அங்கீகரிக்கின், அது போக்குவாத் துடையதாகாது. அதனால் ஆத்மாவின் சொரூபமே ஆநந்தமென்று சித்திக்கும். நியாயமதத்தில் நித்தியமான ஆநந்தம் இல்லையெயில்லை.

அநித்தியமென்று கூறின, அதுகூலவிஷய இந்திரியங்களின் சம்பந்தத்தினால் ஆனந்தமுண்டாவதாக அங்கீகரிக்க நேரும். அதனால் சுழுத்தியில் ஆநந்தமுண்டாகலாகாது. எனெனின், சுழுத்தியில் விஷயத்துக்கும் இந்திரியத்துக்கும் சம்பந்தமில்லை. ஆதலால் ஆநந்தம் ஆத்மாவின் குணமன்று. ஆனால் ஆத்மா ஆநந்தஸ்வரூபமாம்.

இவ்வாற்றால் ஆத்மா சத்து சித்து ஆநந்தசொரூபமாம்.

**364.** சத்து சித்து ஆநந்தம் ஒன்றற்கொன்று பின்னமன்றெனல் (364-365).

அந்தச் சத்து சித்து ஆனந்தங்கள் பாஸ்பரம் வேறுகாது ஒன்றாகவே யிருக்கின்றன; ஆத்மாவின் குணங்களாயிருந்தால் பாஸ்பரம் வெவ்வேறுகடி யிருக்கும்; ஆத்மஸ்வரூபமாகவே யிருத்தலால் பின்னமன்று.

1. ஒரே ஆத்மா நிவிருத்தியில்லாததாயிருத்தலால் சந்தெனப்படுகின்றது.

2. ஜடத்துக்கு விலக்ஷணமான பிரகாசரூபமாயிருத்தலால் சந்தெனப்படுகின்றது.

3. துக்கத்துக்கு விலக்ஷணமான முக்கியப் பிரீதிக்கு விஷயமாயிருத்தலால் ஆநந்தமெனப்படுகிறது.

உஷ்ணப் பிரகாசரூபமாய் அக்கினியிருப்பதுபோல ஆத்மா சச்சிதாநந்தரூபமாயிருக்கிறது.

சச்சிதாநந்தஸ்வரூபமே சாஸ்திரத்திற் பிரஹ்மமென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் ஆத்மா பிரஹ்மஸ்வரூபமாம்.

பிரஹ்மமென்பது வியாபகத்திற்காம்.

1. தேசத்தாலெகற்கு முடிவிலையோ அது வியாபகமெனப்படுகின்றது. ஆதலால் ஆத்மா பிரஹ்மத்துக்கு அன்னியமானால் அது தேசத்தினால் அந்த முடையதாம்.

2. எதற்குத் தேசத்தினால் முடிவுண்டோ அதற்குக் காலத்தினாலும் முடிவுண்டு என்பது நிபமம். ஆதலால் அது அபித்தியமாகும். எதற்குக் காலத்தினால் முடிவுண்டோ அது அநித்தியமெனப்படும். ஆதலால் ஆத்மா பிரஹ்மத்துக்குப் பின்னமாயில்லை.

ஆத்மாவுக்குப் பின்னமாய்ப் பிரஹ்மமிருக்குமாயின், அது அநாத்மாவாகும். அநாத்மகூடிகள் ஜடமாயிருக்கின்றன. அதனால் ஆத்மாவுக்கு வேறான பிரஹ்மமும் ஜடமேயாகும். ஆதலால் பிரஹ்மம் ஆத்மாவுக்கு வேறன்று; பிரஹ்மஸ்வரூபமே ஆத்மாவாம்.

365.

1. ஒரே சேதனம் சர்வப்பிரபஞ்சத்துக்கும் மாயைக்கும் அதிஷ்டானமாயிருக்கிறது. ஆகையால் அது பிரஹ்மமென்று சொல்லப்படுகிறது.

2. அவித்தைக்கும் விவஷ்டி தேகாதிகளுக்கும் அதிஷ்டானமாயிருத்தலால் ஆத்மாவென்று சொல்லப்படுகிறது.

1. தத்பதத்தின் லக்ஷியம் பிரஹ்மமெனப்படும்.

2. துவம்பதத்தின் லக்ஷியம் ஆத்மாவெனப்படும்.

1. ஈசுவரசாக்ஷி தத்பதத்தின் லக்ஷியமாம்.

2. ஜீவசாக்ஷி துவம்பதத்தின் லக்ஷியமாம்.

1. 'வியஷ்டி சங்காத உபகிதசேதனம் ஜீவசாக்ஷியம்.
2. சமஷ்டி சங்காத உபகிதசேதனம் சுகவாசாக்ஷியம்.

ஜீவனுக்கும் ஈசுவானுக்கும் ஏகத்துவம் பொருந்தாவிடிலும், ஜீவசாக்ஷிக்கும் ஈசுவாசாக்ஷிக்கும் உபாதிபேதத்தால் பேதமிருக்கிறது; சொரூபமாக அவை ஒன்றே. மடத்திலிருக்கிற கடாகாசத்துக்கும் மடாகாசத்துக்கும் உபாதிபேதமின்றிச் சொரூபமாகப் பேதமில்லாததுபோல ஆத்மாவுக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் உபாதிபேதமின்றி வேறு பேதமில்லை. இரண்டும் ஒரே வஸ்துவம்.

366. பிரஹ்மவடிவ ஆத்மா ஜன்மமில்லாததெனல் (366-368).

366. அந்தப் பிரஹ்மரூப ஆத்மா ஜன்மமில்லாததாம்.

ஆத்மாவுக்கு ஜன்மம் அங்கீகரிக்கும்படித் தனில் ஆத்மா அசித்தியமாகும். அது பாலோகவாதிபாகிய ஆஸ்திகனுக்கிஷ்டமில்லை. ஏனெனின், ஆத்மாவுக்கு உற்பத்திநாசங்களிருந்தால் முதல் ஜன்மத்தில் பூர்வகர்மமின்றியே சுகதுக்கங்களின் போகமும் போகமின்றியே செய்தகர்மத்தின் நாசமுமுண்டாகும். ஆதலால் ஆத்மாவைக் கர்த்தா போக்தாவாக அங்கீகரிக்கிலும் ஜன்ம நாசங்களற்றதாகவே அங்கீகரிக்கவேண்டும்.

அன்றியும் ஆத்மாவுக்கு ஜன்மத்தை யங்கீகரித்தால் காரணமின்றி எந்த வஸ்துவும் பிறக்கமாட்டாது; ஆதலால் ஏதேனும் ஒரு காரணத்தினால் ஆத்மாவுக்கு ஜனனம் சொல்லவேண்டும். அது பொருந்தாது. ஏனெனின், எது ஆத்மாவுக்கு ஹேதுவாகுமோ அதனை ஆத்மாவுக்கு வேறாகவே சொல்ல வேண்டும். அவ்வாத்மாவுக்கு வேறானவை யாவும் ஆத்மாவில் கற்பிதம். ஆதலால் அது ஆத்மாவுக்குக் காரணமாகாது. ரஜ்ஜுவிற கற்பிக்கப்பட்ட சர்ப்பம் ரஜ்ஜுவுக்கு ஹேதுவாகாததுபோல ஆத்மாவில் கற்பிக்கப்பட்ட வஸ்து ஆத்மாவுக்கு ஹேதுவாகாது.

367. ஒரு ரஜ்ஜுவில் அநேக புருஷர்களுக்குத் தண்டம், சர்ப்பம், பூமியின் பிளப்பு, ஜலதாசை எனப் பிராந்தியுண்டாகிறது. அந்தப் பிராந்தியில் இரண்டம்சங்களுண்டு.

1. ஒன்று சாமானியமான “இது” என்னும் அம்சம்.
2. மற்றொன்று சர்ப்பமுதலிய விசேஷ அம்சம்.

அந்தச்சாமானிய “இது” என்னும் அம்சம் சர்ப்பாதி விசேஷ அம்சங்கள் முழுவதிலும் விபாபகமா யிருக்கிறது.



1. “இது சர்ப்பம்”
2. “இது தண்டம்”
3. “இது பூமியின் பிளப்பு”
4. “இது ஜலதானை” என்று

இவ்வாறு சர்ப்பாதி வீச்சேஷ அம்சத்தில் இது எனும் அம்சம் முழுவதும் வியாபகமா யிருக்கிறது. அந்த வியாபக சாமானிய இது என்னும் அம்சம் ரஜ்ஜுஸ்வரூபமாம். அந்தச் சாமானிய இதுவெனும் அம்சத்தின் ஞானத் தையே பிராந்திக்குக் காரணமான ரஜ்ஜுவின் சாமாவியநான மென்பர்.

அந்தச் சாமானியமான இது என்னும் அம்சம் சத்தியம். ஏனெனின், ரஜ்ஜுவென்று அழிகதபிறகும் அந்த இதுவெனும் அம்சம் பிரதிதியாகிறது.

1. பிராந்திகாலத்தில் “இது சர்ப்ப” மென்று சர்ப்பமுதலியவற்றோடு சேர்ந்து இது என்னும் அம்சம் பிரதிதியாகிறது.

2. அப்படியே பிராந்தி நிவிருத்திக்குப் பின்னும் “இது ரஜ்ஜு” வென்று ரஜ்ஜுவோடு சேர்ந்து இது என்னும் அம்சம் பிரதிதியாகிறது.

இது என்னும் அம்சமும் மித்தையானால் சர்ப்பாதிகளைப்போலப் பிராந்தி நிவிருத்திக்குப் பின் அதுவும் அப்பிரதிதியாகலாகாது. அதனால் சர்ப்பாதிபிராந்தியில் வியாபகமாயிருக்கிற “இது” எனும் அம்சம் சத்தியமாய் அதிஷ்டான ரஜ்ஜுரூபமா யிருக்கிறது. பரஸ்பரம் வியபிசாரியாயுள்ள (ஒன்றறடுகான்று பிறழ்தலுடைய) சர்ப்பாதிகள் கற்பிதமாம்.

**368.** அப்படியே எல்லாப் பதார்த்தங்களிலும் ஐந்து அம்சங்களுள்:—

1. நாமம், 2. ரூபம், 3. அஸ்தி, 4. பாதி, 5. பிரியம் என்பனவாம்.

1. கடம் என்னும் அக்ஷரசமுதாயம் நாம மெனப்படும்.

2. உருட்சி அதன் ரூபம்.

3. “கடம் இருக்கிற” தென்பது அஸ்தி.

4. “கடம் விளங்குகிற” தென்பது பாதி.

5. “கடம் பிரியமாயிருக்கிற” தென்பது பிரியம் (ஆரந்தம்). சர்ப்ப முதலியனவும் பெண்சர்ப்ப முதலியவற்றிற்குப் பிரியமா யிருக்கின்றன.

இவ்விதமாகச் சகல பதார்த்தங்களிலும் ஐந்து அம்சங்களுண்டு.

1-3. அவற்றில் அஸ்தி பாதி பிரியவடிவ மூன்று அம்சங்கள் சகல பதார்த்தங்களிலும் வியாபகமா யிருக்கின்றன.

நாங்கம்.] அக்கிருததேவனது நான் யார்? என்பதன் விடை. 333

4-5. நாமரூபங்கள் வியபிசாரியாம். எந்த வஸ்து ஓரிடத்திலிருந்து ஓரிடத்தி் விருப்பதில்லையோ அது வியபிசாரி எனப்படும்.

1-2. கடம் என்னும் நாமமும் உருட்சியானரூபமும் படத்திலில்லை. படமென்னும் நாமமும் அருண் ரூபமும் கடத்தில் இல்லை. இவ்விதத்தால் சகல பதார்த்தங்களிலும் நாமரூபாம்சங்கள் வியபிசாரியாம்.

3-5. அஸ்தி பாதி பிரியமென்னும் மூன்று அம்சங்களும் எங்கும் அனுகதமா (கலந்தவைகளா) யிருக்கின்றன. சர்ப்ப தண்டா திகளில் அனுகதமான இது என்னும் அம்சம் சத்தியமாயும் அதிஷ்டானமாய் மிருப்பதுபோல் சகல பதார்த்தங்களிலும் அனுகதமான அஸ்திபாதிபிரியரூபம் சத்தியமாயும் அதிஷ்டானவடிவமாயும் இருக்கின்றது.

1-2. சர்ப்ப தண்டா திகளைப்போல் வியபிசாரியாயுள்ள நாமரூபங்கள் கற்பிதம் யிருக்கின்றன.

3-5. அஸ்தி பாதி பிரியம் சச்சிதானந்தரூபமா யிருக்கின்றது. ஆதலால் ஆத்மஸ்வரூபமாம்.

இவ்விதத்தால் சச்சிதானந்தவடிவ ஆத்மாவில் நாமரூபப் பிரபஞ்ச முழுவதும் கற்பிதமாயிருக்கிறது. அக்கற்பித பதார்த்தங்கள் எவையும் ஆத்மாவின் ஜன்மத்துக்கு ஹேதுவாகா. ஆதலால் ஆத்மா ஜன்மமில்லாததாம்.

எந்த வஸ்துவுக்கு ஜன்மமிருக்கிறதோ அதற்கே \* சத்தை (இருப்பு), விருத்தி (வளர்ச்சி), பரிணாமம் (திரிபு), அபகூபம் (குறைவு), விராசம் (அழிவு) என்னும் ஐந்துவித வேறுவிகாரங்களுண்டாகின்றன. ஆத்மாவுக்கு ஜனன மில்லாமையினால் பிந்திய ஐந்து விகாரங்களும் இல்லை.

இவ்விதத்தால் ஆத்மா ஜன்மாதி ஆறுவிகாரங்களில்லாததாயிருக்கின்றது.

### 369. ஆத்மா அசங்கம் எனல்.

ஆத்மா அசங்கமா யிருக்கிறது.

சங்க மென்பது சம்பந்தத்திற்காம். அந்தச் சம்பந்தம் ஸஜாதிய விஜாதிய ஸ்வகத பதார்த்தங்களோ டுண்டாகிறது.

1. கடத்துக்குக் கடத்தோடுள்ள சம்பந்தம் ஸஜாதீயத்தோடுள்ள சம்பந்தமாம்.

\* “கடம் உண்டாகிறது” என்னும் வியவகாரத்தின் ஏது ஜநம். “கடம் இருக்கிறது” என்னும் வியவகாரத்தின் ஏது இருப்புவுடைய விகாரமாம். இதனையே பிரகடத் தன்மையென்றும் கூறுவர். சத்தை யென்றும் கூறுவர்.

2. கடத்துக்குப் படத்தோடுள்ள சம்பந்தம் விஜாதீயத்தோடுள்ள சம்பந்தமாம். ஸ்வகதமென்பது அவயவத்திற்காம். ஆதலால் படத்துக்கு நாலோடுள்ள சம்பந்தம் ஸ்வகதத்தோடுள்ள சம்பந்தமாம்.

1. ஆத்மா இரண்டு அல்லது அநேகம் யிருக்குமாயின், ஸஜாதீயத்தோடு ஆத்மாவுக்குச் சம்பந்தமுண்டாகும். அந்த ஆத்மா ஏகமாயிருத்தலால் ஸஜாதீய ஆத்மாவோடு ஆத்மாவுக்குச் சம்பந்தமில்லை.

2. ஆத்மாவுக்கு விஜாதீயம் அநாத்மா. இது கானல்ஜலம்போல ஆத்மாவில் கற்பிதமா யிருக்கிறது. அக் கற்பிதத்தோடு ஆத்மாவுக்குச் சம்பந்தம் பொருந்தாது. கானல்ஜலத்தோடு பூமிக்குச் சம்பந்த முண்டாகுதில்லை. அப்படிச் சம்பந்தமுண்டானால் ஊஷாபூமி அந்த ஜலத்தினால் நனையவேண்டும். கானல்ஜலத்தோடு ஊஷாபூமிக்குச் சம்பந்த மில்லாததுபோல் ஆத்மாவில் கற்பிதமான விஜாதீய அநாத்மாவோடு ஆத்மாவுக்குச் சம்பந்தமில்லை.

3. ஆத்மாவின் அவயவ மிருக்குமாயின் ஆத்மாவிற்கு ஸ்வகதத்தோடு சம்பந்தமுண்டாம். ஆத்மா நித்தியமா யிருத்தலால் நிர்வபவமாம். அதற்கு ஸ்வகதத்தோடு சம்பந்தம் பொருந்தாது. இவ்வாற்றால் ஸஜாதீய விஜாதீய ஸ்வகத சம்பந்தம் ஆத்மாவிலில்லை. ஆதலால் ஆத்மா அசங்கமாம்.

இவ்விதத்தால் சிஷ்யனே! சச்சிதானந்தப் பிரஹ்மரூபமாயும் ஜன்மாதிக் விகாராகிதமாயும் அசங்கமாய் மிருக்கிறது ஆத்மா. “அதுவே நீ.” இது 339-வது பிரசங்கத்தில் கேட்ட கேள்விக்கு ஆசிரியரார் சொல்லப்பட்ட உத்தரமாம்.

2. ‘சம்சாரத்திற்குக் கர்த்தா யாவன்?’ என்பதன் உத்தரம் (370-374).

370. ஜகத்திற்குக் கர்த்தா ஈசுவரனெனல்.

“ஜகத்திற்குக் கர்த்தா யாவன்?” என்னும் இரண்டாவது பிரசினத்தின் உத்தரத்தைக் கூறுவாம்:—

வியாபகமான சேதனத்தை யாசிரயித்திருப்பதும் அதனை விஷயஞ் செய்வதுமாகிய மாயையினின்றும் அதாவது சதசத்துக்கு விலகாமைமான அற்புதசக்திரூபமான அஞ்ஞானத்தினின்றும் ஜகத்தினுற்பத்தி நாசங்களுண்டாகின்றன.

உற்பத்தி நாசங்களைச் சொல்லுவதனால் ஜகத்தின்ஸ்திதியும் பொருளாற் கொள்ளப்படுகின்றது. இதனால் இந்த அர்த்தம் சித்தித்தது:—

1. மாயையோடு கூடின சேதனம் ஈசுவரனெனப்படுகிற,

நாங்கம்.1 அக்கிருததேவனது கர்த்தா யார்? என்பதன் விடை. 335

2. அந்த \* ஈசுவரன் ஜகத்தினுற்பத்தி ஸ்திதி நாசங்களுக்கு ஹேதுவாயிருக்கிறார்.

இப்படிச் சொல்லுவதனால்,

1. ஜகத்திற்கு ஓர் கர்த்தா உண்டா? அல்லது ஜகத்து தானாகவே யுண்டாயிற்று? என்னுங் கேள்விக்கு உத்தரம் சொல்லப்பட்டது.

2. “ஜகத்துக்குக் கர்த்தா யாதேனுமோர் ஜீவனா? அல்லது ஈசுவரனா? என்பதற்கும் உத்தரஞ் சொல்லப்பட்டது.

371. 1. சர்வஞ்ஞனும், 2. சர்வசக்திமானும்

சுதந்திரனுமாவன் (371—372).

ஜகத்திற்குக் கர்த்தா ஈசுவரன். ஜகத்துத் தானாகவே யுண்டாகவில்லை. கர்த்தாவின்றி ஜகத்துண்டாயிருக்குமாயின் குயவனின்றிக் கடமுண்டாதல் வேண்டும். ஆதலால் ஜகத்துக்கு ஓர் கர்த்தா உளன்.

1. அந்த கர்த்தா சர்வஞ்ஞன் ஏனெனின், எவன் காரியத்துக்குக் கர்த்தா வாகிறானோ அவன் அக்காரியத்தையும் அதன் உபாதானத்தையும் அறிந்து செய்கிறான். ஆதலால் ஜகத்தின் கர்த்தாவும், ஜகத்தையும் அதனுபாதானத்தையும் அறிந்து ஜகத்தை யுண்பண்ணுகிறான்.

இவ்விதத்தால் ஜகத்தின் கர்த்தா ஜகத்தையும் ஜகத்தின் உபாதானத்தையும் அறிகிறான். அதனால் சர்வஞ்ஞன்.

2. அவன் சர்வவல்லமையுள்ளவன். ஏனெனின், அற்பசக்தியுள்ள ஜீவர்களால் இந்த ஜகத்தின் சிருஷ்டி மனதினாலும் நினைக்கத்தக்கது. ஆதலால் அற்புதஜகத்தின் கர்த்தா அற்புதசக்திமானாயிருக்கிறான்.

இவ்விதத்தால் ஜகத்தின் கர்த்தா சர்வவல்லமையுள்ளவன்.

3. அவன் சுதந்திரன். ஏனெனின் ஸ்வல்பசக்தியுள்ளவன் பராதினனாவன்; ஸர்வசக்தியுள்ளவன் பராதினனாகான். ஆதலால் அவன் சுதந்திரன்.

இவ்விதத்தால் ஜகத்தின் கர்த்தா சர்வஞ்ஞனாயும் சர்வசக்தனாயும் சுதந்திரனாயு மிருக்கிறான். அவனையே ஈசுவரனென்பார்.

\* (1) அசுச்சாரணவாதிகள் ஜகத்துக்குக் காரணமில்லை யென்றும், (2) சிலர் ஜகத்துக்குக் காரணம் அபாவமென்றும், (3) சிலர் சூனியமென்றும், (4) நையாயிகள் பரமானுவென்றும், (5) சிலர் காலமென்றும், (6) சார்வகர்கள் ஸ்வபாவமென்றும், (7) மீமாம்ஸர்கள் அதிருஷ்டமென்றும், (8) பிரத்தியக்ஷவாதிகள் யதிருச்சையென்றும், (9) பிரத்தியக்ஷப்பிரமாணவாதிகள் பிருதிவிமுதலிய பஞ்சபூதங்களென்றும், (10) சாங்கியமதஸ்தர்கள் பிரகிருதியென்றும், (11) யோகிகள் ஹிரண்யகர்ப்பாதிரூப

372. அற்பஞ்ஞனும் (அற்ப அறிவுடையவனும்) அற்பசக்தியுள்ளவனும் பாரதினனு (தன்வசமில்லாதவனு) மாபுள்ளவன் ஜீவனெனப்படுகிறான்.

அற்பஞ்ஞத்தன்மை முதலியன ஜீவனிடத்திலும் பரமார்த்தமாயில்லை. என்றாலும் அவித்தையாலுண்டாகும் மித்தைபான அபஞ்சத்தன்மை முதலியன ஜீவனிடத்தில் தோன்றுகின்றன; அதனால் ஜீவனிடத்திற் சொல்லப்படுகின்றன.

அவித்தையாலுண்டாகும் அற்பஞ்ஞத்தன்மை முதலியவற்றின் பிராந்தியே ஜீவந்தன்மையாம்.

அந்த அற்பஞ்சத்தன்மைமுதலிய பிராந்தி ஈசுவரனிடத்தில் இல்லை. ஆனால் மாயையாலுண்டாகும் சர்வஞ்ஞத்தன்மை முதலியன ஈசுவரனிடத்தில் இருக்கின்றன. இது பின் விஸ்தாரமாய்ப் பிரதிபாதிக்கப்படும்.

இவ்விதத்தால் ஜகத்தின் கர்த்தா ஜீவனல்லன்; ஈசுவரனே.

அசங்கபுருஷனென்றும், (12) சிலர் காலாதிகசம்யோகமென்றும், (13) சிலர் பரிணாமபுருஷஜீவனென்றும், (14) சிலர் பிரஹ்மமென்றும் இவ்விதமாக ஜகத்துக்குக் காரணத்தைப் பீலர் பலவிதமாய்ச் சொல்லுகின்றனர். இவைகள் ஒவ்வொன்றிலும் தோஷமுண்டு. எப்படியெனின், (1) ஜகத்துக்குக் காரணமில்லாவிட்டால் கடமும் காரணமில்லாமல் உண்டாகக்கூடும். ஆகையால் அகாரணத்தில் பிரக்தியகூவிரோதரூபதோஷமிருக்கிறது. (2) அபாவம் காரணமானால் அபாவத்திலிருந்து பாவம் உண்டாகுதல் பிரக்தியகூவிரோதரூபதோஷம். (3) சூனியம் காரணமானால் விதையின்றித் தானியமுண்டாக்கக்கூடும். ஆகையால் இதில் அசம்பவரூபதோஷமாம். (4) நிரவயவமாயும் ஜடமாயுமிருக்கிற பரமானுகளின் சம்யோகம் அசம்பாவிதமாம். (5) காலம் எப்போதுமிருந்தும் சகலகாரியங்களும் எப்போது முண்டாகாதபடியால் அகாரணரூபதோஷம் சம்பவிக்கிறது. (6) மலடியிடத்தில் வீரியம் சேர்ந்தும் கர்ப்பத்தை உண்டாக்கும் அதன் ஸ்வபாவம் காணப்படாததினால் ஸ்வபாவம் காரணமன்று. (7) அதிருஷ்டம் காரணமானால் இன்னகாரணத்தால் இன்ன காரியந்தான் ஆகும் என்னும் நிச்சயமில்லாமற்போம். (8) யதிருச்சை காரணமானால், பிருதிவியாதி பூதங்கள் நற்சகத்து உற்பத்தியாவது அசம்பாவிதம். (9) ஜடப்பிருதிவியாதி பூதங்களே காரணத்தை அபேகிப்பதால் ஸ்வயம் காரணங்களாகா. (10) ஜடமான பிரகிருதி ஸ்வயம் பிரவீருத்திக்கமாட்டாது. (11) புருஷன் அசங்கஞனால் எப்படிக் காரணமாவான். (12) காலாதிகளே ஜடமானதால் அவைகள் காரணமாகா. (13) ஜீவன் காரணமானான் என்பது மூலத்திலேயே சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. (14) நிர்விசுரமான பிரஹ்மம் காரணமாகமாட்டாது. இவ்விதமாக மேற்கண்ட 14 மதங்களிலும் தோஷமிருக்கிறது. மாயாவிசேஷப் பிரஹ்மம் காரணமென்று சொல்லுவதில் யாதொரு தோஷமுமில்லை.

### 373. ஈசுவரன் வியாபகனும் நித்தியனுமாவனெனல்.

அந்த ஈசுவரன் ஓரிடத்திலில்லாமல் எங்கும் வியாபகமாயிருக்கிறான். ஓரிடத்திலிருப்பதாகக் கொள்ளின், எந்த வஸ்துவிற்குத் தேசத்தால் அந்தமுண்டோ அதற்குக் காலத்தாலும் அந்தமுண்டு. ஆதலால் அது அநித்தியமாகும்.

எது அநித்தியமாகுமோ அது கர்த்தாவிறை பெறப்படுவதாகும். அதனால் ஈசுவரனுக்கும் கர்த்தாவை யங்கீகரிக்க நேரும்.

அந்த ஈசுவரனுக்குக் கர்த்தாவுண்டெனல் பெருந்தாது. ஏனெனின்,

1. தான் தனக்கே கர்த்தாவாதல் பொருந்தாது. தனக்குக் கர்த்தாதானேயென்று கொள்ளின், ஜீம்மாசிரயதோஷ முண்டாகும்.

தானே கிரியைக்குக் கர்த்தாவு (ஆசிரயமு)ம் தானே கிரியைக்குக் கர்மமு (கிரியைக்கு விஷயமான காரியமு) மாயின் அப்போது ஜீம்மாசிரயமாகும். சூயவன் கிரியைக்குக் கர்த்தா. கடம் கர்மம். அதுபோல் கிரியைக்குக் கர்த்தாவும் கர்மமும் வெவ்வேறு யிருக்கின்றன; ஒன்றாதல் பொருந்தாது. ஆதலால் ஜீம்மாசிரயதோஷ மிருக்கிறது.

காரியத்துக்குப் பெயர் கர்மம்.

காரியத்தின் விரோதிக்குப் பெயர் தோஷம்.

ஆத்மாசிரயம் காரியத்துக்கு விரோதியாகையால் தோஷமாம்.

2. ஆதலால் ஈசுவரனுக்குக் கர்த்தாவாக வேறொன்றை யங்கீகரிக்கும்படி நேரும். அந்த வேறு கர்த்தாவும் முதற் கர்த்தாவைப்போல கர்த்தாவிலுண்டாகத்தக்கதெனல் உண்டாகும். அந்தக் கர்த்தாவையும் முதற் கர்த்தாவிற்குப்போல் இரண்டாம் கர்த்தாவுக்குப் பின்னமாகச் சொல்லலாகும். அந்த முதற் கர்த்தாவான ஈசுவரனை இரண்டாவது கர்த்தாவின் கர்த்தாவாகக்கொள்ளின் அநீதியோநீயாசிரயதோஷ முண்டாகும்.

3. ஆதலால் வேறு முன்றாவது கர்த்தாவை யங்கீகரிக்க நேரும். அம் முன்றாவதற்குக் கர்த்தா இரண்டாவது கர்த்தாவெனக் கொள்ளின் அந்நியோந்நியாசிரய தோஷமுண்டாகும். முதலெனக் கொள்ளின் கக்கிரகாதோஷ முண்டாகும்.

சக்கரத்தின் சுழற்சிபோல்,

(1) முதற்கர்த்தா இரண்டாவதாற் றேன்றத்தக்கது,

(2) இரண்டாங்கர்த்தா முன்றாவதாற் றேன்றத்தக்கதும்,

(3) முன்றாங்கர்த்தா முதலாவதாற் றேன்றத்தக்கதும்,

(4) அம்முதற்குத்தா மறுபடி இரண்டாவதாற் றேன்றத்தக்கதுமாம்.

இவ்வாறு காரிய காரணத்தன்மைகளின் சுழற்சியுண்டாகும். 'சுக்கிரிகா ஸ்தானத்தில்' எதுவும் சித்திக்கிறதில்லை. எல்லாம் பரஸ்பராபேகையுள்ளவை களா யிருக்கின்றன.

4. அந்நியோந்நியாசிரயத்தில் இரண்டற்குப் பரஸ்பராபேகையுண்டு. ஒன்று சித்திக்காமல் மற்றொன்று சித்திக்கிறதில்லை. ஆதலால்,

(1) எப்படிச் சூயவனுக்குக் கர்த்தா தானாகாது அவனது பிதாவா வதோ, அதுபோல முதல் ஈசுவரகர்த்தாவுக்கு வேறு கர்த்தா இருக்கவேண்டும்.

(2) சூயவனுடைய பிதா தன் புத்திரனிடத்தினின்றும் பிறக்கிற தில்லை. ஆனால் வேறு பிதாவினின்றும் பிறக்கிறான். அதுபோல் இரண்டாவது கர்த்தா முதற்காததாவினின்றும் உண்டாகா மல் வேறொரு கர்த்தாவினின்றே உண்டாவதாகச் சொல்ல வேண்டும்.

(3) சூயவனுடைய பாட்டன் சூயவனிடத்தினின்றும் அவன் பிதா வினிடத்தினின்றும் பிறக்காமல் நான்காவது சூயவனுது பிர பிதாமகனிடத்தினின்றும் பிறக்கிறான். அதுபோல் மூன்றா வது கர்த்தாவும் முதலாவது இரண்டாவது கர்த்தாக்களி னின்றும் முண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் நான்காவதான வேறொரு கர்த்தாவை யங்கீகரிக்கவேண்டும்.

(4) அந்த நான்காவதற்கு ஐந்தாவதான வேறொர் கர்த்தா அங்கீ கரித்தலாகும்.

இதனால் அநவஸ்தானோஷ முண்டாகும்.

அநவஸ்தையென்பது தாரை (தொடர்ச்சி).

கர்த்தாவின் தாரையை அங்கீகரித்தால் எந்தக் கர்த்தா ஜகத்தை யுண்டு பண்ணினாரென்னும் நிச்சயமுண்டாகாது.

5. எவரேனு மொருவரை ஜகத்திற்குக் கர்த்தாவாகக் கொள்ளுதலில் ஒரு யுக்தியுமில்லை. அந்த யுக்தியின் அபாவத்திற்கே விநிக்ஷணவிக்ஷெபமென்று பெயர்.

6. சிவர் தாரைக்கு ஒரிடத்தில் ஆறுதலை அங்கீகரிக்கின், எந்தக்கர்த்தா வில் தாரைக்கு முடிவுண்டாகுமோ அந்தக் கர்த்தாவையே ஜகத்திற்கர்த்தாவாகக்

சொள்ளுதல் தகுதியாம். அதற்கு முற்பட்டவை யாவும் பயனில்லாதனவாகும். இதனையே பிராக்லோபம் என்பர்.

பின்னுள்ளவற்றின் அபாவத்திற்கும் பிராக்லோபமென்று பெயர்.

இவ்விதத்தால் ஈசுவரனுக்குத் தேசத்தால் முடிவுண்டென அங்கீகரிக்கின் உற்பத்தியை அங்கீகரிக்கவரும். உற்பத்தியை அங்கீகரிக்கின் ஆத்மாசொயாதி ஆறுதோஷங்க ளுண்டாகின்றன. ஆகலால் ஈசுவரனுக்குத் தேசத்தால் அந்தம் இல்லை. ஆனால் ஈசுவரன் வியாபகன்; இதனாலேயே நித்தியன்.

### 374. ஈசுவரனுக்கும் ஜீவனுக்கும் சொரூபமாகப் பேதமில்லையெனல்.

அந்த வியாபக ஈசுவரனுக்கும் ஜீவனுக்கும் சொரூபமாகப் பேதமில்லை; உபாதிபால் பேதமுண்டு. ஏனெனின்,

1. அவச்சேதவாதத்தில்,

(1) மாயாவிசிஷ்ட சேதனம் ஈசுவரனெனப்படும்.

(2) அவித்தியாவிசிஷ்ட சேதனம் ஜீவனெனப்படும்.

2. ஆபாஸவாதத்தில்,

(1) மாயை ஆபாஸன் என்பவற்றோடு கூடிய சேதனம் ஈசுவரனெனப்படும்.

(2) அவித்தை ஆபாஸன் என்பவற்றோடு கூடிய சேதனம் ஜீவனெனப்படும்.

1. ஆபாஸவாதத்தில் ஆபாஸகித அவித்தைக்கும் ஆபாஸகித மாயைக்கும் பேதமுண்டு; சேதனங்களுக்குப் பேதமில்லை.

2. அப்படியே அவச்சேதவாதத்திலும் அவித்தைக்கும் மாயைக்கும் பேதமுண்டு. சொரூபமாகச் சேதனத்துக்குப் பேதமில்லை.

3. (1) அஞ்ஞானத்திலுள்ள சேதனப்பிரதிபிம்பம் ஜீவனும்.

(2) பிம்பம் ஈசுவரனும்.

இந்தப் பகஷத்திலும் சேதனத்துக்குச் சொரூபமாகப் பேதமில்லை. ஆனால் ஒரே சேதனத்தில் ஜீவத்தன்மையும் ஈசுவரத்தன்மையும் கற்பிக்கப் பட்டிருக்கின்றன. இது \* மேற்சொல்லப்படும்.

இவ்விதத்தால் ஜகத்தின் கர்த்தா சர்வஞ்ஞனாயும் சர்வசக்தனாயும் சுதந்திரனாயுமிருக்கிற ஈசுவரனே.

\* இவ்வார்த்தை மேல் 433-வது முதல் 443-வது பரியந்தமான இலக்கங்களிற் சொல்லப்படும். இது மூன்றாவது பிம்பப்போதியிம்பவாடமாம்.



அந்த நகரவாசியியாங்கண். அவனுக்கும் ஜீவனுக்கும் விசேஷமானத்தி  
சத்தாற்பேதமாம். ஸ்வரூபமாகப் பேதமில்லை. இவ்வாறு இரண்டாவது கேள்வி  
யின் உத்தரஞ் சொல்லப்பட்டது.

(3-“மோக்ஷத்திற்குக் காரணம் யாது?” என்பதன்  
உத்தரம் 375-406.)

375. மோக்ஷத்திற்குக் காரணம் ஞானம் எனல்.

“மோக்ஷத்துக்குச் சாதனம் ஞானமா? அல்லது கர்மமா? அல்லது  
உபாஸனையா? அல்லது இரண்மொ?” என்னும் கேள்விக்கு உத்தரஞ் சொல்லு  
கிறோம்:—

முக்திக்குக் காரணம் கர்மமும்ன்று; திபானமு (உபாஸனையு) மன்று;  
ஆனால் ஞானமே காரணமாம். ஏனெனின், ஆத்மாவின்னிடத்தில் பந்தம் சத்திய  
மாயிருந்தால் அதன் நிவிருத்திருப மோக்ஷம் ஞானத்தினு லுண்டாகாது; கர்  
மம் அல்லது உபாஸனையா லுண்டாகும். அந்தப் பந்தம் ஆத்மாவின்னிடத்தில்  
சத்தியமாயில்லை; ஆனால் ரஜஜுசர்ப்பம்போல் மித்தைபா யிருக்கிறது. அந்த  
மித்தை அறிவீட்டான ஞானத்தினற்றான் நிவிருத்தியாதல் கூடும்; கர்மம் அல்  
லது உபாஸனையால் நிவிருத்தியாகாது. ரஜஜுவில் சர்ப்பம் எந்தக் கிரிபை  
யாலும் நிவிருத்தி யாகாமல் கேவலம் ரஜஜுஞானத்தினால் நிவிருத்தியாகி  
றதுபோல் ஆத்மாவின் அஞ்ஞானத்தினால் தோற்றும் பந்தத்தின் பிரதிதியும  
அஞ்ஞானமும் ஆத்மாவின் ஞானத்தினற்றான் நிவிருத்தியாகும்.

376. கர்மமும் உபாஸனையும் மோக்ஷசாதனங்கள்  
அன்றெனல் (376-379)

1. கர்மத்தின் பலன் மோக்ஷமானால் மோக்ஷம் அநித்தியமாகும்.  
ஏனெனின், கிருஷியாதி கர்மங்களின் பலன் அன்னாநிகள்; அவை அநித்தி  
யம்; யஞ்ஞாதி கர்மங்களின் பலனாகிய சுவாக்காநிகளும் அநித்தியம் என்பது  
நியமம். மோக்ஷமும் கர்மபலனைனக் கொள்ளின் அது அநித்தியமாகும்.  
ஆதலால் \* காமத்தின் பலன் மோக்ஷமன்று.

\* “எப்படி இக்காமததா லாக்கப்பட்ட உலகம் நசிக்கிறதோ அப்படியே அப்புண்  
ணியத்தா லாக்கப்பட்ட உலகமும் நசிக்கிறது. இவ்வாறு காமததா லாக்கப்பட்ட உல  
கங்களை அநித்தியமென்றறிந்து அவற்றினின்றும் பிராஹ்மணன் (பிரஹ்மமாதற்கு  
இச்சையுடைய முமுக்ஷு) வைராக்கியத்தை யடையக்கடவன். செய்யப்பட்டதாகிய  
கர்மத்தால் செய்யப்படாததாகிய மோக்ஷு ண்டாகிடுதில்லை.” என்னும் சுருதியினாலும்  
“பாவனை” (உபாஸனை) யால் பெறப்படும் பயனும் காமத்தின் பயனும் ஸ்திரம் (நிலை  
யுடையன) என்று மதிக்கத்தக்கனவன்று. திராவிடதேசவாசி ஜனங்களில் சேர்க்கை  
யைப்போல” என்னும் சுரேசுவராசாரியரது வாக்கியரூப ஸ்மிருதியினாலும் கர்மத்தின்  
அல்லது உபாஸனையின் பலம் மோக்ஷமன்று என்னும் அர்த்தம் நிச்சயமாம்.

337: இ: உபாஸனையின் பலனை அங்கீகரிக்கவும் மோக்ஷம் தந்திய மாகும். ஏனெனில் உபாஸனையும், மானதகர்மமே. காமபலன் அநித்தியமாயிருத்தலால் உபாஸனாருப கர்மபலனும் மோக்ஷமன்று.

377: கர்மத்தைச் செய்கிறவனுக்குக் கர்மத்தினால் வீரதுவித உபயோகங்கள் உண்டாகின்றன:—

1. பதார்த்தத்தினுறபத்தி, 2. பதார்த்தத்தின் நாசம், 3 பதார்த்தத்தின் பிராப்தி, 4. பதார்த்தத்தின் விகாரம், 5. சமஸ்காரம் என்பன வாம்.

அன்னியருபத்தை யடைதலே வீகாரமாம்.

சமஸ்காரம் மலத்தின் நிவிருத்தி குணத்தின் உற்பத்தி என்று இரு வகைத்தாம்.

இவ்வவத்துவித உபயோகங்களும் காமத்தினால் உண்டாகின்றன. அவை எவையும் முமுகூஷுவுக்குப் பொருந்தா. ஆதலால் முமுகூஷு ஞானத்துக்குச் சாதனமான சிவனுடிகளிறறான பிரவர்த்திக்கிறான்; காமத்திலே பிரவர்த்திக்கிறதில்லை.

1. குலாலனுடைய கர்மத்தினால் குலாலனுக்குக் கடத்தின் உறபத்தி யாகிய உபயோகமுண்டாகிறது. அதுபோல முமுகூஷுவுக்குக் காமத்தினால் மோக்ஷத்தின் உறபத்தியாகிய உபயோகமில்லை. ஏனெனின், அனாதத்தின் நிவிருத்தியும் பரமாநந்தத்தின் பிராப்தியும் மோக்ஷமாம்.

(1) அநக அநாதத்தின் நிவிருத்தி ஆதமாவீனிடத்தில் \* நித்தியசித்தமா யிருக்கிறது. அது ரஜஜுஷ்ணிடத்தில் சர்ப்ப நிவிருத்தி நித்தியசித்தமா யிருப்பதுபோலாம்.

(2) ஆதமா பரமாநகஸ்வரூபியா யிருத்தலால் பரமாநந்தப்பிராப்தியும் † நித்தியசித்தமாம்.

இவ்விதத்தால் ஸ்வபாவசித்த (இயல்பாய்ப் பெறப்பட்ட) மோக்ஷம் கர்மத்தாலுண்டாதல் பொருந்தாது.

ரஜஜுஷ்ணிடத்தில் வியாவகாநிகசத்தையுடைய சர்ப்பத்தின் அபாவமாகிய சர்ப்பத்தின் நிவிருத்தி நித்தியசித்தமா யிருப்பதுபோல ஆதமாவில் பரமார்த்தசத்தையுடைய காரியத்தோடுகூடிய அஞ்ஞானமாகிய அனாதத்தின் அதிபிராப்தியாகிய நிவிருத்தி நித்தியசித்தமாம்.

† மறந்துபோன கழுத்திலணிந்துள்ள நகையின் அடைவு அல்லது வீட்டில் புதைக்கப்பட்டுள்ள நிதியின் (தனத்தின்) அடைவு நித்தியசித்தமா யிருப்பதுபோல நிஜவுடைய பரமாநந்தத்தின் அடைவும் எல்லோருக்கும் நித்தியசித்தமாம்.

சுத்தவஸ்து முன்னிருக்கவில்லையோ அது கர்மத்தா லுண்டாகும். முன்னரே உள்ள வஸ்துவிற்கு உற்பத்தி யுண்டாகாது.

378. வேதாந்த சிவணமும் மோக்ஷத்தின் உற்பத்தியின்பொருட்டுச் சொல்லப்படவில்லை. ஆனால் “ஆத்மா நித்தியமுத்தன்; கர்த்தவ்வியம் (செய்ய வேண்டியது) சிறிதுமாத்நிரமூயில்லை” என்பதை யறிவதற்காம் சிவணம். இதை யறிவதனால், செய்யவேண்டும் என்னும் கர்த்தவ்வியப் பிராந்தி நிவிருத்தியாய்விடுகிறது.

வேதாந்த சிவணத்துக்குப் பின்னும் கர்த்தவ்வியம் எவனுக்குத் தோற்றுமிதோ அவன் தத்துவம் \* அறிந்தவனல்லன். இக்காரணத்தினால் நித்தியநிவிருத்தியான அநர்த்தத்தின் நிவிருத்தியும் நித்தியப்பிராப்தமான ஆநந்தத்தின் பிராப்தியும் வேதாந்த சிவணத்தின் பயனென்று தேவகுருவால் (மண்டநயிரென்னும் துணைப்பெயர் பூண்ட பூநீ சங்கராசாரியஸ்வாமி கன் சிஷ்யராகிய சுரேஸ்வராசாரியரால்) நைஷ்கர்மப்படுத்தி நூலிற் சொல்லப் பட்டிருக்கிறது.

ஆதலால் மோக்ஷத்தின் உற்பத்தி நப கர்மத்தினுபயோகம் முழுக்கூவுக் காகாது.

379. 2. எப்படித் தடியாலடித்தல்வடிவ செய்கைக்குக் கடநாசரூப உபயோக முண்டாகிறதோ அப்படியே முழுக்கூவுக்குக் கர்மத்தினால் ஞர்த்தப் பதார்த்தத்தின் நாசரூப உபயோகமும் பொருந்தாது. ஏனெனின், அன்னிய பதார்த்தங்களின் நாசம் முழுக்கூவால் இச்சிக்கப்படமாட்டாது. பந்தநாசமே கர்மத்தினுபயோகமாகச் சொல்லவேண்டும். அந்தப்பந்தம் ஆத்மாவில் இல்லை; மித்தையாகத்தோற்றுமிதது. அந்த மித்தியாய்ப்பிரதிதி கர்மத்தினால் நாசமாகாது. ஆத்மாவின் யதார்த்தஞானத்தினால் மித்தியாய்ப்பிரதிதி நாசமாகும். ஆதலால் முழுக்கூவுக்குப் பதார்த்தத்தின் நாசரூப உபயோகமும் கர்மத்தினால் பொருந்தாது.

3. நடத்தல்வடிவ கர்மத்தினால் கிராமம் அடையப்படுவதுபோல் மோக்ஷப்பிராப்திரூப உபயோகம் கர்மத்தினாலாகாது. ஏனெனின், நித்திய முத்தனான ஆத்மாவுக்கு மோக்ஷப்பிராப்தி சொல்லுதல் பொருந்தாது. எவனுக்கும் பந்தமிருக்கிறதோ அவனுக்கு மோக்ஷத்தின் பிராப்தி சொல்லுதல் கூடும். ஆத்மாவில் பந்தமில்லாததினால் மோக்ஷப் பிராப்திநபமான கர்மத்தினுபயோகம் முழுக்கூவுக்குப் பொருந்தாது.

\* இங்கே இது ஸ்மிருதியாம்:—“ஞானமிருத்தினால் திருப்தியடைந்த கிருத கிருத்தியனாகிய யோகிக்குச் சிறிதும் மோக்ஷத்தின் கர்த்தவ்வியமில்லை. இருக்குமாயின் அவன் தத்துவஞானியல்லன்.”

4. சமையல்வடிவ கர்மத்தினால் அன்னத்தின் \* விகாரரூப உபயோகம் சமயற்காரனுக்கு உண்டாகிறதேபோல் முமுக்ஷுவுக்குக் கர்மத்தினால் விகாரரூப உபயோகமும் பொருந்தாது. ஏனெனின், வேறு எவ்விகாரமும் பொருந்தாது. ஆத்மாவில் முதலிற் பந்தத்தை யங்கீகரித்து மோக்ஷதசையுல் சதுர்ப்புஜாதி விலக்ஷணரூபத்தின் அடைவு அங்கீகரிக்கின், அந்நியரூபத்தின் பிராப்திரூபவிகாரம் முமுக்ஷுவுக்குக் கர்மத்தினுபயோகமாதல் பொருந்தும். அந்த அன்னியரூபத்தின் பிராப்தி ஆத்மாவில் அங்கீகாரமில்லை. ஆதலால் கர்மத்தால் விகாரவடிவ உபயோகமும் முமுக்ஷுவுக்குப் பொருந்தாது.

5. எப்படி வஸ்திரத்தைத் தோய்த்தல்வடிவ கர்மத்துக்கு மலநிவிர்த்தி (அழுக்கு நீங்குதல்) வடிவ சம்ஸ்கார முண்டாகிறதே, அப்படியே மலநிவிர்த்திரூப சம்ஸ்காரமும் முமுக்ஷுவுக்குக் கர்மத்தினால் உபயோகப்படுகிறதில்லை. ஏனெனின்,

- (1) வேறொன்றன் மலநிவிர்த்தியோ முமுக்ஷுவிற்கு இச்சிக்கப் படுவதன்று; ஆத்மாவின் மலநிவிர்த்தியே சொல்லவேண்டும். அந்த ஆத்மா நித்தியசுத்தம்; அதனிடத்தில் மலமில்லை. ஆதலால் மலநிவிர்த்திரூப சம்ஸ்காரம் பொருந்தாது.
- (2) அந்தக்கரணத்திலுள்ள பாபரூபமலம் எதுவோ அதன் நிவிர்த்தி கர்மத்தினால் உபயோகமெனின், இவ்வார்த்தை சத்தியமாம். ஆனால் சுத்த அந்தக்கரணமுடைய முமுக்ஷு எவனோ அவனை விசாரிக்குமிடத்து அவன் அந்தக்கரணத்திலும் பாபமில்லை. அதனால் பாபரூபமலத்தின் நிவிர்த்தியாகிய சம்ஸ்காரமும் முமுக்ஷுவுக்குக் கர்மத்தினால் உபயோகமாதல் பொருந்தாது.
- (3) அஞ்ஞானத்தை மலமெனின், அஞ்ஞானம் ஆத்மாவிலிருக்கினும் அதன் நிவிர்த்தி கர்மத்தினால் உண்டாகாது. ஏனெனின், அஞ்ஞானத்துக்கு விரோதமானது ஞானமாம்; அம்மனம். ஆதலால் முமுக்ஷுவுக்கு மலநிவிர்த்திரூப சம்ஸ்காரம் கர்மத்தினால் உபயோகமாதல் பொருந்தாது.

\* முன்ரூபத்தை விட்டு வேறுரூபத்தை அடைதல் விகாரம் எனப்படும். அதுவே விகீகரியை யென்றும் பரிணாமமென்றும் சொல்லப்படும்.

எட்டடி வலத்திதற்குக் காவியத்தின் தலைத்தல்வடிவக் கர்மத்திற்குச் சிவப்புக் குணத்தின் உற்பத்திவடிவ சம்ஸ்காரம் உபயோகமாகிறதோ; அப்படி முமுகூஷுவுக்குக் கர்மத்தினால் குணத்தின் உற்பத்திவடிவ சம்ஸ்காரம் உபயோகமாகத் பொருந்தாது. ஏனெனின், வேறென்றில் அந்தக்குண உற்பத்தி சொல்லுதல் கூடாது; ஆத்மாவிலேயே சொல்லுதல் உண்டாம். அந்த ஆத்மா நிரக்குணம். அதனிடத்தில் குணோற்பத்தி பொருந்தாது. ஆதலால் முமுகூஷுவுக்குக் குணத்தின் உற்பத்திரூப சம்ஸ்காரமும் கர்மத்தின் உபயோகமாகத் கூடாது.

இப்பிரகாரத்தில் உபயோகமென்பது பயனுக்காம்.

கர்மத்திற்கு இவ்வைவகைப் பலன்களைத்தவிர வேறுபலன் உண்டாகிறதில்லை. அவ்வைவத்துவித கர்மபலனும் முமுகூஷுவுக்குப் பொருந்துகிறதில்லை. ஆதலால் முமுகூஷு-கர்மத்தைவிட்டு ஞானத்துக்குச் சாதனமான சிவணத்திலேயே பிரவர்த்திக்கிறான்.

உபாஸனையும் மானதகர்மமேயாம். ஆதலால் அதைக் கண்டித்தவில் வேறையுத்தி சொல்லப்படவில்லை.

இவ்விதத்தால் கேவலகர்மமாவது உபாஸனையாவது மோகூத்துக்கு ஹேதுவன்று; கேவலஞானமே மோகூத்துக்கு ஹேதுவாம்.

**380. ஆகூபம்:**—கர்மமும் உபாசனையும் ஞானத்திற்கு ஏதுவா? மோகூத்திற்கு ஏதுவாவெனல் 380-333.

[பூர்வபாடி:—] \*சிலர் கர்ம உபாஸனைகளோடுகூடிய ஞானத்தை மோகூத்துக்கு ஹேதுவாக அங்கீகரிக்கிறார்கள். அதில் யுத்திநிருஷ்டார்தங்க ஞான சொல்லுகிறார்கள்.

1. நிருஷ்டாரதம்:—ஆகாசத்தில் ஓழிறகினால் பக்ஷிகளால் பறக்கமுடியாது. ஆனால் இரண்டு இறகுகளால் பறத்தல் உண்டாகிறது. அதுபோல் மோகூதிலேகத்துக்கும் ஞானரூப ஒருபக்ஷத்தால் போகமுடியாது. உபாஸனாகூதிகர்மம் ஒருபக்ஷம். ஞானம் இரண்டாவது பக்ஷம். உபாஸனையும் மானதகர்மமே. ஆதலால் கர்மமும் உபாஸனையும் ஒருபக்ஷமாகச் சொல்லப் பட்டன.

**381. 2. வேறு நிருஷ்டாரதம்:**—சேதுதரிசனத்தால் பாபம் நிவாரணமாகிறது. அச்சேதுதரிசனமும் பிரத்தியக்ஷமான ஞானம். சிரத்தாபக்தியு

ஈபர்த்திருபிரபஞ்சொன்னும் பிரானேவிருத்திகாரர் (பிரஹ்மஞ்சிர்த்தின் உரைக் குக்கர்த்தா) சமுச்சயவாதியாவார்; அவரை அதுசரித்தவர்கள்.

உண்மையாகவண்ணிய நியமத்தை அது அபேக்ஷிக்கிறது. சிரத்தையுடையவனாகவுள்ள சேதுதரிசனத்தினால் பயனுண்டாகிறதில்லை. சேதுவிடத்தியக்கூறானம் பல உற்பத்தி விஷயத்தில் சிரத்தை நியமாகுகளை யபேக்ஷிக்கிறதேபோல் பிரஹ்மஞானமும் மோகூடரூப பல உற்பத்தியில் கர்ம உபாஸனைகளை யபேக்ஷிக்கிறது.

கேவலஞானத்தினால் மோகூடமுண்டாகுமென்று அங்கீகரிக்கிறவனும் கர்ம உபாஸனைகளை ஞானத்துக்கு ஹேதுவாக நினைக்கிறான். சுத்தமாயும் நிச்சலமாயுமுள்ள அந்தக்காணத்தில் ஞானமுண்டாகிறது. அந்த அந்தக்காணம் சுபகர்மத்தினால் சுத்தமாகிறது. உபாஸனையால் நிச்சலமாகிறது.

இவ்விதத்தால் அந்தக்காணத்தின் சுத்தி நிச்சலத்தன்மை என்பவைகளின்வாயிலாகக் கர்மமும் உபாஸனையும் ஞானத்துக்கு ஹேதுவாக அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன.

382. எப்படி ஞானத்துக்கு ஹேதுவாகக் கர்ம உபாஸனைகள் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றனவோ, அப்படியே ஞானத்தின் பயனாகிய மோகூடத்துக்கு ஹேதுவாகவும் அங்கீகரிக்கப்படுவது தகுதியாம்.

1. திருஷ்டாந்தம்:—ஜலம்விடுதல் விருகூத்தின் உற்பத்திக்குப் விருகூத்தின் பலத்தின் உற்பத்திக்கும் ஹேதுவாகிறது. காட்டிலுள்ள மரங்களின் பலன்கள் ஜலம் விடாமலே யுண்டாவது எதுவோ அதுவும் விருகூத்தின் மூலத்தில் கீழுள்ள ஜலத்தின் சம்பந்தமிருக்கிறது; அதனால் பலனுண்டாகிறது. ஜலசம்பந்த மில்லாவிடின் விருகூதே பட்டுப்போம்; பலனுமுண்டாகாது. அதுபோலக் கர்ம உபாஸனைகள் ஞானோற்பத்திக்கும் ஞானத்தின் பலனாகிய மோகூத்தக்கும் ஹேதுவாயிருக்கின்றன.

இவ்விதத்தால் கர்மம் உபாஸனை ஞானம் என்னும் மூன்றும் மோகூத்தத்துக்கு ஹேதுக்களாயிருக்கின்றன. ஆதலால் ஞானியுங் கர்மஞ் செய்ய வேண்டும்.

383. 2. அல்லது, கர்ம உபாஸனைகள் ஞானத்தைக் காப்பாற்றுவதற்கு ஹேதுக்களாயிருக்கின்றன. ஏனெனின், கர்மோபாஸனைகளை ஞானியானவன் விடும்பகூத்தில் உண்டான ஞானமும் ஜலமின்றி யிருக்கிற மரம்போல் நஷ்டமாய்விடும். ஏனெனின், சுத்தமான அந்தக்காணத்தில் ஞானமுண்டாகிறது. சுபகர்மத்தைச் செய்யாவிடின் ஞானிக்குப் பாபமுண்டாகும். உபாஸனையை விடுவதால் அந்தக்காணம் மறுபடியும் சஞ்சலமாய்விடும். அந்த மலினமும் சஞ்சலமுமாயுள்ள அந்தக்காணத்தில் ஞானம் தங்கமாட்டாது. அது வறண்ட பூமியிலுண்டாகிய விருகூதும் நிலைக்கிராதுபோலாம்.

3. வேறேநீ நீர்ஷ்டாந்தம்:—சம்ஸ்காரத்தால் சுத்தம் பண்ணப்பட்ட இடத்தில் வேதாத்தியயனம் செய்யும் பிரஹ்மசாரி வசிக்கிறான். எக்காரணத்தினாலாவது சுத்தம் பண்ணப்பட்ட இடமும் அசுத்தமாகும்படிக்கூடவில்லை. அவன் அவ்விடத்தை விட்டுவிடுகிறான். அதுபோல் கர்மத்தை விடுவதினால் மலினமும் உபாஸனையை விடுவதினால் சஞ்சலமுமாயிருக்கிற அந்தக்கரணத்தில் ஞானம் தங்கமாட்டாது. ஆதலால் கர்மமும் உபாஸனையும் ஞானத்தைக் காப்பாற்றுவதற்கு ஹேதுக்களாகின்றன.

இவ்விதத்தால்,

1. கர்மம் உபாஸனை ஞானம் என்னும் மூன்றையும் மோசுத்துக்கு ஹேதுவாக அங்கீகரித்தலாலும்,

2. அல்லது கர்மோபாஸனைகளை ஞானசூக்ஷ்ணைக்கு ஹேதுவாயும் கேவலம் ஞானத்தை மோசுத்துக்கு ஹேதுவாயும் அங்கீகரித்தலாலும்,

இவ்விருபடிக்களிலும் ஞானிக்குக் கர்மோபாஸனைகள் அனுஷ்டிக்க வேண்டியனவாம். இது \* சமூகசயவாத மெனப்படும்.

### 384. கர்ம உபாசனைகளோடு ஞானத்திற்கு விரோதம் முண்டெனல் 384-386.

[சித்தாந்தி:—]அது (சமுரசயவாதம்) நலமுடையதன்று. ஏனெனின், தேகத்துக்கு வேறாக ஆத்மாவை யறியாததால் கர்மம் உண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின் ஜன்மார்த்தத்தினது போகத்தின்பொருட்டுக் கர்மத்தைச் செய்கிறான். தேகமோ அக்கினியில் தகிக்கப்பட்டுப்போகிறது. அதனால் ஜன்மார்த்தப்போகம் பொருந்தாது. ஆதலால்,

1. சரீரத்துக்கு வேறான பூத்மாவின் ஞானம் கர்மத்துக்கு ஹேதுவாயிருக்கிறது. அப்படிச் சரீரத்துக்கு வேறாயினும் ஆத்மாவின் கர்த்தா போக்தா வடிவத்தால் ஞானம் கர்மத்துக்கு ஹேதுவாகிறது. “நான் புண்ணிய பாபங்களைச் செய்கிறேன், அவற்றின் பலன் எனக்குண்டாகும்” என்று எவனுக்கு ஞானம் இருக்கிறதோ அவன் கர்மத்தைச் செய்கிறான். ஞானியோ ஆத்மாவை இப்படி யறிகிறதில்லை. ஆனால் “புண்ணிய பாபங்கள் அகதுக்கங்களின்றிய அசங்கமான பிரஹ்மரூபமாய் ஆத்மா இருக்கிறது” என்னும் ஞானம் வேதாந்தவாக்கியத்தா லுண்டாகிறது. அந்த ஞானம் கர்மத்துக்கு ஹேதுவன்று.

\* இம்மதம் விருத்திப்பிரபாகரத்தின் மூன்றாவது பிரகாசத்தில் செவ்வையாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

ஆனால் மாறாக விரோதியா யிருக்கிறது. ஆதலால் ஞானியினால் கர்மமுண்டா கிறதில்லை.

2. கித்தா கர்மபலன் என்பவற்றின் பேதநானம் கர்மத்துக்கு றேது வாம். அந்தக் கர்த்தாவும் கர்மபலனும் ஆத்மாவுக்கு வேறாக ஞானிக்குத் தோற்றுக்கொடுக்கலை. எல்லாம் ஆத்மஸ்வரூபமாகவே தோற்றுகின்றன. இதனாலும் ஞானியினால் கர்மமுண்டாகிறதில்லை.

ஞானிக்குக் கர்மம் இல்லையென்பதைப் பாஷியகாரர் அனேகவிதமாகச் சொல்லியிருக்கிறார். கர்மத்துக்கும் ஞானத்துக்கும் பலத்தால் விரோத முண்டு. இதனாலும் ஞானகர்மங்களின் \* சமுச்சயம் கூடாது.

1. கர்மத்தின் பலன் அநித்தியசமுசாரமாம்.

2. ஞானத்தின் பலன் நித்தியமோக்ஷமாம்.

385. 3. ஆத்மாவில் ஜாதி பூசரயம் அவஸ்தை என்பவற்றின் அந்நீ யாஸம் கர்மத்துக்கு றேதுவாயிருக்கிறது. ஏனெனின், ஜாதியாசிரமாவஸ்தை களுக்குத் தகுந்தபடி வெவ்வேறுவித கர்மங்கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அதனால் ஜாதிமுதலியவற்றின் அந்நியாஸம் கர்மத்துக்கு றேதுவா யிருக்கிறது.

\* வேதகதிலும் சிலவிடத்து ஞானகாமங்களின் சமுச்சய மெழுதியிருக்கிறது. அங்ஙனமாயினும், சமசமுச்சயம் கிரமசமுச்சயம் என்னும் பேதத்தால் அச்சமுச்சயம் இருவகைத்தாம்.

1. ஞானத்தின் சாதனங்களாகிய சிவவனுகிகளையும் கர்மத்தின் சாதனங்களாகிய அக்கினிஹோத்திர முதலியவற்றையும் ஒரேகாலத்தில் அநுஷ்டித்தற்குச் சம சமுச்சயமென்று பெயர்.

2. முதலில் அந்தக்கரண சுத்தியின்பொருட்டு ஜிஞ்ஞாஸை (ஞானவிருப்பம்) வரையில் கர்மத்தைச் செய்யவேண்டும். பின் கர்மவிதிகளை ஆதரியாது ஞானத்திற்குச் சாதனமாகிய சிவவனுகிகளின்வாயிலாக ஞானத்தைச் சம்பாதித்தல்வேண்டும். இதற்குக் கிரமசமுச்சயமென்று பெயர். அவற்றில்,

1. சமசமுச்சயம் நீக்கத்தக்கது.

2. கிரமசமுச்சயம் கொள்ளத்தக்கது.

இது வேதத்தின் தாற்பரியமாம். ஆதலால் இங்குச் சமசமுச்சயம் கண்டிக்கப் பட்டது; கிரமசமுச்சயம் கண்டிக்கப்படவில்லை.



ஜாதி ஆசிரம அவஸ்தைகள் தேகதர்மங்கள். கர்மிக்குத் தேகத்தில் ஆத்ம புத்தி இல்லை. ஆனால் கர்மி தேகத்துக்கு வேறான ஆத்மாவைக் கர்த்தாவாக அழிகிறான். இது முன் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் ஆத்மாவினிடத்தில் ஜாதி ஆசிரம அவஸ்தைகளின் தோற்றம் கர்மிக்கும் பொருந்தாது. அங் னனமாயினும் கர்மிக்குத் தேகத்திற்கு வேறான ஆத்மாவின் அபரோகூஷ ஞானமில்லை. ஆனால் சாஸ்திரத்தினால் பரோகூஷானமிருக்கிறது. தேகத் தில் ஆத்மஞானம் அபரோகூஷமாயிருக்கிறது. தேகத்துக்கு வேறான ஆத்மா வின் அபரோகூஷானமிருக்குமாயின் அது தேகத்தில் அபரோகூஷ ஆத்ம ஞானத்துக்கு விரோதமாகும். பரோகூஷானத்துக்கு அபரோகூஷானத் தோடு விரோதமில்லை. ஆதலால் தேகத்துக்கு வேறான கர்த்தாவாகிய ஆத்மா வின் ஞானமும் தேகத்தில் ஆத்மபுத்தியும் இரண்டும் ஒருவனுக்குப் பொருந்து கின்றன.

நீருஷ்டாந்தம்:—மூர்த்தியில் ஈசுவரஞானம் சாஸ்திரத்தினால் பரோகூஷமா யிருக்கிறது. பாஷாணபுத்தி (கல்லுணர்ச்சி) அபரோகூஷமாயிருக்கிறது. அவற் றிற்கு விரோதமின்று. இரண்டும் ஒருவனுக்கே யுண்டாகின்றன. ரஜஜ்-வில் எவனுக்குச் சர்ப்பத்தினும் வேறான அபரோகூஷானமிருக்கிறதோ அவனு க்கு அபரோகூஷ சர்ப்பப்பிராந்தி நிவிருத்தியாகிறது.

இதனால் அபரோகூஷப்பிராந்திக்கு அபரோகூஷானத்தோடு விரோத முண்டு பரோகூஷத்தோடு விரோதமில்லையென்னும் நியமம் சித்திக்கிறது. ஆத லால் தேகத்துக்குப் பின்னமான ஆத்மாவின் பரோகூஷானமும் தேகத்தில் அபரோகூஷானமும் பொருந்துகிறது. அவ்விரண்டும் கர்மத்துக்கு ஹேதுக்க ளாம்.

1. ஆத்மா தேகத்துக்கு வேறான கர்த்தாவென்னும் ஞானம் கர்மத்துக்கு ஹேதுவாயிருக்கிறது. அந்த ஞானம் பிராந்திரூபமாயிருக்கிறது. வித்துவா னுக்குப் பிராந்தி இல்லை. ஆதலால் வித்துவானுக்குக் கர்மாதிகாரமில்லை.

2. தேகத்தில் அபரோகூஷ ஆத்மபுத்தி இருக்குமாயின் அப்போது தேகத் தின் தர்மங்களாகிய ஜாதி ஆசிரம அவஸ்தைகள் பிரதிதியாகும். அந்தத் தேகத்திலுண்டாம் ஆத்மபுத்தியும் வித்துவானுக்கில்லை. ஆனால் பிரஹ்மரூப மாக ஆத்மாவின் அபரோகூஷானமிருக்கின்றது. ஆதலால் ஜாதி ஆசிரம அவஸ்தைகளின் பிராந்தி இல்லாததினாலும் வித்துவானுக்குக் கர்மாதிகார மில்லை.

“உபாசனையும் நான் உபாஸகன் (உபாஸனைசெய்வோன்), தெய்வம் உபாஸி யம் (உபாஸிக்கத்தக்கது)” என்னும் புத்தியால் உண்டாகிறது. வித்துவானுக்கு அவ்வு ராஸிய உபாஸகபாவங்கள் தோற்றுகிறதில்லை. “என்னுடைய தேகாதி

சங்காதங்களும் தெய்வத்தின் தேகாதிசங்காதங்களும் சொப்பனம்போல் கற்பிதங்கள்; சேதனமொன்றேயுள்ளது. இது வித்துவாணுடைய நிச்சயம்; ஆதலால் ஞானத்திற்கும் உபாஸனைக்கும் விரோதமுண்டு.

386. பக்ஷியின் பறத்தல் திருஷ்டாந்தம் பொருந்தாது. ஏனெனின், பக்ஷியின் இரண்டிருகுகளும் ஒரேகாலத்தி லிருக்கின்றன. அவற்றிற்குப் பாவம் விரோதமில்லை. ஞானத்திற்கோ கர்மோபாஸனைகளோடு விரோதமுண்டு; ஒருகாலத்தில் பொருந்தா.

387. ஞானத்தில் கர்ம உபாஸனைகளின் அபேக்ஷையிலேயெனல் 387-390.

சேதுஞான திருஷ்டாந்தமும் பொருந்தாது. ஏனெனின், சேதுதரிசனம் திருஷ்டபலத்துக்கு ஹேதுவன்று; ஆனால் அதிருஷ்டபலத்துக்கு ஹேதுவாயிருக்கிறது.

1. பிரத்தியக்ஷமாய்க் காணப்படும் பலம் திருஷ்டபல மெனப்படும். அது சாப்பாட்டின் பலனாகிய திருப்தி பிரத்தியக்ஷமாயிருத்தலால் போஜனம் திருஷ்டபலத்துக்கு ஹேதுவாயிருப்பதுபோலாம்.

2. இப்படிச் சேதுதரிசனத்தால் பிரத்தியக்ஷபலன் பிரதிதியாகிறதில்லை. ஆனால் பாபத்தின் நாசரூபபலன் சாஸ்திரத்தினால் அறியப்படுகின்றது. எது பிரத்தியக்ஷமாய்ப் பிரதிதியாகிறதில்லையோ அது அதிருஷ்டபல மெனப்படும்.

ஆதலால் யஞ்ஞாதி கர்மம் ஸ்வர்க்காதி அதிருஷ்டபலத்துக்கு ஹேதுவாயிருப்பதுபோலச் சேதுதரிசனமும் பாபநாசரூப அதிருஷ்டபலத்துக்கு ஹேதுவாயிருக்கிறது. எது அதிருஷ்டபலத்துக்கு ஹேதுவாகிறதோ அது எவ்வளவு பலத்தின் உற்பத்தியில் சாதனமென்று சாஸ்திரம் போதித்திருக்கிறதோ அதனோடுகூடியது பலத்துக்கு ஹேதுவாகிறது. கேவலம் தான்மாதிரம் ஹேதுவாகிறதில்லை. ஆதலால் சித்ததை நியமாகிருளுடன் கூடிய சேதுதரிசனம் பாபநாசரூப பலத்துக்கு ஹேதுவாகிறது. சித்ததை நியமாகிறதில்லாத சேதுதரிசனம் பாபநாசத்துக்கு ஹேதுவாகிறதில்லை. ஏனெனின், சேதுதரிசனத்தினால் பிரத்தியக்ஷமான யாதொருபலனும் பிரதிதியாகிறதில்லை. கேவலம் சாஸ்திரத்தினால் பயன் அறியப்பட்டிருக்கிறது. அந்தச் சாஸ்திரம் சித்ததானிகளோடுகூடியசேதுதரிசனத்தால் பலத்தைப் போதிக்கிறது. கேவல

\* இராமசந்திரர் இராமேசுவரமுதல் மெலங்கைவரையில் சுமத்திரத்தில் அனைக்கடியிருக்கிறார். அது சேதுவாம்.

தரிசனத்தினால் பலோற்பத்திக்கு யாதொரு பிரமாணமும் இல்லை. ஆதலால் பலோற்பத்தியில் சேதுதரிசனம் சிரத்தை பக்தி நியமாதிகளை அபேக்ஷிக்கிறது.

388. பிரஹ்மவித்தை தன் பலோற்பத்தியில் கர்மோபாசனைகளை யபேக்ஷிக்கிறதில்லை. ஏனெனின், பிரஹ்மவித்தையின் பயனும் சுவர்க்கம்போல் லோகவிசேஷமான அதிருஷ்டமாயின், லோகவிசேஷமும் கேவலப் பிரஹ்மவித்தையாற் கிடைப்பதாகச் சாஸ்திரம் போதித்திராமல் கர்மோபாசனையோடுகூடிய பிரஹ்மவித்தையால் போதித்திருக்குமாயின், பிரஹ்மவித்தையும் சேதுதரிசனம்போல் பலோற்பத்தியிற் கர்மோபாசனைகளை யபேக்ஷிக்கும். அந்தப் பிரஹ்மவித்தையின் பயனாகிய மோக்ஷம் சுவர்க்கம்போல் லோகவிசேஷரூப அதிருஷ்டமோவன்று. ஆனால் மோக்ஷம் நித்தியப் பிரபந்தமாயிருக்கின்றது. பிராந்தியால் பந்தம் பிரதிதியாகிறது. அந்தப் பிராந்தியின் நிவிருத்தியே பிரஹ்மவித்தையின் பயனும். அந்தப் பிராந்திநிவிருத்தி கேவலம் பிரஹ்மவித்தையால் எமக்கு (பிரஹ்மவேத்தாவாகிய ஞானிகளுக்கு)ப் பிரத்தியக்ஷமாயிருக்கிறது. ரஜ்ஜுஞானத்தால் சர்ப்பப்பிராந்தியின் நிவிருத்தி எல்லோருக்கும் பிரத்தியக்ஷமாம். ஆதலால் பிராந்தி நிவிருத்தி அதிஷ்டானஞானத்தின் திருஷ்டபலனும்.

திருஷ்டபலோற்பத்தி எவ்வளவு சாமக்கிரிகளால் பிரத்தியக்ஷமாய்ப் பிரதிதியாகிறதோ அச்சாமக்கிரிகள் திருஷ்டபலத்துக்கு ஹேதுக்களெனப்படுகின்றன.

1. \* துரி தந்து வேமாக்களால் படத்திறுற்பத்தி பிரத்தியக்ஷமாயிருக்கிறது. ஆதலால் துரி தந்து வேமாக்கள் படத்துக்கு ஹேதுக்களாகின்றன.

2. கேவலம் போஜனத்தினால் திருப்தியுபபலன் பிரத்தியக்ஷமாய்ப் பிரதிதியாகிறது. ஆதலால் கேவலபோஜனம் திருப்திக்கு ஹேதுவாயிருக்கிறது.

அதுபோலக் கேவல அதிஷ்டானஞானத்தினால் பிராந்திநிவிருத்தி பிரத்தியக்ஷமாய்ப் பிரதிதியாகிறது. ஆதலால் கேவல அதிஷ்டானஞானமே பிராந்தி நிவிருத்திக்கு ஹேதுவாயிருக்கிறது.

ரஜ்ஜுஞானம் பிராந்திநிவிருத்தியில் வேறென்றையும் அபேக்ஷியாதது போலப் பந்தப்பிராந்திக்கு அதிஷ்டானமான நித்தியமுக்த ஆத்மாவின் ஞானமும் பந்தப்பிராந்தியின் நிவிருத்தியில் கர்மோபாசனைகளை அபேக்ஷிக்கிறதில்லை.

\* துரியென்பது தறி. படத்தின் உபாதானகாரணமான தூல் தந்து, வேமா வென்பது நாடா அதாவது தூல்வைக்கும் குழல். இரஜ்ஜு நூலுழியென்பர்.

389. 1. ஞானத்தின் பலமாகிய மோக்ஷத்தைச் சுவர்க்கம்போல் லோகவிசேஷமான அதிருஷ்டமென அங்கீகரிக்கின் அது. வேதவாக்கியத்துக்கு விரூத்தமாம். ஏனெனின், ஞானியின் பிராணன் எந்தலோகத்துக்கும் போகிறதில்லையென்று வேதத்தில் சொல்லியிருக்கிறது.

2. லோகவிசேஷத்தை அங்கீகரிப்பதினால் ஸ்வர்க்கம்போல் மோட்சம் அரித்தியமாகும். ஆதலால் மோட்சம் லோகவிசேஷரூபமன்று.

3. \* லோகவிசேஷத்தை மோக்ஷமென அங்கீகரிக்கின் அவனுக்கும் கேவலம் ஞானத்தினாலேயே மோக்ஷலோகத்தின் அடைவு அங்கீகரிக்கத்தக்கது. ஏனெனின், சாஸ்திரத்தினால் பிரதிபாதிக்கப்பட்ட அர்த்தம் சாஸ்திரானுசாரமாகவே அங்கீகரிக்கப்படுகின்றது. அந்தச் சாஸ்திரமானது மோக்ஷம் கேவலம் ஞானத்தினால் லாண்டாவதாகச் சொல்லுகிறது. ஆதலால் கேவலஞானம் மோக்ஷத்துக்கு ஹேதுவாம். கர்மம் உபாஸனை ஞானம் எனும் மூன்றும் ஹேதுவன்று.

390. விருக்ஷகிருஷ்டாந்தமும் பொருந்தாது. ஏனெனின், ஜலம்விடதல் விருக்ஷத்தின் உற்பத்திக்கும் சக்ஷணைக்கும் ஹேதுவாயிருக்கினும் விருக்ஷத்தின் பிலேற்பத்தியில் காரணமன்று. முதிர்ந்தமாத்னுக்கு ஜலம் விடதல் விருக்ஷத்தின் சக்ஷணையின்பொருட்டாம்; பலத்தின் பொருட்டன்று. ஜலத்தாற் செழித்த விருக்ஷமே பலத்துக்கு ஹேதுவாம்; ஜலம் விடதல் ஹேதுவன்று. அதுபோலக் கர்மோபாஸனைகளும் ஞானத்தின் உற்பத்தியில் உபயோகமாம்; மோக்ஷத்திலில்லை. ஆதலால் ஞானேற்பத்திக்கு முன்னேயே அந்தக்கரணத்தின் சுத்தியின்பொருட்டும் நிச்சலத்தன்மையின்பொருட்டும் கர்மோபாஸனைகளை யனுஷ்டிக்க வேண்டியது. ஞானமுண்டானபின் மோட்சத்தின்பொருட்டு இவற்றை யனுஷ்டிக்க வேண்டியதில்லை.

ஞானத்தின் உற்பத்திக்கு முன்னும் எதுவரையில் அந்தக்கரணத்தில் மலவிசேஷங்கள் இருக்கின்றனவோ அதுவரையிற்றான் கர்மோபாஸனைகளை யனுஷ்டிக்க வேண்டியது. எவனுடைய அந்தக்கரணம் சுத்தமாயும் நிச்சலமாயுமாகிறதோ அந்த ஜிஞ்ஞாசுவானவன் மோகனத்துக்கு விரோதமான கர்மோபாஸனைகளைத் தள்ளவேண்டியது. மலமென்பது பாவம். அது அசுபவாஸனைக்கு ஹேதுவாயிருக்கிறது. எதுவரையில் மலமிருக்கிறதோ அதுவரை

\* இங்கு துர்ஜனதோஷ நியாயத்தால் லோகவிசேஷத்தை மோக்ஷமெனக் கொள்ளினும் அந்த மோக்ஷம் ஞானமின்றி யுண்டாகாது என்னும் வார்த்தையைச் சிந்தாந்தி சொல்லுகின்றார். எங்ஙனம்: ஒருவனுக்குப் பிரபலத்துரு உளனாயின், அவன் தனது வலியின்றிய சத்துருவிற்கு முதலில் அடிக்க உத்தரவுகொடுத்துச் சந்தோஷமடைவித்துப் பின் அவனைக் கொல்லுகிறான். அதற்குத் துர்ஜனதோஷ நியாயமென்று பெயர்.

~~ஊனம் ஞானத்தைக் காட்டுவதற்கு உபயோகமாகாமை!~~ ஊனம்

யில் அசுபவாசனை யிருக்கிறது. எம்போது அசுபவாசனை யுண்டாகவில்லையோ அப்போது மலழிந்மை நிச்சயிக்கப்படுகின்றது. அந்தக்காணத்தின் சஞ்சலத் தன்மையும் ஏகாக்கிரத்தன்மையும் அனுபவசித்தமா யிருக்கின்றன. ஆதலால் உத்தமஜிஞ்ஞாசவுக்கும் வித்துவானுக்கும் காமோபாஸனைகள் நிஷ்பிரயோசனமா யிருக்கின்றன.

### 391. கர்மோபாஸனைகளால் ஞானத்தின்

இரக்ஷிப்புண்டாகாதெனல்.

“ஞானத்தைக் காப்பாற்றும்பொருட்டுக் கர்ம உபாசனைகளைச் செய்ய வேண்டும். ஜலததினால் உண்டாகும் விருக்தம் ஜலததினால் இரக்ஷிக்கப்படுகிறது. ஜலசம்பந்த மிலலாமற்போனால் முதிர்ந்த மாமும் பட்டுப்போகிறது. அதுபோலக் கர்மோபாஸனைகளா லுண்டாகும் ஞானமும் கர்மோபாஸனைகளால் இரக்ஷிக்கப்படுகிறது. ஞானி கர்மோபாஸனைகளைச் செய்யாவிடின், அந்தக்காணம் மறுபடியும் மலினமும் சஞ்சலமுமாய்விடும். அந்த மலினசஞ்சல அந்தக்காணத்தில், ரீரிலலா நிலத்தின் மரம்போல், முன்னமே உண்டாயிருந்த ஞானமும் நஷ்டமாய்விடும். ஆகையால் ஞானியும் கர்மோபாஸனைகளைச் செய்யவேண்டும்.” என்று முன் சொல்லப்பட்டது.

அது பொருந்தாது. இங்கு பூர்வபக்ஷியை நோக்கி இது கேட்கவேண்டும். ஆபாஸசகித அலஸது சேதனசகித அநககாணத்தின் “நான் அசங்கப் பிரஹ்மம்” என்னும் விருத்தி வேதாந்தத்தின் பலரூப ஞானமாம். கர்மோபாஸனைகளைச் செய்யாவிடின் அவ்விருத்திரூபஞானத்தின் நாசமாகுமா? அல்! சேதனசொரூப ஞானத்திற்கு நாசமுண்டாகுமா?

இதற்கவன் இங்ஙனங் கூறுவான்: “சொரூபஞானமோ நித்தியமாம். ஆதலால் அதற்கு நாசமும் இரக்ஷிப்பும் பொருந்தா. ஆனால் வேதாந்தத்தின் பயனாகிய பிரஹ்மவித்தைவடிவஞான மெதுவோ அது கர்மோபாசனைகளால் உற்பத்தியாகிறது. கர்மோபாஸனைகளை விடுதலால் உற்பத்தியாகிய வித்தை யும் நஷ்டமாய்விடும். ஆதலால் அதன் ரக்ஷிப்பின்பொருட்டுக் கர்மோபாஸனைகளைச் செய்யவேண்டும்” மென்று கூறின்,

அது பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. ஒருமுறை யுண்டாகிய அந்தக்காணத்தின் பிரஹ்மாகார விருத்தி யால் அஞ்ஞானம் பிராந்தி என்பவற்றின் நாசரூபபலன் அதேசமயத்தில் சித்திக்கிறது. அஞ்ஞானப் பிராந்திகளின் நாசத்துக்குப் பிறகு மறுபடியும் விருத்தியை உருவாக்கலின் உபயோகமில்லை.

2. கர்மோபாஸனைகளால் அந்தக்காண விருத்தியை இரக்ஷித்தலும் கூடாது. ஏனெனின், கர்மோபாஸனைகளை, யுத்தமிடக்கின், அப்போது கர்

மோபாசனைகளினது சாமக்கிரிகளின் விருத்திருப ஞானமே உண்டாகும்; பிரஹ்மத்தின் ஞானமுண்டாகமாட்டாது. வேறு விருத்தியுண்டாதலால் முதல் விருத்தி தங்காது. ஆதலால் கர்மோபாஸனைகள் ஞானேற்பத்திக்குப் பாம்பரையாய் ஹேதுக்களாம். உண்டானவிருத்திக்கு விரோதிகளாகின்றன. ஆதலால் கர்மோபாஸனைகளால் ஞானம் இரக்ஷிக்கப்படமாட்டாது.

### 392. ஞானிக்குப் பாபமும் சஞ்சலத்தன்மையு மின்மையால் கர்மோபாஸனைகளின் உபயோகமில்லை யெனல் 392-393.

“ஞானிக்குக் கர்மத்தை விடுவதனால் பாபமுண்டாகிறது” என்று முன் சொல்லப்பட்டது.

அது பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. சுபகர்மத்தையிடுதல் பாபத்துக்கு ஹேதுவாகாது; நிஷித்தகர்மத்தை யனுஷ்டித்தலே பாபத்துக்கு ஹேதுவாம். இதனைப் பாஷிபகாரர் வெகு விதமாய்ப் பிரதிபாதித்திருக்கிறார். ஆதலால் கர்மத்தை விடுதலால் பாபமுண்டாகிற்றில்லை.

2. ஞானிக்கோ எவ்விதத்திலும் பாபமுண்டாகாது. ஏனெனின், புண்ணியபாபங்கள் அவற்றின் ஆசையமான அந்தக்காணம் என்பனவ பரமார்த்தமாக இல்லை. அவித்தையால் மித்தையாய்ப் பிரதிதியாகின்றன. அந்த அவித்தையும் மித்தியாய்ப் பிரதிதியும் ஞானவானுக்கில்லை. ஆதலால் சுபகர்மத்தை விடுவதாலேனும் அசுபகர்மத்தைச் செய்வதாலேனும் ஞானிக்குப் பாபமுண்டாகாது.

393. இவ்விடத்தில் இது சித்தார்த்தம்:—ஞானம்: 1. மந்தம், 2. திடம் என இருவகைத்து.

1. சமுசயாதிகளோடுகூடிய ஞானம் மந்தமெனப்படும்.

2. சமுசயாதிகளில்லாத ஞானம் திடமெனப்படும்.

திடஞானமுள்ளவனுக்குச் செய்யவேண்டிய தொன்றுமில்லை. ஒரு தடவையுண்டாகிப் சமுசயமில்லாத அந்தக்காணத்தின் விருத்திருப ஞானமே அவித்தையை நாசஞ்செய்துவிடுகிறது. அந்த (விருத்திருப) ஞானம் நாசமானாலும் நன்றாய்நிறுத்தப்பட்ட ஆத்மாவில் மறுபடியும் பிராந்தியுண்டாகித் தில்லை. ஏனெனின், பிராந்திக்குக் காணமான அவித்தை ஒருமுறையுண்டான ஞானத்தால் நஷ்டமாய்விட்டது. ஆதலால் பிராந்தியும் அவித்தையுமில்லாததினால் மறுபடியும் விருத்திஞான முண்டாவதிலேயே பிரயோசனமுமில்லை.

## ஞானிக்குக் கர்மோபாஸனை முடியோகம்தான்மை. [திறவுத]

ஜீவன்முக்தியின் ஆனந்தத்தின்பொருட்டு ஒருவன் விருத்தியின் ஆவி யுத்தியை யபேஷிக்கின் அடிக்கடி வேதாந்த அர்த்தத்தைச் சிந்தனை செய்ய வேண்டும். வேதாந்தார்த்தத்தைச் சிந்திப்பதனுலேயே அடிக்கடிப் பிரஹ்மாவிரூத்தி யுண்டாகிறது. கர்மோபாஸனைகளால் பிரஹ்மாகாவிரூத்தி யுண்டாகித்தல்லை. ஏனெனின், கர்மோபாஸனைகள் அநதக்கரணத்தின் சுத்தி நிச்சலத்தன்மை என்பவற்றின்வாயிலாகவே ஞானத்திற் குபயோகப்படுகின்றன. வேறுவிதமாக அவைகளுபயோகப்படுகின்றதில்லை. வித்துவானுடைய அநதக்கரணத்தில் பாபமும் சஞ்சலத்தன்மையுமில்லை. ராகத்துவேஷங்களின் வாயிலாகப் பாபத்துக்குஞ் சஞ்சலத்தன்மைக்குங் காரணம் அவித்தையாம். அந் அவித்தை ஞானத்தால் நாசமாகிறது. ஆதலால் வித்துவானுக்குப் பாபமும் சஞ்சலத்தன்மையு மில்லாமையால் கர்மோபாஸனைகளின் உபயோகமில்லை.

**394 ஞானிகளினது பிராரப்தத்தின் வேறுபாடும்**  
அவர்களுக்கு ஜீவன்முக்தி சுகத்தின்பொருட்டும் உபாஸனையிற் பிரவிருத்தியுண்டாகாமையும்.

“ராகத்துவேஷானிகள் அநதக்கரணத்தின் சுகஜதர்மங்கள். எதுவரையில் அநதக்கரணமிருக்கிறதோ அதுவரையில் ராகத்துவேஷங்களா ஞானிக்கு எவ்விதத்தாலும் நாசமாகா. அநத ராகத்துவேஷங்களால் ஞானியின் அநதக்கரணமும் சஞ்சலப்படும. ஆதலால் சஞ்சலத்தன்மையை நீக்குதற்பொருட்டு ஞானியும் உபாஸனையை யனுஷ்டிக்கவேண்டியது.

அநதக்கரணத்தின் சஞ்சலத்தன்மையால் ஞானிக்கு விதேகமோகூத்தில் ஹானியில்லையாயினும், சஞ்சலமான அநதக்கரணத்தில் சொருபாநந்தம் வினங்காதாகலின் சஞ்சலத்தன்மை ஜீவன்முக்திக்கு விரோதியாம். ஆதலால் ஜீவன்முக்தியின்பொருட்டுச் சஞ்சலத்தன்மையைப் போக்க உபாஸனை செய்ய வேண்டும்” என்று ஒருகால் இவ்வாறு கூறின்,

அது பொருந்தாது. ஏனெனின் திடபோதம் எவன் அநதக்கரணத்தி லுண்டாபிடுக்கிறதோ அவனுக்குச் சமாதியும் விக்ஷேபமும் சமமாம். ஆதலால் அநதக்கரண நிச்சலத்தன்மையின்பொருட்டு வித்துவான் யாதொரு பிரயத்தினமுஞ் செய்யவேண்டியதில்லை. அங்ஙனமாயினும், வித்துவானுடைய பிரவிருத்தியும் நிவிருத்தியும் பிராரப்தத்தின் ஆதினமாயிருக்கின்றன. பிராரப்தகம்மம் எல்லோருக்கும் வெவ்வேறாயிருக்கிறது.

1. ஜனகானிகள்போல் சில வித்துவான் களுக்குப் பிராரப்தக் பேகத்துக்கே வேண்டுகிறது.

2. சுகதேவர் வாமதேவர்கள் போலச் சிலருக்குப் பிரார்ப்தம் நிக்ஷிபுக்கு ஹேதுவாகிறது.

1. எவன் பிரார்ப்தம் போகத்துக்கு ஹேதுவாகிறதோ அவனுக்குப் பர்த்தத்தால் போக இசையும் போகசாதனத்தின்பொருட்டுப் பிரபத்தனமு முண்டாகின்றன.

2. எவன் பிரார்ப்தம் நிவிர்த்திக்கு ஹேதுவாயிருக்கிறதோ அவனுக்கு ஜீவனமுத்தியினை ஆனந்தத்தின் இச்சையுண்டாகிறது. மற்றப போகத்தில் அருவருபுண்டாகிறது.

ஜீவனமுத்தி ஆனந்தத்தின் இச்சையுள்ளவன் பிரஹ்மாகாவிருத்தி அடிக்கடி யுண்டாகும்பொருட்டு வேதாந்த அர்த்தத்தைச் சிந்தித்தலே செய்ய வேண்டும்; உபாஸனை செய்யவேண்டியதில்லை. ஏனெனின், அந்தக்கரணத்தின் நிசலத்தன்மைமாதிரித்தால் பிரஹ்மானந்தம் விசேஷமாய் விளங்க மாட்டாது; பிரஹ்மாகாவிருத்தியாற்றான் விளங்கும். அந்தப் பிரஹ்மாகா விருத்தி வேதாந்தசிகந்தையாலேயே யுண்டாகிறது; உபாஸனையா லுண்டாகி தில்லை.

அந்தக்கரணத்தின் சஞ்சலத்தன்மையும் வித்துவானுக்கு வேதாந்தசித் தனை பிறாலேயே நீங்கிவிடுகிறது. ஆதலால் அந்தக்கரணத்தின் நிசலத்தன் மையின்பொருட்டும் உபாஸனையில் பிரவிருத்தியுண்டாகிதில்லை.

இவ்விதத்தால் எவனுக்குத் திடபோத முண்டாயிருக்கிறதோ அவனுக் குக் காமோபாஸனைகளில் பிரவிருத்தியுண்டாகிதில்லை.

395. திட அதிட ஞானிகளுக்கும் உத்தமமந்த ஜிஞ்ஞாஸுக் களுக்கும் கர்மோபாசனையில் அதிகாரமில்லை  
யெனல் 395-396.

1. எவனுக்கு மந்தபோதமிருக்கிறதோ அவனும் மனனநிதித்தியாஸ னங்கனையே செய்யவேண்டும்; கர்மோபாஸனைகளைச் செய்யவேண்டியதில்லை. ஏனெனின், எவனுக்கு மந்தபோத முண்டாயிருக்கிறதோ அவன் உத்தமஜி ஜ்ஞாஸு. அவனுக்கு மனனநிதித்தியாஸனங்களைவிட வேறொன்றும் செய்யவேண் டியதில்லை. இது சாரீரத்தில் சூத்திரகாரராலும் பாஷியகாரராலும் பிரதிப னிக்கப்பட்டிருக்கிறது.



2. வீரதுவானுக்கீத மன்னரிதித்தியாஸனங்களும் \* செய்யவேண்டிய தில்லை. தீவன்முத்தியின் \* ஆரந்தத்தின்பொருட்டு மன்னரிதித்தியாஸனங் களில் வித்துவான் பிரவர்த்திக்கிறான். அவனும் தன் இச்சையாற் பிரவர்த் திக்கிறான். “நான் வேதத்தின் ஆளுஞ்ஶபடி நடக்காதபகஷத்தில் எனக்கு ஜனனமாணாதி சமுசாரமுண்டாகும்” என்னும் புத்தியால் செய்யப்படும் கர் மம் கீர்த்தவ்ய மெனப்படும். ஜன்மாதிகளின் உணர்ச்சி வித்துவான்களுக் குண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் தன்னிச்சையால் வித்துவான் மன்னரிதித் தியாஸனங்களைச் செய்கின்றான். அது கர்த்தவ்யமன்று.

இவ்விதத்தால், மந்தபோதம் அல்லது திடபோத முண்டானவனுக்குக் கர்மோபாஸனைகள் கர்த்தவ்யமன்று.

396. 3. எவனுக்குப் போதமுண்டாகவில்லையோ, ஆனால் ஆத்மா வை அறியவேண்டுமென்னும் தீவிரமான இச்சையிருக்கிறதோ, போகத்தில் இச்சையில்லையோ, அவனுடைய அந்தக்கரணம் சுத்தமாயிருக்கிறது. ஆத லால் அவனும் உத்தமஜிஞ்ஞாசுதான். அவனுக்கும் போதத்தின்பொருட்டுச் சிரவணாதிகள் செய்யவேண்டியனவாம்; கர்மோபாஸனைகளன்று. ஏனெ னின், கர்மோபாஸனைகளின் பலன் எதுவோ அது அவனுக்குச் சித்தித்திருக் கிறது.

4. ஞானத்தின் சாமானிய இச்சையால் எவன் சிரவணத்திற் பிரவர்த் திக்கிறானோ, எவன் அந்தக்கரணம் போகத்தில் ஆசக்தியுள்ளதாயிருக்கிறதோ அவன் மந்தஜிஞ்ஞாசு. அவனும் சிரவணத்தைவிட்டு மறுபடியும் கர்மோபாஸனை களிற் பிரவர்த்திக்கவேண்டியதில்லை. கர்மோபாஸனைகளின் பலன்களாகிய அந்தக்கரணத்தின் சுத்தியும் நிச்சலத்தன்மையும் அவனுக்குச் சிரவணத்தினு லேயே உண்டாய்விடும். சிரவணத்தின் ஆவிருத்தியால் அந்தக்கரணத்தின்

\* 1. “தத்துவத்தினையறியாதவர்கள் எவர்களோ அவர்கள் சிரவணத்தைச் செய்க னான் தத்துவத்தை அறிந்தவன்; எக்காரணத்தால் சிரவணத்தைச் செய்யவேண்டும்.”

2. “சம்சயத்தை யடைந்தவர்கள் எவர்களோ அவர்களு் மனனத்தைச் செய்க. சம்சயமில்லாத யான் மனனத்தைச் செய்யேன்”.

3. “விபரியத் (விபரீதத்)தை யடைந்தவன் எவனோ அவன் நிதித்தியாச்சனத்தைச் செய்க. நான் தேகத்தில் ஆத்மத்தன்மையின் ஞானவடிவ விபரியத்தை ஒருபோதும் அடைகிறதில்லையாகலின் எனக்கு விபரியயின்மையால் என்னதியான மிருக்கின் தது. ஒன்றியமில்லை”.

இவ்வாறு பஞ்சதசியின் திருப்திபீடத்தில் வித்யாண்யசுவாமியின் வித்யாணுக்குக் கர்த்தவ்ய மின்றென்பதனை விஸ்தாரமாக எழுதியிருக்கின்றன.

தோஷம் நீக்கி இந்த ஜன்மத்திலாவது அல்லது வேறு ஜன்மத்திலாவது ஆல் லது பிரஹ்மனோகத்திலாவது ஞானமுண்டாகும்.

ஆவிரூத்தியென்பது அடிக்கடி யென்பதாம்.

சிரவணத்தை விட்டுக் கர்மோபாஸனைகளிற் பிரவிரூத்திக்கிறவன் சூருபதிதன் எனப்படுகிறான்.

1-2. இவ்விதமாக ஞானிக் தும் உத்தமஜித்நாகவுக்தம் கர்மோபாஸனைகளின் அதிகாரமில்லை.

3. வேதாந்தசிரவணத்தில் பிரவர்த்தித்துள்ள மந்தஜித்நாகவுக்தம் அதிகாரமில்லை.

4. எவனுக்கு ஞானத்தின் இச்சையிருந்தும் போகத்தில் புத்திபற்றி யிருக்கிறதோ, அதனால் சிரவணத்தில் எவன் பிரவிரூத்திக்கிறதில்லையோ, அந்த மந்தஜித்நாகவுக்த நிஷ்காமகர்மத்திலும் உபாஸனையிலும் அதிகார முண்டு.

5. போகத்திலேயே எவனுக்கு ஆசையிருக்கிறதோ ஞானத்தில் இச் சையில்லையோ அவன் பகிர்முகன். அவனுக்கு ஸகாமகர்மத்திலும் அதிகார முண்டு.

ஆதலால் ஞானிக்குத் கர்மோபாஸனைகளில் அதிகாரமில்லை. கர்மோ பாஸனைகளுக்கு ஞானம் விரோதியாம்.

397. திடஞானத்திற்குக் கர்மோபாசனைகள் விரோதியன்று.

ஆனால் மந்தஞானத்திற்கு விரோதியாமெனல் 397-399.

கர்மோபாஸனைகளும் அந்தக்கரணத்தின் சுத்தி நிச்சலத்தன்மைகள் வாயிலாக ஞானேற்பத்திக்கு ஏதுக்களாம். ஆனால் ஞானேற்பத்திக்குப் பின் கர்மோபாஸனைகளைச் செய்யின் உண்டான ஞானமும் நஷ்டமாய்விடும். ஆதலால் அவை ஞானத்துக்கு விரோதிகளாம்; ஏனெனின்,

1. “நான் கர்த்தா. யஞ்ஞாதிகள் எனக்குச் செய்யவேண்டியன. யஞ் ஞாதிகளுக்குச் சுவர்க்காதிகள் பயன்.” என்னும் பேதபுத்தியால் கீமத்சேய் யப்படுகிறது.

கர்மோபாஸனின் ஏனையிலேறி அங்கிருந்து கீழே விழுவோனுக்கு காம்லேடி நியாயம் (உள்ளக்கைபிலுள்ள இலட்டுகத்தை யெறிந்துவிட்டுக் கையைக்குறியவன் திருஷ்டாந்தம்) கிடைக்கிறது. இது பஞ்சதசியின் தியானநீபமென்னும் ஒன்பதாவது பிரகாசத்தின் வியாக்கியானத்தில் எழுதப்பட்டிருக்கிறது.

**வினா: விவகாரங்களைப்பற்றி. ஆதலால் எம்மோபாஸ்களைக் குறித்து விசேஷ வினா.**

ஞான ஆத்மாவை அசங்குகை அறிந்தாலும் தேகத்தின் பொருளை விவகாரங்களையேனும், அல்லது ஜனகாதிகளின் வியவகாரங்களைப்போல் அதிகமான ராஜ்யபாலனாதி வியவகாரங்களையேனும் செய்கிறான். அந்த வியவகாரத்திற்கு ஞானம் விரோதியன்று. வியவகாரமும் ஞானத்துக்கு விரோதியன்று. ஏனெனின், எந்த ஆதமஸ்வரூபம் ஞானத்தால் அசங்கம் என்று அறிப்படுகிறதோ அந்த ஆத்மாவில் வியவகாரம் பிரதிதியானால் வியவகாரத்துக்கு ஞானமும் ஞானத்துக்கு \* வியவகாரமும் விரோதியாகும். வித்துவானுக்கு ஆத்மாவில் அந்த வியவகாரம் பிரதிதியாகிறதில்லை. எல்லா வியவகாரமும் தேகாதிகளை ஆசிரயித்துக்கொண்டிருக்கின்றன. ஆத்மாவில் வியவகாரசகித தேகாதிகளின் சம்பந்தமேயில்லை. இத்தன்மைய புத்தியோடு ஞான சகல வியவகாரங்களுயும் செய்கிறான். இக்காரணத்தால் வித்துவானுடைய பிரவிருத்தியும் நிவிரூத்தியே பெண்படுகிறது.

\* இவ்வர்த்தத்தினை வித்தியாண்யசுவாமிகள் திருப்திபத்திலும் இவ்வாறு எழுதியிருக்கின்றார்கள்:—

1. “பிரார்த்தம் எப்போது ஜகத்தின் சத்தியத்தன்மையைச் சம்பாதித்துப் போகத்தைக் கொடுக்கின்றதோ அப்போது வித்தைக்கு விரோதியாகின்றது. போகமாதிரத்தால் விஷயத்திற்குச் சத்தியத்தன்மை உண்டாகிறதில்லை.”

2. “வித்தை (ஞானம்) எப்போது ஜகத்தை ஒடுக்குகின்றதோ அப்போது பிரார்த்தத்திற்கு விரோதியாகும். மித்தியாத்நன்மையின் ஞானத்தினாலோ அதற் (ஜகத்திற்கு) விலயமுண்டாகிறதில்லை”. இங்குப் பிரார்த்தசத்தத்தால் அதன்காரியமாகிய வியவகாரமும் கொள்ளப்படும்.

3. அங்ஙனமே தியானபீத்திலும் “வியவகாரம் எதுவோ அது பிரபஞ்சத்தின் சத்தியத்தன்மையினையும் ஆத்மாவின் ஜடத்தன்மையினையும் அபேகை செய்கிறதில்லை; ஆனால் இச்சாதனங்களையே அபேகிப்புகின்றது.”

4. “மனம் வாக்கு சரீரம் அவற்றிற்குப் புறம்பான பொருள்கள் (வீடு நில முதலியன) எவையோ அவை வியவகாரத்திற்குச் சாதனங்களாம். அவற்றைத் தத்துவஞானி மித்தையென அறிகின்றான். ஆனால் சொரூபமாக நாசஞ்செய்கிறதில்லை. ஆதலால் இவனுக்கு (ஞானிக்கு) வியவகாரம் ஏன் உண்டாகாது? (உண்டாகவே செய்யும்).”

இவ்வாற்றால் ஞானத்திற்கும் பிரார்த்தத்தாற்றேனும் வியவகாரத்திற்கும் விரோதமில்லை.

ட்டு ஆத்மாவை யசங்கமென்றறிந்தும், கிரியையைத் தேகம் வாக்கு அந்-  
காணம் என்பவற்றை யாசிரியத்ததாய் அறிந்தும் செய்யின் ஞானத்துக்கு  
அவை விரோதியாகா. ஏனெனின், வித்துவான் அசங்கமென்றறிந்த ஆத்மா  
வைக் கர்த்தாவென்று அறிந்து கர்மோபாஸனைகளைச் செய்யின், அப்போது  
ஞானத்துக்கு அவை விரோதியாம். அந்த ஆத்மாவின் அசங்கவடிவ திடநிச்-  
சயம் கர்மோபாஸனைகளால் வித்துவானுக்கு நீங்குகிறதில்லை. ஆதலால்  
\* ஆபாஸரூபமான கர்மோபாஸனைகள் திடஞானத்துக்கு விரோதியாகா. இட  
காரணத்தால் ஜனகாதிகள் ஆபாஸரூபதர்மஞ் செய்திருக்கிறார்கள்.

ஆத்மாவை யசங்கமென்றறிந்து மற்ற கியவகாரங்கள்போல் தேகாதிக-  
ளின் தர்மங்களையுமறிந்து வித்துவான் செய்யுஞ் சுபக்கிரியைகள் ஆபாஸரூப  
கீர்மங்க ளெனப்படும். அவற்றிற்கு ஞானத்தோடு விரோதமில்லை. பாஷியகாரர்  
கர்மோபாஸனைகளுக்கு ஞானத்தோடு எந்த விரோதஞ் சொல்லியிருக்கிறா-  
ரோ, அது ஆத்மா கர்த்தாவென்னும் புத்தியினால் எந்தக் கர்ம உபாஸனைகள்  
செய்யப்படுகின்றனவோ அதற்கு ஞானத்தோடு விரோதம் சொல்லியிருக்-  
கிறார்; ஆபாஸரூபத்தாற் சொல்லவில்லை.

399. அங்ஙனமாயினும், மந்தபோதத்துக்கு ஆபாஸரூபகர்மோபாஸனை  
களும் விரோதிகளாம். ஏனெனின் சமுசயாதிகளோடு கூடிய போதம் மந்த  
போத மெனப்படும். எவன் அந்தக்காணத்தில் “ஆத்மா அசங்கனா? அல்லது  
அசங்கனன்று?” என்று ஒருகால் சந்தேக முண்டாகிறதோ அவன் அடிக்கடி  
“ஆத்மா அசங்கன், எனக்குச் செய்யவேண்டிய தொன்றுமில்லை” என்னும்  
அர்த்தத்தைச் சிந்தனை செய்யவேண்டியது. அப்போதோ சமுசயம் நீங்கித்  
திடபோத முண்டாய்விடும். அப்படிச் செய்யாமற் கர்மோபாஸனைகளைச் செய்-  
தால் உண்டான மந்தபோதமும் நீங்கி “நான் கர்த்தா போக்தா” என்னும்  
விபரீத நிச்சயமுண்டாகும். ஆதலால் மந்தபோத முண்டாவதற்கு முன்னே  
யே கர்மோபாஸனைகளைச் செய்யவேண்டும்; பிறகு அவைகளைச் செய்யவேண்-  
டியதில்லை.

மந்தபோதமுள்ளவன் கர்மோபாஸனைகளைச் செய்தால் உண்டான போத-  
மும் நஷ்டமாய்விடும்.

\* ஆத்மாவை அசங்கமென்றறிந்தும் கிரியைகள் மனோவாக்குக் காயங்களைச் சந்தி-  
ப்பென்றறிந்தும் செய்யப்படும் கர்மோபாஸனைகள் ஆபாஸரூபங்களாம்.

திருஷ்டாந்தம்:—பக்ஷி தன் முட்டைகளை இறகு முனைக்குமுன் அணைக் காக்கின்றது; இறகு முனைத்தபின் காக்கிறதில்லை. இஃது முனைத்தபின்னும் காக்குமாயின் முட்டையிலுள்ள ஜலத்தினால் குஞ்சின் மிருதுவான இறகு கரைந்துபோகும். அதுபோல் ஞானேற்பத்திக்கு முன்னேயே கர்மோபாஸனைகளை யனுஷ்டிக்கவேண்டும்; ஞானேற்பத்திக்குப் பின் அனுஷ்டிக்க வேண்டியதில்லை. ஞானத்தின் உற்பத்திக்குப் பின்னும் கர்மோபாஸனைகளை யனுஷ்டிக்கின் குஞ்சு நஷ்டமாவதுபோல் மந்தஞானமும் நஷ்டமாய்விடும். முதிர்ந்தபக்ஷி முட்டையின் சம்பந்தத்தினால் நஷ்டமாகாததுபோலத் திட போதம் நஷ்டமாகாது. முதிர்ந்த பக்ஷிக்கு முட்டைபோல் திடபோதத்துக் குக் கர்மோபாஸனையினால் பிரயோஜனமுமில்லை.

இவ்விதத்தால் மோகூத்தின் பொருட்டு ஞானிக்குச் செய்யவேண்டியள யாதொன்றுமில்லை. இவ்வாறு முன்றாவது பிரசினத்தின் உத்தரஞ் சொல்லப் பட்டது.

#### 400. முற்கூறிய பொருள் சகலவேதத்தின் சாரமாமெனல்.

சிஷ்யனுக்கு ஆசாரியர் கூறியவிடை வேதாதுசாரமாகச் சொன்னதாம். ஆதலால் இது யதார்த்தமாமெனக் கூறுகின்றார்:—

சிஷ்யனே! யான் உனக்குச் சொல்லியது முழுவதும் வேதத்தின் சார மாம். ஆதலால் இதனை நீ நம்புவாயாக. இதை யுணர்வதினால் சரமமின்றி அபாரமான ஜனனமாணரூப சமுசாரம் நாசமாய்விடும்.

\* 401. பாவையின் சம்பிரதாயம்.

#### 402. உபதேசித்த அர்த்தத்தின் சுருக்கம் (402-404).

“ஜகத்கர்த்தா ஈசுவரன் அவன் உனக்கு வேறல்லன். நீ சச்சிதநந்த ரூபப் பிரஹ்மம்” என்று ஆசாரியர் முன்னுபதேசித்ததை மறுபடியும் தயை யுடன் சிஷ்யனுக்குச் சொல்லுகிறார். சிஷ்யனே! தீனத்தன்மையை விட்டு உன் ஸ்வரூபத்தைப் பார். நீயோ ஜனனமில்லாத சுத்தப்பிரஹ்மம். பார்க் கப்படுபவைகளையெல்லாம் பிரகாசஞ் செய்கிறாய். உன் அஞ்ஞானத்தால் ஜகத் தையெல்லாம் நீ சிருஷ்டித்தபிறகு மறுபடியும் எல்லாவற்றையும் நாசஞ் செய்து நீ நாசமற்றவனாயிருக்கிறாய். மித்யாப் பிரபஞ்சத்தைப் பார்த்துக் கொஞ்சங்கூட மனவருத்தத்தை அடைகிறதில்லை. நீ தேவர்களுக்கெல்லாம் தேவனாயிருக்கிறாய். நீ சுகராசியாயிருக்கிறாய். மாயையினால் உன்னிடத்தில் ஜீவன் ஜகத்து ஈசுவரன் மூன்றும் விளங்குகின்றன. அது ரஜ்ஜுவில் சர்ப்ப மும் கிளிஞ்சலில் வெள்ளியும் விளங்குவதுபோலாம்.

\* இப்பிரசங்கம் ஹிந்திபாவையின் சம்பிரதாயத்தைக் கூறுகின்றது. அஃது இந் குத் தமிழில் உபதோஷமின்றியாய் மொழிபெயர்க்கப்படவில்லை.

403. ஞானசாதனத்தைச் சொல்லுகிறேன்:—சிஷ்யனே ! நாகமாகிய பதார்த்தத்திலுள்ள திடமான ஆசக்தியைத் தகித்துவிடு. லோபத்தை யொழித்துவிடு. துவேஷத்தைக் கொன்றுவிடு. காமத்தை நீக்கிவிடு.

\* நாகம் லோபம் துவேஷம் காமம் என்பவற்றைக் கொள்வதனால் சகல ராஜஸ்தாமஸ விருத்திகளும் கொள்ளப்படுகின்றன. இதனால் சகலமான ராஜஸ்தாமஸ விருத்திகளையும் நாசஞ்செய்கவென்னும் அர்த்தம் சித்திக்கிறது. இராஜஸ்தாமஸவிருத்திகள் ஞானத்துக்கே விரோதிகளாயிருக்கின்றன. அவைகளை நாசஞ்செய்யாமல் ஞானமுண்டாகிநிலில்லை. ஆதலால் அவற்றின் விவிருத்தி ஜிஞ்ஞாசுவினால் அபேக்ஷிக்கப்படுவதாம்.

விவேகம் வைராக்கியம் சமாதிஷ்டகசம்பத்தி முமுக்ஷுத்துவம் என்னும் நான்கும் ஞானசாதனங்களாம். அவற்றில் விவேகம் முக்கியமானது. ஏனெனின், விவேகத்தினால் வைராக்கியதிக ஞண்டாகின்றன. ஆதலால் ஆசாரியர் இப்போது விவேகத்தை யுபதேசிக்கிறார்:—

சிஷ்யனே ! பாரவாரமாகிய சமுசாரத்தைக் கானல் ஜலத்துக்குச் சமானமாக மித்தையென்று நீ யடிக்கடி அறிவாயாக.

1. பாரவாரமென்பது சமுசாரத்திற்காம்.

2. அபாரவாரமென்பது ஆத்மாவிற்காம்.

பாரவாரம் மித்தையென்றதனால் அபாரவாரம் மித்தையென்று சத்தியமாம் என்பது அர்த்தத்தினுற் சொல்லப்பட்டது.

வித்தையாடி பண்ணும் ஜாலவித்தைகளைப் பார்க்கும் மகனைப் பார்த்துத் தகப்பன் “மகனே! வித்தைபாடி பாற் காண்டிக்கப்பட்ட இம்மாமரமுதலியன

\* 1. விஷயத்தில் தோஷத்திருஷ்டியினால் நாகம் நாசமாகின்றது.

2. அர்த்தத்தில் அனர்த்தத்தைக் காணாதலால் லோபம் நாசமாகின்றது.

3. காமபாவத்தால் ருரோதமாகிய துவேஷ முண்டாகிநிலில்லை.

4. பதார்த்தங்களைச் சிந்தித்தலாகிய சக்கற்பமில்லாமையால் இச்சையாகிய காம முண்டாகிநிலில்லை.

இவ்வாற்றால் அந்ரிய ராஜஸ்தாமஸ விருத்திகளினது நாசத்தின் உபாயமும் சாஸ் திரத்தாற் கண்டுகொள்க.

அல்லது பாகவதத்தின் ஏகாதசஸ்கந்தத்தின் 13-வது அத்தியாயத்திற் கூறிய நேசகாலாதிவடிவ பத்துச் சாத்துவிக பதார்த்தங்களைச் சேவித்தலால் சத்துவகுணத்தின் விருத்திவாயிலாகச் சகல ராஜஸ்தாமஸ விருத்திகளின் நாச (நிரஸ்கார) முண்டாகிறது.

முழுமையும் பொய்” என்றான். இப்படிச் சொன்னதினால் வித்தையாடி பொய்யென மகன் நினைக்கிறதில்லை. ஆனால் அவனைச் சத்தியமாகவே அறிகிறான். அதுபோல ஜகத்து மித்தையென்று சொல்லுதலால் ஆக்மா சத்தியமென்று அறிந்துகொள்ளுவான் என்னும் அபிப்பிராயத்தால் ஆசாரியர் பாவா (9 முசார)த்தை மித்தையாகச் சொன்னார்.

இவ்விதத்தால் ஜகத்து மித்தையாம்; ஆக்மா சத்தியமாமென்று குரு விவேகத்தை யுபதேசித்தார்.

அந்த விவேகத்திற்கு வேறான சாதனங்கள் தாமாகவே யுண்டாகின்றன. ஆதலால் விவேகத்தின் உபதேசத்தால் சகல சாதனங்களின் உபதேசமும் அர்த்தத்தினால் சொல்லப்பட்டது.

ஞானத்தின் பகிரங்கசாதனங்களைச் சொன்னோம்.

இனி அந்தாங்கசாதனமான சிரவணத்தைச் சொல்லுகிறோம்:—சிஷ்யனே! ஞானரூப ரூபியனைச் சிரவணத்தினால் சம்பாதித்து அஞ்ஞானரூப தமனை நிராஞ்செய்.

தமஸென்பது இருளிற் கும் அஞ்ஞானத்திற்கும் பெயராம். இருள் உபமானம். அஞ்ஞானம் உபமேயம். எதற்கு உபமை கொடுக்கப்படுகின்றதோ, அது உபமேயம்; எதன் உபமை கொடுக்கப்படுகின்றதோ, அது உபமானமெனப்படும்.

404. ஞானத்தின் சொரூபம் அந்நிய (சாங்கியம் நியாயமுதவிய) சாஸ்திரங்களில் நானாவிதமாக அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் மகாவாக்யோபசாரமாக ஞானத்தின் சொரூபத்தைக் கூறுகின்றோம்:—

சிஷ்யனே!

1. சீவ ஈசுவரிகளில் அவித்தைமாயைப் பாகங்களாவிட்டு அவற்றின் பேதத்தோற்றம் எதுவோ அதனை நீக்கி,

2. சீவேசுவரிகளிடத்துள்ள வேதன (ஞான) மாகிய சேதனபாகத்தைப் பேதமின்றியதென்று அறி.

இப்படிக் கூறுதலால் மகாவாக்யங்களில் பாகத்தியாகலக்ஷணையினால் ஜீவஈசுவரிகளது ஏகத்துவத்தைக் காண்க.

வேதத்தின் சாரத்தை விசாரித்து உன்னை நீ காத்துக்கொள். தாஸனிடத்து ஆசைவை. இதனை (இப்பிரபஞ்சத்தைப்) பாராதே.

முற்கூறியதனையே சுருக்கிக் கூறுவாம்:—சிஷ்யனே' அழியத்தக்க சங்காதமாகிய தேகாதி நீயல்லீ. ஆனால் அழியாத பிரஹ்ம நீ. \* விருகூருப சம்சாரம் மித்தை. ஆகாதத்தில் நீலவர்ணமும் கூடாதுபடும் உண்மையிலில்லாமல் மித்தையாகப் பிரதிபலிப்பதுபோலச் சமுசாரமும் ஆகாமலில் இல்லாமல் மித்தையாகப் பிரதிபலிப்பது.

சுருதில்மிருதிகளில் சமுசாரத்தை விருகூருபமாகச் சொல்லியிருந்தால் இவ்விடத்திலும் விருகூருபம் சமுசாரத்தில் பிரயோகிக்கப்பட்டிருக்கிறது.

#### 405. வேறுவகையால் மோகுகத்திற்குச் சாதனம்

ஞானமாமென்று கூறுதல் (405-406).

மோகுகத்திற்குச் சாதனம் ஞானமாமென்னும் பொருளை வேறுவகையாகக் கூறுவது:—

1. எல்லாவற்றினும் மேலானதா யிருந்தலால் உயரமாயுள்ள மாயாவிஷ்டுடையப் பிரஹ்மம் எதற்கு ழலமா (வேரா) யிருக்கிறதோ,
2. மகத்தனாவும் எதற்கு ழலமா யிருக்கிறதோ,
3. அகங்காரம் எதற்குக் கிணையா யிருக்கிறதோ,
4. பஞ்சதன்மாத்திரை எதற்குக் கொம்பா யிருக்கிறதோ,
5. கூறிய மகத்தனாவருதலையின யாவும் காரியத்தன்மையால் தாழ்வுடையன வாயிருத்தலின் எதற்குக் கீழ்ச்சாக்கைகள் எனப்படுகின்றனவோ,
6. வேதமுதலிய சாஸ்திரங்கள் எவையோ அவை மிக இனிமையைத்தரும் வாக்கியங்களால் இவன் அறிதரியத்தன்மைமுதலிய நோஷங்களை மூடுகின்றனவாகலின் அச்சாஸ்திரங்கள் எதற்கு முடையனா யிருக்கின்றனவோ,
7. கன்னு புருஷார்த்தமும் எதற்கு முஸமா யிருக்கின்றதோ,
8. தர்மாதர்மம் எதற்குப் புஷ்பமோ,
9. ஜனனமரணநி துக்கங்கள் எதற்குப் பழமோ,
10. அஞ்ஞானமுடைய ஜீவர்களைப் பசுநிகள் எதன் போகீதாவாகின்றனவோ,
11. வைராகியபத்தினால் தீட்டப்பட்ட ஞானமாகிய கோடரி எதனை வேட்டுவ தாயிருக்கின்றதோ,

அத்தன்மையதம் இச்சம்ஸாரவடிவ அசுவத்தவிருகூம் (அரசமரம்).

இவை முதலிய அகேயவியங்களைச் சாஸ்திரங்களிற் சம்ஸாரமாகிய விருகூம் வர்ணிக்கப்பட்டிருக்கிறது.



சிஷ்யனே! தேகாபிமானியான அஞ்ஞானியும், ஞானியும் பந்தமோகூஷங்களுக்கு இருப்பிடங்களாவர்.

1. அஞ்ஞானியோ பந்தத்துக்கிருப்பிடம்.

2. ஞானி மோகூஷத்துக்கிருப்பிடம்.

ராகமும் விராகமும் அவர்களது கொடிகள். எப்படிக்கொடி ராஜாவின் பட்டணத்துக்கு அடையாளமாயிருக்கிறதோ அப்படி அஞ்ஞானிக்கு ராகமும் ஞானிக்கு விராகமும் அடையாளங்களாயிருக்கின்றன.

1. அஞ்ஞானிக்கு\* இராகம் குறி.

2. ஞானிக்கு விராகம் குறி.

அஞ்ஞானியினிடத்தும் விகாரமுண்டாகிறது. ஆதலால் ஞானிக்கு அஞ்ஞானியின் வேறான விராகம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. சிஷ்யனே! சபதாதி விஷயங்களில் சத்தியத்தன்மையின் பிராந்தியும், மஜ்ஜிமசுப்பம்போல் விஷயம் பிரமவடிவமென்னும் நிச்சயமாகியபுத்தியும் காற்றத்தொடியை யாட்டுவது போல் ராகவிராகங்களை யாட்டு (சஞ்சலப்படுத்து) கின்றன; அவற்றைத் தளர விடுகிறதில்லை.

1. விஷயத்தில் சத்தியபுத்தியால் ராகத்தின் தளர்ச்சி நீங்குகிறது.

2. விஷயத்தில் பிரமபுத்தியால் விராகத்தின் தளர்ச்சி நீங்குகிறது.

406. விஷயம் அசத்தியம். ஆதலால் அதில் உண்டாம் சத்தியபுத்தி பிராந்திரூபமாம். பிராந்திஞானமும் அதற்கு விஷயமான மித்தியாவஸ்துவும் இரண்டும் பிரம மெனப்படும். இங்ஙனம் கூறியதனால் அஞ்ஞானியின் விராகத்துக்கும் ஞானியின் விராகத்துக்கும் பேதம் சொல்லப்பட்டது. ஏனெனின், அஞ்ஞானியின் விராகம் விஷயத்தில் மித்தியா புத்தியாலுண்டான தன்று ஆதலால் அது மந்தமாபிருக்கிறது. “விஷயம் மித்தை” யென்னும் புத்தி அஞ்ஞானிக் குண்டாகுகிறதில்லை.

1. சாஸ்திரத்தினாலும் புத்தியினாலும் விஷயம் மித்தையென்று அஞ்ஞானியும் அறிந்திருந்தாலும் விஷயம் மித்தையென்னும் அபரோகூஷபுத்தி ஞானிக்கே யுண்டாகிறது; அஞ்ஞானிக்குண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் அஞ்ஞானிக்கு விஷயத்தினுள்ள அரோகூஷமான மித்திபாபுத்தியால் அபரோகூஷமான சத்தியப்பிராந்தி நிவிருத்தியாகுகிறதில்லை. இவ்விதத்தால் அஞ்ஞானிக்கு விஷயத்தில் விராகமுண்டாகும்போது பரோகூஷ மித்தியாபுத்தியு மிருக்கிறது. ஆனால் பரோகூஷ மித்திபாபுத்தியினும் பிரபலமாக அபரோகூஷ சத்தியபுத்தி யிருக்கிறது. ஆதலால் அஞ்ஞானிக்குப் பரோகூஷ மித்தியாபுத்தி விராகத்

\* இஃது இராகமென்றது திடராகத்தின். இஃது விராகம் என்பதன் விராகமென்றனர்.

துக்கு ஹேதுவன்று. ஆனால் பிரபலமான சத்தியபுத்தியால் விஷயத்தில் ராகமேயுண்டாகிறது. விராகமுண்டாயினும் அம் மித்தியாபுத்தியினாலுண்டாகிறது. ஆனால் விஷயத்தில் தோஷதிருஷ்டியாலுண்டாகிறது.

2. ஞானி சர்வப்பிரபஞ்சத்தையும் அபரோகஷவடிவத்தால் மித்தையாக அறிகிறான். அவ்வபரோகஷ மித்தியாபுத்தியால் அபரோகஷ சத்தியபுத்தி நிவிருத்தியாய்விடுகிறது. ஆதலால் ராகத்துக்கு ஹேதுவான விஷயத்திலுள்ள சத்தியபுத்தி ஞானிக்கருக்கறில்லை. விராகத்துக்கு ஹேதுவான விஷயத்தில் மித்தியாபுத்தி ஞானிக்கருக்கிறது. ஞானிக்கு விஷயத்தில் சத்தியபுத்தி மறுபடியும் உண்டாகுமாயின் ராகமும் மறுபடியுமுண்டாகி விராகம் நிவிருத்தியாம். அவ்வபரோகஷமாய் மித்தையென்றறிந்த பதார்த்தத்தில் மறுபடியும் சத்தியபுத்தி யுண்டாகுதில்லை. அபரோகஷமாய் மித்தையென்றறிந்த ரஜ்ஜுவிலுள்ள சர்ப்பத்தில் சத்தியபுத்தி மறுபடியும் உண்டாகாதது போல் ஞானிக்கு மறுபடியும் சத்தியபுத்தி யுண்டாகுதில்லை. இவ்விதத்தால் ஞானிக்கு ராகத்தின் உற்பத்தியும் விராகத்தின் நிவிருத்தியும் உண்டாகுதில்லை. ஆதலால் ஞானியின் விராகம் திடமாம்.

தோஷதிருஷ்டியால் அஞ்ஞானிக்குண்டாகும் விராகமோ நிவிருத்தியாய் விடும். ஏனெனின், எந்தப் பதார்த்தத்தில் தோஷதிருஷ்டி யுண்டாகுதோ அந்தப் பதார்த்தத்திலேயே வேறு காலங்களில் நல்லதெனும் புத்தியு முண்டாகிறது. அது எல்லாப் புருஷர்களுக்கும் பசுதாமத்தின் முடிவில் ஸ்திரீயினிடத்தில் தோஷதிருஷ்டி யுண்டாய்க் காலாரந்தரத்தில் மறுபடியும் நல்லதெனும் புத்தியுண்டாவதுபோலாம். இவ்விதத்தால் தோஷதிருஷ்டி நீங்கும் போது அஞ்ஞானியின் விராகமும் நீங்கிப்போம். ஆதலால் அஞ்ஞானிக்குத் \* திடமான விராகமுண்டாகுதில்லை.

இவ்விதத்தால் ராகமும் விராகமும் அஞ்ஞானிக்கும் ஞானிக்கும் சின்னம் (குறி) களாய்ச் சொல்லப்பட்டன.

\* அஞ்ஞானிக்குத் திடவிராகமுண்டாகாத என்னும் அபிப்பிராயத்தால் கீதையில் பகவான் இது கூறியிருக்கின்றனர்:—பிராஹ்ம (வெளியில் விஷயங்களை விட்டவ) னாகிய தேசி (ஜிஞ்ஞாசு) எவனோ அவனுக்கு ரஸமின்றியதன்மை எவ்வாறுண்டாகுமோ அவ்வாறு விஷயம் நிவிருத்தியாகின்றது. அதாவது அவனுக்கு விஷயங்களிலுள்ள ஸ்தூலராகமெதுவோ அது நீங்குகின்றது. ஆனால் ரஸமென்னும் சொற்பொருளாகிய வாசனாவடிவ ரூக்மராகம் எதுவோ அது மனத்தில் நிற்கிறது. இப்போது அவ் விரஸ (ரூக்மராக)மும் பரப்பிரஹ்மத்தைப் பார்க்க (அபரோகஷமாயிய) நீங்குகின்றது.

வேறு சின்னங்களையும் சொல்லுகிறோம்:—சிஷ்யனே! விட்டின்பேரில் யானே முதலியவைகளின் மூர்த்திவடிவங்கள் இருப்பதுபோலப் பந்தமோக்ஷங்களுக்கு இருப்பிடங்களாகிய அஞ்ஞானி ஞானிகளின் அந்தக்காணங்களில் சாக்ஷ்ய (சாக்ஷியாலறியப்படுவன) சாக்ஷியென்னும் மூர்த்திகள் இருக்கின்றன.

1. அஞ்ஞானியின் அந்தக்காணத்தில் சாக்ஷ்யரூபமீர்த்தியுள்ளது.
2. ஞானியின் அந்தக்காணத்தில் சாக்ஷ்யரூபமீர்த்தி இருக்கின்றது.

சாக்ஷிக்கு விஷயமான பிரபஞ்சத்தினைச் சாக்ஷ்யமென்பர்.

1. சாக்ஷ்யரூபமூர்த்தி மலினமாயிருக்கிறது.

2. சாக்ஷியரூபமூர்த்தி சுத்தமாயிருக்கின்றது இவற்றுள் சாக்ஷ்யத்தில் அழுத்தியவர்கள் இராமிகள். சாக்ஷியில் அழுதுவோர் நியாகி விராமிகள். சஞ்சலபிரமத்தை நிஜவடிவமென்றறிந்தவன் துக்கமாகிய கிணறில் முழுகுகிறான். அசலப பிரமத்தை நிஜவடிவமென்றறிந்தவன் ஆரந்த ஸ்வரூபத்தை யடைகிறான்.

#### 407. இலக்ஷணை மூன்றுவிதமாம் (407-409).

பாகத்தியாகலக்ஷணையினால் என்று 301-வது பிரசங்கத்தில் விசேஷமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அதில ஏதுவைக் கூறுதற்கு இலக்ஷணையின் பேதத்தைக் கூறுவாம்:—

பண்டிதர்களாகிய புத்திமான்கள் ஜஹ்லீலக்ஷணை (விட்டலக்கலை) அஜஹ்லீலக்ஷணை (விடாதலக்கலை) பாகத்தியாகலக்ஷணை (விட்டுவிடாதலக்கலை) என்று லக்ஷணை மூன்றுவகையாகக் கூறுகின்றனர். அவற்றுள் முதல இரண்டும் மகாவாக்யத்திற்பொருத்தாக. பாகத்தியாகலக்ஷணையினால் தனது சொரூபமாகிய பிரஹ்மரூபத்தை யறிவிக்கின்றது.

408. சிஷ்யன் கேட்கின்றான்:—சாமானிய ஞானத்திற்குப் பிறகு விசேஷத்தின் ஞானமுண்டாகும. சாமானியமாய்ப் பிரஹ்மணனென்றறிந்தபின் அவனுடைய சாஸ்வதன் [\* நிராஸிடனென்றல்] முதலிய விசேஷத்தின் ஞானமுண்டாவது பீடல லக்ஷணையின் சாமானிய ஞானத்துக்குப்பின் ஜஹ்லீ முதலிய விசேஷவடிவங்களின் ஞானமுண்டாகும. லக்ஷணையின் சாமானிய வடிவ மறிந்தாலன்றி ஜஹ்லீ முதலிய விசேஷ வடிவங்களின் ஞானமுண்டாகாது.

இவ்வப்பிராயத்தால் சிஷ்யன் கூறுகின்றான்:— லக்ஷணை யென்பது யாது? இதனை அறியேன். ஆதலால் லக்ஷணையின் சாமானியரூபத்தைக் காண்பித்துமீதின் ஜஹ்லீ முதலிய லக்ஷணைகளின் மூன்றுபேதத்தைச் சொன்

\* திராவிடம் = தமிழன் முதலிய என்பதனால் தெலுங்கன், மகாராஷ்டிரன், வைஷ்ணவன் என்றல் முதலியனவு கொள்ளப்படும்.

னால் விசேஷமாயிருக்கும். ஆதலால் அவற்றின் தனித்தனி லக்ஷணங்களைக் காட்டியருள்வேண்டும்.

#### 409. குருவாக்கியம்.

சில்யனே! ஏகாக்ஷரத்தத்துடன் நான் சொல்வதைக் கேள். லக்ஷணங்களையும் அவற்றின் பேதங்களையும் அறிவாய். பதத்துக்கும் அர்த்தத்துக்குமுள்ள \* சம்பந்தம் விருத்தி யெனப்படும். அது இருவகைத்து. ஒன்று

\* 1. சுன்றிற்குப் பசுவோடு சம்பந்தமிருக்கிறது அதனால் அது அநேக பசுக்களின் மத்தியிலிருக்கிற தன் சாயாகிய பசுவினிடத்துப் பிரவிருத்திக்கிறது. சம்பந்தமின்றிப் பிரவிருத்தியாகிறது. இதனால் சுன்றிற்கு மாட்டிற்கும் ஜந்தியஜந்தகபாவ சம்பந்தம் அறியப்படுகிறது. அந்த ஜந்தியஜந்தகபாவரூபத்தின் ஞானத்துக்கு நேரதுவாகிய சுன்றிற்குக் கோவினிடத்துண்டாகும் பிரவிருத்தி எதுவோ அதுவும் சம்பந்த மெனப்படும்.

2. அதுபோலச் சந்தங்குக்குத் தத்தம் அர்த்தத்தில் உண்டாம் பிரவிருத்தி எதுவோ அதுவும் ஓர் சம்பந்தமின்றி யுண்டாகாது. ஆதலால் சந்தத்திற்குத் தன் வாச்சிய வடிவ அர்த்தத்துடன் வாச்சிய வாசகபாவ (சொல்லப்படுவது சொல்லுவதெனும் தன்மை) சம்பந்தமும், லக்ஷிய வடிவ அர்த்தத்துடன் லக்ஷயலக்ஷகபாவ (லக்ஷணியினால் அறியத்தக்கது லக்ஷணயாலறிவிப்பது எனுத்தன்மை) சம்பந்தமும் அறியப்படுகின்றன.

இவ்விருவகைச் சம்பந்தத்தினையே ஸ்மார்யஸ்மாரகபாவரூபசம்பந்த மென்றும் கூறுகின்றனர்.

(1) வாச்சியவடிவ அல்லது லக்ஷியவடிவ அர்த்தம் எதுவோ அது பதத்தினால் ஸ்மரிக்க (நினைக்க)த்தக்கதாம். ஆதலால் அது ஸ்மரியம் (நினைக்கத்தக்கது) எனப்படுகின்றது.

(2) வாசகவடிவ அல்லது இலக்ஷகவடிவமான பதம் எதுவோ அது அவ்வர்த்தத்தை ஸ்மரணஞ்செய்விப்ப (நினைப்பூட்டுவது)தாம். ஆதலால் அது ஸ்மரகம் (நினைப்பூட்டுவது) எனப்படுகின்றது.

அவ்விரண்டற்கும் தம்மில் ஸ்மார்ய ஸ்மாரகபாவரூப சம்பந்தமிருக்கிறது. அச்சம்பந்தத்தினையறிதற்கேதுவான சப்சத்திற்குத் தன் அர்த்தத்திலுண்டாம் பிரவிருத்தி எதுவோ அதுவும் சப்சத்திற்கு அர்த்தத்தோடுள்ள சம்பந்த மெனப்படுகிறது. அந்தப் பிரவிருத்திவடிவ சம்பந்தத்தினையே சப்சத்தின் விருத்தியென்றும் கூறுவர்.

அந்த விருத்திரூப சம்பந்தம் சிலவிடங்களில் சந்திரூபமாகிறது. சில விடங்களில் லக்ஷணரூபமாகிறது. இதனைப் பிரசங்கத்தினால் அறிந்துகொள்க.

1. சாஸ்திரத்தில் விருத்தியென்பது அந்தக்காணத்தின் அல்லது அவித்தையின் பரிஞாபத்திற்குமாம்.
2. அஃவாதே இருப்பதின் பெயரும் விருத்தியாம்.
3. அஃவாதே பிழைப்பிற்கும் விருத்தியென்று பெயர்.
4. அஃவாதே பிராணன்களது செய்கைக்கும் விருத்தியென்று பெயர்.
5. அஃவாதே ஓர் வியாகரணத்தின் பிரிவிற்கும் விருத்தியென்று பெயர்.

அவற்றுள் எதுவும் இங்கு விருத்தியென்னும் சொல்லிற்குப் பொருளுணைக் கொள்ளத்தக்கதில்லை. ஆனால் சப்சத்திற்கு அர்த்தத்தோடுள்ள சம்பந்தம் எதுவோ அது இங்கு விருத்திசப்சத்திற்குப் பொருளுணைக் கொள்ளத்தக்கதாம்.

இச்சப்சத்தினது விருத்தியின் வர்ணனம் வேதஸ்துதியின் ஸாவ்யார்த்ததீபிகைவும் விருத்திர்த்தாவலியிலும் எழுதப்பட்டிருக்கிறது.

\* சக்திவிருத்தி; மற்றையது லக்ஷணவிருத்தி. அவற்றின் அர்த்தத்தை விவேகத் (லக்ஷணத்) தோடு கேட்பாயாக.

\* சப்தத்திலுள்ள தன் அர்த்தத்தையறிவிக்கும் சாமர்த்தியம் சப்ததீதீன் சக்தி (ஆற்றல்) எனப்படும்.

அந்தச் சக்திவிருத்தி இரண்டு கபாலங்களின் இடையிலுள்ள கடாலையோகத் திணைப்போலும், காரியகாரணங்களின் மத்தியிலிருக்கும் சமவாயசம்பந்தம் அல்லது நாதாத்மியசம்பந்தம்போலும் சப்தம் உர்த்தம் என்னும் இரண்டற்கும் மத்தியிலிருக்கிறது. ஆதலால் அந்தச்சக்தி சப்தத்தின் அர்த்தத்தோடுள்ள சக்திவிருத்தியடிவ சாக்ஷாத் சம்பந்தமாகச் சொல்லப்படுகிறது.

இந்தச் சாக்ஷாத் சப்தத்ரூப சக்திவிருத்தி: 1. யோகம் (காரணம்), 2. ரூப (இடுகுறி), 3. யோகரூப (காரண இடுகுறி) என மூவகையாம்.

1. எந்தச் சப்தத்தில் தன் அவயவங்களுடைய யோகம் கிய றேர்கையினால் அர்த்தஞான முண்டாக்கும் சாமர்த்தியமிருக்கிறதோ அந்தச் சப்தத்துக்குத் தன் அர்த்தத்துடன் யோகசக்தி ரூப சம்பந்தம் மிருக்கின்றது. அதனே சப்தத்தின் யோகவிருத்தி எனப்படுகின்றது. எங்ஙனம்: பாதாசை யென்னும் பதத்தில் பாதம் ரகையென்னும் இரண்டு அவயவங்களுண்டு. அவற்றின் றேர்கையால் பாதத்தை முட்களினின்றும் காப்பாற்றும் செருப்பு, ஜோடு, கட்டை யென்னும் அர்த்தஞான முண்டாடுகிறது. ஆகையால் பாதாசையென்னும் சப்தத்துக்கும் பாதத்தைக் காப்பாற்றுவதென்னும் அதன் அர்த்தத்திற்கும் யோகசக்தி ரூப சம்பந்தம் மிருக்கிறது.

2. எந்தப் பதத்தின் அவயவங்களால் அர்த்தஞான முண்டாகிறதில்லையோ, ஆனால் “இப்பதத்திற்கு இதுவே பொருளாம்” என்று பொருள்செய்யும் சங்கேதம் (பரிபாஷை எந்தப்பதத்தி லிருக்கிறதோ, அந்தப் பதத்துக்குத்) தன் அர்த்தத்தோடு ரூபசக்தி ரூப சம்பந்தம் மிருக்கிறது. அதனே சப்தத்தின் ரூபவிருத்தி எனப்படுகிறது. எங்ஙனம்: பாகையென்னும் பதத்தில் அதன் அவயவத்தினின்றும் யாதொரு அர்த்தஞான முண்டாகிறதில்லை. ஆனால் பாகையென்னும் பதத்தினால் தலையிற் சுற்றுதல் வடிவ அர்த்தம் உலகத்தில் சங்கேதத்தால் விளங்குகிறது. அந்தப் பாகையெனும் சப்தத்திற்குத் தலையிற் சுற்றுதலாகிய தன் அர்த்தத்துடன் ரூபசக்தி ரூப சம்பந்தம் மிருக்கிறது.

3. எந்தப் பதத்திற்கு அவயவங்களாலும் அர்த்தத்தின் ஞானமுண்டாகிறதோ உலகத்தாரின் சங்கேதமுமிலிருக்கிறதோ அந்தப்பதத்திற்குத் தன் அர்த்தத்துடன் யோக ரூப யென்னும் இருவடிவ சக்தியிருக்கின்றது. எங்ஙனம்: அங்கரக்கை யெனும் பதத்தில் அங்கம் ரக்கையென இரண்டு அவயவங்கள் இருக்கின்றன. அவற்றின் றேர்கையால் சட்டை என்னும் அர்த்தஞானமுண்டாகிறது. பாதமாகிய அங்கத்தை ரங்கிக்கும் “பாதாசையின அங்கரக்கை என்று சொல்லலாகாது. ஆனால் இச்சட்டையினேயே அங்கரக்கை யென்று சொல்லவேண்டும்.” என்று இவ்வங்கரக்கை சப்தத்தில் உலகத்தாரின் சங்கேதமுமிருக்கிறது. ஆதலால் அங்கரக்கை யென்னும் பதத்தில் தனது அர்த்தத்தோடுள்ள யோகரூப உபயவடிவ சக்தியை சம்பந்தம் மிருக்கிறது.

சப்தத்தின் மூவகைச் சக்திவிருத்தி எதுவோ அதனையே முக்கியவிருத்தி யென்றும் கூறுவர்.

† 1. சப்தத்தின் சக்திவிருத்திரூப சம்பந்தத்தால் அறியப்படுகிற சப்தத்தின் சாக்ஷாத் சம்பந்தமுடைய அர்த்தம் முக்கியாபீதம் எனப்படும்.

2. இந்தச் சக்தியார்த்தத்தின் சம்பந்தியாயும் சொல்லுவோனுடைய தாற்பரியத்துக்கு விஷயமாயுமிருக்கிற வேறு அர்த்தத்தில் சப்தத்துக்குள்ள பரம்பராசம்பந்தமெதுவோ அது சப்தத்தின் லக்ஷணவிருத்தி எனப்படும்.

## 410. நியாயக்கிரமமான சக்திலக்ஷணம்

(ஈசுவரேச்சை)

சக்திலக்ஷணம்.

இந்த கடபதத்தைக் கேட்கவே இந்த எல்லாக் கலசரூபப் பொருள் ஞானம் எல்லோருக்கும் உண்டாகுக என்பது ஈசுவர இச்சை. இதனை நியாய சாஸ்திரத்தில் சக்தி யென்பர்.

3. அந்த லக்ஷணவிரூத்தியால் அறியப்படு மியல்புடையதாய்ச் சப்தத்திற்குப் பரம்பரையாய்ச் (சக்தியார்த்தவாயிலாக) சம்பந்தமுடைய அர்த்தம் எதுவோ, அது சப்தத்தின் லக்ஷியாரித்த மெனப்படும்.

1. பிதாவென்னும் சொல்லினது சக்திவிரூத்திவடிவ சாக்ஷாத் சம்பந்தம் ஐங்குணிய அர்த்தத்தோடு இருக்கின்றது. ஆதலால் பிதா சப்தத்திற்குச் சக்திவிரூத்தி வடிவ சம்பந்தத்தா லறிப்படு மியல்புடைய பிதாவென்னும் சொல்லின் சாக்ஷாத் சம்பந்தமுடைய அர்த்தம் எதுவோ அது பிதாவென்னும் சொல்லின் சக்தியாரித்த மெனப்படும்.

2. அச்சகவடிவ சக்தியார்த்த சம்பந்தியாய் ஓர் பெருகாளில் “எல்லோருக்கும் முதலில் பிராவீனிடத்த நமஸ்காரஞ் செய்யென்று பொளத்திரானை நோக்கிப் போதிக் கிறவனாகிப் சொல்லும் புருஷனது தாற்பரியத்திற்கு விஷயமாகின்ற பிதாமகன் (பாட்டன்) வடிவ வேறுபொருள் எதுவோ அநிலுள்ள பிதாவென்னும் சொல்லின் பரம்பரைச் சம்பந்தம் பிதாவென்னும் சொல்லின் லக்ஷணவிரூத்தியாய்.

3. அந்த லக்ஷணவிரூத்தியால் அறியப்படும் இயல்புடையதாய்ப் பிதாவென்னும் சொல்லிற்குப் பரம்பரைபாக (ஐசுவடிவ சக்யார்த்தவாயிலாக)ச் சம்பந்தமுடையதான பிதாமகன் என்னும் பொருள் எதுவோ அது பிதாவென்னும் சொல்லின் லக்ஷியாரித்த மாய்.

எவ்வர்க்கத்தோடு எதற்கு நேர் சம்பந்தமில்லாமல் ஒன்றன்வாயிலாகச் சம்பந்த மிருக்கின்றதோ அவ்வர்க்கத்தோடு அதற்குப் பரம்பரைச் சம்பந்தம் சொல்லப்படுகின்றது.

பொளத்திரனாகிய மூன்றாவது புருஷனுக்குப் பிதாமகனாகிய முதற்புருஷனோடு சாக்ஷாத் சம்பந்தம் (ஐர்மியநாகபாவசம்பந்தம்) இல்லை. ஆனால் புத்திரனுக்குத் தனது பிதாவோடு சம்பந்த (ஐர்மியநாகபாவ) மிருக்கின்றது. பிதாவிற்குப் பிதாமகனோடு சம்பந்த மிருக்கின்றது. ஆதலால் பொளத்திரனுக்குப் பிதாமகனோடு பிதாவின்வாயிலாகச் சம்பந்தமிருக்கின்றது. அது பரம்பரைச் சம்பந்தமாய்.

அங்ஙனமே சப்தத்திற்குத் தனது சாக்ஷாத் சம்பந்தியாகிய சக்தியார்த்தத்தினுள் வேறான சக்தியார்த்த சம்பந்தி எதுவோ அத்தனோடு சாக்ஷாத் சம்பந்தமில்லை. ஆனால் சப்தத்திற்குச் சக்திபுருசுசம்பந்தம் சக்திபார்த்தத்தோடு இருக்கின்றது. சக்தியார்த்தத்திற்குச் சைக்யோருமுதலியவடிவ யாதேனும் ஓர்வகைச் சம்பந்தம் வந்தாலி (சொல்லுகோனது) தாற்பரியத்தின் விஷயவடிவ தனது சம்பந்தியாகிய வேறு பொருளோடு இருக்கின்றது. ஆதலால் அச்சக்யசம்பந்தியான வேறுபொருளோடு சப்தத்திற்குச் சக்தியார்த்தவாயிலாகச் சம்பந்தமிருக்கின்றது. ஆதலால் அது பரம்பரைச் சம்பந்த மெனப்படும்.

இச் சப்தத்தின் பரம்பரைச் சம்பந்தமே இலக்ஷணவிரூத்தியாய். அச் சப்தத்தின் பரம்பரைச் சம்பந்தம் எவ்வர்க்கத்தோடு இண்டாகின்றதோ அது சப்தத்தின் லக்ஷியாரித்தமாய். இவ்வாறு லக்ஷணவிரூத்தியின் சாமானியலக்ஷணமும் உதாரணமும் சொல்லப்பட்டன. இதன் விட்டலக்ஷணமுதலிய மூவகைப் பேதத்தின் அநேக உதாரணங்கள்மேல் 430-வதுமுதல் 438-வது இலக்கபரியத்தமான மூவகை இலக்ஷணயின் பிரசங்கத்து டிப்பணத்தில் எழுதப்படும்.

#### 411. சித்தாந்தத்தின்படி சக்திலக்ஷணம். (பதத்திலுள்ள அர்த்தஞானத்தை யுண்பெண்ணுங் சாமர்த்தியம்.)

1. கடபதத்தைக் கேட்கிறவனுக்குக் கலசரூபப் பொருளின் ஞானத் தையுண்பெண்ணும் கடபதத்திலுள்ள சாமர்த்தியமே கடபதத்திற் சக்தியாம்.

2. அதுபோலப் படபதத்தைக் கேட்கிறவனுக்கு வஸ்திரரூபப் பொருளின் ஞானமுண்பெண்ணும் படபதத்திலுள்ள சாமர்த்தியமே படபதத்திலுள்ள சக்திவிருத்தியாம்.

இப்படியே எல்லாப் பதங்களிலும் அறியவேண்டியது.

திருஷ்டாந்தம்:—ஒருரூப்பில் தன்னோடு சேர்தல்மாத்திரத்தால் பதார்த்தத்தைத் தகிக்கும் சாமர்த்தியரூபசக்தி இருக்கிறதுபோல், ஈரோதாவின் கர்ணேந்திரியத்தாடன் சேர்தல்மாத்திரத்தால் வஸ்துவின் ஞானத்தை யுண்பெண்ணும் பதத்திலுள்ள சாமர்த்தியம் சக்தி யெனப்படும்.

சாமர்த்தியம், பலம், வலி, ஆற்றல் என்பன பிரியாயபதங்கள்.

அக்கினியில் தகிக்கிற சக்தி இருக்கிறதுபோல் ஜலத்தில் நனைக்கிற சாமர்த்தியமும் தாகத்தைத் தணிக்கும் சாமர்த்தியமும் பொடி களைத் திரட்டும் சாமர்த்தியமும் உண்டு. அச்சாமர்த்தியமே சக்தி யெனப்படும்.

இவ்விதமாக எல்லாப் பதார்த்தங்களிலும் தன் தன் காரியத்தைச் செய்யும் சாமர்த்தியமிருக்கிறது. அதுவே சக்தியாம். இது வேதத்தின் சித்தாந்தம். இதனை நிச்சயமாய் மனதிற்கொள்வாமாக. நியாயசித்தாந்தம் தள்ளத்தக்கதாம்.

#### 412. பிரசினம்:—வர்ணரமுதாயத்தினும் வேறுகச் சக்தி வில்லையாகலின் ஈசனது இச்சை சக்தியாமெனல்.

அப்படியானால் அக்கினியில் அதன் சொரூபத்துக்கு வேறுகச் சக்தி காணப்படுகிறதில்லை. தபபதற்கேதுவான அக்கினியிலுள்ள சாமர்த்தியமே அக்கினியில் சக்தியென்று முன் சொன்னது பொருந்தாது. ஏனெனின், தாகத்திற்குத் காரணமாந்தன்மை கேவலம் அக்கினியிற்றுணிருக்கிறது. பிரசித்தமல்லாத சாமர்த்தியம் அக்கினியில் இருக்கிறதாகக்கொண்டு அதில் காரணத்தன்மையைக் கற்பித்தலாலும் பிரசித்தமான அக்கினியிலுள்ள காரணத்தன்மையை விடுதலாலும் ஒரு பிரயோஜனமுமில்லை. எப்படித் திருஷ்டாந்தத்தில் சக்தி சம்பவிக்ஷவிலையோ அப்படியே பதத்தினிடத்திலும் அக்ஷர சமுதாயமாகிய பதத்தின் ஸ்வரூபத்துக்கு வேறுகச் சக்தி விளங்குகிறதில்லை. அச்சக்திக்குப் பிரயோஜனமுமில்லை. ஆகலால் ஈசனது இச்சாரூபமான நியாயமதத்திற் சொல்லிய சக்தியே என் புத்திக்கு ஒத்திருக்கிறது.

(முற்கேட்ட பிரசினத்தின் உத்தரம் 413-427.)

413. சித்தாந்தத்தின்படி அக்கினி முதலியவற்றில்  
தாகமுதலிய காரியத்தை யுண்பெண்ணும் சாமர்த்தியவடிவ  
சக்தியுண்டென்று கூறல் 413-414.

குருவானவர் சொல்லவற்றார்.

நண்பனே! பிரதிபந்தங் (தடை)களுள்ளபோது நெருப்பினால் தாகமுண்டாகிறதில்லை. உத்தேஜகங்(மாற்று)கள் சமீபத்தில் இருந்தால் நெருப்புடன் சேர்த்த பதார்த்தகம் பிரதிபந்தமுள்ளபோதும் எரிக்கப்படுகிறது. சக்தியின் றிக் கேவலம் அக்கினிபே தத்தத்தற்குக் காரணமாயின், எப்போதும் அதாவது பிரதிபந்தகமில்லாத காலத்திற்போல உத்தேஜகங்களில்லாது பிரதிபந்தங்களிருக்கும் போதும் தாகமுண்டாதல்வேண்டும். ஏனெனின், எரிக்கும் காரணமான கேவலம் அக்கினி அக்காலத்திடும் இருக்கிறது. எம்முடைய மதத்திலோ இந்தத் தோஷமில்லை. ஏனெனின், எம்முடைய மதத்தில் அக்கினியின் சக்தி அல்லது சக்தியோடுகூடிய அக்கினி எரித்தற்கு ஹேதுவாயிருக்கிறது. கேவலம் அக்கினி ஹேதுவன்று.

பிரதிபந்தமிருந்து மீட்குதுப் பிரதிபந்தத்தால் அக்கினிக்கு நாரம் அல்லது திரோதானம் (மறைவு) உண்டாகாவிடாது, அக்கினியின் சக்திக்கு நரசமாவது அல்லது மறைப்பாவது உண்டாகிறது. ஆகலால் எரிப்பதற்கேதுவான சக்தி அல்லது சக்தியோடுகூடிய அக்கினி இல்லாததினால் தாகமுண்டாகிறதில்லை.

எவ்விடத்தில் பிரதிபந்தத் தக்குச் சமீபத்தில் உத்தேஜகம் வந்திருக்கிறதோ அவ்விடத்தில் பிரதிபந்தமானது அக்கினியின் சக்தியை நரசமாக்கி விட்டது அல்லது மறைத்துவிட்டது. ஆனால் உத்தேஜகம் மறுபடியும் சக்திபை உண்டாக்குகிறது அல்லது வெளிப்படுத்துகிறது. ஆகலால் பிரதிபந்தங்களிருக்கும் உத்தேஜகங்களுடைய மனமையால் எரிக்குஞ் சக்தி அல்லது சக்தியோடு கூடிய அக்கினிபிரகந்தலால் தாகமுண்டாகிறது.

இவ்விதமாகப் பிரதிபந்தத்தால் நரசமடைவதும் உத்தேஜகத்தாலுண்டாவதுமான அக்கினியின் சக்தி தாகத்திற்கு ஏதுவாயிருக்கிறது.

1. காரியத்துக்கு விரோதமாயிருப்பது பிரதிபந்த மெனப்படும்.

2. பிரதிபந்தமிருக்கக் காரியத்துக்குச் சாதகமாயிருப்பது உத்தேஜக மெனப்படும்.

1. அக்கினிஸ்தானத்தில் பிரதிபந்தமும் உத்தேஜகமும் மணிமந்திர ஓளஷதங்ஸளாம்.

எந்த மணி அல்லது மந்திரம் அல்லது ஓளஷதம் சமீபத்தில் இருந்தலால் தாகமுண்டாகிறதில்லையோ அது பிரதிபந்தகமாம்.



2. எந்த \*மணிமந்திர ஒளவுதங்களின் சன்னிதானத்தால் பிரதிபந்தங்க ளிருக்கவும் தாகமுண்டாகிறதோ அது உத்தேஜகமாம்.

#### 414. குருவாக்கியம்.

சிஷ்யனே ! அக்கினியிற்போல் ஜலமுதலிய சகல பதார்த்தங்களிலு முள்ள சக்தியை நீ யறி. சக்தியின்றி எந்த ஹேதுவினாலும் எக்காரியமு மாகிறதில்லை.

இவ்விதமாகச் சக்தியின் பிரயோஜனஞ் சொல்லப்பட்டது.

“அக்கினிக்கு வேறுகச் சக்தி காணப்படவில்லை” யென்று முன் சிஷ்யன் கேட்ட கேள்விக்குச் சமாதானஞ் சொல்லுவதற்காகச் சக்தியின் அநுபவத்தைக் காட்டுவாம்:—

இப்போது (தடையுள்ளபோது) இதில் (பிரகாசிக்கின்ற நெருப்பில்) சக்தி (தாகசாமர்த்தியம்) இல்லை. மறுபடியும் உத்தேஜகமிருங்குங்காலத்து அந்த வேறு சக்தியுண்டாகின்றது. இந்தச் சக்தியின் பிரசித்த அநுபவம் டகராநாதர் முதலியோரது விநோதத்தைப் பார்ப்பவர்களுள்லோருக்கும் இருக்கின்றது. அந்த உலகாநுபவத்தைச் சிஷ்யனே ! நீ எந்தவிடத்தில் மறைப்பாய். அதுமிதப்பிரமைவடிவ இவ்வநுபவத்தினை எவ்விதத்தாலும் கெடுக்கமுடியாது.

சித்தார்த்தத்தின்படி சக்தியின் சொரூபமும் பிரமாணமும் நிரூபணஞ் செய்யப்பட்டன.

#### 415. அந்நியமதங்களின் சக்திபைக் கண்டித்தல் 410-427.

† பதச்சக்தி ஈசுவரனது இச்சாரூபமென்று சொன்னது பொருந்தாது. ஏனெனின், ஈசுவரனுடைய இச்சை ஈசுவரனுடைய தர்மமாம். ஆதலால் அது ஈசுவரனிடத்திலிருக்கிறது. ஆகையால் ஈசுவரனிடத்துள்ள இச்சையே பதச்சக்தியென்று சொல்லுவது பொருந்தாது. சக்தியானது பதத்தின் தர்மமாயின் பதத்தின் சக்தியென்று சொல்லக்கூடும். ஆதலால் பதத்தின் சாமர்த்திய

\* இங்குப் பிரதிபந்தவடிவ எந்த மணிமந்திர ஒளவுதங்கள் உளவோ அவற்றால் எந்த அக்கினியின் தாக்குச்செய்யும் சக்தியின் நாமம் அல்லது மறைப்பு உண்டாகிறதோ, அத்தன்மைய உத்தேஜகவடிவ மணிமந்திர ஒளவுதங்கள் எவையோ அவையும் அவற்றால் எந்த அக்கினியின் சக்தியினது உற்பத்தி அல்லது வெளிப்படுதல் உண்டாகிறதோ அதுவும் டகராநாதர் முதலியோரிடத்துப் பிரசித்தம்.

† நாயாயிகள் பதச்சக்தி அதாவது பதத்தின் சக்தி சொல்லியிருக்கிறார்.

ரூபமே பதத்தின் சக்தியாம். ஈசுவரனுடைய \* இச்சை பதத்தின் சமீபத்திலுமில்லை. அதைப் பதத்தின் சக்தியென்று சொல்லுகல் பொருந்தாது.

#### 416. வையாகரண முறைப்படி சக்திலக்ஷணம் (பதத்திலுள்ள அர்த்தத்தின் யோக்கியதை).

பதத்தினிடத்திலுள்ள அர்த்தத்தின் யோக்கியதை அதாவது பதார்த்த ஞானமுண்டாக்கும் ஹேது எனவோ அவ்வேதுத்தன்மை பதத்தில் சக்தியோம். கடபதத்தில் கலசரூப அர்த்தஞானத்திற்கு ஏதுவாந்தன்மையாகிய யோக்கியதையிருக்கிறது; அதுவே சக்தியாம். இது வையாகரணபூஷணக் கிரந்தத்தில் † ஹரியின் காரிகையை மேற்கோளாகக் கொடுத்துச் சொல்லப் பட்டிருக்கிறது.

அல்லது வையாகரணபூஷணமாதலால் அதாவது உத்தமவையாகரணமாதலால் ஹரியின் காரிகையை (சுலோகத்தை)ப் பார்த்துச் ‡ சொல்லுகிறது.

#### 416. வையாகரணமதக்கிரமமான சக்தியின்கண்டநம் 417-418. குருவாக்கியம்.

சிஷ்பனே! வையாகரண மதத்தில் ஒரு பிரபலமான தோஷமிருக்கிறது. அதைக் கேள். அர்த்தஞானத்திற்கு ஏதுவாந்தன்மைவடிவ யோக்கியதை

\* ஈசுவரனது இச்சை ஈசுவரனது தர்மமாம். ஆதலால் அது ஈசுவரனது ஆசிரிதமாயிருத்தலால் (ஈசுவரனது சமீபமாயிருக்கிறது; இதனாலேயே அது ஈசுவரனது சம்பந்தியாயிருத்தலால்) ஈசுவரனது சக்தியாம். அவ்விச்சை கடாதிபதங்களின் தர்மமன்று. ஆதலால் பதங்களின் சமீபத்திலே. இதனாலேயே பதங்களின் சம்பந்தமில்லாததாயிருத்தலால் அது பதங்களின் சக்தியன்று. எங்ஙனம்: குலாலாளுக்குச் செய்யவேண்டுமென்னும் இச்சையிருக்கிறது. அது குலாலனது தர்மமாம்; கடத்தின் தர்மமன்று. அது போல “இந்த (கட) பதத்திற்கு இந்த (கலச வடிவ) அர்த்தமுண்டாகுக” என்னும் சங்கற்பத்தை முன்னிட்ட ஈசுவரனது இச்சை எதுவோ, அது ஈசுவரனையொழியாத தர்மமாம்; இதனால் ஈசுவரனது சக்தியாம்; பதங்களின் தர்மமன்று; ஆதலால் அது பதங்களின் சக்தியன்றென வறிக.

† ஹரியின் காரிகையென்றது ஹரிபண்டிதரார் செய்யப்பட்ட ஏறக்குறைய 700 சுலோகமுள்ள வியாகரணநூல். அவ்வடிவப் பிரமாணத்தினை எழுதி வையாகரணபூஷணமென்னும் நூலில் சக்தி சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

‡ இது வையாகரணபூஷணகாரர் மதம். மஞ்ஞஷாகிரந்தத்தில் யோகபாவியத்தின்படி வாச்சியவாசகத்தன்மைகளுக்குக் காரணமாகிய சொல்விற்கும் பொருளிற்குமுள்ள தாதாத்திய சம்பந்தமெதுவோ, அதுவே சக்தியென்று கொண்டிருக்கின்றனர். இச்சக்தியினையே யோகமதத்திலும் கொண்டிருக்கிறார்கள். அவ்வாச்சிய வாசகங்களின் தாதாத்தியவடிவ சக்தியின் கண்டநம் மேல் பட்டமதப்பிரசங்கத்திற் செய்யப் படும.

பைச் சக்தியென்று சொல்லும் வையாகரணியை உன்னுடைய மதத்தில் பதத்திற் சாமர்த்தியமிருக்கிறதா? இல்லையா? என்று கேட்கவேண்டும். சாமர்த்தியமிருக்கிறதென்னும் முதற்பகூத்தைக் கூறின் நம்முடைய மதத்தின்படி சக்தியே சித்திக்கிறது. வையாகரணி பதத்தில் சாமர்த்திப மிருக்கிறதாகச் சொல்லும்பகூத்தில் இந்த லோகப்பிரசித்த சாமர்த்தியரூப சக்தியினையே பதசக்திபாகக் கொள்ளவேண்டும். பதத்தில் அர்த்தஞானத்தை யுண்பெண்ணுந்தன்மையான யோக்கிபதை சக்திபாகக் கொள்ளலாகாது.

இதன் கருத்தென்னவெனில், எவன் பதத்தில் ஒரு சாமர்த்தியத்தை யங்கீகரிக்கின்றானோ, அவனுக்கு அச்சாமர்த்தியத்திற்கு வேறுகச் சக்தியைக் கொள்வது தகுதிபன்று. சாமர்த்தியரூபமே சக்தியெனக்கொள்வது தகுதியாம். ஏனெனின் சாமர்த்தியம், பலம், வலி, ஆற்றல், சக்தி இவ்வைந்தும் ஒரே வஸ்துவிற்குப் பெயர் என்பது லோகத்திற் பிரசித்தம்.

ஆற்றலில்லாதவனை உலகத்தில் பலமில்லாதவனென்றும் அல்லது சாமர்த்தியமில்லாதவன் என்றும் வலியில்லாதவன் என்றும் அல்லது சக்தியில்லாதவன் என்றும் சொல்லுகிறார்கள். அன்றியும் வறுக்கப்பட்ட விதைபைப் பார்த்து இதில் முள்கூறுபடியான சாமர்த்தியமில்லை, பலமில்லை, சக்தியில்லை, வலியில்லை, அல்லது ஆற்றலில்லையென்று சொல்லுகிறார்கள்.

இவ்விதத்தால் சாமர்த்தியமும் சக்தியுமொன்றென்பது லோகப்பிரசித்தம்.

அக்கினியிலும் சாமர்த்தியரூபமே சக்தியென்பது ஈச்சயிக்கப்பட்டதாம். ஆதலால் பதத்திற் சாமர்த்தியரூபமே சக்தியென்று கொள்ளுவது யுக்தம். பதத்தில் சாமர்த்தியத்தை யங்கீகரித்து அதற்கு வேறான யோக்கிபதையைச் சக்திபாகக்கொள்வது உலகவழக்கிற் பிரோதமேயல்லாமல் வேறு பயனில்லை. கேவலம் உலகப்பிரசித்திபின் பிரோதமே பயனும்.

418. சாமர்த்தியத்தினையே யாம் யோக்கிபதையாகக் கொள்ளுந் றோமென்று வையாகரணி சொல்லும்பகூத்தில் நம்முடைய மதமே சித்திக்கிறது.

சாமர்த்தியத்தை யங்கீகரித்தார் சாமர்த்தியரூபசக்தி பதத்திலிருக்கக் கூடும். அச்சாமர்த்தியத்தை நாம் அங்கீகரிக்கிறதேயில்லை. ஆதலால் அர்த்தஞானத்தை யுண்பெண்ணும் வடிவினதாகிய யோக்கிபதையே பதத்தில் சக்தியாமென்று வையாகரணி சொல்லும்பகூத்தில் அவனை இது கேட்கவேண்டும்:—

சாமர்த்தியமின்மையைக் கேவல பதத்திலேயே அங்கீகரிக்கிறாயா? அல்லது நெருப்புமுதலிய சகல பதார்த்தங்களிலும் அங்கீகரிக்கிறாயா?

இரண்டாவது பகஷத்தைக் கூறிந், நெருப்புமுதலிய பதார்த்தங்களில் சாமர்த்தியரூப சக்தியிருப்பதாகப் பிரதிபாதித்தலிற் சொன்ன யுத்திகளால் இந்த ஆசேஷங் கண்டிக்கப்படுகிறது.

முதற்பகஷத்தைக் கூறிந், அதில் இரண்டாவது பகஷத்திற் கூறிய தோஷமில்லை. ஏனெனின், அக்கனிமுதலிய சர்வபதார்த்தங்களிலும் சாமர்த்தியவடிவசக்தி ஒப்பாவிடின், பிரதிபந்தகத்தால் தாகமின்மை யுண்டாகலாகாது. இது இரண்டாவது பகஷத்தில் தோஷமாம். அத்தத் தோஷம் முதற்பகஷத்திலில்லை. ஏனெனின், நெருப்புமுதலிய சர்வபதார்த்தங்களிலுமோ சாமர்த்தியவடிவசக்தி யிருக்கிறது. ஆதலால் பிரதிபந்தகத்தினால் தாகத்தினிள்மை சம்பவியாதெனல் இல்லை. ஆனால் பதத்தில் அர்த்தஞானத்தை யுண்பெண்ணுந் தன்மைவடிவ யோக்கியதைக்கு வேறான சாமர்த்தியவடிவ சக்தியில்லை. ஆனால் பதத்தில் அர்த்தத்தின் பேர்க்கியதையே சக்தியாமென்பது முதற்பகஷம். அதில் பிரதிபந்தகத்தால் தாகம் சம்பவியாமெனவடிவதோஷமோ இல்லை.

அங்ஙனமாயினும், பதத்திலும் வந்தியினைப்போலச் சாமர்த்தியத்தினை அவசியம் கொள்ள வேண்டுமென்பதனைச் சொல்லுவாம்:—பதத்தில் சாமர்த்தியத்தின் அங்கீகாரமில்லையாயின், சாமர்த்தியமில்லாத பதம் யோக்கியமாம் அதாவது அர்த்தஞானத்தை யுண்பெண்ணுவதாம் என்பது மதத்தின் நிச்சயமாம். அது அசங்கதம். ஏனெனின், பதம் அசமர்த்தம் அர்த்த ஞானத்தை யுண்பெண்ணத்தக்கதென்று சொல்லுவது நபும்ககனுக்கு அமோகவீரியமிருக்கிறதென்று சொல்லுவதுபோல் சொல்லுமெபுமுதே விரோதமுடையதாயிருக்கிறது.

1. சாமர்த்தியத்தோடுகூடியது சமர்த்தமாம்.

2. சாமர்த்தியமில்லாதது அசமர்த்தமாம்.

அசமர்த்தத்தால் ஒரு காரியமும் ஆகிறதில்லை யென்பது உலகப்பிரசித்தம். இதனால் அசமர்த்தபதத்தினாலும் அர்த்தத்தின் ஞானமாகிய காரியம் பொருந்தாது. ஆதலால் பதத்தில் சாமர்த்தியத்தைக் கொள்ளாதல் தருதியாம். சாமர்த்தியத்தைப் பதத்தில் அங்கீகரித்தால் அப்போது சக்தியும் பதத்தில் சாமர்த்தியவடிவேயெனக் கொள்ளாதல் தருதியாம்.

இவ்விதத்தால் அர்த்தஞானத்தை யுண்பெண்ணுந் தன்மைவடிவ\* யோக்கியதை பதத்திற் சக்திபெற்று; ஆனால் சாமர்த்தியரூபமே சக்தியாம்.

\* வறுகத விதையினைப்போலச் சாமர்த்தியமில்லாத பதத்தில் அர்த்தஞானத்தினை யுண்பெண்ணுந் தன்மை யின்மையால் அந்த யோக்கியதை பதத்திற் சக்தியென்று. ஆனால் அந்த யோக்கியதை எந்தச் சாமர்த்தியத்தினால் உண்டாகிறதோ, அச்சாமர்த்தியமே உலகப்பிரசித்த சக்தியாம்.

வையாகாண மதத்தில் வேறு தோஷங்களைப் பார்க்கவேண்டுமானால் சக்தி நிரூபணத்தில் தீர்ப்பணக்கீர்த்தந்தைச் சோதிக்கவேண்டியது. தூஷணம் கடினமாயிருப்பதால் அக் கிரந்தத்தினிற் கூறியது இங்கு எழுதப்படவில்லை.

### 419. \* பட்டர் மதப்படி சக்தி லக்ஷணம் 419-421.

(பதத்திற்கு அர்த்தத்தோடுள்ள பேதாபேதவடிவ தாதாத்மியம்.)

பதத்திற்கு அர்த்தத்துடனுள்ள † தாதாத்மிய சம்பந்தத்தினைச் சக்தி யென்று பட்டர் மதத்தை யனுசரித்தவர்கள் சொல்லுகிறார்கள். இதை நீ அறி. அந்தத் தாதாத்மிய சம்பந்தத்தினைப் பேதாபேதரூபமென்று சொல்லுகிறார்கள். இது அவர்களுடைய அபிப்பிராயமாம்:—

1. அக்கினியென்னும் பதத்துக்கு நெருப்பு என்னும் அர்த்தத்தோடு அத்தியந்தம் பேதமில்லை. அத்தியந்தம் பேதமிருக்குமாயின், எப்படி அக்கினிபதத்தினினும் அத்தியந்தம் பின்னமான ஜலமுதலியவைகள் இருக்கின்றனவோ அவை அக்கினியெனும் பதத்தால் தோற்றுக்கொடுக்கையோ, அவ்வாறு அக்கினிபதத்தால் அக்கிரூப அர்த்தமும் பிரதிதியாகாது. பதத்துக்கு அத்தியந்தம் பின்னமான அர்த்தம் பிரதிதியாகுகிறதில்லை.

2. பதத்துக்குத் தன்னர்த்தத்துடன் அத்தியந்தம் பேதம் இல்லாதது போல் அத்தியந்தம் அபேதமுமில்லை. அத்தியந்த அபேதம் வாச்சியவாசகங்களுக்கிருந்தால் அக்கினிபதத்தின் வாச்சியமான நெருப்பினால் முகம் சுடப்படுகிறதபோல் நெருப்பின் வாசகமான அக்கினிபதத்தை பிச்சரிப்பதனாலும் முகம் (வாய்) சுடப்படவேண்டும். ஆனால் பதத்தை பிச்சரிப்பதினால் முகம் சுடப்படுகிறதில்லை. ஆதலால் அத்தியந்த அபேதமுமில்லை.

ஆனால் அக்கினிபதத்துக்கு நெருப்புவிடவ அர்த்தத்துடன் பேதத்தோடு கூடிய அபேதமிருக்கிறது.

1. பேதமிருத்தலால் முகம் சுடப்படுகிறதில்லை.

2. அபேதமிருத்தலால் அக்கினியென்னும் பதத்தால் ஜலமுதலியவற்றிற்போல் நெருப்பின் பிரதிதியுண்டாகாம விருக்கிறதில்லை.

\* சங்கரதிவ்விஜயத்தில் குமாரிலபட்டரென்றும் பட்டபாதரென்றும் சொல்லப் பட்டவரும், மண்டனமிசிர பிரபாகரர்களுடைய குருவாயிருந்தவரும் ஐயமிநியாற் செய்யப்பட்ட பூர்வமீமாம்ஸைக்கு வார்த்திகம் செய்தவரும் எவரோ அவர் இவ்விடத்தில் பட்டரெனப்படுகின்றார்.

† இத்தாதாத்மிய சம்பந்த லக்ஷணம் பின் வருதல் காண்க.

எப்படி அக்கினிபதத்துக்கு நெருப்புவுடிவ அர்த்தத்துடன் பேதசகித அபேத மிருக்கிறதோ, அப்படியே உதகம், வனம், நீர், ஜீவனம் என்னும் பதங்களுக்கு ஜலரூப அர்த்தத்துடன் பேதசகித அபேதமிருக்கிறது.

1. 'அத்தியந்தம் பேதம் இருந்தால் எப்படி உதகமுதலிய பதங்களுக்கு அத்தியந்தம் பின்னமாயுள்ள அக்கினிமுதலியவைகள் உதகமுதலிய பதங்களால் பிரதிதியாகிறதில்லையோ, அப்படியே ஜலரூப அர்த்தமும் உதகமுதலிய பதங்களால் பிரதிதியாகாது. அதனால் அத்தியந்தம் பேதமில்லை.

2. அத்தியந்தம் அபேதமும்இல்லை. அத்தியந்த அபேதமிருந்தால் ஜலத்தால் முகத்தில் குளிர்ச்சி யுண்டாகிறதுபோல் உதகமுதலிய பதங்களை யுச்சரிப்பதனாலும் முகத்தில் குளிர்ச்சி யுண்டாகவேண்டும். ஆனால் பதத்தினால் குளிர்ச்சி யுண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் அத்தியந்த அபேதமில்லை.

ஆனால் பேதசகித அபேதமிருப்பதால் இரண்டு தோஷங்களும்இல்லை.

இவ்விதத்தால் எங்கும் தத்தம் வாச்சியங்களுடன் வாசகபதங்கட்குப் பேதசகித அபேதமிருக்கிறது. அந்தப் பேதசகித அபேதத்தினையே பட்டரையனுசரித்தவர்கள் தாதாத்மியசம்பந்தமென்று சொல்லுகிறார்கள். பேதாபேதமென்றும் சொல்லுகிறார்கள். அந்தப் பேதாபேதரூப தாதாத்மியசம் பந்தமே சகல பதங்களிலுமுள்ள தத்தம் அர்த்தத்தைக் கொடுக்குஞ் சக்தியாம். தாதாத்மிய சம்பந்தத்துக்கு வேறாகச் சாமர்த்தியரூப சக்தி இல்லை. பேதாபேதத்தில் யுக்கி சொல்லப்பட்டது.

420. இனிப் பிரமாணத்தைச் சொல்லுவாய்:—மாண்கேகிய முதலிய வேதவாக்கியங்களில் “ஓம் அக்ஷரம் பிரஹ்ம”மென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அங்கு வியாகரணத்தின்படி பிரகாசரூபமாய் எல்லாவற்றையுங் காப்பாற்றுவது ஓம் அக்ஷரத்தின் அர்த்தமாம். இத்தன்மையது பிரஹ்மம். ஆதலால் ஓம் அக்ஷரம் பிரஹ்மத்தின் வாசகமாம். பிரஹ்மம் வாச்சியமாம்.

1. வாச்சியவாசகங்களுக்குத் தம்மில் அத்தியந்தம் பேதமிருந்தால் வாசகமான ஓம் அக்ஷரத்துக்கும் வாச்சியமான பிரஹ்மத்திற்கும் மாண்கேகியாதி உபசிஷத்துக்களில் அபேதஞ் சொல்லப்பட்டிராது. “ஓம் அக்ஷரம் பிரஹ்ம”மென்று அபேதஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் வாச்சியவாசகங்களின் அபேதத்தில் வேதவசனம் பிரமாணமாம்.

2. எல்லா ஜனங்களின் உணர்ச்சியினாலும் வாக்கிய வாசகங்களுக்குப் பேதஞ் சித்திக்கிறது. எப்படியெனின், அக்கினிமுதலிய பதங்கள் வாக்கி

வீருக்கின்றன. நெருப்புமுதலிய அவற்றின் அர்த்தங்கள் வாக்குக்கு வெளியில் அடுப்பு முதலியவிடங்களில் இருக்கின்றன. அதுபோல் ஒமென்னும் அக்ஷரரூப பதம் வாக்கிலிருக்கிறது. அதன் அர்த்தமாகிய பிரஹ்மம் வாக்கிலில்லை; ஆனால் வாக்கிற்கு வெளியில் அகாவது தன் மகிமையி் வீருக்கிறது. பிரஹ்மம் வியாபகமா யிருத்தலால் வாக்கிற் பிரஹ்மத்தின் அபாவமில்லை. யெனினும், பிரஹ்மத்தில் வாக்கிருக்கிறதே யல்லாது வாக்கிற்\* பிரஹ்மமில்லை. இவ்விதத்தால் பதம் வாக்கிலும் அர்த்தம் வாக்குக்கு வெளியிலும் எல்லோருக்கும் விளங்குகின்றன. ஆதலால் பதத்துக்கும் அர்த்தத்துக்கும் பேதம் லோகப்பிரசித்தமாம்.

1. இவ்விதத்தால் வாச்சியவாசகங்களின் பேதத்தில் சர்வலோகானுபவமும் பிரமாணமாம்.

2. அவற்றின் அபேதத்தில் வேதவசனம் பிரமாணமாம். ஆதலால் பதத்துக்கு அர்த்தத்துடன் பேதாபேதரூப தாதாத்மிய சம்பந்தம் அப்பிரமாணமன்று. ஆனால் பிரமாணசித்தமாம்.

421. பிரசங்கத்துக்கு அன்னிய ஸ்தானங்களிலும் பேதாபேத தாதாத்மிய சம்பந்தத்தைக் காண்பிப்பாம்:—

1. ரூபம் ரஸம் கந்தமுதலியவை குணங்களாம். அவற்றின் ஆசிரயம் துனியெனப்படும். அது ரூபாதிகளின் ஆசிரயமான பூமி குணியாயிருப்பதுபோலாம்.

2. அனேகங்களிலிருக்கிற ஒரு தீர்மம் ஜாதியெனப்படும்.

எங்ஙனம்: எல்லாப் பிராமணசரீரங்களிலுமே ஒரு பிராமணத்துவமிருக்கிறது. எல்லாச் சூத்திரர்க ளிடத்திலுமே சூத்திரத்துவமிருக்கிறது. எல்லா ஜீவர்களிடத்திலுமே ஜீவத்துவமிருக்கிறது. புருஷர்களிடத்தில் புருஷத்துவம் இருக்கிறது. எல்லாக் கடங்களிலுமே கடத்துவமிருக்கிறது. உலகத்திலெதற்குப் பிராமணத்துவம், சூத்திரத்துவம், ஜீவத்துவம், புருஷத்துவம்,

\* சொற்ப தேசத்திலிருப்பது வியாப்பிய மெனப்படும். அதிகதேசத்திலிருப்பது வியாபக மெனப்படும். எங்ஙனம்: கடம் சொற்பதேசத்திருத்தலால் வியாப்பியமாம். ஆசாசம் அதிகதேசத்திருத்தலால் வியாபகமாம்.

வியாப்பியம் வியாபகத்தினுள்ளும் வியாபகம் வியாப்பியத்துக்கு வெளியிலுமிருக்கின்றன. கடம் ஆகாசத்தினுள்ளேயே யிருக்கின்றது. ஆசாசம் கடத்தின் வெளியிலுமிருக்கின்றது. அவ்வாறே வாக்குப் பிரஹ்மத்தினும் சொற்பதேசத்திலிருத்தலால் வியாப்பியமாய்ப் பிரஹ்மத்தினுள்ளிருக்கிறது. பிரஹ்மம் வாக்கினும் அதிகதேசத்திலிருத்தலால் வியாபகமாதலின் வாக்குக்கு வெளியிலும் சொல்லப்படுகிறது.

கடத்துவ முதலியவற்றைச் சொல்லுகிறார்களோ அந்தப் பிராமணர் சூத்திரர் முதலிய சரீரங்களிலேயே பிராஹ்மணத்துவமுதலிய ஜாதிகள் இருக்கின்றன. ஜாதிக்கு ஆசிரயமான பிராமணன் முதலியன வியக்கியெனப்படும்.

3. போதல் வருதல் முதலியவை கிரியைக ளெனப்படும். அதனை யுடையது அதாவது கிரியைக்காசிரயம்<sup>1</sup> கத்தாவாம்.

இவ்வளவுபதார்த்தங்களுக்குத் தாதாத்மியசம்பந்த மிருக்கிறதென்பதை ரீ யறிந்து காரணகாரியங்களைக் குணகுணியாதிகளிற் சேர்க்க.

அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

1. குணகுணியட்குப்போலக் காரணகாரியத்திற்கும் தாதாத்மிய சம்பந்த மிருக்கிறது.

2. இவ்வனம் துணைத்திற்கும் துணைக்கும் தம்மில் தாதாத்மிய சம்பந்த மிருக்கிறது.

3. ஜாதிக்கும்<sup>1</sup>வியக்கிக்கும் தம்மில் தாதாத்மிய சம்பந்தமிருக்கிறது.

4. அவ்வாறே கிரியைக்கும் கிரியையுடையதற்கும் தாதாத்மிய சம்பந்த மிருக்கிறது.

காரணத்துக்கும் காரியத்துக்கும் தாதாத்மிய சம்பந்தமிருக்கிறது.

\* தாதாத்மிய மென்பது பேதசகித அபேதமாம். \*

நிமித்தகாரணத்துக்கும் காரியத்துக்கும் பேதாபேதரூப தாதாத்மிய மில்லை. ஆனால் அத்தியந்தம் பேதமிருக்கிறது. அங்ஙனமாயினும், உபா தான காரணத்துக்கும் காரியத்துக்கும் பேதாபேதரூப தாதாத்மியமே சம் பந்தமாம். கடத்துக்கு நிமித்தகாரணம் குலாலன் தண்டம் முதலியன. அவற் றிற்குக் கடரூபகாரியத்தோடு அத்தியந்தபேத மிருக்கிறது. ஆனால் உபா தான காரணமான மண்பிண்டத்திற்கும் கடமாகிய காரியத்துக்கும் பேதசகித அபேதமிருக்கிறது.

1. மண்பிண்டத்தினுள் கடம் அத்தியந்தம் வேறுபுள் மண்பிண்டத்தி னும் அத்தியந்தம் பின்னமான தைலமுண்டாகாததுபோலக் கடமுமுண்டா காது.

\* குணகுணியுதலிய இந்நான்கிடத்திலும் பட்டனாப்போல வேதாந்திகளும் தாதாத்மியசம்பந்தம் கொள்ளுகிறார்கள். ஆனால் வேதாந்தமதத்தில் தாதாத்மியசம்பந் தத்தின் லக்ஷணம் பட்டமதத்தினும் வேறுபுக் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அது மேற் சமீபத்திலேயே சொல்லப்படும். இந்த நான்கிடத்திலும் நையாயிகர் சமவாயசம்பந்தம் கொள்ளுகிறார்கள். நித்தியசம்பந்தத்தினைச் சமவாய மென்பர்.



2. உபாதானகாரணத்துக்குக் காரியத்தோடு அந்தியந்தம் அபேதமிருக்கின்றும் மண்ணினின்றும் கடமுற்பத்தியாகாது. ஏனெனின், தன் ஸ்வரூபத்தினின்றும் தன்னுற்பத்தி யுண்டாகாது.

1. ஆதலால் உபாதானகாரணத்துக்குக் காரியத்தோடு பேதசகித அபேதமிருக்கிறது; அதனால் பேதபகஷத்தின் நோஷமில்லை.

2. பேதமிருக்கிறது. அதனால் அபேதபகஷத்தின் நோஷமில்லை.

இவ்விதத்தால் உபாதானகாரணத்துக்குக் காரியத்தோடு பேதாபேதம் யுக்தியாற் சித்திகுகின்றது.

1. பிரதிதியினாலும் உபாதானகாரணத்துக்கும் காரியத்துக்கும் பேதாபேதம் சித்திக்கின்றது. “இது மட்பிண்டம் இது கடம்” என்னும் பின்னப் பிரதிதியால் பேதம் சித்திக்கிறது.

2. விசாரித்துப் பார்க்குமிடத்துக் கடத்துக்குள்ளும் புறமும் மண்ணை விட வேறொன்றும் பிரதிதியாகிறதில்லை. ஆனால் மண்ணை பிரதிதியாகிறது. ஆதலால் அபேதம் சித்திக்கிறது.

இவ்விதத்தால் உபாதானகாரணத்துக்கும் காரியத்துக்கும் பேதாபேத ரூப தாதாத்மியசம்பந்த மிருக்கிறது.

அதுபோலக் குணத்துக்கும் குணிக்கும் பேதாபேத மிருக்கிறது.

1. கடத்தின் ரூப(நிறத்)த்துக்குக் கடத்தோடு அந்தியந்தம் பேதமிருந்தால், எப்படிக் கடத்தோடு படத்துக்கு அத்தியந்தம் பேதமிருக்கிறதோ, அந்தப் படம் கடத்தை யாசிரயிக்காமல் சுதந்திரமாயிருக்கிறதோ, அப்படியே கடத்தின் ரூபமும் கடத்தை யாசிரயிக்காமல் இருக்கவேண்டும்.

2. குணத்துக்கும் குணிக்கும் அந்தியந்தம் அபேத மிருந்தாலும் கடத்தின் ரூபம் கடத்தை யாசிரயித்ததாதல் கூடாது. ஏனெனின், தானே தனக்கு ஆசிரயமாயிராது.

ஆதலால் குணகுணிகளுக்குப் பேதாபேதரூப தாதாத்மியசம்பந்த மிருக்கிறது.

இந்தபுக்தியினை ஜாதிக்கும் வியத்திக்கும் அப்படியே கிரியைக்கும் கிரியையுடையதுக்குமுள்ள பேதாபேதரூப தாதாத்மியசம்சந்தத்தில் அறியவேண்டும். கண்டாளு செய்யப்படும் மதம் எதுவோ அகில் அநேக புக்திகளைச் சொல்லுவதனால் பிரயோஜனமில்லையெனின் வேறு புக்திகளை எழுதவில்லை.

## 422. பட்டர்மத கண்டனம். 422-427.

ஒரு வஸ்துவுக்கு ஒரேயிடத்தில் பேதாபேதமிருப்பது விருத்தம். ஆதலால் முழுவதும் பிசகென்று யுக்திமான்கள் சொல்லுகிறார்கள்.

இதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

ஒரு கடத்தில் தன் அபேதமும் பிறவஸ்துக்களின் பேதமுமிருந்தாலும்,

1. எதன் அபேதமிருக்கிறதோ அதன் பேதமில்லை; எதன் பேதமிருக்கிறதோ அதன் அபேதமில்லையென்னும் அபிப்பிராயத்தால் ஒரு வஸ்துவிற்குப் பேதம் அபேதம் விருத்தமெனப்பட்டது.

2. ஒரு வஸ்துவிற்கே அதாவது கடத்திற்கே தன்னிலபேதமும் பிறதில் பேதமுமிருக்கின்றது. ஆனால் எதில் அபேதமிருக்கிறதோ அதில் பேதமில்லை; எதிர்பேதமிருக்கிறதோ அதில் அபேதமில்லையென்னும் அபிப்பிராயத்தால் ஒருவஸ்துவின் பேதமும் அபேதமும் ஒன்றில் விருத்தமென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

பேதாபேதங்கள், தம்மில் விரோதிகளாம். ஒரு வஸ்துவில் எதற்குப் பேதமிருக்கிறதோ அதற்கு அபேதமும் எதற்கு அபேதமிருக்கிறதோ அதற்குப் பேதமும் விரோதமுடையனவாம். ஆதலால் வாச்சியவாசகங்கள், குணகுணிகள், ஜாதியெக்தி, கிரியை கிரியையுடையது, உபாதானகாரணம் காரியம் என்பவற்றிற்குப் பேதாபேதரூப தாதாத்மியசம்பந்தம் அங்கீகரிக்கின் அது அசுத்தமாம்.

423. 1. “வாக்கில் வாசகமும் வெளியில் வாச்சியமும் இருத்தலால் பேதமும்,

2. சுருதியில் ஓம் அக்ஷரம் பிரஹ்மமென்று சொல்லியிருத்தலால் அபேதமுமாம்” என்று முன்(421)வாச்சியவாசகங்களின் பேதாபேதத்தில் பிரமாணமாக எது சொல்லப்பட்டிருக்கிறதோ

அதற்குச் சமாதானம்:— பிரணவவர்ணமாகிய ஓம் அக்ஷரத்துக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் வேதத்தில். அபேதஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அவ்வேதவசனத்துக்கு வாச்சியவாசகங்களின் அபேதத்தில் கருத்திலை. ஆனால் அதில் வேறு இரகசியமான அபிப்பிராயமிருக்கிறது. அந்த அபிப்பிராயத்தைப் பட்டர் அறியவில்லை. எந்தவிடத்தில் ஓம் அக்ஷரம் பிரஹ்மமென்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறதோ, அவ்வாக்கியத்தின் ஓம் அக்ஷரத்துக்கும் பிரஹ்மத்துக்கும் பேதமில்லையென்பது அவ்வாக்கியத்தின் தாற்பரியமன்று. ஆனால்

“ஓம் அக்ஷாததைப் பிரஹ்மரூபமாக உபாஸனை செய்யவேண்டிய” சென்பது தாற்பரியம். எப்படி உபாஸனை விதிக்கப்பட்டிருக்கிறதோ அப்படியே உபாஸியத்தின் சொரூபமு மிருக்கவேண்டுமென்னும் நியமமல்ல. ஆனால் வஸ்துவின் சொரூபத்தைவிட்டு வேறு ஸ்வரூபமாகவும் அதனிடத்தில் உபாஸனை செய்யப்படுகின்றது.

1. சாளக்கிராமத்தையும் பாணத்தையும் விஷ்ணுரூபமாயும் சிவரூபமாயும் உபாஸிக்கும்படி சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அங்குச் சங்குசக்கராதிகளுடன் கூடிய சதுர்ப்புஜமூர்த்தி சாளக்கிராமத்திலில்லை. கங்கையாலங்கரிக்கப்பட்ட ஜடைமுடி, உடுக்கை, தோல், கபாலமென்பவற்றோடு கூடப் பத்திராமுத்திரையால் சாணடைந்தவர்களுக்குத் திரிருணாகிதமான ஆத்மோபதேசம் செய்யும் மூர்த்தி பாணத்திலில்லை. ஆனால் சாளக்கிராமமும் பாணமும் சிலாரூப (கல்வடிவ)ங்களாம். சாஸ்திரத்தின் ஆளுநரால் அவற்றின் சிலாரூப திருஷ்டியைவிட்டுச் சாளக்கிராமபாணங்களில் முறையே விஷ்ணுரூபமும் சிவரூபமும் உபாஸிக்கப்படுகின்றன. ஆதலால் உபாஸனை உபாஸியத்தினது ஸ்வரூபத்தின் அதீனமாகிறதில்லை. ஆனால் விதியின் அகினமாயிருக்கிறது. சாஸ்திரவசனம் விதிக்கிறபடி உபாஸனையைச் செய்ய வேண்டும்.

2. சாந்தோக்கிய உபநிஷத்தில் பஞ்சாக்கினி வித்தியாப்பிரகரணத்தில் சுவர்க்கலோகம் மேகம் பூமி புருஷன் ஸ்ரீரீ இவ்வவைந்து பதார்த்தங்களையும் அக்கிவிருபமாக உபாஸிக்கும்படி சொல்லியிருக்கிறது. சிரத்தை சோமம் மழை அன்னம் வீரியம் இவ்வவைந்து பதார்த்தங்களையும் பஞ்சாக்கினிகளின் ஆகுதிகளரூபமாக உபாஸிக்கும்படிச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. அவ்விடத்தில் ஸ்வர்க்காதிகள் அக்கினியன்று. சிரத்தாதிகளும் ஆகுதியன்று.

அங்ஙனமாயினும், வேதாஞ்ஞரூபால் ஸ்வர்க்காதிகள் அக்கினிரூபமாகவும், சிரத்தாதிகள் ஆகுதிரூபமாகவும் \* உபாஸிக்கப்படுகின்றன.

இவ்விதத்தால் ஓம் அக்ஷாதத்தின் பிரஹ்மரூப உபாஸனை சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அங்கு ஓம் அக்ஷாம் பிரஹ்மரூபமன்றெனினும் பிரஹ்மரூபமாய் உபாஸித்தல் பொருந்துகின்றது. உபாசனைவாக்கியத்தில் வஸ்துவின் அபேதம் அபேக்ஷிக்கப்படுவதன்று. ஆனால் பின்னவஸ்துவின்னையும் அபின்னரூபத்தால் உபாஸித்த லுண்டாகின்றது.

\* இப்பஞ்சாக்கினிவிதையின் முழுப்பிரசங்கமும் பஞ்சதசியின் த்ரிபானதீபத்தினது உரையின் டிப்பணியிலும், சாந்தோக்கியத்திலும் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

விசாரித்துப் பார்க்குமிடத்துப் பிரஹ்மத்தின் வாசகமான ஓம் அக்ஷரத் துக்குத் தனது வாச்சியமான பிரஹ்மத்தோடு அபேதம் பொருந்தவும் செய்கின்றது. கடாதி அந்நியபதங்களுக்குத் தத்தம் ஜடவடிவ அர்த்தத்தோடு அபேதம் பொருந்தாது. ஏனெனின், எல்லா நாமரூபங்களும் பிரஹ்மத்திற் கற்பிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. பிரஹ்மம் அதிஷ்டானமாயிருக்கிறது. ஓம் அக்ஷரமும் பிரஹ்மத்தின் நாமமாம். ஆதலால் பிரஹ்மத்திற் கற்பிதமாயிருக்கிறது. கற்பிதவஸ்து அதிஷ்டானத்துக்கு வேறாகாமல் அதிஷ்டானரூபமாகவே இருக்கிறது. ஆதலால் ஓம் அக்ஷரம் பிரஹ்மரூபமாம்.

கடாதிபதங்களுக்கு ஜடரூப தமது அர்த்தங்கள் அதிஷ்டானமன்று. ஆனால் வாச்சியத்தோடு கடாதிபதங்கள் பிரஹ்மத்திற் கற்பிதமாம். பிரஹ்மம் அவற்றின் அதிஷ்டானமாம். ஆதலால் பிரஹ்மத்தோடு எல்லாவற்றிற்கும் அபேதம் கூடும். ஆனால் கடாதிபதங்களுக்குத் தம் ஜடரூப வாச்சியார்த் தங்களோடு அபேதம் எவ்விதத்தினாலும் பொருந்தாது. ஆதலால் பட்டர் மதத்தில் வாச்சியவாசகங்களுக்கு அபேதம் கூடாது.

424. வாச்சிய வாசகங்களுக்குக் கேவலம் பேதம் அங்கிகரிப்பவர் மதத்தில் இத்தோஷம் பட்டாற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது:—கடபதத்தின் வாச்சியம் கடபதத்தினும் அத்தியந்தம் பின்னமாயிருந்தால், கடபதத்தினும் அத்தியந்தம் பின்னமான வஸ்திரரூப அர்த்தம் பிரதீதியாகாததுபோலக் கடபதத்துக்கு அத்தியந்தம் பின்னமான கலசரூப அர்த்தமும் பிரதீதியாகாது. அல்லாமலும் கடபதத்தினும் பின்னமாக வாச்சியத்தைக்கொண்டு அதற்குக் கடபதத்தால் பிரதீதியை யங்கிகரிக்கின், எப்படிக் கடபதத்துக்கு அத்தியந்தம் பின்னமான கலசரூப அர்த்தம் கடபதத்தால் விளங்குகிறதோ அப்படி அத்தியந்தம் பின்னமான வஸ்திரமும் கடபதத்தால் பிரதீதியாகவேண்டும். இந்தத்தோஷமும் சாமர்த்தியத்தை அல்லது இச்சைவடிவ சக்தியை அங்கிகரியாதவர் மதத்திலிருக்கிறது.

சக்தியை யங்கிகரிக்கின் அவர் மதத்தில் தோஷமில்லை. ஏனெனின் கடபதத்தின் வாச்சிய கலசமும் அதன் அவாச்சியமான வஸ்திராதிகளும் அவ்விரண்டும் கடபதத்துக்கு வேறாயிருக்கின்றன. ஆனால் கடபதத்தில் கலசரூப அர்த்தஞானத்தைக் கொடுக்கும் சக்தியிருக்கிறது; வேறு அர்த்தஞானத் தைக் கொடுக்கும்படியான சக்தியில்லை. ஆதலால் கடபதத்தால் கலசரூப அர்த்தத்துக்கு வேறான அர்த்தம் பிரதீதியாகுகதில்லை.

இவ்விதத்தால் எந்தப்பதத்தில் எந்த அர்த்தத்தின் சக்தியிருக்கிறதோ அவ்வர்த்தமே அப்பதத்தால் பிரதீதியாகிறது. வேறு அர்த்தம் பிரதீதியா

ஹெலில்லை. ஆதலால் வாச்சியவாசகங்களின் அத்தியந்தபேதத்தில் தோஷமில்லை. அவற்றிற்குப் பேதசகித அபேதரூபதாதாத்மியசம்பந்தம் பொருந்தாது.

425. பேதமும் அபேதமும் தம்மில் விரோதிகளாம். அப்படியே உபாதான காரணத்துக்குக் காரியத்தோடு பேதசகித அபேதமில்லை; \* கேவலம் பேதம் இருக்கிறது. கேவல பேதத்திற்கொன்ன தோஷம் நையாயிக மதத்திலும் சக்திவாதியின் மதத்திலும் இல்லை. ஏனெனின் காரண காரியங்களின் அத்தியந்த பேதத்தில் இத்தோஷமிருக்கிறது:—மட்பிண்டத்தினும் அத்தியந்தம் பின்னமான கடமுற்பத்தியானால் அத்தியந்தம் பின்னமான தைலமும் மட்பிண்டத்தினின்று உற்பத்தியாகவேண்டும். அத்தியந்தம்பின்னமான தைலத்தின் உற்பத்தியாகாவிடின் அத்தியந்தம் பின்னமான கடமும் மட்பிண்டத்தினின்று உற்பத்தியாகலாகாது.

426. இந்தத் தோஷம் நையாயிகமதத்திலில்லை. ஏனெனின், சகல வஸ்துக்களினுற்பத்தியிலும் நையாயிகர் பிராகபாவத்தைக் காரணமெனக் கொண்டிருக்கிறார்கள். கடத்தினுற்பத்தியில் தண்டம் சக்கரம் குலாலன் காரணமாயிருப்பதுபோல் கடத்தின் பிராகபாவமும் கடத்திற்குக் காரணமாம். அப்படியே சகல பதார்த்தங்களின் பிராகபாவமும் சகல பதார்த்தங்களினுற்பத்திக்கும் காரணமாயிருக்கிறது.

1. கடத்தின் பிராகபாவம் கடத்தினுபாதான காரணமான மட்பிண்டத்தில் இருக்கிறது வேறொன்றிலில்லை.

2. எண்ணெயின் பிராகபாவம் எள்ளிலிருக்கிறது; வேறொன்றில் இல்லை.

\* சக்திவாதி (செந்தாந்தி) யின் மதத்தில் உபாதான காரணத்திற்குக் காரியத்தோடு கேவல பேதமில்லை: ஆனால் அநிர்வசகீய தாதாத்மியமிருக்கிறது. அநிவனமாயினும், இங்கே காரியகாரணத்தின் எந்தக் கேவலபேதம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறதோ அது பிரௌடிகவாதமாம். பிரௌடிக என்பது தனது மேன்மையின்பொருட்டு; உாதம் என்பது சொல்லுதலாம். அது பிரௌடிகவாதத்தின் கோருபமாம். அதன் இலக்ஷணம் இதுவாம்:—பிரதிவாதியின் வார்த்தையை அங்கீகரித்தும் தன்மதத்தின் தோஷத்தை பரிசரித்தலைப் பிரௌடிகவாதமென்பர்.

இங்குக் காரிய காரணங்களின் பேதபக்தத்தில் பட்டர் தோஷங்கூறியிருந்தனர். அந்தப் பட்டர்கூறிய தோஷத்தோடுகூடிய பக்தத்தை அங்கீகரித்தும் தனது மதத்தின் தோஷத்தைப் பரிசரித்திருக்கின்றனர். ஆதலால் இது பிரௌடிகவாதமாம்.

இவ்விதத்தால் சகல காரியங்களின் பிராகபாவமும் தத்தம் உபாதான காரணத்திலிருக்கிறது. எந்தப் பதார்த்தத்தில் எதன் பிராகபாவமிருக்கிறதோ அந்தப் பதார்த்தத்திலிருந்து அதன் உற்பத்தியுண்டாகிறது; வேறொன்றன் உற்பத்தி யுண்டாகிறதில்லை.

1. மட்பிண்டத்தில் கடத்தின் பிராகபாவ மிருக்கிறது அதனால் மட்பிண்டத்தினின்று கடமே யுற்பத்தியாகிறது; தைல முற்பத்தியாகிறதில்லை.

2. எண்ணெயின் பிராகபாவம் எள்ளிலிருக்கிறது. அதனால் எள்ளினின்று எண்ணெயே யுண்டாகிறது; கடமுண்டாகிறதில்லை.

இப்படிச் சகல காரியங்களிலும் பிராகபாவம் காரணமாயிருக்கிறது. ஆதலால் காரணகாரியங்களுக்கு அத்தியந்தம் பேதமங்கீகரித்தலால் நையா யிகமதத்தில் தோஷமில்லை.

427. சாமர்த்தியரூப சக்திவாதியின் மதத்திலும் தோஷமில்லை. ஏனெனின் மட்பிண்டத்தில் கடத்தின் சாமர்த்தியரூபசக்தி யிருக்கிறது; தைலத்தின் சக்தியில்லை. எள்ளில் எண்ணெயின் சாமர்த்தியரூபசக்தி யிருக்கிறது; கடத்தின் சாமர்த்திய ரூபசக்தியில்லை. ஆதலால் மட்பிண்டத்தினின்று கடமே உண்டாகிறது; தைல முண்டாகிறதில்லை. அப்படியே எள்ளினின்று எண்ணெயே யுண்டாகிறது; கட முண்டாகிறதில்லை.

இவ்விதத்தால் உபாதானகாரணத்திற்கும் காரியத்திற்கும் அத்தியந்தம் பேதத்தைக் கொள்ளுதலில் தோஷமில்லை. பேதாபேதம் அசங்கதமாம்.

பேதத்திலும் அபேதத்திலும் பட்டாற் சொல்லப்பட்ட இருபகூட தோஷங்களும் பட்டர்மதத்தில் நிச்சயமாயுண்டு. ஏனெனின், பட்டர் பேத சக்தி அபேதத்தை அங்கீகரித்திருக்கிறார். இதனால் காரண காரியங்களுக்குப் பேதமுமிருக்கிறது அபேதமுமிருக்கிறதென்னும் பொருள் சித்திக்கிறது.

1. பேதமிருத்தலால் பேதபகூத்திற் சொன்ன தோஷமுண்டாம்.

2. அபேதமிருத்தலால் அபேதபகூத்திற் சொன்ன தோஷமுண்டாம்.

ஆதலால் பேதாபேதம் அசங்கதமாயிருக்கிறது.

திருடனுக்குத் திருட்டுத்தோஷமும் சூதாடிக்குச் சூதாட்டதோஷமும் உண்டு. இவ்விண்டையும் அனுஷ்டிக்கிறவனுக்கு இவ்விருதோஷங்களும் சம்பவிக்கின்றன. அதுபோல் குணகுணி முதலியவற்றின் பேதாபேதங்களை ஒப்புக்கொள்ளுதலாலும் பேதபகூத்திலும் அபேதபகூத்திலுஞ் சொன்ன இரண்டு தோஷங்களு முண்டாகின்றன.

சக்திவாகியின் மதத்தில் கேவலம் பேதத்தை அங்கீகரிப்பதனால் தோஷமில்லை. ஏனெனின் குணியில் குணத்தைத் தரிக்கும் சக்தியிருக்கிறது; வேறொன்றன் சக்தியில்லை. ஆதலால் பேதபகூத்தில், கடத்தின் ரூபாதிகள் கடத்துக்குப் பின்னமாயிருப்பதுபோல் படாதிகளும் கடத்துக்குப் பின்னமாயிருக்கின்றன; - ரூபாதிகள்போல் படாதிகளும் கடத்திலிருக்கவேண்டும்; அல்லது படாதிகள்போல் ரூபாதிகளும் இருக்கலாகாது என்னும் தோஷம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இந்தத் தோஷம் சக்தியை அங்கீகரிப்பதாவன் மதத்தில் கேவலம் பேதத்தை யொப்புக்கொள்ளுவதினாலும் தோஷமில்லை.

1. மாறாகப் பட்டர்மதத்தில் பேதாபேதங்க ளிரண்டையும் ஒப்புக் கொள்ளுவதினால் இரண்டு பகஷங்களின் தோஷங்களும் மேற்கூறிய திருஷ்டாந்தங்களால் இருக்கின்றன.

2. பேதமும் அபேதமும் விரோததர்மங்களாதலின் அஸம்பவதோஷம் இருக்கிறது.

அப்படியே ஜாதியைத்திகளுக்கும் கிரியை கிரியையுடையவற்றிற்கும் கேவலம் பேதமிருக்கிறது. அங்ஙனமாயினும், வியக்தியில் ஜாதியைத் தரிக்கும் சக்தியிருக்கிறது. கிரியையுடையதில் கிரியையைத் தரிக்கும் சக்தி இருக்கிறது; வேறொன்றைத் தரிக்கும் சக்தியில்லை.

இவ்விதத்தால் உபாதானகாரணத்துக்கும் காரியத்துக்கும் அப்படியே குணகுணி முதலியவற்றிற்கும் பேதாபேதரூப தாதாத்மியசம்பந்தம் அஸங்கதமாம்.

எல்லாவற்றிற்கும் தம்மில் பேதம் அங்கீகரித்தலில் பட்டாற் சொல்லப் பட்ட தோஷத்தைச் சக்தி விழுங்குகிறது.

வேதாந்த சித்தாந்தத்திலும் காரியம் குணம் ஜாதி கிரியை என்பவற்றிற்கு உபாதானகாரணம் குணி வியக்தி கிரியையுடையது என்பவற்றோடு அத்தியந்தம் பேதமில்லை. ஆனால் தாதாத்மிய சம்பந்தமே யங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கிறது. அங்ஙனமாயினும், வேதாந்தமதத்தில் பேதாபேதரூப தாதாத்மிய சம்பந்தமில்லை. ஆனால் பேதாபேதங்களுக்கு விலக்ஷணமான அநிர்வசநீய வடிவ தாதாத்மியசம்பந்த மிருக்கிறது.

1. பேதத்துக்கு விலக்ஷணமாயிருத்தலால் அபேதபகூத்தின் தோஷமில்லை.

2. அபேதத்துக்கு விலக்ஷணமாயிருத்தலால் பேதபகூத்தின் தோஷமில்லை.

இவ்விதத்தால் பேதாபேதங்களுக்கு விலக்ஷணமான அநிர்வசனீய தாதாத்மிய சம்பந்தமிருக்கிறது.

ஆனால் பேதாபேதரூப தாதாத்மியசம்பந்தம் அசங்கதமாம். ஆதலால் “வாச்சியவாசகங்களின் பேதாபேதரூப தாதாத்மியசம்பந்தமே சக்கி” யென்று சொன்ன பட்டரைச் சார்ந்தவர்களின் மதம் நலமுடையதன்று. ஆனால் பதத்தைக் கேட்டமாதிரித்தில் அர்த்தஞானத்தை யுண்புண்ணும் பதத்திலுள்ள சாமர்த்தியமே பதத்திற் சக்கியமாம்.

இவ்விதமாகச் சக்கி நிரூபிக்கப்பட்டது.

### 428. சக்கியலக்ஷணம்.

லக்ஷணையின் ஞானத்தில் சக்கியத்தின் ஞானம் உபயோகியா யிருக்கிறது. ஏனெனின், சக்கியசம்பந்தம் லக்ஷணையின் ஸ்வரூபமாம். சக்கியத்தை யறியாமல் சக்கியசம்பந்தரூபலக்ஷணையின் ஞானமுண்டாகாது. ஆதலால் சக்கியத்தின் லக்ஷணத்தைச் சொல்லுகிறோம்.

\* கேவலம் பேதமுள்ளவிடத்துத் தாதாத்மியம் பொருந்தாது. ஏனெனின், அபேத உணர்ச்சியின் விஷயத்தினது பெயரே தாதாத்மியமாம். ஆதலால் கேவல பேத மிருக்கும்பொழுது அபேதத்தோற்ற முண்டாகாது. அதனால் தாதாத்மிய சம்பந்தத்தில் அபேதத்தின் அபேகையிருக்கிறது. அன்றியும் கேவல அபேதமுள்ளவிடத்துச் சம்பந்த முண்டாகாது. ஏனெனின், இரண்டு பதார்த்தங்களுக்குச் சம்பந்தம் கூடும். தனது சொரூபத்தோடு தனது சம்பந்தம் சம்பவியாது. ஆனால் எல்லாச் சம்பந்தத்திலும் பேதத்தின் அபேகையுமுண்டு. ஏதனால் தாதாத்மியமும் சம்பந்தமோ அதனால் அதில் பேதத்தின் அபேகையுமுண்டு. இவ்வாற்றால் பேத அபேத மிரண்டு மின்றித் தாதாத்மியசம்பந்தம் பொருந்தாது. பேதாபேதங்களுக்கு ஓட்டத்திலிருத்தல் விரோதமாம்.

அங்ஙனமாயினும், இங்குக் கற்பிதபேதத்தோடு கூடிய வாஸ்தவ அபேதத்திற்குத் தாதாத்மியசம்பந்தமென்று பெயர். இங்குப் பேத அபேதத்திற்கு விலக்ஷணம் தாதாத்மியமென்றதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—

1. பேதத்திற்கு விலக்ஷணமென்று சொல்லுதலால் வாஸ்தவ பேதமில்லாத தெனப்பட்டது. அதனால் கற்பிதபேதத்தோடுகூடிய தென்பதறிவிக்கப்பட்டது.

2. அபேதத்திற்கு விலக்ஷணமென்றதனால் கற்பித அபேதமில்லாத தெனப்பட்டது. இதனால் வாஸ்தவ அபேதமென்பது அறிவிக்கப்பட்டது.

இவ்வாற்றால் சித்தாந்தத்தில் கற்பிதபேதத்தோடுகூடிய வாஸ்தவ அபேதம் தாதாத்மியசம்பந்த மெனப்படுகின்றது. இதனையே அநிர்வசனீயதாதாத்மியசம்பந்த மென்பர்.



எந்தப் பதத்தில் எந்த அர்த்தத்தின் சக்தியிருக்கிறதோ அந்தப்பதத்தின் அவ்வர்த்தம் சக்சியமென்று அறியத்தக்கது. சக்சியார்த்தத்தையே \* வாச்சியார்த்தமென்றும் சொல்லுகிறார்கள்.

எங்ஙனம்: அக்கினிபதத்தில் நெருப்புவடிவ அர்த்தத்தின் சக்தியிருக்கிறது. ஆதலால் அக்கினிபதத்துக்கு நெருப்பு சக்சியார்த்தம் அல்லது வாச்சியார்த்த மெனப்படுகிறது.

வாச்சியார்த்தத்தைப் போதிக்கிற பதம் வாசகமெனப்படும்.

**429.** லக்ஷியார்த்தம் லக்ஷணையென்பவற்றின் சாமானியரூபம். இனி லக்ஷணையும் ஜஹதி முதலிய பேதத்தின் லக்ஷணமும்.

சக்சியமெனப்படும் வாச்சியார்த்தத்தின் சம்பந்தம் லக்ஷணையின் ஸ்வரூபமாகிய லக்ஷணமாம்.

எந்த அர்த்தம் பதத்தின்சக்சியால் அறியப்படவில்லையோ, ஆனால் லக்ஷணையால் அறியப்படுகிறதோ அது பதத்தின் லக்ஷியார்த்தம் எனப்படும்.

**430.** 1. ஜஹதி, 2. அஜஹதி, 3. பாகத்தியாகலக்ஷணை என்பவற்றின் லக்ஷணம் 430-432.

1. எங்கு வாச்சியார்த்தம் முழுவதும் விடப்பட்டும் அதன் சம்பந்தம் பிரதிதியாகுகிறதோ, அங்கு ஜகதிலக்ஷணை சொல்லப்படுகிறது. ஒருவன் “கங்கையில் கிராமமிருக்கிற”தென்று சொல்லுகிறவிடத்தில் கங்கையென்னும் பதத்துக்குக் கரையில் ஜஹதிலக்ஷணை இருக்கிறது. ஏனெனின், கங்கையென்னும் பதத்துக்கு வாச்சியார்த்தம் கங்காநதியின் பிரவாகமாம். அப்பிரவாகத்தில் கிராமமிருப்பது அசம்பவமாம். ஆதலால் வாச்சியார்த்தம் முழுவதையும் விட்டுக் கரையில் கங்கையென்னும் பதத்துக்கு ஜகதிலக்ஷணை இருக்கிறது.

வாச்சியத்தின் சம்பந்தத்துக்கு லக்ஷணையென்று பெயர். “கங்கையில் கிராமம்” என்னுமிடத்தில் கங்காபதத்தின் வாச்சியமான பிரவாகத்துக்குக் கரையோடு சையோகசம்பந்தமிருக்கிறது. ஆதலால்,

(1) கங்காபதத்தின் வாச்சியத்துக்குக் கரையோடுள்ள சம்பந்தம் லக்ஷணையாம்.

(2) வாச்சியம் முற்றிலும் விட்டிருக்கிறது. ஆதலால் † ஜகதிலக்ஷணையாம்.

\* இதனையே அபித்யோர்த்தமென்றும், ஸக்சியார்த்தமென்றும் கூறுவர்.

† ஜஹதிலக்ஷணையின் எளிதான உதாரணம் இதுவாம்:—எந்த வரனது (மாப்பிள்ளையின்) பிதா பாதேசம் போயிருக்கிறாளுே அந்த வரன் மாபியார் லீட்டில் விவர

431. 2. வாச்சியார்த்தத்தோடு, வாச்சியத்தின் சம்பந்தியின் ஞானம் எர்தப்பதத்தினால் உண்டாகிறதோ அர்தப்பதத்தில் அஜகதிலக்ஷணை கொள் ளப்படுகிறது.

“சிவப்பு ஒடுகிறது” என்று ஒருவன் கூறுமிடத்து அங்குச் சிவப்பு என்னும் பதத்துக்குச் சிவப்பு வர்ணத்துடன் கூடிய குதிரையில் அஜகதி லக்ஷணையாம். ஏனெனின், சிவப்பு என்பது வர்ணம் அந்தக்கைவல் வர்ணத் தில் ஒடுதல் சம்பவியாது. ஆதலால் சிவப்பு என்னும் பதத்தின் வாச்சியமான சிவப்புவர்ணத்துடன் கூடிய குதிரையில் சிவப்பு என்னும் பதத்துக்கு அஜகதி லக்ஷணை யிருக்கின்றது.

குணத்துக்கும் குணிக்கும் தாதாத்மியசம்பந்தம் சொல்லப்படுகிறது.

சிவப்பும் நிறத்தின் பேதமாதலால் குணமாம். ஆதலால்,

1. சிவப்பு என்னும் பதத்தின் வாச்சியமான சிவப்புக் குணத்துக்குச் குணிபாகிய குதிரையோடுள்ள தாதாத்மியசம்பந்தம் லக்ஷணையாம்.

கத்தின்பொருட்டுப் பிதாவோடு பிறத்தவன்முதலிய சம்பந்திகளை உடன்கொண்டு சென் றான். அங்கு வஸ்திரமணிவிக்கும் சமயத்தில் ஒருவன் “மாப்பிள்ளையின் தகப்பனுக்கு வேஷ்டி போர்த்துங்கள்” என்று சொன்னான். இந்த வார்த்தையில் பிதாவென்னும் சொல் லின் சக்கியார்த்தமாகிய மாப்பிள்ளையின் ஐநகன் (பெற்றவன்) எவனோ அவன் அங்கு இல்லை. ஆதலால் ஐநகவடிவ சக்கியார்த்தத்தில் சொல்லுவோனது தாற்பரியம் சம்பவியாது. ஆனால் பிதா சப்தத்தின் சக்கியார்த்தமாகிய ஐநகனை முழுவதும்விட்டு அவன் சம்பந்தியாகிய பிதாவின் சகோதரனைக் கொள்ளவேண்டும். ஆதலால் ஜஹதிலக்ஷணையாம்.

இங்கு ஐநகசக்கியார்த்தத்திற்குப் பிதாவின் சகோதரனோடு சகோதரத்தன்மைச் சம்பந்தமிருக்கிறது. அது லக்ஷணையாம். அந்த லக்ஷணையால் அறியப்படும் பிதாவின் சகோதரனாகிய அர்த்தம் பிதாவென்னும் சொல்லின் லக்ஷியமாம்.

அல்லது ஒருவன் “கிணறு நடக்கிறது” என்று சொன்னான். அங்குக் கிணறு என்னும் சொல்லின் சக்கியார்த்தமாகிய ஜலநிறைந்த குழி எதுவோ அதில் நடத்தலாகிய தொழில் இல்லாமையால் சொல்லுவோனது கருத்துச் சம்பவியாது. ஆனால் கிணற்றின் சப்தமுள்ள இரண்டு மாடுகளோடுகூடிய தோற்சாலில் சொல்லுவோனது கருத் திருக்கின்றது. ஆதலால் கிணறுவடிவ சக்கிய (வாச்சிய) முழுவதனையும் விட்டு, அதன் சம்பந்தியான இரண்டு மாடுகளோடு கூடிய தோற்சால் கொள்ளப்படுகின்றது. ஆதலால் ஜஹதிலக்ஷணையாம். இவ்வாறு “வழி தொலைத்தது” “அடுப்பு எரிகிறது” என்றல் முத லிய வாக்கியங்களிலும் ஜஹதிலக்ஷணை அறிந்துகொள்க.

இந்த ஜஹதிலக்ஷணைப் ஒர் நூலாசிரியர் இவ்வாறு சித்தாந்தத்தில் உபயோகம் காட்டியிருக்கின்றான்:—“இவ்வெல்லாம் நிச்சயமாகப் பிரஹ்மம்” என்றல் முந

2. வாச்சியத்தினையிடாமல் அதிகத்தைக் கிரகிப்பது. ஆதலால் \* அஜ கதிலக்ஷணமாம்.

432. 3. பதத்தின் வாச்சியார்த்தத்தில் ஒரு பாகத்தைவிட்டு ஒரு பாகத்தைக் கிரகிப்பது பாகத்தியாகலக்ஷணம் யெனப்படுகிறது. அதனையே ஜகதி அஜஹதிலக்ஷணமென்றும் கூறுவர்.

முன்பார்த்த பொருளையே வேறிடத்தில் பார்த்து “அது இதுதான்” என்று ஒருவன் சொல்லுவானாயின் அங்குப்பாகத்தியாகலக்ஷணம் யிருக்கிறது. ஏனெனின்,

(1) சென்றகாலத்திலும் வேறிடத்திலுமிருக்கும் பொருள் ‘அது’ எனப்படும். ஆதலால் சென்றகாலத்துடனும் வேறிடத்துடனும் கூடிய பொருள் “அது” என்னும் பதத்தின் வாச்சியார்த்தமாம்.

சுருதிவாக்கியங்களில் சகல ஜகத்திற்கும் பிரஹ்மவடிவத்தவம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அங்கு அறித்தியத்தன்மை, திருசியத்தன்மை, விகாரமுடைமை, ஜடத்தன்மை, துக்கவடிவத்தன்மை முதலிய விபரீத தர்மங்களோடு கூடிய நாமரூபமய ஜகத்தினே நித்தியம் திருஷ்டா, அவிக்காரி, சேதனம், ஆந்த முதலிய சொரூபப் பிரஹ்மமென்று சொல்லுதல் விருத்தமாம். அதில் சுருதிவாக்கியங்களின் தாற்பரியம் சம்பவியாதது. ஆனால் பாதசாமானுதிகாரணியத்தின்படி நாமரூபத்தைப் பாதித்து எஞ்சியிருக்கும் அதன் சம்பந்தியாகிய அதிஷ்டான சேதனம் பிரஹ்மமாம் என்னும் அர்த்தத்தில் சுருதிவாக்கியங்களுக்குத் தாற்பரியமாம். ஆதலால் இங்கு எல்லாமென்னும் சொல்லிற்கு வாச்சியமாகிய நாமரூபஜகத்து முழுவதனையும் விட்டு அதன் சம்பந்தியான அஸ்திபாதிப்பிரியவடிவ அதிஷ்டானத்தைப் பிரஹ்மவடிவாகக் கொள்ளவேண்டும். ஆதலால் ஜஹதி லக்ஷணமாம்.

இங்கு ஆரோபிக்கப்பட்ட நாமரூபத்திற்குத் தனது அதிஷ்டான சேதனத்தோடுள்ள தாதாமியசம்பந்தமெதுவோ, அது லக்ஷணமாம். அதனால் அறியப்படும் அதிஷ்டானசேதனம் லக்ஷியார்த்தமாம்.

முக்கிய சித்தாந்தத்திலோ அதிஷ்டானத்தைவிட்டு ஆரோபித்ததின் பிரதிதியுண்டாகிறதில்லை. ஆனால் அதிஷ்டானத்தினும் வேறுகாததாய் ஆரோபிதம் தோன்றுகிறது. ஆதலால் அஸ்திபாதிப்பிரியவடிவ நாமரூபம் எல்லாம் என்னும் சொல்லிற்கு வது ஜகத்து என்னும் சொல்லிற்காவது வாச்சியார்த்தமாம். அதினின்றும் நாமரூபபாகத்தைவிட்டு எஞ்சியிருக்கும் அஸ்திபாதிப்பிரியவடிவ அதிஷ்டான பாகமெதுவோ, அது பிரஹ்மமாம். இவ்வாறு முற்கூறிய சுருதிவாக்கியத்துள்ள எல்லாமென்னும் பதத்தில் பாகத்தியாகலக்ஷணம் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றது.

இவ்வாற்றால் ஜஹதிலக்ஷணயின் உதாரணம் சொல்லப்பட்டது.

\* அஜஹதிலக்ஷணக்கு இவை உதாரணங்களாம்:—

1. “காகங்களினின்றும் தயிரைக் காக்க (எறும்புகளைப் போக்கும்பொருட்டு வெயிலில் தயிரைவைத்து அங்கு ஓர் வேலைக்காரனை உட்காரவைத்து எஜமானன் சொல்லும் காகங்களினின்றும் தயிரை இரகழிக்க)” என்னும் வாக்கியத்தில் காகமென் சொற்பொருளாகிய காகக்களாகிய பகழிகள் எவையோ அவற்றினின்றும் தயிரை இரகழித்தலில் சொல்லுகின்றவனது தாற்பரியமில்லை. ஆனால் தயிரை உண்

(2) நிகழ்காலத்திலும் சமீப இடத்திலுமிருக்கும் பொருள் இது எனப் படும். ஆதலால் நிகழ்காலத்துடனும் சமீபதேசத்துடனும் கூடிய வஸ்து “இது” என்னும் பதத்தின் வாச்சியாபீத்தமாம்.

சென்றகாலத்துடனும் வேறிடத்துடனும் கூடிய பொருளே நிகழ்காலத் துடனும் சமீபதேசத்துடனும் கூடியிருக்கிறது என்பது “அதுவே இது” என்னும் வாசகசமுதாயத்தின் வாச்சியாபீத்தமாம் அது சம்பவியாது, ஏனெனின்,

(1) சென்றகாலத்துக்கும் நிகழ்காலத்துக்கும் விரோதமிருக்கிறது.

(2) அப்படியே அன்னியதேசத்துக்கும் சமீபதேசத்துக்கும் விரோத முண்டு.

பனவாயிருத்தலால் காத்திற்கு, ஸஜாதீய இனமான பூனைமுதலியவற்றினின்றும் தயிரை இரகழிக்கவென்பது சொல்லுவானது தாற்பரியமாம். ஆதலால் காசென்னும் சொல்லின் வாச்சியமாகிய காக்கைகளாகிய பகழிகளுக்குப் பூனைமுதலியவற்றோடு ஸஜா தீயசம்பந்தமிருக்கின்றது. அது இலக்ஷணையாம். வாச்சியத்தை நீக்காது அதிகத்தைக் கொள்ளுதலால் அஜகநீலக்ஷணையாம்.

2. அங்குளமே வயலைக்காக்கும்பொருட்டுக் கட்டிலில் உட்கார்ந்திருக்கும் புரு டன் பகழிகளை ஒட்டுதற்குக் கத்துவானாயின் அங்கு ஒருவனை நோக்கி ஒருவன் “மஞ் சங் கூவுகின்றது” என்று சொல்லுகின்றான். அங்கு மஞ்சமென்னும் பதத்திற்கு மஞ் சத்தில் உட்கார்ந்திருக்கும் புருடனிடத்து அஜகநிலக்ஷணையாம். ஏனெனின் மஞ்ச பதத்தின் வாச்சியமாகிய மஞ்சத்தில் அழைத்தல் சம்பவியாதாகலின் மஞ்சபத் திற்கு வாச்சியமாகிய கட்டில் எதுவோ அதனோடுகூடிய புருஷனிடத்தில் மஞ்சபத் திற்கு அஜகநீலக்ஷணையிருக்கிறது. இங்கு மஞ்சபதத்தின் வாச்சியமாகிய மஞ்சம் எதுவோ அதற்குத் தன் ஆதேயம் (இடத்து நிகழ்பொருள்) ஆகிய புருஷனோடு ஆதே யத்தன்மையச் சம்பந்தமிருக்கின்றது. அது லக்ஷணையாம். வாச்சியத்தைவிடாமல் அதிகம் கொள்ளப்படுகின்றமையால் அஜகநீலக்ஷணையாம்.

3-4. அங்குளமே “கவிகையாளர் செல்லுகின்றனர்” “விறகை உள்ளே விடு” என்றல்முதலிய வாக்கியங்களிலும் கவிகையாளர் என்னும் பதத்திலும் விறகு என்னும் பதத்திலும் தமது வாச்சியமாகிய குடையோடுகூடிய புருஷன் கட்டைகளின் கூட்டம் என்பவற்றோடு அவற்றின் சம்பந்தியாகிய குடையின்றிய புருஷர்களையும் விறகுதாங் கிய புருஷனையும் முறையே கொள்ளவேண்டும். ஆதலால் வாச்சியத்தை விடாமல் அதி கம் கொள்ளப்படுதலின் அஜகநீலக்ஷணையாம்.

இவ்வாற்றால் எங்குச் சுருதிவாக்கியத்தில் ஆத்மாவின் சத்துமுதலிய விசேஷணங் களினுள் ஒன்றல்லது இரண்டு விசேஷணங்களைச் சொல்லியிருக்கின்றதோ அங்கு அவற்றோடு சொல்லப்படாத ஏனைய எல்லா விசேஷணங்களையும் கொள்ளவேண்டும். ஆதலால் அங்கு (அத்தன்மையவிடத்தில்) சித்தாந்தத்திலும் அஜகநிலக்ஷணையின் யோகமிருக்கின்றது.

ஆதலால் இரண்டு பதங்களி லுமுள்ள தேசகாலங்களாகிய வாச்சிய பாகங் களைவிட்டு வஸ்துமாத்திரத்தில் இரண்டு பதங்களுக்கும் பாகத்தியாக லகூணே இருக்கிறது.

(ம வாக்கியங்களில் லகூணை 433-449.)

“தத்துவமஸி” என்னும் மகாவாக்கியத்தில் லகூணையைக் காண்பித் தற்காகத் “தத்” “துவம்” என்னும் பதங்களின் வாச்சியார்த்தங்களை வர்ணிப் பாம்:—

433. “தத்” பதத்தின் வாச்சியார்த்தம்.

1. சிவசக்திமானும் (எல்லா ஆற்றலுடையவனும்),
2. சர்வஞ்ஞனும் (எல்லா முணர்பவனும்),
3. விபுவம் (வியாபகனும்),
4. ஈசனும் (எல்லாவற்றையும் நடத்துவோனும்),
5. சுதந்திரனும் (கர்மாதீனமில்லாதவனும்),
6. பரோகூடனும் ஜீவப்பிரத்தியகூத்திற்கு விஷயமாகாதவனும்),
7. மாயியும் (மாயையைச் சுவாதீனமாகவுடையவனும்),
8. பந்தமோகூடமின்றியவனுமாகிய (பந்தமுள்ளதற்கு மோகூடமுளதாம்.

\* “அவனே இவன்” என்னும் வாக்கியத்திலுள்ள “அவன்” “இவன்” என்னும் இரண்டு பதங்களுக்கும் ஒன்றற்கொன்றுள்ள சமான (ஒரு) வேற்றுமையின் வலியால் ஒரு பொருளுடைமையுடைய சாமானுத்திரஸ்யசம்பந்தமிருக்கின்றது. அதன் வலியால் அவற்றின் வாச்சியார்த்தமாகிய பரோகூடவஸ்து அபரோகூடவஸ்துக்க ளொவையோ அவற் றிற்கு ஏகத்துவம் தோற்றுக்கின்றது. அவ்விரண்டு வாச்சியங்களும் விரோதிதரம் முடையனவாயிருத்தலின் அவற்றிற்கு ஐக்கியம் சம்பவியாது. ஆதலால் இங்கு லகூணை செய் தல் தருதியாம். இதில் ஜகதி அல்லது அஜகதிலகூணையோ பொருந்தாது. ஆனால் பாகத்தியாகலகூணை பொருந்துகின்றது. ஆதலால் “அவன்” என்னும் பதத்தின் வாச் சியமாகிய பரோகூத்தன்மையோடு கூடிய வஸ்து “இவன்” என்னும் பதத்திற்கு வாச் சியமாகிய அபரோகூத்தன்மையோடு கூடிய வஸ்து என்பவற்றினின்றும் பரோகூத் தன்மை அபரோகூத்தன்மைப் பாகத்தைவிட்டு அவிரோதியாகிய வஸ்து மாத்திரம் கொள்ளப்படும்.

1. இங்குப் பரோகூத்தன்மை அபரோகூத்தன்மைப் பாகங்கட்கு வஸ்துவோடு ஜுசீரியத்தன்மைச் சம்பந்த மிருக்கின்றது.

2. வஸ்துபாகத்திற்குத் தனது சொருபத்தோடு தாதாத்மியசம்பந்தமிருக்கின்றது

இவ்வெல்லா வாச்சியபாகத்திற்கும் வஸ்துவோடுள்ள ஆசிரயத்தன்மைத் தாதாத்மிய சம்பந்தமெதுவோ அது லகூணையாம்.

1. ஒன்றற்கொன்று விரோதியாகிய பரோகூத்தன்மை அபரோகூத்தன்மை வுடிக வாச்சி பபாகங்களை விட்டு,

சசுவான் பந்தமில்லாதவனாகின் அவனிடத்து மோகூதமுமில்லை.)

இத்தனை தர்மங்களுடன் கூடிய சசுவாசேதனம் “தத்” பதத்தின் வாச்சியாரித்தமாம்.

### 434. “துவம்” பதவாச்சிய நிரூபணம்.

சசுவாதர்மங்களுக்கு விபரீதமான தர்மங்கள் எதனிடத்திலிருக்கின்றனவோ அந்த ஜீவசேதனத்தைத் துவம்பதத்தின் வாச்சியமாக அறி. இதன் கருத்து இதுவாம்:—

1 ஜீவன் அற்பசக்கிமான்;

2. அற்பஞ்ஞன்;

3. பரிச்சின்னன்;

4. அரீசன்;

5. கர்மாதீனன்;

2. அவிரோதியான கேவல வஸ்துவடிவ வாச்சியபாகம் கொள்ளப்படுகின்றது.

ஆதலால் இது பாகத்தியாகலக்ஷணையாம்.

அங்ஙனமே “தத்துவமசி” முதலிய மகாவாக்கியங்களிலுள்ள ஜீவேசர்களின் வாசகமான இரண்டுபதங்களுக்கும் ஒன்றற்கொன்று சமானவேற்றுமையின் வலியால் ஒரு பொருளுடைமைவடிவ சாமானூதிகரணயசம்பந்த மிருக்கின்றது. அதன்வலியால் அவற்றின் வாச்சியமாகிய ஜீவேசர்களுக்கு ஏகத்துவம் தோற்றுவிக்கின்றது. அவ்விரண்டும் விரோதிதர்மமுடையனவாயிருத்தலின் அவற்றிற்கேகத்துவம் சம்பவியாதாகலான் ஆண்டு லக்ஷணை அங்கீகரிக்கத்தக்கதாம். அதில் முன்சொல்லுவ கிரமமாக ஜகதி அல்லது அஜகதிலக்ஷணையோ சம்பவியாது; பாகத்தியாகமே சம்பவிக்கின்றது. ஆதலால் எல்லா மகாவாக்கியங்களிலும் இரண்டிரண்டு பதங்கட்கு வாச்சியமான ஜீவேசவார் எவர்களோ அவர்களினின்றும்,

1. தர்மத்தோடுகூடிய உபாதிவடிவ விரோதியான வாச்சியபாகத்தை விட்டு,

2. அவிரோதியான சேதனபாகம் கொள்ளப்படும்.

1. இங்குத் தர்மத்தோடுகூடிய மாயை அவித்தைகளுக்கு அதிஷ்டானத்தன்மைமேசம்பந்த மிருக்கின்றது.

2. சேதனபாகத்திற்குத் தன்னோடு தாதாத்மியசம்பந்த மிருக்கின்றது.

இவ்வெல்லா வாச்சியத்திற்கும் சேதனபாகத்தோடுள்ள அதிஷ்டானத்தன்மைத் தாதாத்மியசம்பந்தமெதுவோ அது லக்ஷணையாம்.

1. விரோதியாகிய வாச்சியபாகத்தை விட்டு,

2. அவிரோதியான சேதனபாகம் கொள்ளப்படும்.

ஆதலால் இது பாகத்தியாகலக்ஷணை எனப்படுகின்றது.

6. அவித்தியாமோகிதன்;

7. பந்தமோக்ஷமுடையவன்;

8. பிரத்தியக்ஷன். ஏனெனின், தன் ஸ்வரூபம் ஒருவனுக்கும் பரோக்ஷமன்று; பிரத்தியக்ஷமேயாம். ஈசுவரனுடைய ஸ்வரூபம் ஈசுவரனுக்குப் பிரத்தியக்ஷமாயிருந்தாலும் ஜீவர்களுக்குப் பிரத்தியக்ஷமன்று. ஆதலால் பரோக்ஷமெனப்படுகிறது. ஜீவனுடைய ஸ்வரூபத்தை ஜீவனும் ஈசுவரனும் இருவரும் அறிவர். ஆதலால் \* பிரத்தியக்ஷ மெனப்படுகிறது.

இவ்வளவு தர்மங்களுடன் கூடிய ஜீவசேதனம் “துவம்” பதத்தின் வாச்சிய மெனப்படுகிறது.

### 435. வாச்சியார்த்தத்தில் ஏகத்துவத்தின் விரோதமும் லக்ஷணம் செய்யவேண்டுமெனலும்.

ஸாமவேதத்தின் சாந்தோக்கிய உபநிஷத்தில் உத்தாலகமுனி தன் புத்திரனாகிய ஸ்வேதகேதுவுக்கு ஜகத்தை யுண்டுபண்ணும் ஈசுவரனைக் காட்டித் தத்துவமஸி (அது நீ) யென்று சொன்னார். அதன் வாச்சியார்த்த மிதுவாம்:—

1. “தத்” என்பது அது அதாவது ஜகத்தை யுண்டுபண்ணும் சர்வசக்திமானாயும் சர்வஞ்ஞத்துவமுதலிய தர்மசக்திதனுடையிருக்கிற ஈசுவரன்.

2. “துவம்” என்பது நீ அதாவது அற்பசக்தி அற்பஞ்ஞத்தன்மை முதலிய தர்மங்களோடு கூடிய ஜீவன். “அஸி” யென்பது இருக்கிறாய்.

இங்கு “அது நீயாயிருக்கிறாய்” யென்று சொல்லுவதனால் ஈசுவர ஜீவர்களின் ஒருமை வாச்சியார்த்தத்தால் விளங்குகிறது. அது பொருந்தாது. ஏனெனின்,

\* ஜீவன் தன்னுடைய நிஜரூபமான அகம்பதலக்ஷியமான கூடஸ்தனை மாத்திரம் அறியாமலிருந்தாலும், அகம்பதத்தின் வாச்சியமான அந்தக்கரணவிசிஷ்டசேதன அல்லது ஸ்தூல சூக்ஷ்ம சங்காதவிசிஷ்டசேதனவடிவத்தால் நான் என்று அறிகிறான். ஆதலால் ஜீவனுக்கு விவேகத்துக்கு முன்னும் விசிஷ்டாத்மவடிவத்தால் தனது சொரூபத்தின் ஞானம் பிரத்தியக்ஷமாம்.

† “தத்துவமஸி” என்று ஸாமவேதத்தின் சாந்தோக்கிய உபநிஷத்தினது 6-வது உத்தியாயத்துள்ள மகாவாக்கியத்தினைச் சுவேதகேதுவாகிய புத்திரனுக்கு உத்தாலகராகிய பிதாவானவர் எப்படி 1 முறை உபதேசஞ்செய்திருக்கின்றனரோ அவ்வெல்லாக்கிரமமும் தத்துவமஸி மகாவாக்கிய உபதேசமென்னும் தூலத் கூறியுள்ளது. வீரப்புண்டரியார் ஆண்டுக் கண்டுகொள்க.

‡ இங்கு வாச்சியார்த்தத்தோடு ஏகத்துவத்தின் விளக்கம் கூறப்பட்டது. அது “தத்துவம்” என்னும் இரண்டு பதங்களின் சாமானுதிகரணயவடிவ சம்பந்தத்தின் வலியார் சொல்லப்பட்டது. சாமானுதிகரணயத்தின் உதாரணத்தோடுகூடிய லக்ஷணத்தை 140-வது பக்கத்தில் † இக்குறியுள்ள முப்பணத்திற் காண்க.

1. சர்வசக்திமான் அற்பசக்திமான்.

2. சர்வஞ்ஞன் அற்பஞ்ஞன்.

3. விபாபகன் பரிச்சின்னன்.

4. சுதந்திரன் கர்மாதீனன்.

5. பரோக்ஷன் பிரத்தியக்ஷன்.

6. மாயையை ஸ்வாதீனத்தில் வைத்திருப்பவன் அவித்தியாமோகிதன் என்னும் இத்தன்மைய இருவரும் ஒன்றெனச் சொல்லுவது “நெருப்புக்குளி ர்ந்திருக்கிற” தென்பதற்குச் சமானமாகும். ஆதலால் நல்ல புத்தியுள்ளவனே! நீ லக்ஷணையால் லக்ஷியார்த்தத்தையறி; வாச்சியார்த்தத்தில் விரோதமிருக்கிறது.

என் அன்பனே! மகாவாக்கியத்தில் ஜகதிலக்ஷணையும் அஜகதிலக்ஷணையும் பொருந்தா. ஆதலால் பாகத்தியாகலக்ஷணையை மகாவாக்கியத்தில் அறியவேண்டியது. அதனால் விரோதம் பரிகாரமாகும்.

436. 1. மகாவாக்கியத்தில் ஜகதிலக்ஷணையின் அசம்பவம்.  
ஜகதிசம்பவியாதென்பதைச் சொல்லல்.

சகல வேதாந்தத்தாலும் அறியத்தக்கவை சாக்ஷிசேதனமும் பிரஹ்ம சேதனமுமே. அச்சாக்ஷிசேதனமும் பிரஹ்மசேதனமும் துவம்பத தத் பதங்களின் வாச்சியார்த்தங்களில் பிரவேசித்திருக்கின்றன.

ஜகதிலக்ஷணை யிருக்குமிடத்தில் வாச்சியம் முழுவதனையும் விட்டு வாச்சியத்தின் சம்பந்தி வேறு ஞேபமாம். ஆதலால் மகாவாக்கியத்தில் ஜகதிலக்ஷணையை ஒப்பினால் வாச்சியத்தில் வந்த சேதனத்தைவிட வேறு புதிதான ஒன்று ஞேபமாகும். சேதனத்துக்கு வேறானது அசத்து ஜட சூக்க ஞேபமாம். அதை அறிகிறதினால் புருஷார்த்தம் சித்திக்கிறதில்லை. ஆதலால் மகாவாக்கியத்தில் ஜகதிலக்ஷணையில்லை.

437. 2. மகாவாக்கியத்தில் அஜஹதி சம்பவியாமை.  
அஜகதிலக்ஷணை சம்பவியாதெனக் கூறல்.

அன்பனே! அஜகதிலக்ஷணையிருக்கும் இடத்தில் வாச்சியார்த்தம் முழுவதும், வாச்சியத்திற்குரியதும் கிரகிக்கத்தக்கதாம். மகாவாக்கியங்களில் அஜகதிலக்ஷணையை அங்கீகரித்தால் வாச்சியார்த்தம் முழுவதும், வாச்சியார்த்தம் மகாவாக்கியங்களில் விரோதத்தோடு கூடியதாயிருக்கிறது?



**438. மகாவாக்கியத்தில் பாகத்தியாகத்தை அங்கீகரித்தல். [ஜீவன்]**

விரோதத்தை நீக்குவதற்காக லக்ஷணை அங்கீகரிக்கப்படுகின்றது. அஜகதி லக்ஷணையை யங்கீகரிப்பதால் மகாவாக்கியங்களில் விரோதம் நீங்குகிறதில்லை. ஆதலால் அஜகதியின் கிரமத்தை மகாவாக்கியங்களில் விடுக.

**438. 3. மகாவாக்கியத்தில் பாகத்தியாகத்தை அங்கீகரித்தல்.**  
பாகத்தியாக லக்ஷணையின் கிரமம்.

அன்பேன ! தத்தபத்தின் வாச்சியம் ஈசுவரன் ; துவம்பத்தின் வாச்சியம் ஜீவன். இவர்களுக்குத் தம்மிலுள்ள விரோததர்மங்களை விட்டுச் சுத்தமாயும் அசங்கமாயுமிருக்கிற சேதனத்தை லக்ஷணையால் அறிக. இது பாகத்தியாக லக்ஷணை. இவ்விடத்தில் இந்தச் சித்தாந்தமுண்டு. ஜீவேசுவரர்களுடைய ஸ்வரூபங்கள் அனைகவிதமாக அத்துவைதக் கிரந்தங்களிற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

1. விவரணக்கிரந்தத்தில்

(1) அஞ்ஞானத்திற் பிரதிபிம்பம் ஜீவன் என்றும்

(2) பிம்பம் ஈசுவரனென்றும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

2. வித்தியாரண்யஸ்வாமிகள் மதத்தில்

(1) சுத்தசத்துவகுணஸக்தமாயையில் ஆபாஸம் ஈசுவரனென்றும்

(2) மலினசத்துவகுணசக்தி அந்தக்கரணத்தின் உபாதானகாரணமான அவித்யாம்சத்தில் ஆபாஸம் ஜீவனென்றும் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

**439. ஜீவேசுவரர்களின் சொரூபத்தில் பஞ்சதசிகாரர் விவரணகாரர் முதலியோர்களின் மதம்.**

(ஆபாஸப் பிரதிபிம்ப அவச்சேதவாதங்கள் 439-443.)

பஞ்சதசிக்கிரந்தத்தில் வித்தியாரண்யஸ்வாமிகள் அந்தக்கரணத்தின் ஆபாஸனை ஜீவனென்று சொல்லியிருக்கிறார்கள். அங்ஙனமாயினும், அந்தக்கரணத்தின் ஆபாஸனை ஜீவனென்று கொள்ளின், சுழுத்தியில் அந்தக்கரணமிருப்பதில்லை. ஆதலால் சுழுத்தியில் ஜீவனுமில்லாதிருக்கவேண்டும். பிராஞ்ஞரூப ஜீவன் சுழுத்தியிலிருக்கிறது. ஆதலால் வித்தியாரண்யஸ்வாமிகளுக்கு இது அபிப்பிராயமாம் :—

அந்தக்கரணரூப பரிணாமத்தையடையும் அவித்தையினம்சத்திலுள்ள ஆபாஸன் ஜீவன்; அந்த அவித்தையினம்சம் சுழுத்தியிலுமிருக்கிறது. ஆதலால் பிராஞ்ஞனது அபாவமில்லை.

\* கேவலம் ஆபாஸங்களை ஜீவசுவர்கள் அன்று. ஆனால்,

1. மாயையின் அதிஷ்டான சேதனமும் மாயாசகித ஆபாஸனும் ஈக வானும்.

2. அவித்தியாம்சத்தின் அதிஷ்டான சேதனமும் அவித்தியாம்சத்தி னோடுகூடிய ஆபாஸனும் ஜீவனும்.

1. ஈகவரவுபாதியில் சுத்தசத்துவகுணமுண்டு. ஆதலால் ஈகவானிடத் தில் சர்வசத்தி சர்வஞ்ஞத்தன்மை முதலிய தர்மங்கள் இருக்கின்றன.

2. ஜீவனுடைய உபாதியில் மலினசத்துவகுணமுண்டு. ஆதலால் ஜீவனிடத் தில் அற்பசத்தி அற்பஞ்ஞத்தன்மை முதலிய தர்மங்க ளிருக்கின்றன.

இதனை ஆபாசவாதம் என்பர்.

440. விவரணமதத்தில் ஜீவசுவர்களுக்கு உபாதி ஒரே அஞ்ஞானமாம். ஆதலால் இவ்விருவரும் அற்பஞ்ஞானாயிருக்கவேண்டும். அங்ஙனமாயினும், எந்த உபாதியில் பிரதிபிம்ப முண்டாகிறதோ அதன் சுபாவம் இதுவாம்:— பிரதிபிம்பத்தில் தன் தோஷத்தை யுண்பெண்ணுகிறது; பிம்பத்தி லுண்டு பண்ணுகிறதில்லை.

கண்ணுடியாகிய உபாதியில் முகத்தின் பிரதிபிம்ப முண்டாகிறது. கழுத் தின்பேரிலிருக்கிற முகம் பிம்பமாய் அங்குக் கண்ணுடியாகிய உபாதியின் பொன்மை கருமை சிறுமை முதலிய பல தோஷங்கள் பிரதிபிம்பத்தில் தோற்றுக்கின்றன; கழுத்தின்பேரிலிருக்கும் பிம்பத்தில் தோறுகிறதில்லை. அதுபோல் கண்ணுடிஸ்தானத்து அஞ்ஞானத்திலுள்ள பிரதிபிம்பபூபமான ஜீவனிடத்தில் அஞ்ஞானத்தாலுண்டான அற்பஞ்ஞத்தன்மைமுதலிய தோ

\* கேவலசுதாபாசரே ஜீவசுராகனல்வர். ஏனெனின் தனது தாதாத்மிய சம்பந்தத் தால் அதிஷ்டானத்தினும் வேறுகாததாய் எது தோற்றுக்கின்றதோ அது ஆரோபித் மெனப்படுகின்றது. ஆரோபிதம் அதிஷ்டானத்தினும் வேறுத்தன்மையாகத் தோற்று கிறதில்லை எங்ஙனம்: ஈஜ்ஜுவில் சர்ப்பம் ஆரோபிதமாயிருத்தலால் அது ஈஜ்ஜுவின் வேறாய்த் தோற்றுக்கிறதில்லை. ஆனால் ரச்சுவின் வேறுகாததாய் ரச்சுவின் சொரூபத்தை மறைத்துச் சர்ப்பம் தோற்றுக்கிறது. அங்ஙனமே மாயை அவிததையிலுள்ள ஆபாசர் களும் ஆரோபிதர்களாயிருத்தலின் அவர்களுக்கு அதிஷ்டான கூடஸ்தபிரஹ்மங்களுக்கு வேறுகத்தோற்றுதல் சம்பவியாதது. ஆனால் அவ்விவரணடற்கும் தனது அதிஷ்டான கூட ஸ்தபிரஹ்மங்களோடு தாதாத்மிய சம்பந்தவழுவ ஏகத்துவத்தை யடைந்து அவற்றின் சொரூபத்தை மறைத்தே தோற்றுக்கின்றது. ஆதலால் அதிஷ்டான சேதனமும் உபசதி யோடுகூடிய சுதாபாசனும் ஜீவன் அல்லது ஈகவரனும்.

## ஜீவேசுரொருபத்தில் விவரணகாரர்கள் மதம். [குறியுறு]

ஷங்கன் இருக்கின்றன. பிம்பரூப \* ஈசுவானிடத்தில் தோஷங்களில்லை, ஆதலால்,

1. ஈசுவானிடத்தில் சர்வஞ்ஞத்தன்மை முதலியவை யிருக்கின்றன.

2. ஜீவனிடத்தில் அற்பஞ்ஞத்தன்மை முதலியவை இருக்கின்றன.

**441.** ஆபாஸத்துக்கும் பிரதிபிம்பத்துக்கும் இவ்வளவு பேதமுண்டு:— ஆபாஸபக்ஷத்தில் ஆபாஸன் மித்தை. பிரதிபிம்பபக்ஷத்தில் பிரதிபிம்பம் மித்தையன்று; சத்தியமாம். ஏனெனின்,

பிரதிபிம்பவாதியின் சித்தாந்தம் இதுவாம்:—கண்ணாடியில் தோற்றும் முகத்தின் பிரதிபிம்பம் முகத்தின் சாயையன்று. ஏனெனின்,

1. சாயையின் சுபாவம் இதுவாம்:— எந்தத் திசுக்கில் சாயையுடைய வன் முகமும் பின்புறமும் இருக்கின்றனவோ அந்தத் திசுக்கிலேயே சாயையின் முகமும் பின்புறமும் இருக்கின்றன.

2. கண்ணாடியில் பிரதிபிம்பத்தின் முகமும் பின்புறமும் பிம்பத்துக்கு எதிராயிருக்கின்றன. ஆதலால் கண்ணாடியில் சாயாரூபப் பிரதிபிம்பமில்லை. ஆனால் கண்ணாடியை விஷயமாக்குவதற்காக நேத்திரவாயிலாகப் புறப்பட்ட அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி கண்ணாடியை விஷயமாக்கி அதேகாலத்தில் கண்ணாடியினின்று திரும்பிக் கழுத்திலிருக்கும் முகத்தை விஷயமாக்குகிறது.

சுற்றும் வேகத்தினால் கொள்ளிக்கட்டையின் சக்கரத் தோற்றுகிறது; அது சக்கரமன்று. அதுபோலக் கண்ணாடியையும் முகத்தையும் விஷயமாக்குவதில் விருத்தியின் வேகத்தால் முகம் கண்ணாடியிலிருக்கிறதாகத் தோன்றுகிறது. ஆனால் முகம் கழுத்தின்பேரிலேயே இருக்கிறது; அக்கண்ணாடியிலில்லை; சாயையுமன்று. விருத்தியின் வேகத்தால் கண்ணாடியில் உண்டாகும் முகத்தின் தோற்றம் எதுவோ அதுவே பித்திரிபிம்பமாம்.

இவ்விதத்தால் கண்ணாடியாகிய உபாதியின் சம்பந்தத்தால் கழுத்தின் பேரிலுள்ள முகமே பிம்பரூபமாயும் பிரதிபிம்பரூபமாயும் தோற்றுகிறது. விசாரித்துப் பார்க்குமளவில் பிம்பப்பிரதிபிம்பப்பாவங்களில்லை. அதுபோல் அஞ்ஞானரூப உபாதியின் சம்பந்தத்தால் அசங்கசேதனத்தில் பிம்பந்தா

\* பிரதிபிம்பவாதத்தில் சுத்தப்பிரஹ்மமே ஈசுவரனும், அதில் சர்வஞ்ஞத்தன்மை முதலிய சர்மங்களும் சம்பவியா. அங்ஙனமாயினும், ஜீவனது அற்பஞ்ஞத்தன்மை முதலிய தர்மங்களை யபேகித்துச் சுத்தப்பிரஹ்மத்தில் பிம்பத்தன்மை ஈசுவரத்தன்மை சர்வஞ்ஞத்தன்மை என்றல் முதலிய தர்மங்களின் ஆரோபமுண்டாகின்றது. வாஸ்தவமாக ஜீவேசுவரன் இருவரும் சுத்தப்பிரஹ்மவடிவம். அதில் எத்தர்மமும் சம்பவியாதா.

னத்து ஈசுவரபாவமும் பிரதிபிம்பஸ்தானத்து ஜீவபாவமும் பிரதிபிம்பகின்  
றன. விசாரித்துப்பார்க்குமளவில் ஈசுவரத்தன்மையும் ஜீவத்தன்மையும்  
இல்லை.

அஞ்ஞானத்தால் சேதனத்தில் உண்டாம் ஜீவத்தன்மையின் தோற்ற  
மும் அஞ்ஞானத்திலுள்ள பிரதிபிம்ப மென்று சொல்லப்படுகிறது. ஆகலால்  
பிம்பபாவமும் பிரதிபிம்பபாவமும் மித்தையாம். ஸ்வரூபமாகப் பிம்பப்பிரதி  
பிம்பங்கள் சத்தியம். ஏனெனின், பிம்பப்பிரதிபிம்பங்களின் ஸ்வரூபம் திருஷ்  
டாந்தத்திலோ முகமாம்; தார்ஷ்டாந்தத்திலோ சேதனமாம். அந்த முகமும்  
சேதனமும் சத்தியமாம்.

1. இவ்விதத்தால் பிரதிபிம்பம் ஸ்வரூபமாகச் சத்தியமாயிருத்தலால்  
சத்திய மெனப்படுகிறது.

2. ஆபாஸத்தின் ஸ்வரூபம் சாயையெனக் கொண்டிருக்கின்றனர்; ஆக  
லால் மித்தையாம்.

இது ஆபாஸப்பிரதிபிம்ப வாதங்களின் \* பேதம்.

\* இங்கு ஓர் விசேஷமுள்ளது:—ஜலநிறைந்த அநேக கடங்களில் சூரியனது அநே  
கப் பிரதிபிம்ப (ஆபாச)ங்களுள், அவற்றுள்,

(1) ஒவ்வொரு பிரதிபிம்பம் வியஷ்டி யெனப்படும்.

(2) எல்லாம் சேர்ந்து ஒரு சமஷ்டிப்பிரதிபிம்ப மெனப்படும்.

அவற்றினிடையில் எந்தப் பிரதிபிம்பம் ஜலத்தின் அபாவத்தால் அபாவமாகின்ற  
தோ அதற்குச் சூரியனோடு அபேதம் சொல்லப்படுகின்றது; பிறவற்றிற்கில்லை. இவ்  
வாறு எல்லாப் பிரதிபிம்பங்களுக்கும் எப்போது அபாவமுண்டாகிறதோ அப்போது  
அச்சமஷ்டிப் பிரதிபிம்பத்திற்குச் சூரியனோடு அபேதம் சொல்லப்படுகின்றது.

அங்ஙனமே கூறிய இவ்வாபாசவாதியின் பட்சத்தில்,

1. அநேக புத்திவடிவ அல்லது அவித்தையின் அம்சவடிவ ஜலத்தில் பிரஹ்  
மத்தின் அநேகப் பிரதிபிம்ப (ஆபாச)ங்களுள், அவற்றில் ஒவ்வொரு பிரதிபிம்பம்  
வியஷ்டியெனப்படும்.

2. எல்லாஞ் சேர்ந்து ஒரு சமஷ்டிப்பிரதிபிம்ப மெனப்படும்.

அவற்றில்,

1. அநேக வியஷ்டிப்பிரதிபிம்பம் ஜீவர்களாம்.

2. ஒரு சமஷ்டிப்பிரதிபிம்பம் ஈசுவரனாம்.

அவற்றினிடையில் எந்தச் சேவனுக்கு உபாதியின் அபாவத்தால் அபாவமுண்டா  
கின்றதோ அதற்குப் பிரஹ்மத்தோடு உபசாரமாத்நிரமான அபேதம் சொல்லப்படுகின்  
றது.

இவ்வாறு எல்லா ஜீவர்களின் அபாவம் எப்போதுண்டாகின்றதோ அப்போது  
அச்சமஷ்டிப் பிரதிபிம்பவடிவ ஈசுவரனுக்கு விதேகமோகமுண்டாகும்.

442. சில கிரந்தங்களில்,

1. சுத்தசத்துவகுணசகித மாயாவிசிஷ்டசேதனம் ஈசுவரனெனப்படுகின்றது.

1. இந்தப் பட்சத்தில் ஐகப்பிரஹ்மங்களின் அல்லது ஜீவப்பிரஹ்மங்களின் அபேதத்தைப் போதிக் கும் சுருதிவாக்கியங்களில் பாகத்தியாகலட்சணியின் அங்கீகாரமில்லை. ஆனால் “கங்கையிற் கிராமம்” என்னும் வாக்கியத்தினைப்போல வாச்சியமுழுவதின்மேயும் விட்டு அதன் சம்பந்தியாகிய பிரஹ்மத்தைக் கொள்ளுதலால் ஐகதிலக்ஷணையின் அங்கீகாரமுண்டு. இது அதிஷ்டான கூடஸ்தனைவிட்டுக் கேவல புத்தியோடுகூடிய அல்லது அவித்தையோடுகூடிய ஆபாசனை ஜீவனென்று கொள்ளும் ஓர் வேதாந்தத்தின் ஏகதேசியாகிய ஆபாசவாதியின் மதமாம்.

2. இந்தப் பட்சத்தில் புருஷார்த்த (மோக்ஷ)த்தின் பொருட்டுப் பிரயத்தனஞ் செய்யும் ஜீவன் மோட்சதசையில் இல்லையாகலின், “வட்டிக்காசைப்பட்டு முதலுயிழ்ந்தான்” என்பதனைப்போல மோட்சத்தை யடையும்பொருட்டுப் பிரயத்தனஞ்செய்யும் ஜீவனது சொரூபம் நஷ்டமாகும் என்னும் அநர்த்தத்தை யறிந்து இச்சித்தாந்தத்தில் எம்முமுகூவுக்கும் பிரவிருத்தியுண்டாகாது.

ஆதலால் இப்பட்சம் நலமுடையதன்று.

பஞ்சதசியிலும் இவ்விசாராகரமுதலிய நூல்களிலும்,

1. அதிஷ்டான கூடஸ்தனோடு சாபாஸபுத்தி அல்லது அவித்தை ஜீவனெனக் கொள்ளப்படுகின்றது.

2. அதிஷ்டானப் பிரஹ்மத்தோடு சாபாஸமாயை ஈசுவரனெனக் கொள்ளப்பட்டிருக்கின்றது.

இதில் வாச்சியபாகத்தின் ஏகதேசத்தை விட்டு ஏகதேசத்தைக் கொள்ளுதலால் மகாவாக்கியமுதலிய விடங்களுள் சித்தாந்தசம்மதமான பாகத்தியாகலக்ஷணையே கொள்ளப்படுகின்றது.

இந்தப்பட்சத்தில் முக்கிய ஆகாசத்தின் திருஷ்டாந்தமே அங்கீகாரமாம். அவ் ஆகாச திருஷ்டாந்தத்தின் விஸ்தாரவர்ணனம் பஞ்சதசியின் சித்திரதீபத்திலும் வின் நான்காவது தரங்கத்திலும் செய்யப்பட்டிருக்கின்றது.

இந்தப் பட்சத்தின்படி,

1. ஆகாயத்தின் அல்லது முகமுதலியவற்றின் பிரதிபிம்பத்திற்கு அரிஷ்டானவடிவ உபாதானம் கடாசாசம் அல்லது கண்ணாடி முதலியனவாம்.

2. பரிணமி உபாதானம் ஜலம் அவித்தை முதலியனவாம்.

3. நிமித்தகாரணம் மகாசுமம் முகமுதலிய பிம்பமும் உபாதியின் சந்திரியமாம்.

அந்தப் பிரதிபிம்பத்தைப் பாதிக்கத் தனது பிம்பமாகிய முகமுதலியவற்றோடு அபேதமுண்டாகிறது. அங்ஙனமாயினும், ஜலம் கண்ணாடிமுதலிய பிம்பத்தின் சந்திரிவடிவ நிமித்தங்கள் எதுவரையில் உள்ளவோ, அதுவரையில் பாதிக்கப்பட்ட பிரதிபிம்பத்திற்கும் அதுவிருத்தி (பிரதிதி) உண்டாகின்றது. இதனையே பாதிதாது வீருத்தி யென்பர்.

அங்ஙனமே,

1. தொபாசவடிவ ஜீவனது அதிஷ்டானவடிவ உபாதானம் கூடஸ்தனம்.

2. பரிணமி உபாதானம் நாரபுத்தி அல்லது அஞ்ஞான அம்சமாம்.

2. மலினசத்துவகுணசகித அந்தக்காணத்தின் உபாதானமான அவித் தையின் அம்சவிசிஷ்டசேதனம் ஜீவனென்று சொல்லப்படுகிறது.

இதனை அவச்சேதவாத மென்பர்.

3. பிராரப்தம் நிமித்தகாரணமாம்.

அவற்றினின்றும் எந்தச் சொப்பாசன் புத்தி அல்லது அஞ்ஞான அம்சமாகிய உபாதி யோடுகூடிய தனது சொருபத்தைப் பாதித்து யான் என்றல் முதலிய ஜீவவாசக பதங்களின் லட்சியார்த்தமான கூடஸ்த அநிஷ்டானமாகிய தனது நிஜரூபமெதுவோ, அதன் அபிமானத்தால் அவ்வகம்பதத்தின் லட்சியமான கூடஸ்தனது பிம்பவடிவப் பிரஹ்மத்தோடு முன்னமே சித்தித்துள்ள ஏகத்துவத்தை அறிகின்றாளுே அவன் முத்த னாகின்றான். மற்றையவன் பெத்தனாகின்றான்.

முற்கூறிய “அகம் பிரஹ்மாஸ்மி” என்னும் ஞானம் உண்டாகுங் காலத்திலேயே அவித்தைவடிவ உபாதானத்தின் நாசத்தால் அதன் காரியமான ஜகத்தோடுகூடிய சொ பாசனது பாதம் உண்டாகின்றது. அங்ஙனமாயினும், எதுவரையிலும் பிராரப்தமாகிய நிமித்தமிருக்கின்றதோ அதுவரையில் பாதமாகிய (மித்தையென்றறிந்த) தேசமுதலிய ஜகத்தோடு சொப்பாசனது அதுவிருத்தி (பிரதிதி) உண்டாகின்றது. எப்போது பிராரப் தத்திற்கு முடிவுண்டாகுமோ அப்போது அந்தப் பிரதிதியின் அபாவமுண்டாகின்றது. அதுவே அதன் விதேகமோகஷ்யமாம். முற்கூறிய பகூத்தினும் இப்பகூடம் உத்தமமாம்.

பிம்பப்பிரதிபிம்பவாதத்தில்,

1. பிரதிபிம்பத்தின் அதிஷ்டானமாகிய உபாதானம் பிம்பமாம்.

2. பரிணமிஉபாதானம் முகமுதலிய பிம்பத்தின் அஞ்ஞானமாம்.

3. அதன் நிமித்தகாரணம் கண்ணாடி பிரதிபிம்பங்களின் சந்திதி (அண்மை) முதலியனவாம்.

பிம்பப்பிரதிபிம்பங்களின் அபேதஞானத்தால் பிரதிபிம்பத்தன்மையின் நிவிரூத்தி உண்டாகின்றது. ஆனால் எதுவரையில் பிம்பகண்ணாடிகளின் சந்திதியாகிய உபாதி (நிமித்தம்) இருக்கின்றதோ அதுவரையில் மித்தையென்றறிந்த பிரதிபிம்பத்தன்மையின்றிய பிரதிபிம்பத்தினது சொருபத்தின் பிரதிதியுண்டாகின்றது. எப்போது கண்ணாடிமுதலியவற்றின் நீக்கமுண்டாகின்றதோ அப்போது பிரதிபிம்பத்தினது பிரதி, கரு அபாவமுண்டாகின்றது.

1. அங்ஙனமே ஒரே அஞ்ஞானத்தால் சுத்தப் பிரஹ்மாகிய பிம்பத்தில் ஜீவ வடிவப் பிரதிபிம்பத்தன்மை தோற்றுகின்றது. அதன் உபாதானம் அஞ்ஞானமும் அதிஷ்டானம் சுத்தப்பிரஹ்மமும்.

2. நிமித்தகாரணம் அநிருஷ்டமாம். எப்போதந்தப் பிரதிபிம்பத்திற்குத் தனது பிம்பமாகிய பிரஹ்மத்தோடு தனது ஏகத்துவம் தோற்றுகின்றதோ அப்போது அதன் பிரதிபிம்பத்தன்மை (ஜீவத்தன்மை) நீங்குகின்றது. ஆனால் எதுவரையில் பிராரப்த வடிவ உபாதி (நிமித்தம்) இருக்கின்றதோ அதுவரையில் பாதிக்கப்பட்ட ஜகத்தோடு இச்சேவனது ஜீவத்தன்மையில்லாத சொருபத்தின் பிரதிதியுண்டாகின்றது. எப்போது பிராரப்தத்திற்கு அந்தமுண்டாகுமோ அப்போது அந்தப் பிரதிதிக்கு அபாவமுண்டாகக் கேவல சுத்தப்பிரஹ்மம் எஞ்சியிருக்கும். அதுவே அதன் விதேகமோகஷ்ய மாம்.

இந்தப்பகூத்தில் சொப்பனத்தினைப்போல முக்கியமான ஒரு ஜீவனது அங்கீகார மாம். எந்த நாகர ஜீவர்கள் தோற்றுகின்றனரோ அவர்கள் ஜீவாபாசர்கள். இதில்

**402 நான்கு மகாவாக்யத்தும் பாகத்தியாகங் காட்டல். [இரண்டாம்]**

வேதாந்தத்தின் பிரக்கிரிப்பைகள் \* எல்லாமுமே அத்வைத ஆத்மாவை யறிவித்தற் பொருட்டாம். ஆதலால் எந்தப்பிரக்கிரிப்பையால் ஜிஞ்ஞாசவுக்குப் போதமுண்டாகுமோ, அந்தப் பிரக்கிரிப்பையே அவனுக்கு நலமுடையதாம். அங்ஙனமாயினும் வாக்கியவிருத்தியிலும் உபதேசஸஹஸ்ரி என்னுங்கொந்தத்தினும் பாஷிபகாரால் ஆபாஸவாதமே எழுதப்பட்டிருக்கிறது.

ஆதலால் ஆபாஸவாதமே முக்கியமாம்.

**443. நான்கு மகாவாக்யங்களிலும் பாகத்தியாகத்தைக் காட்டுதல்.**

அதன்படி.

1. (1) மாயை

(2) மாயையிலுள்ள ஆபாஸன்

(3) மாயையின் அதிஷ்டான சேதனம்

இம் மூன்றுஞ் சேர்ந்து சர்வசக்தி சர்வஞ்ஞத்தன்மைமுதலிய தர்மங்க ளுடன் கூடிய ஐசுவரன் எனப்படும். அதுவே தத்பதந்தின் வாச்சியமாம்.

2. (1) கியஷ்டி அவித்தை

(2) அதில் ஆபாஸம்

(3) அதன் அதிஷ்டான சேதனம்

இம்மூன்றுஞ் சேர்ந்து அற்பசக்தி அற்பஞ்ஞத்தன்மைமுதலிய தர்மங்க ளுடன் கூடிய ஜீவன் எனப்படும். அது துவம்பதந்தின் வாச்சியமாம்.

இவ்விரண்டன் ஏதத்துவத்தையும் தததுவமலிவாக்ஷயம் போடுகிறது. ன்று பொருந்தாது. ஆதலால்,

1. ஆபாஸவிதமாயை, மாயையாலுண்டான சர்வசக்தி சர்வஞ்ஞத் தன்மைமுதலிய தர்மங்கள் என்னும் இத்துணை வாசகியபாகங்களைவிடும், சேதனபாகத்தில் தத்பதந்திற்குப் பாகத்திபாகலக்ஷணை சித்திக்கிறது.

மூன்று சததைவின் அநுகோமுண்டு. ஆதலால் இதுவும் வியாவகாரிகபக்ஷ மெனப் படும் ஆனால் மத்தெல்லா வியாவகாரிக பக்ஷங்களுள்ளும் இப்பக்ஷம் உததமமானது.

இவ்வாற்றால் ஆபாஸவாதப் பிரதிபிம்பவாதங்களுக்குப் பேதமுண்டு.

● எல்லாம் என்னும் பதத்தால் காரியகாரண உபாதிவாதம், அவச்சின்ன அநவச் சின்னவாதம், திருஷ்டி நிருஷ்டிவாதமுதலிய பக்ஷங்களை கிரகிச்சத் தக்கனவாம். வேதாந்தத்தினது அநேக பக்ஷங்களின் அறுவாதம் அப்பய்யநீதராற் செய்யப்பட்ட சித்தாந்தலேயம் என்னும் கிரந்தத்திலும் ஸ்ரீ விருததிப்பிரபாகரம் என்னும் கிரந்தத் தின் எட்டாவது பிரகாசத்திலும் பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கின்றது.

2. அப்படியே ஆபாஸகித அவித்தியாம்சமும் அவித்தையா துண்டான அற்பசக்தி அற்பஞ்ஞத்தன்மைமுதலிய தர்மங்களுமாகிய துவம்பதத்தின் வாச்சியபாகத்தைவிட்டுச் சேதனபாகத்தில் துவம்பதத்திற்குப் பாகத்தியாக லக்ஷணை சித்திக்கிறது.

இவ்வாறு பாகத்தியாகலக்ஷணையால்,

1. ஈசுவர ஜீவர்களின் ஸ்வரூபத்திலுள்ள லக்ஷியமான சேதனபாகங்களின் ஒருமைபைத் \* “தத்துவமஸி” என்னும் மகாவாக்கியம் போதிக்கிறது.

2. அதுபோல † “அயம் ஆத்மா பிரஹ்மம்” என்னும் மகாவாக்கியத்தில்,

(1) ஆத்ம பதத்துக்கு ஜீவன் வாச்சியம்.

(2) பிரஹ்ம பதத்துக்கு ஈசுவரன் வாச்சியம். பிரஹ்மபதத்துக்குச் சூத்தம் வாச்சியமன்று ஈசுவரனே வாச்சியமென்பது நாலாவது தாங்கத்தில் பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது.

முன்போல் இரண்டு பதங்களுக்கும் லக்ஷணையிருக்கிறது.

(3) லக்ஷியார்த்தம் பரோக்ஷமன்று என்னும் பொருளை அறிவித்தற்காக அய மென்னும் பதமிருக்கிறது. “அயம்” (இந்த) அதாவது எல்லோருக்கும் ‡ அபரோக்ஷமான ஆத்மாவே பிரஹ்மமென்பது வாக்கியத்தின் அர்த்தமாம்.

\* இந்தத் “தத்துவமஸி” என்னும் வாக்கியம் உபநேசவாக்கிய மெனப்படும். இதனின் வேறுகிய மூன்றாம் அநுபவவாக்கிய மெனப்படும்.

† இது அதர்வணவேதத்தின் மாண்டேக்கிய உபநிஷத்திலுள்ள மகாவாக்கியமாம். இதன் விசேஷப்பிரசங்கம் ஸ்ரீ பஞ்சதசியினது மகாவாக்கிய விவேகத்தின் டிப்பணியிலும் மாண்டேக்கியத்தின் உரையிலும் எழுதப்பட்டிருக்கிறது.

‡ அபரோக்ஷம் இருவகையினதாம்:—

1. ஒன்றே சுவயம்பிரகாசமாதலால் புத்திவடிவ ஞானத்தின் விஷயமாகிய ஆத்மாவின் சொரூபம் எதுவோ அது அபரோக்ஷமாம்.

2. மந்தையது “யான் சொப்பிரகாச ஆத்மா” என்று புத்தியினால் பார்த்தல் எதுவோ அதுவும் அபரோக்ஷ மெனப்படும்.

அவற்றில், முதலாவது அபரோக்ஷம் நித்தியமாம் (எப்போது மிருப்பதாம்); இரண்டாவது (புத்திவிருத்திவடிவ) அபரோக்ஷம் அநித்தியமாம் (எப்போதாயினும் உண்டாவதாம்.)



3. \* “அஹம் பிரஹ்மாஸ்யம்” என்னும் மகாவாக்கியத்தில்,

(1) அஹம் பதத்துக்கு ஜீவன் வாச்சியமாம்.

(2) பிரஹ்ம பதத்துக்கு ஈசுவரன் வாச்சியமாம்.

இவ்விரண்டு பதங்களுக்கும் சேதனபாகத்தில் லக்ஷணையுண்டு.

“நான் பிரஹ்மம்” என்பது வாக்கியத்தின் அர்த்தமாம்.

4. † “பிரஞ்ஞானம் ஜனந்தம் பிரஹ்மம்” என்னும் மகாவாக்கியத்தில்,

(1) பிரஞ்ஞானபதத்துக்கு ஜீவன் வாச்சியம்;

(2) பிரஹ்மபதத்துக்கு ஈசுவரன் வாச்சியம்;

இலக்ஷணை முன்போலாம்.

(3) இலக்ஷிபமான பிரஹ்மாத்மா ஜனந்தகுணமுடையதன்று; ஜனந்தரூபமே என்னும் அர்த்தத்தை அறிவித்தற்பொருட்டு ஜனந்தம் என்னும் பதமிருக்கிறது.

ஆத்மாவுக்கு அபின்னமான பிரஹ்மம் ஜனந்தரூபமென்பது வாக்கியமார்த்தம்.

மகாவாக்கியத்தில் பாகத்தியாகலக்ஷணை இருக்கிறது. அதுபோல அந்நியவாக்கியங்களிலும் சந்தியம் ஞானம் ஜனந்தம் என்னும் பதங்கள் சுத்தப் பிரஹ்மத்தைப் பாகத்தியாகலக்ஷணையால் போதிக்கின்றன; சக்தியால் போதிக்கிறதில்லை; ஏனெனின் சுத்தப்பிரஹ்மம் எந்தப் பததனுக்கும் வாச்மன்றென்பது சித்தாந்தம். ஆதலால் பதங்களுள்ளாம் விசிஷ்டத்தின் வாசகங்களும் சுத்தத்தின் லக்ஷகங்களு (இலக்ஷணையினும் பொருளுணர்ந்து வனவு) மாம்.

1. மாயையின் ஆபேக்ஷிகசத்தியதன்மையும் சேதனத்தின் நிரபேக்ஷிகசத்தியத்தன்மையும் சேர்ந்து சந்தியமென்னும் பதத்தின் வாச்சியமாகிறது. நிரபேக்ஷிகசத்தியம் லக்ஷியமாம்

இது யஜுர்வேதத்தின் பிருகதாரணியக உபநிஷத்திலுள்ள மகாவாக்கியமாம். இதன் விசேஷப்பிரசங்கம் ஸ்ரீ பஞ்சதசியின் மகாவாக்கியத்தின் டிப்பணியிலும் பிருகதாரணியகத்தின் உரையிலும் எழுதப்பட்டிருக்கிறது.

† இது இருக்குவேதத்தின் ஐதரேயவுபநிஷத்தின் மகாவாக்கியமாம். இதன் விசேஷப்பிரசங்கம் ஸ்ரீ பஞ்சதசியின் மகாவாக்கியவிவேகத்தின் டிப்பணியில் எழுதப்பட்டிருக்கிறது.

2. புத்திவிருத்திருபஞானமும் ஸ்வயம்பிரகாசஞானமும் இரண்டும் சேரின் ஞானபதத்தின் வாச்சியமாம்; ஸ்வயம்பிரகாசபாகம் லக்ஷியமாம்.

3. விஷயசம்பந்தத்தாலுண்டாம் சுகாகாரமான சாத்துவிக அந்தக்கிரஹ் விருத்தியும் பரமப்பிரேமைக்கிடமான ஸ்வரூபசுகமுமாகிய இரண்டும் சேர்ந்து ஜனந்தபதத்தின் வாச்சியமாம். விருத்திபாகத்தை விட்டு ஸ்வரூபபாஷ லக்ஷியமாம்.

இவ்விதமாகச் சகல பதங்களுக்கும் சுத்தப்பிரஹ்மத்தில் லக்ஷணை சம் ஷேபசாரீராகத்தில் பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது.

#### 444. முற்கூறிய பொருளின் சுருக்கம்.

கங்கையி லிடைச்சேரி யென்னுமிடத்து ஜகதிலக்ஷணையை யறி. “சிவ ப்பு ஒடுகிறது” என்னுமிடத்தில் அஜகதிலக்ஷணையை அறி. “அதுவே இது” என்னுமிடத்தில் பாகத்தியாகலக்ஷணை யிருக்கிறது. இதற்கு ஜகதி அஜகதி லக்ஷணையென்பது வேறு பெயர். “தத்துவமஸி” முதலிய மகாவாக்கியங் களில் ஜகதிலக்ஷணையையும் அஜகதிலக்ஷணையையும் ரீக்கிப் பாகத்தியாக லக்ஷணை காட்டப்பட்டிருக்கிறது. பிரஹ்மம் எந்தப் பதத்துக்கும் வாச்சிய மல்லவென்று வேதஞ் சொல்லுகிறது. ஆதலால் எல்லாப்பதங்களிலும் ரீ இப் படியே அறியவேண்டியது. மாயையின் ஆபேக்ஷிகசத்தியத்துவமும் சைதன் னியத்தின் நிரபேக்ஷிகசத்தியத்துவமும் சேர்ந்து சத்தியபதத்தின் வாச்சிய மாகின்றன. இவற்றில் நிரபேக்ஷிகசத்தியத்துவமும் லக்ஷியம். ஸ்வயம்பிரகாச ஞானமும் புத்திவிருத்திருபஞானமும் சேர்ந்து ஞானபதத்தின் வாச்சியமா மென்று அறி. இவற்றில் ஸ்வயம்பிரகாசஞானம் லக்ஷியம். ஆத்மசுகமும் விஷயசுகமும் சேர்ந்து ஆநந்தபதத்தின் வாச்சியமாம். இவற்றில் விஷய சுகத்தைவிட்டு ஆத்மசுகத்தை ஆனந்தபதத்தின் லக்ஷியமாக அறி.

#### 445. பிரசினம்:—இரண்டு பதங்களிலும் லக்ஷணையை அங்கீகரித்தல் நிஷ்பிரயோஜனமாம்.

மகாவாக்கியங்களில் விரோதத்தை ரீக்குதற்காக இரண்டு பதங்களிலும் லக்ஷணை அங்கீகரிக்கப்பட்டது. அங்கு ஒருபதத்தில் லக்ஷணையை அங்கீ கரிப்பதினாலேயே விரோதம் நிவிருத்தியாய்விடும். இரண்டு பதங்களிலும் லக்ஷணையை அங்கீகரிப்பது நிஷ்பிரயோஜனமென்று சிலர் சொல்லுகிறார் கள். இதன் தாற்பரியம் இதுவாம்:—சர்வஞ்ஞத்தன்மை முதலியவற்றோடு கூடியதற்கு அற்பஞ்ஞத்தன்மை முதலியவற்றோடு கூடியதோடு ஏகத்துவம் பொருந்தாது. என்றலும் ஒருபதத்தின் லக்ஷியமாகிய சுத்தத்துக்கு விசிஷ்ட் டத்துடன் ஏகத்துவம் பொருந்தும்.

நீருஷ்டாந்தம்:—

1. “சூத்திரமனிதன் பிராஹ்மணன்” என்றிவ்வாறு சூத்திரத்துவ தர்மத்துடன் கூடிய மனிதனுக்குப் பிராஹ்மணத்துவ தர்மத்தோடு கூடியவ னுடன் ஏகத்துவஞ் சொல்வது விருத்தமாம்.

2. மனிதன் பிராஹ்மணன் என்றிவ்வாறு சூத்திரத்துவ தர்மமில்லாத சுத்த மனிதனுக்குப் பிராமணத்துவத்தோடு கூடியதன்மையைச் சொல்லுவ தில் விரோதமில்லை.

அதுபோல,

1. அற்பஞ்ஞத்தன்மை முதலிய தர்மங்களுடன் கூடிய சேதனத்துக் கும் சர்வஞ்ஞத்துவமுதலிய தர்மங்களுடன்கூடின சேதனத்துக்கும் ஏகத் துவம் விருத்தமுமாம்.

2. ஜனல் ஜீவேசுர வாசகபதங்களுக்குச் சேதனத்தில் லக்ஷணையால் சேதனமாதிரித்துக்குச் சர்வஞ்ஞத்தன்மைமுதலிய தர்மங்களோடுகூடிய தோடாவது அற்பஞ்ஞத்தன்மைமுதலிய தர்மங்களுடன் கூடிய தோடாவது ஏகத்துவம் சொல்லுவதில் விரோதமில்லை.

ஆதலால் இரண்டு பதங்களில் லக்ஷணையை அங்கீகரிப்பதில் யாதொரு யுக்தியுமில்லை.

(முன் பிரசினத்தின் உத்தரம் 446-450.)

446. சமாதானம்:—இரண்டு பதங்களிலும் லக்ஷணை பயனுடையதாமெனல்.

ஒரு பதத்தில் லக்ஷணைபை அங்கீகரிக்கிறவனை இரண்டு பதங்களில் எந் தப்பதத்தில் லக்ஷணையிருக்கிறது என்று கேட்பாம்.

1. எல்லா மகாவாக்கியங்களின் முதற்பதத்தில் லக்ஷணையுண்டு; இரண் டாவதில் இல்லை.

2. அல்லது இரண்டாவது பதத்தில் லக்ஷணை எல்லாவாக்கியங்களிலு முண்டு முதற்பதத்திலில்லையென்று சொல்லுவானாயின், சிஷ்யனே! அவனைப் பார்த்து இது சொல்வாயாக. முடனே! முதற்பதத்திலாவது இரண்டாம் பதத்திலாவது நிபமமாக லக்ஷணை எல்லா வாக்கியங்களிலும் இருக்கிறதாகக் கொள்ளும்புகூத்தில் வாக்கியங்களுக்குப் பாஸ்பரம் விரோதமுண்டாகும். ஏனெனின்,

1. மூன்று வாக்கியங்களிலும் அதாவது

(1) “அஹம் பிரஹ்மாஸ்மி”

(2) “பிரஞ்ஞானமாநந்தம் பிரஹ்மம்”

(3) “அயமாத்மா பிரஹ்மம்” என்னும்

இம்மூன்று வாக்கியங்களிலும் முதலாவது பதம் ஜீவவாசகமாம்.

(4) “தத்துவமஸி” வாக்கியத்தில் முதற்பதம் ஈசுவரவாசகமாம்.

(1) முதற்பதத்தில் எல்லா வாக்கியங்களிலும் லக்ஷணையை அங்கீகரித்தால் சேதனம் சர்வஞ்ஞாதன்மை முதலியவற்றோடு கூடிய ஈசுவரமிருக்கிறதென்று முதல்மூன்று வாக்கியங்களுக்கும் அர்த்தமாகும்.

(2) சேதனம் அற்பஞ்ஞாதன்மை முதலியவற்றோடுகூடிய சமுசாரியாகிய ஜீவரூபமென்று தத்துவமஸி என்னும் வாக்கியத்துக்கு அர்த்தமாகும். ஏனெனின், மூன்று வாக்கியங்களிலும் முதற்பதம் ஜீவவாசகம் அதற்குச் சேதனபாகத்தில் லக்ஷணையுண்டு. இரண்டாவதாகிய ஈசுவரவாசகபதத்துக்கு வாச்சியம் கிரகிக்கப்பட்டிருக்கிறது.

“தத்துவமஸி” யில் முதலாவது ஈசுவரவாசகபதம். அதற்குச் சேதனபாகத்தில் லக்ஷணையுண்டு. இரண்டாவது ஜீவவாசகபதம். அதன் வாச்சியம் கொள்ளப்படுகிறது.

இவ்விதமாக லக்ஷணையை நியமஞ்செய்யின் வாக்கியங்களுக்குப் பால்பரம் கிரோதமுண்டாகும்.

அப்படியே எல்லா வாக்கியங்களின் இரண்டாவது பதத்தில் லக்ஷணையை யங்கீகரிக்கின்,

1. மூன்று வாக்கியங்களிலும் முதலாவதாகிய ஜீவபதத்திற்கு வாச்சியத்தையும் இரண்டாவதாகிய ஈசுவரபதத்துக்குச் சேதனபாகத்தில் லக்ஷணையையும் கொள்ளுதலால் அற்பஞ்ஞாதன்மை முதலியவற்றோடு கூடிய சேதனமிருக்கிறது என்று மூன்று வாக்கியங்களுக்கும் அர்த்தமாகும்.

2. “தத்துவமஸி” வாக்கியத்தில் முதலாவதாகிய ஈசுவரபதத்திற்கு வாச்சியத்தையும் இரண்டாவதாகிய ஜீவபதத்துக்குச் சேதனபாகத்தில் லக்ஷணையையும் அங்கீகரிப்பதினால் சர்வஞ்ஞாதன்மை முதலிய தர்மங்களோடு கூடிய சேதனமிருக்கிறதென்று “தத்துவமஸி” வாக்கியத்துக்கு அர்த்தமாகும். இதனால் பால்பரம் கிரோதமேயுண்டாகும்.

408 இருபதங்களிலும் லக்ஷணை பயனுடையதெனல். [புறநாடு]

இவ்விதத்தால் முதற்பதத்திலாவது இரண்டாவது பதத்திலாவது லக்ஷணை பின் நியமம் பொருந்தாது. ஆதலால் நல்லிலக்கண ஆசிரியர்கள் இரண்டு பதங்களிலும் லக்ஷணையைக் கூறுகிறார்கள்.

#### 447. ஈசுவரவாசகபதத்தில் லக்ஷணை

யுண்டென்பதன் உத்தரம்.

முதற்பதத்திலாவது இரண்டாவது பதத்திலாவது லக்ஷணையிருக்கிற தென்னும் நியமஞ்செய்யாது, எல்லா வாக்கியங்களிலும் ஈசுவரவாசகபதத்தில் லக்ஷணையிருக்கிறதென்னும் நியமத்தைச் செய்யின், அந்த ஈசுவரவாசக பதம் முதலாவதாகவாவது இரண்டாவதாகவாவது இருக்கக்கூடும்; அதனால் வாக்கியங்களுக்குப் பரஸ்பரம் விரோதமில்லை என்று கூறின்,

அதன் சமாதானம்:— ஈசுவரவாசக பதத்தினையே லக்ஷணெனின், சர்வ அநர்த்தங்களுக்கும் அற்பஞ்ஞத்தன்மை பராதீனத்தன்மை ஜனனமாணமுதலிய துக்கசாதனங்களுமாகிய இவற்றிற்கிருப்பிடமான சமுசாரி ஜீவன் சுருதி வாக்கியங்களில் ஞேயமா (அறியத்தக்கதா) இன்றது. அதனால் மோஷத்திற்கு ஹானியுண்டாம்.

இதன் தாற்பரியம் இதுவாம்:—ஈசுவரவாசகபதத்திலேயே லக்ஷணையை அங்கீகரிக்கின் மகாவாக்கியங்கட்கு இந்த அர்த்தமுண்டாகும்:—“தத்பதத் துக்கு லக்ஷியமான அக்ஷயமாயும் அசங்கமாயும் மாயாமலமில்லாததாயும் இருக்கிற சேதனமே காம கர்ம அவித்தைகளின் அதீனமாய் அற்பஞ்ஞத்தன்மை, அற்பசக்தி, பரிச்சின்னம், புண்ணியபாவங்கள், சுகதுக்கங்கள், ஜனன மாணவிகள், கமனாகமனங்கள் முதலிய அநேக அநர்த்தங்களுக்குப் பாதிர மரீம்”. மகாவாக்கியத்துக்கு இது அர்த்தமாயின், ஜிஞ்ஞாசவிற்கு இந்த அர்த்தத்தில் புத்தியை ஸ்திரப்படுத்தும்படி நேரிடும். எதில் புத்தி நிலைக்கிறதோ பிராணவியோகத்துக்குப் (பிராணன் பிரிந்த) பிறகு அதனையே அடைகிறான். இதனால் வேதவாக்கிய விசாரத்தால் முமுக்ஷுவுக்கு அநர்த்தமே பிரபந்தமாகும்; ஆனந்தம் அடையப்படமாட்டாது. ஆதலால் ஈசுவரவாசகபதத்தில் லக்ஷணை இருக்கிறது, ஜீவவாசகபதத்தில் லக்ஷணை இல்லை யென்னும் நியமம் அசங்கதமாம்.

#### 448. ஜீவவாசகபதத்தில் லக்ஷணை யிருக்கிற

தென்பதன் உத்தரம்.

எல்லா மகாவாக்கியங்களிலும் ஜீவவாசகபதத்தில் லக்ஷணையுண்டு; ஈசுவரவாசகத்தில் இல்லை. ஆதலால் புருஷார்த்தத்திற்கு ஹானி யில்லை. ஏனெனின், ஜீவவாசகபதத்தில் லக்ஷணையை ஒப்புக்கொள்ளுவதில் “துவம்பதத்தின்

லக்ஷியமான சேதனபாகம் சர்வசக்திமானாயும் சர்வஞ்ஞனாயும் சுதந்திரானாயும் ஜன்மாதி பந்தாகித்யை மிருக்கிற ஈசுவரரூப” மென்று மகாவாக்கியத்துக்கு அர்த்தமாகும். இந்த அர்த்தத்தில் புத்தியை நிறுத்துவதினால் ஜ்ஞஞாஸுவுக்கு மிக வுத்தமமான ஈசுவரபாவமே பிராப்தமா (அடையப்படுவதா)ரும். ஆதலால் ஜீவவாசக பதத்தில் லக்ஷணையின் நியமஞ்செய்யப்படும் என்று கூறின்,

அதன் சமாதானம்:—துவம் பதத்தின் லக்ஷியமாகிய சாக்ஷியை ஈசுவர ரூபமாகச் சொல்வது சரியன்று. ஆதலால் யதிசுவரோத்தமர்கள் இரண்டு பதங்களிலும் லக்ஷணையைக் கூறுகிறார்கள்.

இதன் தாற்பரியம் இதுவாம்:—ஜீவவாசகபதத்தில் லக்ஷணையை யங்கீ கரித்து ஈசுவரவாசகத்தில் லக்ஷணையை அங்கீகரியானாயின், அவனை 1. துவம் பதத்தின் லக்ஷணை வியாபகசேதனத்தி லிருக்கிறதா? 2. அல்லது எவ்வள விடத்தில் ஜீவனுடைய உபாதி இருக்கிறதோ அவ்வளவிடத்திலுள்ள சாக்ஷி சேதனத்தி லிருக்கிறதா? என்று கேட்கவேண்டும்.

1. வியாபகசேதனத்தில் துவம்பதத்தின் லக்ஷணையைக் கூறின் பொருள் தாது. ஏனெனின், வாச்சியார்த்தத்தில் எது பிரவேசிக்கிறதோ அனில் பாகத்தியாகலக்ஷணை சம்பவிக்கிறது. வாச்சியத்தில் வியாபகசேதனம் பிர வேசிக்கிறதில்லை. ஆனால் ஜீவத்தன்மையின் உபாதிவிலிருக்கிற சாக்ஷிசேதனம் வாச்சியத்திற் பிரவேசிக்கிறது. ஆதலால் சாக்ஷிசேதனத்திலேயே துவம்பதத் தின் லக்ஷணை இருக்கிறது; வியாபகசேதனத்தில் இல்லை. அந்தச் சாக்ஷி சேதனத்தில் எல்லோருடைய இருதயங்களையும் பிரேரித்தல் சர்வப்பிரபஞ் சத்திலும் வியாபித்திருத்தல் முதலிய ஈசுவரதர்மங்கள் சம்பவியா. சாக்ஷி எப்போதும் அபரோகூஷ்மா யிருக்கிறது. அதனிடத்தில் பரோகூஷத்தன்மை முதலிய ஈசுவரதர்மங்கள் சுத்தமா யிருக்கமாட்டா.

2. மாயையிலாததனை மாயையோடு கூடியதென்பது சம்பவியாது. தண்டயில்லாதவனைத் தண்டி. என்று சொல்வதும், சம்ஸ்காரயில்லாத துவிஜச் சிறுவனைச் சம்ஸ்கார முடையவனாகச் சொல்லுவதும் சம்பவியாது. ஆதலால் சாக்ஷிசேதனத்துக்கு ஈசுவரனோடு அபேதங்கூறின் மகாவாக்கியம் அஸம்பவ அர்த்தத்தைப் பிரதிபாதிப்பதாகும்.

449. இரண்டு பதங்களிலுமுள்ள லக்ஷணையும்  
ஒதப்புரோதபாவமும்.

இரண்டு பதங்களிலும் லக்ஷணையை ஒப்புக்கொள்ளுமிடத்துத் தோஷ மில்லை. ஏனெனின், ஏகத்துவ விரோதியான தர்மங்க னெல்லாவற்றையும்

## 10 இருபதங்களுக்கிடையே ஒதப்புரோதபாவமும் இரண்டு

இரண்டு பதங்களினுமுள்ள பிரகாசரூபசேதனமாகிய வாக்கியமாகும். இவ்வாறு அல்லவெல்லாத தர்மங்களுமின்றிய சேதனத்தில் இரண்டு பதங்களுக்கும் இலக்கணையாம்.

உபாதிவினாலும் உபாதிவினாலாகிய தர்மங்களாலும் சேதனத்துக்குப் பதமிருக்கிறது; ஸ்வரூபமாக இல்லை. உபாதிபையும் உபாதிவினாலுண்டாம் தர்மங்களையும் விவெதனால் இரண்டு பதங்களின் லக்கியமான சேதனத்திற்கு ஏகத்துவம் சம்பவிக்கிறது. கடாகாசத்தில் கடதிருஷ்டியை விட்டு மடவிஷ்டை ஆகாசத்தோடு ஏகத்துவம் சம்பவிக்கிறதில்லை. மடதிருஷ்டியையும் விவெதனால் ஏகத்துவம் பொருளுகிறது.

எல்லாவாக்கியங்களிலும் “தத் துவம்”, “துவம் தத்” என்றிவ்வாறு ஒதப்புரோதபாவத்தின் கிரமத்தை அறிக. இந்த ஒதப்புரோதபாவத்தைச் செய்தலால் வாக்கியத்தின் அர்த்தத்தில் பரோகூதத்துவம் பரிச்சின்னத்துவம் பிராந்தி கெடுகிறது.

ஈ போக்குவரவுப் பழக்கமில்லாத மார்ச்சம் செவ்வையாய் விளங்காததுபோல ஒதப்புரோதபாவமின்றிச் செவ்வையான அபேதஞான முண்டாகாது. ஆதலால் மகாவாக்யத்தின் உபதேசத்திற்குப்பின் ஜிஞ்ஞாச ஒதப்புரோதபாவஞ் செய்பவேண்டும். இதனையே ஐத்யமென்றும் வியதிகார மென்றும் கூறுவர்.

† இங்கே இது பிரசின்மாயம்:—மகாவாக்ய உபதேசத்தின்பின் ஜிஞ்ஞாசவிற்குப் பிரஹ்ம ஆத்மங்களில் பரோகூதத்துவம் பரிச்சின்னத்துவம் பிராந்தி தோற்றுக்கின்றது. அது காரணமின்றிச் சம்பவியாது அங்குவேறெதுவும் பிராந்திக்குக் காரணமாதல்கூடாது. ஆனால் பிரஹ்மத்திலுள்ள மாயையும் ஆத்மாவிலுள்ள அவித்தையும் பிராந்திக்குக் காரணமாதல் கூடும். அம்மாயை அவித்தை பிரஹ்மாத்மாவின் ஆசிரிதமாய் முன்னிருந்தன. அவ்வயிரண்டும் ஜிஞ்ஞாச தத் துவம் பதார்த்தங்களின் சோதனைசெய்தகாலத்து நஷ்டமாயின.

எவ்வனம் உடசொருபத்தை விசாரிக்கக் கடத்திலுள்ள அவித்தை யிருப்பதில்லையோ, அங்ஙனம் பிரஹ்மாத்மாவை விசாரிக்க அவற்றிலுள்ள மாயை அவித்தைக ளிருப்பதில்லை. ஆனால் அவ்வதிகாரியின் திருஷ்டியினால் பாதிக்கப்படுவனவாகின்றன. மூன்றாவது சேதனமில்லை. சேதனமின்றி அந்நிய ஜடவஸ்துவை ஆசிரியித்து மாயை அவித்தைகளிரா. மாயை அவித்தைகளின் ஸ்திதியின்றி முற்கூறிய இருவகைப்பிராந்தி சம்பவியாது. ஜிஞ்ஞாசவின் சித்தத்தில் தோற்றுக்கின்ற பிராந்தி எவையோ அவற்றிற்கு மாயை அவித்தைகளின்றி வேறு கதி (காரணம்) சம்பவியாது. இவ்வர்த்தாபத்திப்பிரமாணத்தால் மாயை அவித்தைகளினது ஸ்திதியின் கற்பனை முண்டாகின்றது. ஆதலால் மகாவாக்யத்தின் உபதேசத்திற்குப்பின் அம்மாயைவித்தைகள் எங்கே நிலைத்திருந்து பரோகூதத்தன்மை பரிச்சின்னத்தன்மைப் பிராந்திகளை உண்டாக்கும்? என்பது பிரச்சினம்.

1. “தத் துவம்” என்று சொல்லுவதினால் தத்பதத்தின் அர்த்தத்துக்குத் துவம்பதத்தின் அர்த்தத்தோடு அபேதஞ் சொல்லப்பட்டது. அத் துவம்பதத்தின் அர்த்தமாகிய சாக்ஷி நித்திய அபரோக்ஷமாயிருக்கிறது. அதனால் பரோக்ஷத்தன்மைப் பிராந்தி கெடுகிறது.

2. “த்வம் தத்” என்பதனால் துவம்பதத்தின் அர்த்தத்துக்குத் தத்பத அர்த்தத்துடன் அபேதஞ் சொல்லப்பட்டது. அத் தத்பதத்தின் அர்த்தம் விபரபகம். ஆதலால் பரிச்சின்னத்தன்மையின் பிராந்தி கெடுகிறது.

1. அதுபோல்

- (1) “அகம் பிரஹ்மம்”
- (2) “பிரஞ்ஞானம் பிரஹ்மம்”
- (3) “ஆத்மா பிரஹ்மம்” என்னும்

இவற்றால் பரிச்சின்னத்தன்மை கெடுகிறது.

2. அன்றியும்,

- (1) “பிரஹ்மம் அகம்”
- (2) “பிரஹ்மம் பிரஞ்ஞானம்”
- (3) “பிரஹ்மம் ஆத்மா” என்னும்

இவற்றால் பரோக்ஷத்தன்மை நிவிர்த்தியாகிறது.

சிஷ்யனே ! எங்கு வேதவாக்கியங்களும் ஸ்மிருதிவாக்கியங்களும் ஜீவப் பிரஹ்மங்களின் ஏகத்துவத்தைச் சொல்லுகின்றனவோ, அங்கு முழுதும் பாகத்தியாகத்தையே யதார்த்தமாயறிக.

450. கிரந்தத்தின் (333-ல் கூறியதின்) சமாப்தி.

இவ்விதமான குருபதேசத்தைக் கேட்டுச் சிஷ்யன் உடனே கிருதகிருத்தியினான். இதன் யதார்த்தத்தைவிசாரிக்கிறவனுடைய துக்கமெல்லாம் நசுத்துப்போம். மித்தையான குருவினால் சம்ஸ்கிருத பாஷையில் இக்கிரந்த முபதேசிக்கப்பட்டது. இதைக் கேட்கிறதினால் அஞ்ஞானம் நிவிர்த்தியாய்விடுகிறது. இது அந்தக்கிரந்தத்தின் மொழிபெயர்ப்பாகச் செய்யப்பட்டது. அக் கிருததேவனுக்குச் சொப்பனத்தில் இவ்வுபதேசத்தைக் குரு செய்தார். அதனால் துக்ககாரணமான மித்தியாவனத்தின் சொரூபம் நசிக்கவில்லை.

இதற்கு இது உத்தரமாம்:— பதார்த்த சோதனத்திற்குப்பின் விசாரித்தறியப் பட்ட பிரஹ்மாத்தமாக்களிலோ மாயை அவித்தை சம்பவியாவெனினும், மகாவாக்கியத்தின் அர்த்தமாகிய பிரஹ்மாத்தமஸித்தியம் எதுவோ அது செவ்வையாய் அறியப்பட்டதாகாது; ஆனால் அறியப்படாததாம். அவ்வைக்கியத்தில் மாயை அவித்தை நிலைத்திருந்து பரோக்ஷத்தன்மைவடிவமும் பரிச்சின்னத்தன்மைவடிவமுமாகிய பிராந்தியை உண்டு பண்ணுகின்றன. அந்தப் பிராந்தியை நீக்குதற்பொருட்டு ஒதப்புரோதபாவம் செய்ய வேண்டியதாம் ஒதப்புரோதபாவம் செய்ய ஐக்கியத்தின் செவ்வையான ஞானமுண்டாய் மாயை அவித்தைகளின் நிவிர்த்தியாகிய பரோக்ஷத்தன்மை பரிச்சின்னத்தன்மை வடிவப் பிராந்தியின் நிவிர்த்தியுண்டாகின்றது.



412 மத்தியா குருவேதத்-மத்தியாஜகத்தன் பரிகாரம். (ஆரவது)

451. பிரசினம்:—பொருளோடு நூலைப்படித்தாலும்  
துக்கத்திற்குக் காரணமானவனம் தோற்றுக்கிறதேயெனல்.  
அக்கிருததேவ வாக்கியம்.

ஸவாமி! நாம் அர்த்தத்தோடு இந்நூலைப் படிப்பித்தீர்கள். அது என  
க்கு வந்தது. ஆனால் துக்கத்துக்குக் காரணமான வனம் எனக்கின்னும் விளங்  
கிக்கொண்டிருக்கிறது. எந்த வுபாயத்தால் அது நசித்துப்போகுமோ அதைச்  
சொல்லியருள்க.

(முன் பிரசினத்தின் உத்தரம். 452—453).

452. வனத்தின் நாசத்திற்கு ஏது இதுவே (முற்கூறியதே)  
யாமெனலும், அக்கிருததேவனது சொப்பனத்தின்  
சுமாப்தியும் (நாசமும்).

சிஷ்யன் வார்த்தையைக் கேட்டுக் குரு சொல்லுகிறார்;—சிஷ்யனே!  
வனம் நசிக்கும்படியான உபாயத்தைக் கேள். இத்தன்மைய வேறு உபாய  
மில்லை. வனத்தைக் கெடுக்கும் ஏது இதுவேயாம்:—மகாவாக்கியத்தின் அர்  
த்தத்தை விசாரித்து “நான் அக்கிருதன்” என்று நிச்சயித்துச் சொல்லென்  
றார். சிஷ்யன் அப்படியே வாக்கியத்தை விசாரித்து “நான் அக்கிருதன்”  
என்று உரத்துச் சொன்னான். நித்திரையொழிந்து கண் விழித்துக்கொண்  
டான். அக்கணமே வனம் கிரந்தம் குரு எல்லாம் மறைந்துவிட்டன. வன  
துக்கத்தை மறந்து தான் அக்கிருதன் என்று தெரிந்துகொண்டு சுகியானான்.

453. மத்தியாகுருவேதங்களால் அஞ்ஞானஜந்நிய  
மத்தியாஜகத்தின் பரிகாரமுண்டாகிறது.

அக்கிருததேவனாகிய எனக்கு நித்திரையால் எவ்விதமாய் வனதுக்க  
முண்டாயிற்றோ, அப்படியே ஆத்மாவின் அஞ்ஞானத்தால் ஜகத்துக்கம் பிர  
திபாசுகிறது. எப்படி மித்தையான குருவினாலும் கிரந்தத்தினாலும் மித்தை  
யான வனம் நசித்ததோ அப்படி மித்தையான குருவினாலும் வேதத்தினா  
லும் மித்தையான ஜகத்துக்கம் நசித்துப்போகிறது. வாக்கியங்களின் லக்ஷி  
யார்த்தத்தை யறிந்து ஜிஞ்ஞாசு பூர்ணகிருதகிருத்தியனாகிறான். தீனத்யாளு  
வாயும் நிராவரணமாய் மிருக்கிற தாதுவே நான்.

குருவேதாதிசாதன மத்தியாவர்ணனமென்னும்

ஆருவது தரங்கம் முற்றிற்று.

# ஸ்ரீ விசாரசாகரம்.

## ஏழாவது தரங்கம்.

\* ஜீவன்முக்தி † விதேகமுக்தி வர்ணனம்.

454. ஞானிக்கு வியவகாரத்தில் நியமமில்லைபெனல்.

உத்தம மத்தியம கனிஷ்டாதி காரிகளான மூவரும் இவ்வாறு குருபதே சத்தைக் கேட்டு யாதொரு சமுசயமுமின்றி ஆத்மாவே. பிரஹ்மமென்னும் உத்தமமான ஞானத்தை யடைந்தார்கள். குரு மூவருக்கும் ஒரேகாலத்தி லுபதேசஞ் செய்தாலும் குருவுபதேசத்தால் பிரஹ்மசாக்ஷாத்காரம் உத்தம மான தத்துவநிருஷ்டிக் குண்டாயிற்று.

காய்ந்த அரசஞ்சருகுகள் காற்றினால் அங்குமிங்கும் பறந்து ஓடுகிறது போல் எஞ்சிய கர்மமான பிராரப்தத்தால் ஞானி கிரியைகளைச் செய்கிறதாகக் காணப்படுகிறான். ஒருகாலத்தில் குதிரைவண்டியிலேறித் தோட்டமுதலிய வைகளைப் பார்க்கிறான். ஒருகால் காலில் ஒன்றுமில்லாமல் நடக்கிறான். அவன் படுக்கையோ அனேகவிதம். போக போஜனாதிகள் ஒருகாலத்தி லுத்தமமா யிருக்கின்றன. ஒருகால் போஜனமின்றி மலையின் குகையி லிருந்துகொண்டு கற்றையிற் படுத்துக்கொண்டு இரவைப் போக்குகிறான். ஒருகால் இவனை ஆயிரம் பெயர்கள் நமஸ்கரிக்கிறார்கள். ஒருகாலத்தில் இவன் உபயலோகப் பிரஷ்டன் என்று கர்மியால் நிந்திக்கப்படுகிறான். எவன் இவனைப் பூஜிக்கி ருனோ அவன் ஈகிருதத்தை யடைகிறான். தோஷநிருஷ்டியுடன் இவனைப் பார்க்கிறவன் பாவத்தையடைகிறான். இவ்விதமாக ஞானியின் வியவகாரம் நியமமின்றி யிருக்கிறது. தத்துவத்தைப் பூர்ணமா யறிந்தவனுக்குப் பிரமமும் சந்தேகமு முண்டாகா. அவனுக்குச் செய்யவேண்டியது யாதொன்றுமில்லை. அவனுடைய பேதப்பிரமங்களுள்ளாம் நசித்துப்போயின. வேதப்பிரமாணத் தால் ஸ்வயம்பிரகாசமான அத்துவயப் பிரஹ்மத்தின் ஞானம் உண்டாயிருக்கிறது.

\* ஜீவன்முக்தியின் லக்ஷணம் மேல் 476-வது பிரசங்கத்திற் சொல்லப்படும்.

† விதேகமுக்தியின் லக்ஷணம் மேல் 475-வது பிரசங்கத்திற் சொல்லப்படும்.

**ஞானிக்கொடுக்கப்பட்ட நியமம் ஆகும். (ஆணை)**

**(ஞானியின் விவகாரத்தில் நியமத்தை  
ஆக்கேபித்தல் 455-473)**

**455. ஞானி சமாதி சரீரநிர்வாக மென்பவற்றினும்  
அதிகமான காரியத்தில் பிரவிருத்திக்கலாகா  
தென்பதன் ஆக்கேபம் 455-458.**

ஞானிக்கு விவகார நியமமுண்டென்று சிலர் சொல்லுகிறார்கள். திரிபுடியைத் துக்கத்துக்குக் காரணமென்று கண்டு நீக்கிச் சமாதியில் ஞானி பொருந்துகிறான். சொற்பவியவகார மிருக்குமானால் அது பிச்சைவாங்கி யுண்ணுதலும் நீர் குடித்தலுமாம். சமாதி சுகத்தை மறக்கிறதில்லை. திரிபுடியினின்றும் அருவருப்புண்டாகிறது. இக்காரணத்தால் ஞானி சமாதிக் குப் பிரயத்தனம் அடிக்கடி பண்ணுகிறான். சமாதி சுகத்தைவிடப் பிரயத்திற்வன் நாய் கழுதை பிடுங்கித் திற கொப்பாவன். கௌடபாநாசாரியா நுடைய காரிகையில் சமாதிப்பிரகாரம் விவரமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இவ்விதமாய் ஞானியானவன் விசேஷபகைதப் போக்கிச் சுகம் சுகசாரத் தையும் அடைகிறான். சமாதிசுகம் அஷ்டாங்கமின்றி யுண்டாகிறதில்லை. சமாதி சுகத்திற்குக் காரணம் அவையே அச்சமாதிக் கணுசுலமான அவற் றைச் சொல்லுகிறேன் கேள்:—இயமவியமாதிகள் ஐந்தைந்து, அனேகவித ஆஸனங்கள், அநேகவிதப் பிராணபாசம், அநேகவிதப் பிரத்தியாகாரம், தாஸீன, தியானம், ஸவிகற்பசமாதி என்பன. இவ்வஷ்டாங்க சாதனங்களால் நிர்விகற்பசமாதி அனுஷ்டிக்கத்தக்கது.

இவ்வாறு சமாதியை யனுஷ்டிக்க வேண்டுமென்று சொல்லுவதைக் கேட்டு, இவர்கள் பேப்பிடித்தவர்கள் போல பிதற்றுக்கொள்ளுங்கள் என்று நினைத் துத் தத்துவதிருஷ்டியானவன் ஒன்றும் பேசாமல் சிரித்தான்.

இதன் தாற்பரியம்:—ஞானியின் சரீரவியகாரத்திற்கு நியமமில்லை. ஏனெனின், ஞானியின் விவகாரத்தில் அஞ்ஞானமும் அதன் காரியமான பேதப்பிராந்தியும் அப்படியே பேதப்பிராந்தியின் காரியமான ராகததுவேஷங் களுமோ இல்லை. ஆனால் ஞானிக்கும் பிராரப்தகர்மத்தின் சேஷமிருக்கிறது. அதனே அவனுடைய விவகாரத்துக்குக் காரணமாயிருக்கிறது. அப்பிராப்தகர்மம் புருஷபேதத்தால் நானாவிதமாயிருக்கிறது. ஆதலால் ஞானியின் பிராரப்த கர்மஜநநிய விவகாரத்தில் நியமமில்லை. இது சித்தாந்த படிபடி.

\* சீலர் இவ்வாறு சொல்லுகிறீர்கள்:—ஞானியின் கியவகாரத்தில் கர்மம் கர்மத்தின் நியமமுமில்லை. ஆனால் ஞானிக்கு நிவிர்த்தியின்பொருட்டு நியம முண்டு. பிரவிர்த்தியுண்டானால் தேகஸ்திதியின் பொருட்டுப் போஜனத்துக் காகப் பிணையிலும் மானங்காக்கக் கௌபினக் கிரகணத்தினுத்தான் பிரவிர்த்தியுண்டாகிறது. வேறு பிரவிர்த்தி யுண்டாகிறதில்லை. ஏனெனின், ஞான முண்டாவதற்குமுன் ஞானவிருப்பகாலத்தில் கிஷயத்தில் தோஷதிருஷ்டியால் வைராக்கிய முண்டாகிறது. அந்த வைராக்கியம் ஞானமுண்டான பிறகும் தோஷதிருஷ்டியாலும் கிஷயத்தில் மிததியுபுத்தியாலும் மிஞ்ஞு கொண்டிருக்கிறது.

1. அபரோகூமாகப் பொய்யென்றறிந்தபதார்த்தங்களில் சத்தியபுத்தியுண்டாகிறதில்லை.

2. தோஷதிருஷ்டியால் ராக முண்டாகிறதில்லை பிரவிர்த்தி ராகத்தாலுண்டாகிறது. ஞானிக்கு ராகம் சம்பவியாமையினால் பிரவிர்த்தி யுண்டாகிறதில்லை.

சரீர போஷணையின்பொருட்டுப் போஜனதிகளிலுண்டாம் பிரவிர்த்தியோ ராகமின்றிப் பிராரப்த கர்மத்தாலுண்டாகிறது. கர்மம் முன்றுவிதம்:—

1. சஞ்சிதம், 2. ஆகாமி, 3. பிராரப்தம் அவற்றில்,

1. சென்ற சரீரங்களிற் செய்யப்பட்டுப் பலனுக்கு வராமலிருக்கும் கர்மம் சஞ்சீதமாம்.

2. எதிர்காலத்துக் (வர்த்தமான சரீரத்திற் செய்யப்படும்) கர்மம் ஆகாமியாம்.

3. முன் சரீரங்களிற் செய்யப்பட்டு வர்த்தமான சரீரத்துக்கு ஏதுவாயிருக்கும் கர்மம் பிராரப்தமாம்.

அவற்றில்,

1. சஞ்சீதகர்மம் ஞானத்தால் நசித்துப்போகிறது.

2. ஞானிக்கு ஆத்மாவில் கர்த்திருத்துவப்பிரார்த்தி இல்லை. ஆதலால் அவனுக்கு ஆகாமிகர்மமில்லை.

கேவல சந்நியாசியினையே ஞானத்திற்கு முந்திய அதிகாரியெனக் கொள்ளுங் கீழ்க் காராதஸ்வாயி முதலியோர்,

3. எந்தப் பிரார்த்தகர்மமானது ஞானியின் சரீரத்தை யாரம்பித்திருக்கிறதோ அந்தப் பிரார்த்தகர்மம் சரீரஸ்திதிக்குக் காரணமான பிணை முதலிய வற்றிற் பிவிருத்தியை யுண்டாக்குகிறது. பிரார்த்தகர்மம் போகமின்றி நாசமடையாது.

சிலவிடங்களில் (அபரோக்ஷாதுபூதி விவேகசூடாமணிமுதலிய கிரந்தங்களில்), “சஞ்சித ஆகாமி கர்மங்களைப்போல் ஞானிக்குப் பிரார்த்தகர்மமும் இல்லை. ஆதலால் போஜனமுதலிய பிரவிருத்திகளும் ஞானிக்குச் சம்பவியா” என்று எழுதியிருக்கிறது. அதன் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—ஞானியின் திருஷ்டியால் ஆத்மாவில் கர்மம் அதன் பலன் என்பவற்றின் சம்பந்தமில்லை. ஆதலால் ஆத்மாவில் எல்லாக் கர்மங்களும் நிஷேதிக்கப்பட்டிருக்கின்றனவென்றும் அபிப்பிராயத்தால் பிரார்த்தம் நிஷேதிக்கப்பட்டிருக்கிறது. ஞானத்துக்கு முன்செய்த பிரார்த்தத்துக்கு ஞானியின் சரீரத்தில் போகமுண்டாகாதென்றும் அபிப்பிராயத்தால் பிரார்த்தம் நிஷேதிக்கப்படவில்லை. ஏனெனின்,

1. ஞானியின் சஞ்சிதகர்மம் ஞானத்தால் நாசமடைகிறது

2. ஆகாமியின் சம்பந்த முண்டாகுகிறதில்லை

3. பிரார்த்தம் போகத்தால் நசித்துப்போகிறது

என்று சூத்திரகாரர் சொல்லியிருக்கிறார்.

ஆதலால் பிரார்த்தபலத்தால் சரீரபோஷணை சம்பந்தமான கிரியைகள் மாத்திரம் ஞானியினிடத்தில் உண்டாகின்றன; அதிகமானவை யுண்டாகுகின்றன.

456. ஆனால் கர்மம் அநேகவிதமாம். எங்கு ஒரு கர்மம் அநேக சரீரங்களை யுண்டுபண்ணுவதாகிறதோ அங்கு அத்தன்மைய கர்மத்தாலுண்டான முதல் சரீரத்தில் ஒருவனுக்கு ஞானமுண்டானால் அங்கு ஞானிக்கு வேறு சரீரத்தின் பிராப்தியுண்டாகலாகாது. ஏனெனின், எது பலத்தைக் கொடுக்க ஆரம்பித்திருக்கிறதோ அது பிரார்த்த மென்னப்படும். அது போகமின்றி நசித்துப்போகுகிறதில்லை. அநேக சரீரங்களுக்கு ஹேதுவான கர்மம் ஒன்று. அதனுலுண்டான முதற்சரீரத்திலேயே ஞானமுண்டாயின், ஞானத்துக்குப் பிறகும் அந்தக்கர்மத்துக்குப் பலனாகிய அநேக சரீரங்க ஞாண்டாகவேண்டியனவாயிருக்கின்றன. ஆதலால் ஞானிக்கும் வேறு சரீரங்களின் அடைவு உண்டாகவேண்டும்.

§57. பிராரப்தகர்மத்தின் பயனாக எத்தனை சரீரங்களுண்டாகவேண்டுமோ அத்தனை சரீரங்களும் ஞானிக்குண்டாகும். பிராரப்தபோகத்துக்கு அதிகமானது உண்டாகிறதில்லை. இதனால் ஞானமும் ஸபலமாகிறது என்று ஒருவன் சொல்லுவானாயின் அது பொருந்தாது. ஏனெனின் இது \* வேதத்தின் முரசாம்:— ஞானியின் பிராணன் வேறு லோகத்திலாவது இவ்வுலகத்தின் வேறு சரீரத்திலாவது போகிறதில்லை. ஆனால் அவ்விடத்திலேயே அந்தக்காணமும் இரீதியிங்கனோடு ஒடுங்கிவிடுகின்றது. பிராணன் போகாமல் வேறு சரீரம் அடையப்படுகிறதில்லை. ஆதலால் ஞானிக்குப் பிராரப்தசேஷத்தால் வேறு சரீரமுண்டாகுமென்று சொல்லுவது சம்பவியாதா.

ஆனால் இது சமாதானமாம்:—எங்கு ஒரு கர்மத்தால் அநேக சரீரங்களுண்டாகின்றனவோ அங்குக் கடைசியான சரீரத்திற்குள்ளுள் ஞானமுண்டாகும; முன் சரீரங்களை வுண்டாகாது. ஏனெனின், அநேக சரீரங்களை யுண்டாக்கும் பிராரப்தமே ஞானத்துக்குப் பிரதிபந்தகமாம்.

1. விஷயத்தில் ஆசக்தி (பற்று)
2. புத்திமந்தத்தன்மை
3. பேதவாதிவசனத்தில் விசுவாசம் என்னும்

இவைகள் ஞானத்துக்குப் பிரதிபந்தங்களாம். அதுபோல் ‡ விவக்ஷணப் பிராரப்தமும் ஞானத்துக்குப் பிரதிபந்தகமாம்.

ஞானத்தின் பிரதிபந்தங்களிருக்க எங்கு ஞானசாதனங்களான சிவனாதிச ளிருக்கின்றனவோ அங்குப் பிரதிபந்தம் நிகிருத்தியாகவே முதல் ஜன்மத்தில் செய்த சிவனாதிசனாலேயே வேறு சரீரத்தில் ஞானமுண்டாகிறது. எங்ஙனம்: § வாமதேவர் பூர்வஜன்மத்தில் சிவனாதிசனைச் செய்தார். அப்

\* “அந்த ஞானியின் பிராணன் வெளியிற் செல்லுகிறதில்லை. ஆனால் இங்கு மரிக்குமிடத்திலேயே ஒடுங்குகின்றது.” என்றல் முதலியன வேதவாணியங்களின் முரசாம்.

† ஞானத்தின் மூலணைப் பிரதிபந்தங்களினது நிவிரூத்தியின் உபாயத்தோடு கூடிய வர்ணனம் ஸ்ரீ பஞ்சகசியின் தியானநீபததில் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது. முன் ஐந்தாவது தாந்தத்தின் டிப்பணியில் அதன் பெயர். மாத்ரிம் எழுதப்பட்டிருக்கிறது.

‡ ஜன்மாதிரித்துக்கு ஏதுவான பிராரப்தசேஷம்.

§ இங்ங் வாமதேவர் என்னும் சொல்லால் ரிஷபதேவர் புத்திரராகிய பாதாஜரும் கொன்னப்பெவர். பாதருக்கும் மூன்று ஜன்மத்திற்கு ஏதுவான பிராரப்தசேஷம் இருந்தது. அதனால் சாதன சாமக்கிரிகளிருந்தும் ஞானமுண்டாகவில்லை. பின் மூன்றாவது ஜன்மத்தில் உபதேசமின்றியே முன் செய்யப்பட்ட விசாரத்தால் ஞானமுண்டாயிற்று.

போது பிரார்த்தனையின் பலனாகிய ஒருசரீரம் எஞ்சியிருந்தபடியால் ஞான முண்டாகவில்லை. சிவனானவர்கள் செய்துகொண்டிருக்க வர்த்தமான சரீரம் போய் வேறு சரீரம் அடையவே முன் ஜன்மத்தில் செய்த சிவனானவர்களினாலேயே அவருக்குக் கர்ப்பத்தில் ஞானமுண்டாயிற்று. ஆதலால் ஞானத்துக்குப் பின் வேறு சரீரத்தின் சம்பந்த முண்டாகாது. வர்த்தமான சரீரத்தின் சேஷ்டைகள் பிரார்த்தனையால் உண்டாகின்றன. உங்குச் சரீர போஷணைக்கு எவ்வளவு கிரியைகள் வேண்டுமோ அவ்வளவே உண்டாகின்றன. ராகத்தா லுண்டாம் அதிக சேஷ்டைக ஞானமாகிறதில்லை. ஆதலால் சகலப் பிரவிருத்தியும் இல்லாதவன் ஞானியாகிறான்.

458. இவ்விதமாக நிமிருத்திப் பிரதானமாகிய ஞானியின் வியவகார முண்டாகிறது.

இதில் இத்தன்மைய சங்கையிருக்கிறது:—மனதின் சுபாவம் அதிக சுஞ்சலமானது. மனதின் ஸ்திதி நிராலம்பமா (ஆசிரயமில்லாததா) கிறதில்லை. யாதேனும் ஓர் ஆலம்ப (ஆசிரய)த்தால் மனதின் ஸ்திதியுண்டாகிறது. ஆதலால் மனதின் யாதேனும் ஓர் ஆலம்பனத்தின் அடைவன்பொருட்டும் ஞானிக்குப் பிரவிருத்தியுண்டாகும்.

அதன் சமாதானம் இதுவாய்:— சமாதியில்லாத புருஷனது மனம் சுஞ்சலப்பட்டாலும் சமாதியால் மனம் ஜயிக்கப்படும். ஞானி சமாதியில் நிலைக்கிறான். அதனால் ஞானிக்குப் பிரவிருத்தி யுண்டாகிறதில்லை.

459. சமாதியின் அஷ்டாங்கங்கள்—459-465

அச் சமாதி எட்டு அங்கங்களா லுண்டாகின்றது. அவையாவன:—

1. இயமம், 2. நியமம், 3. ஆசனம், 4. பிராணபாயம், 5. பிரத்தியாகாரம், 6. தாரணை, 7. தியானம், 8. ஸங்கற்பசமாதி என்பன.

460. 1. அஹிம்சை, 2. சத்தியம், 3. திருடாமை, 4. பிரஹ்மசரியம், 5. அபரிக்கிரகம் என்னும் இவ்வைந்து \* இயமமெனப்படுகின்றன.

ஊ இவ்வியமமாதிகளின் லக்ஷணம் பாசஞ்சலகுத்திரத்திலும் ஹடயோகப்பிரதிபிகையின் டிப்பணியிலும் விரிவாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இராஜயோகானுசாரமாய் அவற்றின் அர்த்தம் ஸ்ரீ சங்கராசாரியருடைய அபரோக்ஷாதுபுத்தி கொத்தத்திலும் ஹடயோகப்பிரதிபிகையின் டிப்பணியிலும் எழுதப்பட்டிருக்கிறது.

461. 1. செளசம், 2. சந்தோஷம், 3. தவம், 4. ஸ்வத்தியாயம், 5. ஈசுவரப்பிரணிதானம் என்னும் இவ்வைந்தம் நியம மெனப்படும்.

ஞானசமுத்திரக் கிரந்தத்தில் பத்துவித இயமமும் பத்துவித நியமமும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அது புராணக்கிரமமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. வேதாந்த சம்பிரதாயத்தில் இயமநியமங்கட்கு ஐந்து ஐந்து பேதங்களேயுள.

462. ஆசனங்களின் பேதம் அநேகம். அவற்றில், 1. ஸ்வஸ்திகம், 2. கோமுகம், 3. வீரம், 4. கூர்மம், 5. பத்மம், 6. குக்குடம், 7. உத்தானம், 8. கூர்மகம், 9. தனுஷம், 10. மத்ஸ்யம், 11. பச்சிமதானம், 12. மயூரம், 13. ஸவம், 14. சிம்ஹம், 15. பத்ரம், 16. சித்தம் என்றல் முதலிய 84 ஆசனங்கள் யோககிரந்தங்களில் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அவற்றின் லக்ஷணங்களும் அங்கு எழுதப்பட்டிருக்கின்றன. கிரந்தம் விரியுமென்னும் பயத்தினாலும் வேதாந்தத்தில் அவைகளின்பயோகம் அதிகமாயில்லாததினாலும் அவற்றின் லக்ஷணங்களை இவ்விடத்தில் எழுதவில்லை. மேற்சொல்லிய ஆசனங்களிலும் சிம்ஹம், பத்ரம், பத்மம், சித்தம் என்னும் நான்கும் முக்கியமானவை.

மேற்சொல்லிய நாலு ஆசனங்களிலும், சித்தாசனம் மிகவும் சிரேஷ்டமானது. அதன் லக்ஷணம் இதுவாம்:— இடது குதிகாலை குதலிங்கங்களின் மத்தியான யோனியில் அழுத்திக்கொண்டு வலது குதிகாலை லிங்கத்தின்பேரிலழுத்திக்கொண்டு புருவங்களின் மத்தியில் திருஷ்டியை வைத்துக் கட்டைபோல் நிமிர்ந்து சலனமின்றிச் சரிமிருப்பது சித்தாசனமாம்.

சிலர் இதன் லக்ஷணத்தை வேறுவிதமாகவும் சொல்லுகிறார்கள்:— இடது குதிகாலை யோனிஸ்தானத்தில் வைக்காமல் லிங்கத்தின்பேரில் வைத்து அதன்பேரில் வலது குதிகாலை வைக்கவேண்டியது. மற்ற லக்ஷணங்கள் முன்போன்றனவே. இந்தச் சித்தாசனமே அதிக சிரேஷ்டமானது. ஏனெனில், சில ஆசனங்கள் ரோகநாசத்திற்கு ஏதுவாம். சில ஆசனங்கள் பிராணாயாமாதி சமாதி அங்கங்களுக்குச் சாதகங்களாயிருக்கின்றன. சித்தாசனம் சமாகாலத்திலாகிறது. ஆதலால் இது அதிக சிரேஷ்டமானது. இதனையே வஜ்ஜிராஸன மென்றும் முத்தாஸன மென்றும் துப்தாஸனமென்றும் கூறுவர்.

463. ஆசனசித்தியின் பிறகு பிராணபாமமும் செய்யவேண்டியது. அந்தப் பிராணபாமம் அநேகவிதம். அங்ஙனமாயினும் அதன் லக்ஷணம் சுருக்கமாய்ச் சொல்லப்படுகின்றது:—



1. மூக்கில் துண்டான பூசை யூபாய் இடைவெளியில் மூன்று வாயுவைப் பூரிக்கவேண்டும். இது பூசும் எனப்படும்.

2. மூக்கின் வலது துவாரத்தால் காற்றை விடவேண்டும். இது ரோக மெனப்படும்.

3. சுழுமுனைபால் காற்றை யடக்கவேண்டும். இது தும்பக மெனப்படும்.

இவ்வாற்றால் பூசு ரோக குடும்பங்களுக்குப் பிராணயாமமென்று பெயர். அந்தப் பிராணயாமம் இருவகைத்து. (1) ஒன்று அகர்ப்பம். (2) மற்றொன்று ஸகர்ப்பம்.

1. பிரணவோச்சாரணமின்றிச் செய்யும் பிராணயாமம் அகர்ப்பமெனப்படும்.

2. பிரணவோச்சாரணத்தோடுகூடிய பிராணயாமம் ஸகர்ப்ப மெனப்படும்.

464. 1. விஷயங்களினின்றும் சகல இந்திரியங்களையும் தகைப்பது பிராந்தியாகா மெனப்படும்.

2. அந்தராயமி (இடையி)ன்றி அந்தக்காணம் நிலைத்தல் தாரணை யெனப்படும்.

3. அந்தராயத்தோடுகூடிய அத்துவிதீயவஸ்துவினிற் செல்லும் அந்தக் காணத்தின் பிரவாகத்திற்குத் தீயானமென்று பெயர்.

465. எழுந்த சம்ஸ்காரங்களின் திரஸ்காரமும் அடங்கிய ஸம்ஸ்காரங்களின் பிரகடமுமுண்டாய் அந்தக்காணம் ஏகாக்கிரமாய்ப் பரிணமித்தல் சமாதீ யெனப்படும். அச்சமாதீ இருவகையாம். (1) ஒன்று ஸவிகர்ப்சமாதீ. (2) மற்றொன்று நிவிகர்ப்சமாதீ.

1. ஞாதா ஞான ஞேயரூபதிரிபுடி விளக்கத்தோடுகூடிய அத்துவிதியப் பிரஹ்மத்திலுள்ள அந்தக்காணமுருத்தியின் நிலைமை ஸவிகர்ப்சமாதீ யெனப்படுகின்றது. அந்த ஸவிகர்பம் அருவகைத்தாம்:—(1) ஒன்று சப்தாநுவித்தம். (2) மற்றொன்று சப்தாநுவித்தம்

(1) அகம்பிரஹ்மாஸ்மி என்னும் சப்தத்தோடு அநுவித்தம், அதாவது கூடியது சப்தாநுவித்த சமாதீயாம்.

(2) சப்தத்தோடுகூடாதது சப்தாநுவித்தசமாதீயாம்.

சுருத்திபின் நினைவுக்கு நிர்வகற்பசமாதி நிபந்தனைகள்

இவ்விதத்தால் ஸவிகற்ப நிர்வகற்ப ரூபத்தால் சமாதி இருவகையிற் றது. அவற்றுள், (1) ஸவிகற்பசமாதி சாதனமாம். (2) நிர்வகற்பசமாதி பல னாம்.

1. சாதனரூப ஸவிகற்பசமாதியில் திரிபுடிருபத்துவைதம் பிரதிதியா கிறது. அந்நகனமாயினும் அந்தத்துவைதம் பிரஹ்மரூபமாகப் பிரதிதியாகிறது. மண் விகாரத்தை மண்ரூபமாக அறிதலால் விவேகிக்கு மண்ணின் விகாரமான கடாசிகளும் பிரதிதியாகின்றன. ஆனால், மண்ரூபமாகவே பிரதிதியாகின்றன, அதுபோல் ஸவிகற்பசமாதியில் திரிபுடித்துவைதம் பிரஹ்மரூபமாகவே பிர தியாகிறது.

2. நிர்வகற்பசமாதியிலும் ஸவிகற்பசமாதியிற் போல் திரிபுடியாகிய துவைதமிருந்தாலும் அது பிரதிதியாகிறது. அது ஜலத்தில் உப்பைக் கரைத்தால் உப்பு இருந்தும் நேத்திரத்துக்கு அது முற்றும் பிரதிதியாகாதது போலாம்.

இவ்விதத்தால் ஸவிகற்ப நிர்வகற்ப சமாதிகளுக்கு இப்பேதஞ் சித்தித் தது:—

1. ஸவிகற்பசமாதியில் பிரஹ்மரூபமாகத் துவைதம் பிரதிதியாதல்.
2. நிர்வகற்பசமாதியில் திரிபுடியாகிய துவைதம் பிரதிதியாகாமை.

466. சுழுத்திக்கும் நிர்வகற்பசமாதிக்கும் பேதம்.

அவ்வாறே சுழுத்திக்கும் நிர்வகற்ப சமாதிக்கும் இது பேதமாம்:—

1. சுழுத்தியில் அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி பிரஹ்மாகாரமாகிறது.
2. நிர்வகற்பசமாதியில் பிரஹ்மாகாரமான அந்தக்கரணத்தின் விருத்தி இருக்கிறது; அதன் அபாவமில்லை.

இவ்விதத்தால்,

1. சுழுத்தியில் விருத்தியோடு கூடிய அந்தக்கரணத்தின் அபாவமுண் டாகிறது.

2. நிர்வகற்பசமாதியில் விருத்தியோடு கூடிய \* அந்தக்கரணமிருந்து அது பிரதிதியாகிறது.

\* சமாதியில் அந்தக்கரணம் இல்லையாயின், யோகியின் தேசம் தூங்குவோனை போல விழவேண்டும்; விழுகிறதில்லை. ஆகலால் சமாதியில் அந்தக்கரணமுண்டெட் றறியவேண்டியது.

நிர்விகற்பசமாதியில் அந்தக்காணத்தின் எந்தப் பிரஹ்மாகார விருத்தியுண்டாகிறதோ, அதற்கு ஏது சவிகற்பசமாதியின் அப்பியாஸமாம். ஆதலால் சாதனரூப எட்டங்கங்களில் ஸவிகற்பசமாதி எண்ணப்பட்டிருக்கிறது. நிர்விகற்பசமாதி பயனும்.

#### 467. நிர்விகற்பசமாதி இருவகைத்தெனல்.

அந் நிர்விகற்பசமாதியும் இருவகைத்தாம்:—(1) ஒன்று அத்துவைத பாவனரூபம். (2) மற்றொன்று அத்துவைதாவஸ்தானரூபம்.

1. அத்துவைதப் பிரஹ்மாகாரமான அந்தக்காணத்தின் அஞ்ஞாதவிருத்தியோடு கூடியதாயின் அது அத்துவைதபாவனரூப நிர்விகற்பசமாதி யெனப்படும்.

2. இந்தச் சமாதியில் அப்பியாசம் அதிகமாவதனால் பிரஹ்மாகார விருத்தியும் சாந்தமாய் விடுகிறது. ஆதலால் விருத்தியில்லாததான நிர்விகற்பசமாதி அத்துவைதாவஸ்தானரூபநிர்விகற்பசமாதி பெனப்படும்.

எப்படிச் காய்ச்சின இரும்பின்பேரில் விடப்பட்ட ஜலத்திவலை அவ் விரும்பிலேயே பிரவேசிக்கிறதோ அப்படி அத்துவைதபாவனரூபசமாதியின் திடமான அப்பியாஸத்தால் அத்திபந்தப்பிரகாசமான பிரஹ்மத்தில் விருத்தியமாகிறது. \* அது † அத்துவைத அவஸ்தானரூப நிர்விகற்பசமாதிக்குச் சாதனமாயிருக்கிறது.

#### 468. அத்துவைத அவஸ்தானரூபசமாதிக்கும்

சுழுத்திக்கும் பேதம்.

அத்துவைத அவஸ்தானவடிவசமாதிக்கும் சுழுத்திக்கும் இவ்வளவு பேதமுண்டு:—

1. சுழுத்தியில் விருத்தி அஞ்ஞானத்தில் லயமாகிறது.

2. அத்துவைத அவஸ்தானரூபசமாதியில் விருத்தி பிரஹ்மப்பிரகாசத்தில் † லயமாகிறது.

\* ஆதலால் அந்த அத்துவைதபாவனவடிவசமாதி.

† இந்த அத்துவைதாவஸ்தானவடிவ நிர்விகற்பசமாதியே ஞானத்தின் ஏழாவது பூமிவைவடிவ யோகத்தின் பரம அவதியாம்.

‡ இங்கு இது இரகசியமாம்:—மூட்கூறிய சமாதியில் இராஜத தாமதகுணங்கள் அடியோடு நீங்குதலால் ஆவிற்பவித்த சுத்தசத்துவகுணவடிவ உபாதானத்திலேயே விருத்தியின் லயம் சம்பவிக்கிறது; நிர்விகாரப் பிரஹ்மப்பிரகாசத்தில் இல்லை.

1. சுழுத்தியின் ஆனந்தம் அஞ்ஞானவிரகமாயிருக்கிறது.
2. சமாதியில் ஆவரணமில்லாத பிரஹ்மானந்தம் விளங்குகிறது.

469. நிர்விகற்பசமாதியின் லயம், விசேஷம்,  
கஷாயம், ரஸாஸ்வாதம் என்னும் நான்கு  
விக்கினங்கள் 469—472.

ஆனால் நிர்விகற்பசமாதியில் நான்கு விக்கினங்க ளிருக்கின்றன. அவற் றை நீக்கும்பொருட்டு அவற்றின் சொரூபத்தைச் சொல்லுகிறேன் :—  
1. லயம், 2. விசேஷம், 3. கஷாயம், 4. ரஸாஸ்வாதம் என விக்கினங்கள் நான்காம்.

1. ஆலஸ்யத்தினாலாவது (சோம்பலினாலாவது) நித்திரையினாலாவது விருத்தியில்லாமலிருத்தற்கு லய மென்று பெயர். அந்த லயத்தால் சுழுத்திக் குச் சமானமான அவஸ்தை யுண்டாகின்றது. பிரஹ்மானந்தம் விளங்குகிற நிலை. ஆதலால் நித்திரை ஆலஸ்யமுதலிய நிமித்தங்களால் எப்போது விருத்தி தனது உபாதானமான அந்தக்கரணத்தில் லயமாகிறதோ, அப்போது யோகி சாவதானப்பட்டு நித்திரை முதலியவற்றைத் தகைத்து விருத்தியை எழுப்பவேண்டியது. இவ்வாறு லயரூபவிக்கினத்துக்கு விரோதியான நித் திரை ஆலஸ்யங்களின் நிரோதத்தோடுகூடிய விருத்தியின் பிரவாகவடிவ ஜாகரணம் (விழிப்பு) எதுவோ அது கௌடபாதாசாரியார் \* சித்தசம்போதன மெனப்படுகின்றது.

470. 2. விசேஷத்தின் அந்தம் இதுவாம்:—பூனை முதலியவைகளின் பயத்தால் சிட்டுக்குருவிகள் வீட்டுக்குள் பிரவேசிக்கின்றன. அப்போது பயக்கிலேசங்களுக்குக் கிரகத்திற்குள் தற்காலம் இடம் காணப்படுகிற

காய்த் இரும்பில் நீர்த்துளி லயமாதலின் திருஷ்டாந்தம் சொல்லப்பட்டது. அங்கும் விசாரதிருஷ்டியினால் பிருதிலியின் காரியமான இரும்பில் நீர்த்துளி லயமாகிறதில்லை. ஜலத்திற்கு உபாதானமான அக்கினிமாதிரத்தில் நீர்த்துளி லயமாகிறது. அதற்குச் சாய்சிய இரும்பில் உபசாரம் (சொல்லுதல்) உண்டாகிறது. அங்ஙனமாயினும், பிரஹ்மப் பிரகாசத்தின் விளக்கவடிவ நிமித்தத்தால் விருத்தியின் லயமுண்டாயிருக்கிறது. ஆத லால் உபசாரத்தினால் பிரஹ்மப்பிரகாசத்தில் லயம் சொல்லப்படுகிறது.

அல்லது, அந்தச் சமாதியுடைய பிரஹ்மவித்துவரிஷ்டனது திருஷ்டியினால் குண முதலியன தோற்றுக்கொள்ளும் ; ஆனால் சுத்தப்பிரஹ்மம் தோற்றுக்கொள்ளாது. அங்கு அந்த (பிரஹ்மவிவர்த்த) விருத்தி (திருஷ்டி) யின் அபாவமுண்டாயிற்று. இதனாலும் பிரஹ் மப்பிரகாசத்தில் விருத்தியின் லயம் சொல்லப்படுகிறது.

\* இவ்வாற்தம் கௌடபாதாசாரியார்த் செய்யப்பட்ட மாண்பேய் உபநிஷத்தின் காரியையில் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.



(2) நித்தினா ஆஸம்பமுதலிய தமோகுண பரிணாமங்களை முடிந்தவையுள்.

(3) தியானத்திற் பிரவிருத்தித்த சித்தம் ஒருகாலத்தில் வெவ்வேறு சொல்வதனை விசேஷப்பென்பர்.

(4) அந்தக்காணத்தின் அதித (சென்ற) பரிணாமமும் வர்த்தமான பரிணாமமும் சமானாகாரமாதலை ஏகாக்கித்தவையென்பர்.

இந்த ஏகாக்கிரத்தன்மையின் லக்ஷணம் யோகசூத்திரத்தில் பதஞ்சலிபக் வானல் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அதன் தாற்பரியம் இதுவாம்:—சமாதிகாலத்தில் யோகியின் அந்தக்காணத்தில் ஏகாக்கிரத்தன்மை யுண்டாகிறது. அந்த ஏகாக்கிரத்தன்மை விருத்தியின் அபாவரூபமன்று. ஆனால் சமாதிகாலத்திலுண்டாம் அந்தக்காணத்தின் பரிணாமங்களெல்லாம் பிரஹ்மத்தையே விஷயமாக்குகின்றன. ஆதலால் அந்தக்காணத்தின் அதிதபரிணாமமும் வர்த்தமான பரிணாமமும் கேவலம் பிரஹ்மாகாரமாதலால் சமானாகாரமாகின்றன.

(5) இந்த ஏகாக்கிரத்தன்மையின் பெருக்கத்தை நிரோதமென்பர்.

இவ்வளவு பூமிகைகளும் அந்தக்காணத்தின்வரம். பூமிகையென்பது அவஸ்தையாம்.

இவ்வளவு பூமிகைகளோடுகூடிய அந்தக்காணத்துக்கு முறையே க்ஷிப்தம், மூடம், விக்ஷிப்தம், ஏகாக்கிரம், நிருத்தம் என்றும் பெயராம். அவற்றில் (1—2) க்ஷிப்த மூட அந்தக்காணங்களுக்கோ சமாதியில் அதிகாரமில்லை. (3) விக்ஷிப்த அந்தக்காணத்துக்கு அதிகாரமுண்டு. (4—5) ஏகாக்கிர நிருத்த அந்தக்காணங்கள் சமாதிகாலத்தில் உண்டாகின்றன.

இது யோகசாஸ்திரங்களிற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

ராகாதி தோஷத்தோடுகூடிய அந்தக்காணம் க்ஷிப்தமாகவே இருக்கிறது. அந்த க்ஷிப்த அந்தக்காணத்துக்கு யோகத்தில் அதிகாரமில்லை. ஆகையால் ராகாதிதோஷரூப கஷாயம் சமாதிக்கு \* விக்கினமென்று சொல்வது பொருந்தாது.

\* எதப்புருஷனுக்கு இராஜனிடத்தப் போகும் அதிகாரமிருக்கிறதோ, அவனை வாயில்காப்பவன் தடுத்தான் என்பது பொருந்தும். எவனுக்கு அங்குப் போவதற்கே அதிகாரமில்லையோ அவனை வாயில்காப்பவன் தடுத்தான் என்பது பொருந்தாது. அநீகனமே, க்ஷிப்த அந்தக்காணத்திற்குச் சமாதியில் அதிகாரமுண்டாயின் அதற்கு ராகாதி தோஷவடிவ கஷாயம் சமாதியின் விக்கினமாகும். எதனால் அந்த க்ஷிப்த அந்தக்காணத்திற்குச் சமாதியில் அதிகாரமில்லையோ அதனால் அதற்கு ராகாதிதோஷவடிவ கஷாயம் சமாதியின் விக்கினமாம் என்று இவ்வாறு கூறுதல் பொருந்தாது.

அங்ஙனமாயினும் இது சமாதானமாம்:—பாஹியமாகவாவது ஆந்தரமாகவாவதற்கு \*ராகாதிகள் சுழித்த அந்தக்கரணத்திலேயே யுண்டாகின்றன. அந்த அந்தக்கரணத்துக்கு அதிகாரமுமில்லை ஆயினும் அநேக ஜன்மங்களில் முன் அதுபவிக்கப்பட்ட பாஹிய ஆந்தர ராகத்துவேஷங்கள் எவையோ அவற்றின் ரூக்ஷமசம்ஸ்காரம் விசுழித்தாதி அந்தக்கரணத்திலும் சம்பவிக் கும். ஆதலால் ராகத்துவேஷங்களுக்குக் கஷாயமென்று பெயரில்லை. ஆனால் ராகத்துவேஷாதிகளின் சம்ஸ்காரத்துக்குக் † கஷாய மென்று பெயர். அந்தச் சமுஸ்காரம் அந்தக்கரணமிருக்கும்வரையில் நீங்குகிறதில்லை. ஆதலால் சமாதிகாலத்திலும் அந்தக்கரணத்தி லிருக்கிறது. ஆனால் ராகத்துவேஷாதிகளின் உற்பூதசமுஸ்காரம் (புலப்பட்டவாசனை) சமாதிக்கு விரோதமாம். அதுற்பூதம் (புலப்படாதது) விரோதியுள்ளது.

வெளியானதை உற்பூதம் என்பர்.

வெளியாகாததனை அதுற்பூதம் என்பர்.

சமாதியில் பிரவிருத்தித்த யோகிக்கு ராகத்துவேஷங்களினது சம்ஸ்காரங்களின் வெளிப்படுத்தன்மைபுண்டாமாயின் விஷயங்களில் தோஷதிரூக்ஷயால் அதனை அழுத்திவிடவேண்டியது.

விசுஷபத்துக்கும் கஷாயத்துக்கும் இது பேதமாம்:—

(1) பாஹிய விஷயாகார விருத்திக்கு விசுஷபமென்று பெயர்.

\* இங்கு இது பிரச்சிகிரிபையாம்:—1. உத்தியுத்தம், 2. ஆசைவடிவினது, 3. வாசனை வடிவினது என்னும் பேதத்தால் ராகமுதலியன மூவகைத்தாம்.

1. பாசியப்பிரவிருத்திக்கு ஏதுவான ராகாதிகள் உத்தியுத்த மெனப்படுகின்றன. அவற்றையே பாஹியராகாதிகள் என்பர்.

2. மனோராஜ்ஜியவடிவ ராகாதிகள் ஆசைவடிவின் வெனப்படுகின்றன. அவற்றையே ஓந்தாராகாதிகளென்றும் கூறுவர்.

3. ஜன்மந்தரத்தில் முன் அதுபவிக்கப்பட்ட ராகாதிகளின் சம்ஸ்காரங்கள் வாசனைவடிவின்வாம். அவற்றில் வாசனைவடிவம் உற்புத்த அதுற்புத்த பேதத்தால் இருவகையாம்.

இவ்வர்த்தத்தை ஜீவன்முத்திவிவேசமென்னும் நூலில் வித்தியாரணியசுவாமிகள் முகியிருக்கின்றனர்.

† இதில் இது திருஷ்டாந்தமாம்:—இராஜாவைச் சந்திக்க வீட்டினின்றும் புறப்பட்ட ஓர் தனிகளை இராஜத்துவாரத்தில் விழித்திருக்கும் துவாரபாலகன் (வாயில்காப்பவன்) தடுத்தவிவதபோலச் சகல விஷயங்களினின்றும் உபாதியடைந்து நிர்விகற்ப சமாதியின் ஆனந்தத்தின்பொருட்டு அந்தர்முகமாகிய யோகியின் மனதை இடையில் (சமாதியாந்தம் கிடைத்தற்குமுன்) உற்பூத ராகாதிகளின் சம்ஸ்காரவடிவ கஷாயம் தடுத்தாவிடுகிறது. ஆதலால் அதுசமாதியின் விக்கினமாம்.

(2) யோகியின் பிரபத்தனத்தினால் எங்கு விருத்தி அந்தர்முகமாகியும் ராகாதிகளின் உற்பூத சமுஸ்காரத்தால் அந்தர்முகமான விருத்தியும் தகையப் பட்டுப் பிரஹ்மத்தை விஷயஞ்செய்கிறதில்லையோ அவ்விருத்தியினைக் கஷாய மென்பர். விஷயத்தில் கோஷத்தைப் பார்த்தலோடுகூடிய யோகியின் பிரபத் தனத்தினால் கஷாயவிக்கினம் நிவிருத்தியாகிறது.

472. 4. ரஸாஸ்வாதத்தின் பொருள் இதுவாம்:—யோகிக்குப் பிரஹ் மானந்தத்தின் அநுபவமுண்டாகிறது. விசேஷரூப துக்கத்தின் நிவிருத்தி யின் அநுபவ முண்டாகிறது. சிலவிடத்துக் துக்கநிவிருத்தியினாலும் ஆரந்த முண்டாகிறது.

எங்ஙனம்:—சுமையைத் தூக்கும் புருஷனுக்குச் சுமையை இறக்குவதி னால் ஆனந்த முண்டாகிறது. அங்குண்டான ஆரந்தத்தில் வேறு விஷயம் காரணமன்று; சுமையாலுண்டான துக்கத்தின் நிவிருத்தியினால் “எனக்கு ஆரந்தமுண்டாயிருக்கிறது” என்று சொல்லுகிறான். ஆதலால் துக்கநிவிருத்தி யும் ஆனந்தத்துக்கு ஏதுவாம். அதுபோல் யோகிக்குச் சமாதியில் விசேஷ பத்தாலுண்டான துக்கநிவிருத்தியினால் எந்த ஆரந்த முண்டாகிறதோ அதன் அநுபவத்துக்கு ரஸாஸ்வாதமென்று பெயர்.

இவ்வநுபவத்தினாலேயே யோகி திருப்தி யடைந்துவிட்டால் சுகலமான உபாதிகளுமற்றப் பிரஹ்மானந்தாகாவிருத்தி அவனுக்குண்டாகாமையால் அதன் அநுபவம் சமாதியில் உண்டாகாது. ஆதலால் துக்கநிவிருத்தியாலுண் டாகும் ஆரந்தத்தின் அநுபவரூப ரஸாஸ்வாதமும் சமாதியில் விக்கினமாகும்.

இச்சித்த பதார்த்தத்தின் அடைவின்றியும் விரோதியின் நிவிருத்தியால் ஆரந்த முண்டாகிறதென்பதற்கு வேறு திருட்டாந்தம்:—பூமியிற் புதையலிருக் கிறது. அது பொல்லாத விஷ சர்ப்பத்தால் காக்கப்பட்டிருக்கிறது. புதையலை எடுப்பதற்கு முன்னும் அதை யடைவதற்குத் தடையாயிருந்த சர்ப்பத்தை யொழிப்பதினாலாரந்த முண்டாகிறது. அங்குச் சர்ப்பநிவிருத்தியாலுண்டான ஆரந்தத்தில் ஒருவன் திருப்தியடைந்து, புதையலெடுக்கும் முயற்சியை விட்டுவிட்டால் புதையல் கிடைத்தலாலுண்டாகும் பாமானந்த முண்டாகாது. அதுபோல் அத்துவைதப்பிரஹ்மரூபம் புதையல். தேகாதியநாதம்பதார்த்தங் களின் பிரதிநிதரூப விசேஷம் சர்ப்பம். விசேஷரூப சர்ப்பத்தின் நிவிருத்தி யால் உண்டாகும் அவாரந்த ஆரந்தரூபஸத்தின் அநுபவம் ஆஸ்வாதனம். அது புதையல்வடிவ அத்துவைதப் பிரஹ்மத்தை யடைவதாலுண்டாகும் பாமானந்தத்தின் அடைவிற்குத் தடையாயிருத்தலால் விக்கினமெனப்படுகிறது.



அல்லது ரஸாஸ்வாதத்திற்கு இது வேறு பொருளாய்:— ஸவிகற்ப சமாதிக்ஞப்பின் நிர்விகற்பசமாதி யுண்டாகிறது. சவிகற்பசமாதியில் திரிபுடி பிரதிதியாகிறது. ஆதலால் சவிகற்பசமாதியின் ஆநந்தம் திருபுடிருப உபாதிசக்திமாயிருத்தலால் ஸோபாதிக மெனப்படுகிறது. நிர்விகற்பசமாதியில் திரிபுடி பிரதிதியாகிறதில்லை. ஆகையால் நிர்விகற்பசமாதியில் நிருபாதிசக்தி (உபாதியில்லாத) ஆநந்த முண்டாகிறது. இவ்விதத்தால் சவிகற்பசமாதிக்ஞப் பின்னும் நிர்விகற்பசமாதியின் ஆரம்பத்திலும் சவிகற்பசமாதியின் சோபாதிகானந்தம் விடமுடியாது அனுபவிக்கப்படுகிறது. அது ஸாஸ்வாத மெனப்படும். ஆதலால் விக்ஷேபவிருத்தியாலுண்டாகும் ஆநந்தத்தின் அனுபவம் அல்லது சவிகற்பசமாதியினது ஆநந்தத்தின் அனுபவம் ஸாஸ்வாத மெனப்படும். அவ்விருவித ரஸாஸ்வாதங்களும் நிர்விகற்ப சமாதியின் பரமானந்தாநுபவத்துக்கு விரோதிகளாதலால் விக்ஷிணங்க ளாகின்றன. ஆதலால் ரஸாஸ்வாதத்தையும் தள்ளவேண்டும்.

இவ்விதமாக நிர்விகற்பசமாதியில் நான்கு விக்ஷிணங்க ளிருக்கின்றன. அந்நான்கு விக்ஷிணங்களும் சமாதியின் ஆரம்பத்தி லுண்டாகின்றன.

#### 473. ஞானிக்குப் பாஹியப்பிரவிருத்தி சம்பவியாதென்னும் ஆக்கேபத்தின் சமாப்தி.

ஆதலால் சாவதானமாய் நான்கு விக்ஷிணங்களையும் தடுத்துச் சமாதியில் பரமானந்தத்தை வித்துவான் அடைகிறான். அவனையே ஜீவன்முத்த நென்பார்.

இவ்விதத்தால் ஞானியின் சித்தம் நிராலம்பமாயிருக்கிறதில்லை. பிராரப்த பலத்தால் சமாதியினின்றும் எழுந்திருந்தாலும் அப்போதும் சமாதியில் அநுபவித்த பரமானந்தத்தின் ஸ்மிருதி யுண்டாகிறது. ஆதலால் எழுந்த காலத்திலும் ஞானியின் சித்தம் நிராலம்பமாயில்லை.

போஜனாதிகளிலுண்டாகும் ஞானியின் பிரவிருத்தி கேவலம் பிராரப்தத்தால் லுண்டாகிறது. ஆனால் போஜனாதி வியவகாரங்களில் ஞானி துக்கமிருக்கிறதாக நினைத்துப் பிரவிருத்திக்கொண். ஏனெனில் போஜனாதிகளில் பிரவிருத்தியும் சமாதிசக்தத்திற்கு விரோதியாய். போஜனாதி சரீரவிர்வாகப் பிரவிருத்தியே எவனுக்குத் துக்கருபமாய்ப் பிரதிதியாகிறதோ அவனுக்கு அநிகப் பிரவிருத்தி யுண்டாகிறதில்லை.

இவ்விதமாக அநேக ஆசாரியர்கள் இந்தப்பக்கத்தையே எழுதியிருக்கிறார்கள். ஜீவன்முத்தியின் ஆநந்தமும் பாஹியப் பிரவிருத்தியி லுண்டாகிறது.

தில்லை. ஆனால் நிவிருத்தியிலுண்டாகிறது. ஆதலால் ஜீவன்முத்தியின் சுகத் தை யிச்சிக்குறி ஞானிக்குப் பாஷிப்பிரவிருத்தி யுண்டாகுதில்லை.

(455-473-ல் நிகழ்ந்த ஆசுபேதத்தின் சமாதானம் 474-478)

474. ஞானி திரங்குசு (தடையற்றவ) ஞயிருக்கிறான்,  
பிராரப்தத்தால் வியவகாரம் சித்திக்கிறது எனல்.

அங்ஙனமாயினும் ஞானிக்கு நிவிருத்தியிலும் நிபமமிருப்பதாகச் சொல்லுவது பொருந்தாது. ஏனெனில் நிவிருத்தியிலாவது பிரவிருத்தியிலாவது வேதத்தின் ஆஞ்ஞாநபுவிதியோ ஞானிக்கில்லை. ஞானிக்கு வியவகாரத்தில் நியமமில்லாமையால் ஞானி திரங்குசன். அவன் வியவகாரம் பிராரப்தத்தா லுண்டாகிறது.

1. எந்த ஞானியின் பிராரப்தம் பிசுநாபோஜனமாத்திர பலத்திற்கு ஏதுவாகிறதோ அவனுக்குப் பிசுநாபோஜனமாத்திரத்திற் பிரவிருத்தி யுண்டாகிறது.

2. எவன் பிராரப்தம் அதிக போகத்துக்கு ஏதுவாகிறதோ அவனுக்கு அதிகத்திலும் பிரவிருத்தி யுண்டாகிறது.

எவன் பிராரப்தம் பிசுநாபோஜனமாத்திரத்துக்கு ஹேதுவாகிறதோ அவனுக்குத்தான் ஞானமுண்டாகும். எவன் பிராரப்தம் அதிக வியவகாரத்துக்கு ஹேதுவாகிறதோ அவனுக்கு ஞான முண்டாகாது. ஆதலால் பிசுநாபோஜனுதி வியவகாரங்களைக் காட்டிலும் அதிக வியவகாரம் ஞானிக்குண்டாகாது. எவனுக்கு அதிகப்பிரவிருத்தி யிருக்கிறதோ அவன் ஞானியல்லன் என்று ஒருவன் சொல்லுவானாயின்,

அச்சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின், யாஞ்ஞவல்கியர் ஜனகாதிகள் ஞானிகளெனப்படுகிறார்கள். சபையில் ஜயமடைந்து தனத்தைச் சேர்க்கும் வியவகாரம் யாஞ்ஞவல்கியருக்கும் ராஜ்யபரிபாலன வியவகாரம் ஜனகருக்கும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அன்றியும், 'வாசிஷ்டகரத்தத்தில் அனேகஞானிகளின் வியவகாரம் அநேகவிதமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் ஞானியின் பிரவிருத்தியிலாவது நிவிருத்தியிலாவது நியமமில்லை.

யாஞ்ஞவல்கியர் சபையில் ஜயமடைந்தபிறகு † வித்வத்சந்நியாசரூப நிவிருத்தியைத் தரித்தார். அன்றியும் பிரவிருத்தியில் அருவருப்புக்கு ஹேதுவான அனேக தோஷங்களையும் சொல்லிப் பிறுக்கிறார். அங்ஙனமாயினும், யாஞ்ஞ

\* இப்போது இங்கிருந்து துலாசிரியர் முற்கூறிய ஞானிகளது நிவிருத்தியின் நியமத்தில் உண்டாகிய சங்கையின் சமாதானத்தைச் சொல்லுகின்றார்.

† இவ்வித்துவத்சந்நியாசமுதலியவற்றின் லக்ஷணத்தை நாரதபரிவிராஜகோபநிஷத்து ருதசங்கிதை முதலியவற்றிற் காண்க.

வல்கியருக்கு வித்வத்சந்நியாஸத்துக்குமுன். ஞானமிருந்ததில்லை. பென்று சொல்லுதல் பொருந்தாது. ஆனால் ஞானமோ முன்னும் இருந்தது. ஆனால் வித்வத்சந்நியாஸத்துக்குமுன் ஜீவன்முக்தியின் ஆனந்தம் அடையப்படவில்லை. ஆதலால் ஜீவன்முக்தியின் ஆனந்தத்தை யடைவதற்காகச் சேர்த்துவைத்ததையெல்லாம் தியாகம் பண்ணிவிட்டார். யாஞ்ஞவல்கியருடைய பிரார்ப்தம் சிறிதுகாலம் அதிகபோகத்துக்கு ஏதுவாயிருந்தது. பிற்காலம் சொற்ப போகத்துக்கு ஏதுவாயிருந்தது. ஆதலால் முதலிலோ யாஞ்ஞவல்கியருக்கு அருவருப்பில்லாத அதிகபோகமும் பின் அருவருப்பால் சர்வபோகத்தியாகமும் உண்டாயின.

1. ஜனகருடைய பிரார்ப்தம் மரணபரியந்தம் ராஜ்யபரிபாலனாகி விசேஷ போகத்துக்கு ஹேதுவாயிருந்தது. ஆதலால் எப்போதும் தியாகமே சம்பவிக்கவில்லை. போகத்தில் அருவருப்பும் அவருக்குண்டாகவில்லை.

2. வாமதேவாக்கருடைய பிரார்ப்தம் சொற்பபோகத்துக்கு ஹேதுவாயிருந்தது. போகத்தில் அருவருப்பு அவர்களுக்கு எப்போதும் இருந்தபடியால் பிரகிருத்தியின் அபாவமே சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

3. சிகித்துவஜனுக்கீத ஞானத்துக்குப் பிறகு அதிகப்பிரவிருத்தி யுண்டாயிருக்கிறதாக வாசிஷ்டத்தில் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

இவ்விதமாக ஞானிகளுக்கு அநேகவிதமான விலக்ஷணவியவகாரங்கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அவர்கள் எல்லோருக்கும் \* ஞானம் சமானமாம்:—அதன் பயனாகிய மோக்ஷமும் சமமே. பிரார்ப்தபேதத்தால் வியவ

\* ஞானம் எல்லோருக்கும் சமம் என்பதில் அடியிற்கண்ட கலோகத்தைச் சொல்லுவார்கள்.

“க்யூஹோவொயீ ஸங்கஸ்யூதீ ராஜாநௌ ஜநகராவயவன |

வஷிஷ்டஃ கஸ்டுகதாஸு த வநதௌ ஜாநிநஃ ஸமோ ||”

“கிருஷ்ணோபோகீ சுக்ஸ்தியாகீ ராஜாநௌ ஜநகராகவௌ  
வசிஷ்ட கர்மகர்த்தாஸ த வதே ஞானிநஃ ஸமோ” இதன் அர்த்தம்:—

1. கிருஷ்ணன் போகி,
2. சுக்ரீ தியாகி,
3. ஜநகரும் ராயரும் இராஜாக்கள்,
4. வசிஷ்டரீ கர்மகர்த்தா.

இவ்விதமாக இவர்களுடைய பிரார்ப்தபேதத்தால் வியவஹாரம் வெவ்வேறாக இருந்தாலும், ஞானவிஷயத்தில் அவர்களும் இவர் (இக்காலத்தவர்) ஒருமாகிய ஞானிகள் சமானமாயிருக்கிறார்கள். இது சம்பிரதாயமாய் வழங்கும் சுலோகத்தின் பொருளாம். கூறிய அர்த்தம் சித்திரதிபத்திலும் “பிரார்ப்தகர்மம் நாநாவாயிருத்தலால் ஞானிகளின் ஸுடையும் வேறுவேறுவிதமாக (ஒன்றற்கொன்று விலக்ஷணமாய்) இருக்கிறது. அதனால் பண்டிதர்கள் திடஞானத்தால் மோக்ஷத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் சாஸ்திரத்தின் அர்த்தத்தில் மயக்கமுடையவராகுதல் தகுதியன்று. அந்தஞானிகள் தத்தம் கர்மங்களின் அநுசாரமாக எப்படியோ அப்படி (விலக்ஷணமாய்) இருத்தலைச்செய்க. எல்லோருக்கும் ஞானம் சமமாம் முக்தியும் சமனமாம் என்பது ஸ்திதியாம் (சாஸ்திர வித்வான்களது நிச்சயமாம்.)

காரம் பேதப்படுகிறது. வியவகாரம் குறைவதால் ஜீவன்முக்தியின்சுகம் அதிகப்படுகிறது. வியவகாரம் அதிகரித்தால் ஜீவன்முக்தியின் சுகம் குறைகிறது.

·475· ஞானிக்கு விதேகமோக்ஷத்தியாகமும்

பரலோகத்தின் இச்சையுமுண்டாகிறது<sup>1</sup>ல்லை எனல்.

இதில் சிலர் இவ்வாறு \* சங்கீக்கின்றனர்:—ஜீவன்முக்தியின் சுகத்தை விட்டுத் துச்சமான போகத்திற் பிரவிருத்திக்கிறவன் விதேகமோக்ஷத்தையும் விட்டு வைகுண்டாதி லோகங்களை யிச்சித்து அந்த லோகங்களுக்குப் போவான்.

அந்தச் சங்கை பொருந்தாது. ஏனெனின்,

1. ஜீவன்முக்திசுகத்தின் தியாகமும் போகத்திற் பிரவிருத்தியும் ஞானியின் பிராரப்த பலத்தால் சம்பவிக்கின்றன.

2. விதேகமோக்ஷத்தியாகமும் பரலோகமனமும் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஏனெனின்,

1. ஞானியின் பிராணன் வெளியிற் போகிறதில்லை. ஆதலால் பரலோகமனம் சம்பவிக்கிறதில்லை.

2. விதேகமோக்ஷத்தியாகமும் சம்பவிக்கிறதில்லை. ஏனெனின், ஞானத்தால் அஞ்ஞானம் நிவிருத்தியாகிப் பிராரப்தபோகத்துக்குப் பின் ஸ்தூல ரூக்ஷம் சரீராகரமான அஞ்ஞானம் சேதனத்தில் லயமாதலை விதேகமோக்ஷமென்பர். அது அவசிய முண்டாகிறது. மூலாஞ்ஞானம் எஞ்சியிருந்தாலாவது நிவிருத்தியான அஞ்ஞானம் மறுபடியும் உண்டானாலாவது விதேகமோக்ஷம் சித்தியாது. அந்த மூலாஞ்ஞானத்துக்கு விரோதியான ஞானமுண்டாகவே அஞ்ஞானம் மிஞ்சியிராது. பிரமாணத்தால் நாசமான அஞ்ஞானம் மறுபடியும் உண்டாகாது. ஆதலால் விதேகமோக்ஷத்தின் அபாவமுண்டாகாது.

3. விதேகமோக்ஷத்தியாகத்திலும் பரலோகமனத்திலும் ஞானியின் இச்சையு முண்டாகாது. எனெனின்,

(1) ஞானிக்கு இச்சை கேவலம் பிராரப்தத்தா லுண்டாகின்றது. எவ்வளவு சாமக்கிரிகளின்றிப் பிராரப்தபோக முண்டாகிறதோ, அவ்வளவு சாமக்கிரிகளைப் பிராரப்தம் உண்டாக்குகிறது. இச்சையின்றிப் போகமுண்டாகாது. ஆதலால் ஞானியினிச்சையும் பிராரப்தத்தின் பலனும்.

\* இச்சங்கை துவைதவிவேகத்தில் வித்தியாண்யஸ்வாமிகனால் எழுதப்பட்டிருக்கிறது.

(2) அக்ரியலோகத்தினாலது அல்லது இந்த லோகத்திலாவது அன்னிய சாரத்தின் சம்பந்தம் ஞானிக்குப் பிராரப்தத்தாலும் உண்டாகிறதில்லை யென்பது முன் இந்தத் தாங்கத்திலேயே பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது.

ஆகலால் ஞானிக்குப் பிராரப்தத்தால் விதேகமோக்ஷத்தியாகத்திலாவது அல்லது பரலோகமனத்திலாவது \* இச்சை யுண்டாகிறதில்லை.

\* துவைத விவேகத்தில் முற்கூறிய சங்கைவடிவ தர்க்கத்தின் கர்த்தாவாகிய பூதி வித்தியாரணிய சுவாமிகளுக்கு “மந்தப் பிராரப்தத்தால் போகமுதலியவற்றில் பிர விருத்தித்த ஞானிக்கு விதேகமோக்ஷத்தின் தியாகத்திலும் பரலோகத்தின் கமனத்திலும் இச்சையுண்டாகும்” என்னும் அர்த்தத்தில் அபிப்பிராயமில்லை. ஆனால் பிர யத்தினமில்லாத ஞானிகளுக்கு இஷ்டப்படி நடத்தலுக்கு ஏதுவான போகாதிகளின் ஆசையை விடுவித்து ஜீவன்முகத்தியின் சுகத்தில் ஆசை யுண்டாகுவதில் அபிப்பிராய மாம். ரோகத்தை யுண்டாக்கும் பதார்த்தத்தை யுண்ணும் புத்திரனுக்கு மிக்க இத்ததை விரும்பும் அவன் தாய் “அப்பா! நீ ஆரோக்கியத்தின் இச்சையைவிட்டுப் பார்த்தல் மாத்திரத்தில் அழகாயிருக்கும் இந்த ரோகமுடைய பதார்த்தங்களை விவேகமிழந்து புசிப்பாயானால், அப்போது வஞ்சகர்களாற் செய்யப்பட்ட விஷங்கலந்த இலட்டுகத்தைப் புசிக்கும் விருப்பால் நீ ஜீவித்திருக்கும் இச்சையையும் இழப்பாய்” என்று சொல்லுகிறான். இவ்வாறு சொல்லும் தாய்க்குப் புத்திரன் உயிரிழக்கலிலும் விஷங்கலந்த இலட்டு கத்தைப் புசிக்கவேண்டு மென்பதிலும் அபிப்பிராயமின்று. ஆனால் தர்க்கத்தால் ரோகத் திற்கு ஏதுவான ரோகமுண்டாக்கும் பதார்த்தங்களைச் சாப்பிடும் ஆசையை நீக்கு தலிலும் ரோகமில்லாதிருத்தலில் ஆசையுண்டாக்குதலிலும் தாற்பரியமாம்.

அதுபோல வித்தியாரணிய சுவாமிகளுக்கும் “விவேகத்தை விட்டு (உபேக்ஷித்து) மந்தப்பிராரப்தத்தின் பலத்தில் சகாயமாயுள்ள வாசனையினாலாவது அல்லது சேவல வாசனையினாலாவது விசேஷப்பதிற்கு ஏதுவான காமாதிகளின் பாவசத்தன்மைவடிவ பிரமாதத்தையடைந்த ஞானிக்கு ஜீவன்முகதிவடிவ ஜீவனத்தை விடுதலிலும் பரலோ கத்தின் போகத்திலும் இச்சையுண்டாகும்” என்னும் அர்த்தத்தில் அபிப்பிராயமன்று. ஆனால் அரிஷ்டத்தைச் சமபாதிக்கல்வடிவ தர்க்கத்தால் அவனுக்கு இஷ்டப்படி நடத் தல்வடிவ ரே கத்திற்கு ஏதுவான போகத்திற் பிரவிருத்தித்தலை ஒழித்து ஜீவன்முக்தி யின் விலக்ஷணசகவடிவ ஆரோக்கியத்தில் ஆசையுடையவனுக்குவதில் அபிப்பிராயமாம்.

அன்றியும், திடஞானமுடையவன் மோக்ஷத்தின் இச்சையில்லாதவனு யிருந்தாலும் முத்தனுகின்றான் என்னும் அர்த்தத்தில் பாஷியகாரர் வசனம் பிரமாணமாம்:—‘அஞ் ஞானிக்குத் தேகத்தில் ஆத்மபுத்தியிருப்பதுபோல எவனுக்குத் தேகத்தில் ஆத்மஞானத் தைக் கெடுக்கும் ஞானம் பிரஹ்மததிற்கு வேறுகாத ஆத்மாவில் உண்டாகிறதோ, அவன் விருக்ஷத்தினின்றும் ஈடுவிய கையையுடைய நரணப்போல இச்சையுடையதிலும் முத்த னுகின்றான்.”

சொப்பனத்தினின்று விழித்த புருஷனுக்குச் சொப்பனப்பிராந்தியின் நீக்கத்தை விடுதலினும் சொப்பனத்திலுள்ள பரலோகத்திற் செல்லுதலிலும் இச்சை சம்பவியாததுபோல ஞானிக்குப் பந்தப்பிராந்தியினீக்கமாகிய விதேகமோக்ஷத்தை விடுதலிலும் சொர்க்கமுதலிய பரலோகத்திற் செல்லுதலிலும் இச்சை சம்பவியாதது.

## 476. ஞானிக்கு மந்தப்பிராரப்தத்தால் ஜீவன்முக்தி

சுகத்தின் விரோதியான பிரவிருத்தியுண்டாதல்.

ஜீவன்முக்திசுகத்துக்கு விரோதியான வர்த்தமான சரீரத்திலுள்ள அதிக போகத்தின் இச்சையோ பிஷாபோஜனாதிகளிறபோல் ஜனகாதிகளுக்குச் சம்பவிக்கிறது.

இந்தவிடத்தில் இது இரகசியமாம்:—ஞானியின் பாஹியப்பிரவிருத்தி ஜீவன்முக்திக்கு விரோதியன்று. ஆனால் ஜீவன்முக்தியின் விலக்ஷணசுகத்துக்கு விரோதியாம். ஏனெனின், ஆக்மா நித்தியமுகத்தமாம்; அவித்தையினால் அதற்குப் பந்தம் பிரதிதியாகிறது எந்தக்காலத்தில் ஞான முண்டாகிறதோ அந்தக்காலத்திலேயே அநித்தையாலுண்டான பந்தப்பிரமம் நிவிருத்தியாகிறது. ஞானமுண்டானபின் பந்தப்பிராந்தி யுண்டாகிறதில்லை. சரீரத்தோடு கூடியிருப்பவனுக்கு பந்தப்பிராந்தி இல்லாமையே ஜீவன்முக்தியென்று சொல்லப்படும். தேகாதிகளின் பிரவிருத்தியிலும் நிவிருத்தியிலும் ஞானிக்கு ஆக்மாளினிடத்தில் பந்தப்பிராந்தி யுண்டாகிறதில்லை. ஆகலால் பாஹியப்பிரவிருத்தியாலும் ஜீவன்முக்தி நிவிருத்தியாகிறதில்லை. அங்ஙனமாயினும் பாஹியப்பிரவிருத்தியில ஜீவன்முக்தனுக்கு விலக்ஷணசுக முண்டாகிறதில்லை. ஏகாக்கிரத்தன்மையடிவ அரத்தக்கரணபரிணாமத்தினால் சுகமுண்டாகிறது. அந்த ஏகாக்கிரத்தன்மையாகிய பரிணாமம் பாஹியப்பிரவிருத்தியிலுண்டாகிறதில்லை.

இவ்விதமாகப் பிராரப்தபேதத்தால் ஞானிகளின் வியவகாரம் அநேகவிதமாயிருக்கிறது. ஆனால் எவனுடைய பிராரப்தம் அதிகப் பிரவிருத்திக்கு வேறுதுவாயிருக்கிறதோ அவனுடையது \* மந்தப்பிராரப்த மெனப்படுகிறது. ஏனெனின் அதிகப்பிரவிருத்தி ஏகாக்கிரத்தன்மைக்கு விரோதியாயிருக்கிறது. ஏகாக்கிரத்தன்மையின்றி நிருபாதிகாரத்தம் பிரதிதியாகிறதில்லை. இது சமாதி நிருபணத்தில் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

\* சுகலப்பிருதிவியின் இராஜ்ஜிபத்தையுமடைத்த புருஷனுக்கு, வியாதிக்குக் காரணமான பிராரப்தகர்மம் விரோதியாயிருத்தலால் மந்தமெனப்படுகின்றது. அதுபோல அவித்தையும் அதன் காரியமுமாகிய சத்துருக்களைச் சங்கரித்துப் பிரஹ்மத்தின் தன்மையையடைந்த ஞானிக்கு அதிகப்பிரவிருத்திக்குக் காரணமான பிராரப்தம் ஏகாக்கிரத்தன்மைக்கு விரோதியாயிருத்தலால் மந்தமெனப்படுகிறது.

இவ்வு மந்தமென்னும் பதத்திற்குத் தாழ்ந்ததென்பது பொருளாம். சிதைத்ததென்பது பொருளன்று ஏனெனின் முற்கூறிய அரசன் தளர்ந்த பிராரப்தத்தாற்றேன்றிய அல்லது கஷ்டாத்திபமான ரோகத்தினை மருந்துமுதலிய பிரயத்தினத்தால் நிவிருத்தி செய்கிறான். ஆனால் தீவிரதரபிராரப்தத்தாற்றேன்றிய அசாதகிய ரோகத்தினை நிவிர்த்தித்தல் அவனாற் கூடாததாம். அதுபோலச் சிதைத்த பிராரப்தத்தின் பயன்வடிவப் பிரவிருத்தியினையோ ஞானி ஜீவன்முக்தியினது சுகத்தின்பொருட்டு வாசனையை (ராகத்துவேஷத்தினை) நீக்குதலாகிய பிரயத்தினத்தால் நீக்குகிறான்; ஆனால் தீவிரதரபிராரப்தத்தின் பயன்வடிவப் பிரவிருத்தியானது அதனால் நீக்கக்கூடாததாயிருக்கிறது. இவ்வாறு விவஸ்தையைச் செய்யப் பிராரப்தமும் புருஷகாரமுமாகிய இரண்டும் பயனுடையவாம். ஆதலால் அதிகப் பிரவிருத்திக்குக் காரணமான பிராரப்தம் சிதைத்ததன்று; ஆனால் தாழ்ந்ததாம். இதனால் அது மந்தமெனப்படுகின்றது.

## 477. ஞானியின் வியவகாரத்திற்கு நியமமில்லாமை. 477-478.

“ஞானிக்குச் சகல அநாத்மபதார்த்தங்களிலும் மித்தியாபுத்தியுண்டாகிறது. அவனுக்கு ராகமுண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் பிரவிருத்தி சம்பவியாது” என்று சூழன் சொல்லப்பட்டது. அச்சங்கையும் பொருந்தாது. ஏனெனின்,

எப்படித் தேகத்தில் மித்தியாபுத்தி ஞானிக்கு இருந்தாலும் தேகத்துக்கு அதுகூலமான பிஷ்ணானிகளில் கேவலம் பிராரப்தத்தால் பிரவிருத்தியுண்டாகிறதோ, அப்படியே எந்தஞானிக்கு அதிக போகத்தின்பொருட்டுப் பிராரப்த மிருக்கிறதோ அந்த ஞானிக்கு அதிகப்பிரவிருத்தியு முண்டாகிறது.

எப்படி வித்தையாடியின் வேடிக்கையை மித்தையென்றறிந்து அதைப் பார்க்க எல்லா ஜனங்களும் பிரவிருத்திக்கிரூர்களுோ, அப்படி ஸர்வபதார்த்தங்களிலும் ஞானிக்கு மித்தியாபுத்தியிருந்தும் பிரவிருத்தி யுண்டாகிறது.

478. “எவனுக்கு எந்தப் பதார்த்தத்தில் தோஷநிருஷ்டியிருக்கிறதோ அவனுக்கு அந்தப்பதார்த்தத்தில் பிரவிருத்தியுண்டாகாது. ஞானிக்கு அநாத்ம பதார்த்தத்தில் தோஷநிருஷ்டியிருக்கிறது. அவனுக்கு ராகமில்லை. ஆதலால் பிரவிருத்தியுண்டாகாது” என்று சொல்லும்படியானதில்,

அதுவும் பொருந்தாது. ஏனெனின், எந்த அபத்தியஞ் செய்வதால் ரோகியால் அர்வவியயிரேகங்களால் தோஷமிருப்பதாக நிச்சயிக்கப்பட்டிருக்கிறதோ அந்த அபத்தியஞ்செய்வதில் பிராரப்தத்தால் ரோகிக்குப் பிரவிருத்தியுண்டாகிறதுபோல், † பிராரப்தத்தால் ஞானிக்குச் சர்வவியவகாரங்

\* முன் ஆறாவது தாங்கத்தின் 406-வது பிரச்சங்கத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

† இங்கு இது விவேகமாம்:—1. மந்தம், 2. தீவிரம், 3. தீவிரதம் என்னும் பேதத்தால் பிராரப்தகர்மம் மூன்றுவகையாம்.

1. எதன் உபாதேய (கொள்ளத்தக்க) பலம் பிஷ்ணயன்னத்தைப்போல அதிகப் பிரயத்தினத்தால் கிடைக்கிறதோ, எதன் அகஸ்மாத்தாகக்கிடைத்த ஹேய (தள்ளத்தக்க) பலம் செவ்வையாய்ச் சாதிக்கத்தக்க ரோகத்தினைப்போல அற்பப் பிரயத்தினத்தால் நிவிருத்தியாகிறதோ அப்படிப்பட்ட பிராரப்தம் மந்தப்பிராரப்த மெனப்படும்.

2. எதனது உபாதேயபலம் விருந்து அன்னத்தைப்போல அற்பப் பிரயத்தினத்தால் கிடைக்கின்றதோ, எதனது அகஸ்மாத்தாகக் கிடைத்த ஹேயபலம் கஷ்டத்தாற் சாதிக்கத்தக்க பலத்தைப்போல அதிகப்பிரயத்தினத்தால் நிவிருத்தியாகிறதோ, இத்தன்மைய பிராரப்தம் தீவிரபிராரப்தமாம்.

3. எதனது உபாதேயபலம் ஆசனத்தில் (உட்கார்ந்திருக்குமிடத்தில்) கிடைத்த அன்னத்தினைப்போலப் பிரயத்தினமில்லாமல் தானே கிடைக்கிறதோ, எதனது பலாற் காரமாகக் கிடைத்த ஹேயபலம் எருதின் காயத்தைப்போல மரணபரியந்த முயற்சியினாலும் நீங்காதோ இத்தன்மைய பிராரப்தமானது தீவிரபிராரப்தமாம்.

களிலும் பிரவிருத்தித்தல் தோஷநிருஷ்டியிருந்தும் சம்பவிக்கிறது. இவ்விதத் தால் ஞானியின் வியவகாரத்துக்கு \* நியமமில்லை.

இவ்வாறு மந்தமும் தீவிரமுமாகிய பிரார்த்தத்தின் பனம் பிரயத்தினத்தின் வசத்த தாம். அந்தப்பிரயத்தினத்திற்கு ஹேது சுபாசுபவாசனையாம். அந்த வாசனையின் நிவி ருத்தியும் புருஷப் பிரயத்தனத்தால் உண்டாகிறது. அவற்றுள்,

1. சுபவாசனையின் நிவிருத்தி துற்சங்கமுதலிய முயற்சியால் உண்டாகிறது.
2. அசுபவாசனையின் நிவிருத்தி சற்சங்கம் விவேகஞான முதலியவற்று லுண்டா கிறது.

எதனால் ஞானி சற்சங்கம் விவேகஞானமுதலியவற்றோடு கூடியவன யிருக்கிறானோ, அதனால் அவனுடைய சித்தத்தில் அசுபப்பிரவிருத்திக்கு ஏதுவான எவ்வித அசுபவாச னையுமில்லை. ஆனால் சுபப்பிரவிருத்திக்கு ஏதுவான சுபவாசனையே யிருக்கிறது. அதனால் அந்த ஞானியின் மந்தமும் தீவிரமுமான பிரார்த்தங்களின் நிஷித்த பலத்தில் விதி நிஷேதத்தாற் றோன்றிய குணதோஷ புத்தியில்லாதிருக்கவும் சுபவாசனையடிவ சுபா வத்தினாலேயே வெறிகொண்ட வைஷ்ணவனைப்போலவும் பிராஹ்மணர் முதலியோ ரது குழந்தையினைப் போலவும் பிரவிருத்தி சம்பவியாது; நிவிருத்தியே சம்பவிக்கின றது.

ரோகிக்கு அவ்யவியதிரேகங்களால் தோஷம் நிச்சயிக்கப்படிலும் அபத்தியத் தைக் கொள்ளுதலில் எந்தப் பிரவிருத்தி யுண்டாகின்றதோ, அது பிரயத்தினசே ரோகிக்கு உண்டாகிறதில்லை. ஆனால் நாச்சுவையுள்ள பிரயத்தினமில்லாத ரோகிக்கு அப த்திய சேவனத்தில் பிரவிருத்தி யுண்டாகின்றது. சில பிரயத்தினசே ரோகிகளுக்கும் அபத்தியத்தைக் கொள்ளுதலிற் பிரவிருத்தி யுண்டாகின்றது. அது தீவிரதாபிரார்ப்தத் தின் பயனும்.

இவ்வாற்றால் தோஷநிச்சயவடிவமும் மித்தியாதந்தன்மைநிச்சயவடிவமுமாகிய திடவிவேகத்தோடு கூடிய ஞானியின் மந்த அல்லது தீவிர பிரார்ப்தத்தின் பலவடிவ இஷ்டப்படி நடத்தலாகிய நிஷித்தப்பிரவிருத்தி சம்பவிக்கிறதில்லை.

பிரார்ப்தபக்திகள் பிரார்ப்தத்தின் பயன் மூற்றும் நீக்கத்தகாதாகலின் புருஷப் பிரயத்தனம் வியர்த்தமாம் என்று கூறுவாராயின் அவ்வாறு கூறுதல் பொருந்தாது. ஏனெனின், இவ்வாறிருக்குமானால் சர்வஞ்ஞர்களால் ஆக்கப்பட்ட வைத்தியசாஸ்திரம் மந்திரசாஸ்திரம் யோகசாஸ்திரம் முதலிய உபாயங்களை அறிவிக்கும் சாஸ்திரங்கள் வியர்த்தமாகும். திருஷ்டபலத்திற்கு ஏதுவாகிய உபாயங்களை அறிவிக்கும் அச்சாஸ்திரங்களை வியர்த்தமென்று கூறுதல் பொருந்தாது. இவ்விவஸ்தையால் பிரார்ப்தமும் புருஷகாரமு மாகிய இரண்டும் சபலமாகின்றன. இது வாசிஷ்டமுதலிய உத்தம தூல்களின் மதமாம்.

இங்குச் சில அதிகவிசாரமூண்டு. அதனைப் பாலபோதமுதலியவற்றில் காட்டி யிருத்தலால் இங்குப் பிரசங்கத்தால் தன்மைமாத்திரம் அறிவிக்கப்பட்டது.

\* இங்கு இது அப்பிராயமாம்:—சுவாதீனகாரியத்தில் நியமமுண்டாகின்றது. பாதீனகாரியத்தில் நியமம் சம்பவியாது. எதனால் ஞானிகளது சரீரங்களின் வியவகா ரம் நானாப்பிரார்ப்தத்தின் அதினமாயிருக்கின்றதோ, அதனால் கையினின்றும் விடுபட்ட பாணம் வேகத்தின் அதினமாய்ப் பசுவைத்துளைப்பதுபோலப் பிரார்ப்தத்தின் அதின மான ஞானியினது தேகத்தின் வியவகாரத்திற்கு நியமம் சம்பவியாது.

ராகமுதலிய வாசனைகளைத் தடுத்திச் சுவாதீனசித்தமுடைய சில ஞானிகள் மந்த அல்லது தீவிர பிரார்ப்தத்தின் பயனாகிய சரீரத்தின் வியவகாரத்தை நியமமாகவே வைக்கின்றார்கள். அங்ஙனமாயினும், தீவிரதாபிரார்ப்தத்தின் பயனாகிய சரீரத்தின் வியவ காரத்தினது நியமம் ஞானியினாலுமாகாது.



இந்தப்பகும் விஸ்தாரமாய்த்\* திருத்திதிபிகையில் வித்திபாரண்யஸ்னாமி களாற் பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் தத்துவதிருஷ்டியின் விய வகாரம் நியமமில்லாமலிருக்கிறது. சமாதிரூப நியமவிதியைக்கேட்டுத் தத்துவ திருஷ்டி சிரிக்கிறான்.

#### 479. தத்துவதிருஷ்டியின் தேசாதி அபேகையில்தாத தேகவீழ்வு 479-480.

இவ்வாறு சிறிதுகாலஞ் சஞ்சாரஞ்செய்து நல்ல ஞானமடைந்த தத்துவ திருஷ்டியானவன் பிராரத்தபோகங்களை யனுபவித்தான். பிறகு அவன் பிரா ணன் அவ்விடத்திலேயே லீனமாய்விட்டது.

1. பிராரத்தபோகத்துக்குப் பிறகு ஞானியின் பிராணனுக்குக் கமன மில்லாததினால் தத்துவதிருஷ்டியின் பிராணன் லீனமானதென்று சொல்லப் பட்டது.

2. ஞானி சரீரத்தைவிடுவதில் காலவிசேஷங்களின் அபேகையுமில்லை. உத்தராயணத்திலாவது தக்ஷிணயனத்திலாவது சரீரத்தை விடக்கூடும். எவ் விதத்தினாலும் அவன் முக்தனே.

3. அப்படியே தேசவிசேஷத்தின் அபேகையுமில்லை. காசிமுதலிய புண்ணிய தேசங்களிலாவது அல்லது அக்கியநதம் மலின (பாவு) ஷேஷத்திரங் களிலாவது ஞானி தேகத்தை விடக்கூடும். எவ்விதத்தினாலும் அவன் முக்தனே.

4. அப்படியே ஆஸனவிசேஷங்களின் அபேகையுமில்லை பூமியில் சவா சனத்திலிருந்துகொண்டாவது சித்தாசனத்திலிருந்துகொண்டாவது சரீரத் தை விடக்கூடும்.

\* ஞானிக்குப் பிரீதியின்றிப் பிராரத்தபோகம் உண்டாகின்றது. அந்தப் பிராரத் தம் இச்சை அரிச்சை பரவிச்சை எனும் பேதத்தால் மூன்றாவகையாம் என்னும் அர்த் தத்தை ஸ்ரீவித்தியாரண்யசுவாமிகள் திருத்திதிபதிகில் 143 முதல் 162-வது சுலோகபரி யந்தம் எழுதியிருக்கின்றார்கள். அதனை அறியவிரும்பமுள்ளவர்கள் அங்குக் கண்டுகொ ள்க; விஸ்தாரபயத்தினால் இங்கு எழுதவில்லை.

† இங்கு இது சம்பிரதாயத்தையுசரித்த வாக்கியமாம்:—“ஞானியின் தேகம் காசி யில் விழுக அல்லது சண்டானது வீட்டில் விழுக. ஆனால் ஞானமடையுங்காலத்தில் பந்தப்பிராந்தி நீங்குதலால் அந்த ஞானி எல்லாவிதத்தாலும் முக்தனே.”

5. அப்படியே சாவதானமாய்ப் பிரஹ்மசிந்தனை செய்துகொண்டாவது ரோகத்தினால் விபாகுலத்தையடைந்து ஐயோ ஐயோவென்றலறிக் கொண்டாவது தேகத்தை விடக்கூடும். எவ்விதத்தினாலும் முத்தனை. ஏனெனின் எந்தக்காலத்தில் ஞானத்தால் அஞ்ஞானம் நிவிருத்தியாயிற்றோ அந்தக்காலத்திலேயே ஞானி \* முத்தனாய்விட்டான்.

ஆதலால் ஞானிக்கு விதேகமோகூதத்தில் தேசகால ஆஸ்தானிகளின் அபேகையில்கூட.

எப்படி ஞானிக்குத் தேகவியோகத்தில் தேசகாலாதிகளின் அபேகையில்கூடையோ அப்படியே ஞானத்தின் நிமித்தமான சிவவணத்திலும் தேசகால ஆஸ்தானிகளின் அபேகையில்கூட.

480. உபாஸகனுக்குத் தேசகாலாதிகளின் அபேகையுண்டு. பிஷ்மாதிகள் ஞானிகளாகச் சொல்லப்படுகிறார்கள். பிஷ்மர் உத்தராயணத்தில்லாமல் பிராணத்தியாகம் செய்யவில்லை. அபிவ்ருணமாயினும் பிஷ்மாதிகள் அதிகாரிபுருஷர்களாம். ஆதலால் உபாஸகர்களுடைய உபதேசத்தின்பொருட்டு அவர்கள் காலவிசேஷத்தை யபேகித்தார்கள்.

வசிஷ்டர் பிஷ்மர் முதலியோர் அதிகாரிகளா யிருந்தபடியால் அவர்களுக்கு அநேக ஜன்மங்கள் உண்டாயின. ஏனெனின், அதிகாரிபுருஷனுக்கு ஒரு கற்பபரியந்தம் பிரார்ப்த மிருக்கின்றது. கற்பம் முடிந்தாலல்லது விதேகமோகூத முண்டாகிவிடவில்லை. கற்பத்துக்குள்ளேயே அவர்களுக்கு இச்சையின் வலியால் அநேகசரீரங்கள் ஞாண்டாகின்றன. அங்ஙனமாயினும் ஆத்மஸ்வரூபத்தில் அவர்களுக்கு ஜனனமரணப் பிராந்தியுண்டாகிவிடவில்லை. ஆதலால் அவர்கள் ஜீவன்முத்தர்கள். இந்த அதிகாரிபுருஷர்களின் விடவகாரம் முழுவதும் பிறருடைய உபதேசமித்தமேயாம். ஞானிகளின் விவகாரத்தில் வேறு யாதொரு நியமமுமில்லை. இந்த அபிப்பிராயத்தால் தத்துவகிருஷ்டியின் தேகவியோகத்தில் தேச கால ஆசுனாதிகள் ஒன்றுஞ் சொல்லப்படவில்லை.

#### 481. அ.திருவட்டியின் தேசாதி அபேகையோடு கூடிய தேகவீழ்ச்சி.

இரண்டாவது சிஷ்யனாகிய அ.திருவட்டியானவன் அக்கங்கைக்கரையை சுபஸ்தானமாகக்கொண்டு ஏகாந்தமும் பவித்திரமுமான இடத்தில் பிரஹ்மத்தியானம் செய்து சாஸ்திரப்படி தேகத்தைவிட்டு முற்கூறிய மார்க்கமாய்ச் சென்று பிரஹ்மத்தையடைந்து அதிக ஆநந்தத்தை யடைந்தான்.

\* இந்த அர்த்தத்தை வித்தியாணயஸ்வாமிகளும் பூதவிலேகத்தின் முடிவில் எழுதி யிருக்கின்றார்கள்.

எப்படி ஞானிக்குத் தேசகாலங்களின் அபேகையில்லையோ அப்படி உபாஸகனுக்கு அதனினும் விபரீதமாக அறியவேண்டியது.

உத்தமமான தேசங்களிலும் உத்தமமான உத்தராயண இகாலங்களிலும் உபாஸகன் சரீரத்தை விட்டால் அப்போது உபாஸனை பலிக்கிறது.

ஞானிக்கு மரணசமயத்தில் சாவதான தன்மையால் ஞேயத்தின் ஸ்மிருதி யிருக்கவேண்டுமென்னும் அபேகையில்லை. உபாஸகனுக்கு மரணசமயத் தில் தியானிக்கப்படுவதினது ஸ்வரூபத்தின் ஸ்மரணையின் அபேகையிருக் கிறது.

1. எந்தத் தியேயத்தை முன் தியானஞ் செய்திருக்கிறோ அந்தத் தியேயத்தின் ஸ்மிருதி மரணசமயத்தி லுண்டானால் அப்போது உபாஸனை பலிக்கிறது.

2. எப்படித் தியேயத்தின் ஸ்மிருதியபேகைக்கப்படுகிறதோ அப்படியே தியேயப்பிரஹ்மத்தையடைய 5-வது தரங்கத்திற் சொல்லப்பட்ட மார்க்கத் தின் ஸ்மிருதியும் வேண்டியதாயிருக்கிறது. ஏனெனின் மார்க்கசிந்தனையும் உபாஸனைக்கு அங்கமாம்.

ஞானத்தின்பொருட்டுச் சிவணத்தில் தேசகால ஆஸனங்களின் அபே கையில்லை. தியானத்தில் உத்தமமான தேசம் நிரந்தரமான காலம் சித்தாதி ஆஸனங்கள் முதலியன வேண்டியவைகளாயிருக்கின்றன. அதனால் அதிருஷ்டிக்கு உத்தமதேசமான கங்காதீரத்திலிருத்தலும் சிந்திரத்தை மிகவும் உத்தமமான இடமாகக் கண்டு அவ்விடத்தில் ஏகாதிபதியில் பிரஹ்மத் தியானஞ்செய்து மரணசமயத்திலும் யோகசாஸ்திரக் கொட்பபுத்த தேகம விழ் தலும் சொல்லப்பட்டது.

(தர்க்கதிருஷ்டியின் நிச்சயமும் பதினெட்டு

பிரஸ்தானங்களும் 482-491.)

482. சகலசாஸ்திரங்களும் பிரஹ்மஞானத்திற்கு ஏதுவாதல்.

முன்றாவது சிஷ்யனாகிய தர்க்கதிருஷ்டியானவன் குருமுகமாகவுபதேசம் பெற்று, கேட்ட அர்த்தத்தில் பிற்சாஸ்திரங்களின் விரோதத்தைத் தள்ளுவ தற்காகச் சகல சாஸ்திரங்களின் அபிப்பிராயத்தையும் விசாரித்து இவ்வாறு நிச்சயஞ்செய்தான்:—

1. சகல சாஸ்திரங்களின் பாம்புபிரயோஜனம் மோக்ஷமாம்.

2. மோக்ஷத்துக்குச் சாதனம் ஞானமாம்.

3. அந்த ஞானம் அத்வயநிச்சயரூபமாம்.

4. பேதநிச்சயம் யதார்த்தஞானமன்று.

5. சாஸ் திரங்கொல்லாம் சாக்ஷாத் தாகவாவது பரம்பரையாகவாவது பிரஹ்மஞானத்துக்கு ஹேதுக்களாம்.

ஸம்ஸ்கிருத \* வைகரிவாக்கின் பதினெட்டுப் பிரஸ்தானங்க ளிருக்கின் றன. அவற்றில்,

1. சில கர்மத்தைப் பிரதிபாதிக்கின்றன.

2. சில விஷயங்கத்தின் உபாயங்களைச் சொல்லுகின்றன.

3. சில பிரஹ்மத்துக்கு அந்நியமான தேவதைகளி னுபாஸனையைப் போதிக்கின்றன.

4. அபபுபே ஞானத்தின் பொருட்டுள்ள நியாய சாங்கியாதி சாஸ்திரங்களும் பேதஞானத்தையே யதார்த்தஞானமாகச் சொல்லுகின்றன.

ஆதலால் எல்லாவற்றிற்கும் அத்வைதப் பிரஹ்மத்தைப் போதிக்குந்தன் மை பொருந்தாது.

அஃங்னமாயினும், சகலசாஸ்திரங்களையுஞ் செய்தவர்கள் சர்வஞ்ஞர்களா யும் கருபாநிதிகளாயுமிருக்கிறார்கள். ஆதலால் அவர்களாற் செய்யப்பட்ட மூலகுத்திரங்களின் அர்த்தம் வேதாநுசாரமாக வேயிருக்கிறது. ஆனால் அவற் றின் வியாக்கியானகாரர்கள் பிரார்த்தர்களா யிருந்தபடியால் மூலகுத்திரகார ருடைய அபிப்ராயங்களுக்கு விலகணமாய் அர்த்தம் பண்ணியிருக்கிறார் கள். அச்சுத்திரங்களுக்கு வேதத்துக்கு விருத்தமான அர்த்தமின்று. ஆனால் சகல சாஸ்திரங்களின் அர்த்தமும் வேதாநுசாரமாகவே யிருக்கிறது. இதைத் தர்க்கதிருஷ்டியானவன் உத்தமசம்ஸ்காரத்தால் நிச்சயம்பண்ணினான்.

493. வித்தையின் பதினெட்டுப் பிரஸ்தானங்கள்.

வித்தையின் 18 பிரஸ்தானங்கள்:—வேதங்கள் 4, உபவேதங்கள் 4, வேதா ங்கங்கள் 6, புராணம், நியாயம், மீமாம்சை, தர்மசாஸ்திரம் என்றிவ்வாறு வைகரிவாக்கு ஸம்ஸ்கிருதபாஷாநுபவித்தையில் 18 பேதங்களாம். அவற்றைப் + பிரஸ்தானங்களென்பர்.

\* பரை, பைசந்தி, மதநிமை, வைகரி என வாக்குகள் நான்காம். அவற்றுள், வைகரி பிறர்காதிருக் கேட்கும் அகாராதி எழுத்துவடிவினது.

† வித்தையின் அங்கங்களைப் பிரஸ்தானங்களென்பர். வித்தையின் பதினெட்டுப் பிரஸ்தானங்கள் அக்களிபுராணத்தின் ஆரம்பத்திலும் மதுகுநனஸ்வாமி செய்த பிரஸ் தானபேதத்திலும் எழுதப்பட்டிருக்கின்றன.

## 184. தானகுவேதங்களும் பிரவஹமூலாத்தல் தாற்பரியமாமெனல்.

இருக்கு, யசர், சாமம், அதர்வணம் என்று 4 வேதங்கள் நான்காம். அவற்றில்,

1. சிலவசனங்கள் நேயப்பிரஹ்மத்தைப் போதிக்கின்றன.

2. சில தியேயத்தைப் போதிக்கின்றன.

3. மற்றவை கர்மத்தைப் போதிக்கின்றன. கர்மத்தைப் போதிக்கும் வேதவசனத்துக்கும் அந்தக்காணசத்திவாய்லாக ஞானமே பிரயோஜனமாம்.

பிரவிருத்தியில் எந்த வேதவசனத்துக்கும் அபிப்பிராயமில்லை. ஆனால் நிஷித்தத்தில் ஸ்வாபாயிகமாய்ப் பிரவிருத்திப்பதினின்றும் தடுப்பதில் அபிப்பிராயமாம். ஆதலால் அபிசாராதி கர்மத்தைப் பிரதிபாதிக்கிற அதர்வண வேதத்துக்கும் நிவிருத்தியில் தாற்பரியமாம். துவேஷத்தால் சத்துருவைக் கொல்லவேண்டுமென்று ஒருவன் பிரவிருத்தித்தால் அவனை விஷம் கொடுத்தலாலாவது சுவதிகுலாவது கொல்லாமலிருப்பதற்காக அபிசாரகர்மங்களாகிற சிபேயனாகாதிகள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. சத்துருவைக் கொல்லும்பொருட்டான கர்மம் அபிசார மெனப்படும். இத்தன்மையது சிபேயனமெனும் யஞ்ஞமாம்.

† இருக்குவேதத்தில் 21 சாலைகளும், யஜுர்வேதத்தில் 109 சாலைகளும், சாம வேதத்தில் 1000 சாலைகளும், அதர்வணவேதத்தில் 50 சாலைகளுமுன். ஒருமரத்தை யுண்டயவன் தன் பிள்ளைகளுக்கு அதன் கிளைகளைப் பிடித்துக்கொடுப்பதுபோல் வியாச பாவான் வேதத்தை நான்கு பாகங்களாக்கி அவற்றில் பல சாலைகளைக் கற்பித்து ஒவ்வொரு சாலைக்குரிய விதிகளையும் ஏற்படுத்தினார். எத்தனை சாலைகளுண்டோ அத்தனை யுபநிஷத்துக்களுண்டென முத்திகோபநிஷததிலும் மகாவாகசியரத்தாவலியிலுஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. சாலைகள் 1180. ஆகையால் உபநிஷத்துக்களும் 1180 உண்டு. இவற்றில் 840 உபநிஷத்துக்கள் கர்மத்தைப் போதித்துக் கர்மகாண்ட மெனப்படுகின்றன. 232 உபநிஷத்துக்கள் தியேயப்பிரஹ்மத்தைப் போதித்து உபாசனாகாண்ட மெனப்படுகின்றன. 108 உபநிஷத்துக்கள் நேயப்பிரஹ்மத்தைப் போதிக்கின்றன. இவை வேதத்தின் அந்திவபாகமானதினாலும் வேதத்தின் சாரமான அர்த்தத்தைச் சொல்லுதலாலும் வேதாந்தமென்றும் ஞானகாண்ட மென்றுஞ் சொல்லப்படுகின்றன. இந்த 108 உபநிஷத்துக்களில் (1) ஈச, (2) கேன, (3) கட, (4) பிரசின, (5) முண்டக, (6) மாண்டக்ய, (7) தைத்திரீய, (8) ஐதரேய, (9) சாந்தோக்ஷிய, (10) பிரகதாரண்யக உபநிஷத்துக்கள் முக்கியமானவை. இவற்றில் ஐதரேயம் இருக்குவேதத்தினது. ஈசாவாசியமும் பிரகதாரண்யகமும் சல்வயஜுர் வேதத்தின். கடவல்லியும் தைத்திரீயமும் கிருஷ்ணயஜுர் வேதத்தின். கேனமும் சாந்தோக்ஷியமும் சாமவேதத்தின். முண்டகமும் மாண்டக்யமும் அதர்வணவேதத்தின்.

சியேனயாகத்தைப் போதிக்கிற வேதவசனத்துக்குச் சத்துருவைக் கொல்ல இச்சிக்கிறவன் சியேனயாகத்தில் பிரவிருத்திக்க என்பது அர்த்தம். ஆனால் சத்துருவைக் கொல்ல இச்சிக்கிறவன் சியேனயாகத்துக்கு வேறான விஷங்கொடுத்தல் முதலிய சத்துருவைக் கொல்லு முபாயங்களில் பிரவிருத்திக்கக் கூடாதென்பதாம். இவ்விதமாகத் துவேஷத்தாற் கிடைத்த விஷங்கொடுத்தல் முதலியவற்றினின்றும் நிவிருத்திப்பதில் சியேனயாகத்தை அறிவிக்கும் வசனத்திற்கு அபிப்பிராயமாம்; பிறவிருத்தியிலில்லை. ஏனெனின் பிரவிருத்தி துவேஷத்தாற் கிடைத்தது. \* எனது அந்நியத்தாற் கிடைத்ததா கின்றதோ அதில் வாக்கியத்திற்கு அபிப்பிராயமாகாது.

இவ்விதமாக அதர்வணவேதம் முழுவதற்கும் நிவிருத்தியில் தாற்பரியமாம். மற்ற மூன்று வேதங்களில் கர்மத்தைப் போதிக்கும் வாக்கியங்களுக்கு அர்த்தக்கரணசுத்திவாயிலாக ஞானத்தி லுபயோக முண்டென்பது ஸ்பஷ்டமா யிருக்கிறது.

\* 1. “மணஞ்செய்த மனைவியோடு கூடவேண்டும்.”

2. “ருதுவுடைய மனைவியைக் கூடவேண்டும்.”

3. “ஓமஞ்செய்து மஞ்சிய மாமிசத்தைப் புசிக்கவேண்டும்.”

4. “சூத்திராமணியென்னும் யாகத்தில் கட்டுடித்தல்வேண்டும்.”

இவை முதலிய வேதத்தின் விதிவாக்கியங்களுக்கு வேறொன்றால் (இராகத்தால்) கிடைத்த சர்வஸ்திரீகீளையும் கூடுதல், அல்லது எப்போதும் மணந்த பெண்ணைக் கூடுதல் அல்லது மாமிசத்தையும் மதுவையும் உட்கொள்ளுதல் என்பவற்றில் பிரவிருத்திக் கச் செய்வதில் அபிப்பிராயமன்று. ஆனால் அவற்றின்கண் இப்பாயுள்ள பிரவிருத்தி எதுவோ அதனைச் சுருத்தல்வாயிலாக நிவிருத்தியில் அபிப்பிராயமாம். ஆகலால் அவ் வேத வாக்கியங்கள் பரிசுங்கியாவிதிவடிவமாயிருக்கின்றன. நியமவிதிவடிவம் அல்லது அபூர்வவிதிவடிவமன்று.

அதுபோலச் சியேனயாகத்தை அறிவிக்கும் அதர்வணவேதத்தின் வசனத்திற்கும் அந்நிய (துவேஷ)த்தாற் கிடைத்த சத்துருமாணத்திற் பிரவிருத்தித்தலில் அபிப்பிராய மன்று. ஆனால் அந்த இப்பாணப் பிரவிருத்திபைத் தடுத்தல்வாயிலாக அந்த விஷங் கொடுத்தல் முதலியவற்றினின்றும் நீங்குதலில் அபிப்பிராயமாம். ஆகலால் இந்தச் சியேனயாகத்தை யறிவிக்கும் வசனமும் பரிசுங்கியாவிதி வடிவமாம்.

வேறொன்றும் கிடைத்த அர்த்தத்தை அதனைச் சுருத்ததற்பொருட்டு அறிவிக்கும் வேதவசனம் எதுவோ அது பரிசுங்கியாவடிவம் எனப்படுகின்றது.

இந்த விதிவசனங்களை விசாரச்சுத்திரோதயத்தின் 16-வது கையிற் காண்க. இவற் றின் விஸ்தாரமான வர்ணனம் வேதாந்த பதார்த்த மஞ்சுஷா என்னும் நூலில் செய்யப் பட்டிருக்கிறது.

## 485. நான்கு உபவேதங்களுக்கும் பிரஹ்மனானத்தில் தாற்பரியமெனல்.

நான்கு உபவேதங்கள்:—ஆயுள்வேதம், தனுர்வேதம், காந்தர்வவேதம், அர்த்தவேதம் என்று உபவேதங்கள் நான்காம். அவற்றில்,

1. ஆயுள்வேதத்தின் கர்த்தாக்கள் பிரஹ்மா, பிரஜாபதி, அசுவினீகுமாரர்கள், தன்வந்திரி முதலியவர்களாவர். சரகம் வாக்கப்பட்ட முதலிய சிகிச்சா சாஸ்திரங்களும் ஆயுள்வேதமே. வாதஸ்யாயனரார் செய்யப்பட்ட காமசாஸ்திரமும் ஆயுள்வேதத்தில் அடங்கியதாம். ஏனெனின், காமசாஸ்திரத்துக்கு விஷயமான பிந்து ஸ்தம்பனாசிகளும் சரகர்முதலியேரால் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அந்த ஆயுள்வேதத்துக்கு வைராக்கியத்திலேயே அபிப்பிராயம். ஏனெனின். ஆயுள்வேதத்தின்படி ரோகாதிகள் நிவிர்த்தியானாலும் மறுபடியும் ரோகாதிகளுண்டாகின்றன ஆதலால் இலௌகிக வுபாயங்களெல்லாம் துச்சமாயிருக்கின்றன. இந்த அர்த்தத்திற்குள் ஆயுள்வேதத்திற் அபிப்பிராயம். ஒளஷததானம் முதலியவற்றால் புண்ணியமுண்டாக அந்தக்காணசுத்தி வாயிலாகவும் ஞானத்தில் ஆயுள்வேத முபயோகமாகிறது.

2. விசுவாமித்திரரார் செய்யப்பட்ட தனுர்வேதத்தில் ஆயுதம் நிரூபிக்கப்பட்டிருக்கிறது:—(1) முக்தம், (2) அமுக்தம், (3) முக்தாமுக்தம், (4) யந்திர முக்தம் என ஆயுதங்கள் நாலுவகையாம்.

(1) சக்கராதிகள் கையால் விடப்படுவதால் முக்தமெனப்படுகின்றன.

(2) கத்திமுதலியவை அழக்தமெனப்படுகின்றன.

(3) சுட்டிமுதலியவை முக்தாமுக்த மெனப்படுகின்றன.

(4) அம்பு குண்டு முதலியவைகள் யந்திரமுக்தமெனச் சொல்லப்படும்.

இவ்வகையான நால்வகை ஆயுதங்களுண்டு. அவற்றில்,

(1) முக்தத்தை அஸ்திர மென்பர்.

(2) அமுக்தத்தைச் சுஸ்திர மென்பர்.

இந்த நான்குவித ஆயுதங்களுக்கும் பிரஹ்மா, விஷ்ணு, பசுபதி, பிரஜாபதி, அக்கினி, வருணன்முதலிய தேவதைகளும் மந்திரங்களுஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. கூத்திகிரியகுமாரர்களும் அவர்களை யனுசரித்த பிரஹ்மணிகளும் அதிகாரிகளென்று சொல்லப்படுகிறார்கள். அவர்கள் (1) பதாதிகள், (2) ரதாரூடர்கள், (3) அசுவாரூடர்கள், (4) கஜாரூடர்களென நாலுவகையினர். யுத்தத்தில் சகுனமங்கலங்களும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

(1) இவ்வளவு அர்த்தமும் தனுர்வேதத்தின் முதற் பாதத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

(2) ஆசாரியருடைய லக்ஷணமும் அவரிடத்திலிருந்து சாஸ்திரத்தைக் கிரகிக்கிற முறையும் இரண்டாம் பாதத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

(3) குருசம்பிரதாயத்தால் அடையப்பட்ட சஸ்திரத்தின் அப்பிரபாஸமும் மந்திரசித்தி தேவதாசித்திகளின் பிரகாரங்களும் மூன்றாம் பாதத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

(4) சித்தியான மந்திரத்தின் பிரயோகம் நான்காம் பாதத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

இவ்வளவு விஷயங்கள் தனுர்வேதத்தில் இருக்கின்றன. இந்தத் தனுர்வேதம் பிரஹ்மா பிரஜாபதி முதலியோர்களினின்றும் விசுவாமித்திரருக்குக் கிடைத்தது. அவர் இதைப் பிரசித்தஞ் செய்தார்; விசுவாமித்திரரிடத்தினின்றும் தனுர்வேத முண்டாகவில்லை. துஷ்டர்கள் திருடர்கள் முதலியவர்களினின்றும் ஜனங்களை யிரகூடிக்கும் கூத்திரியதர்மத்தைத் தனுர்வேதம் போதிக்கிறது. ஆகையால் அதற்கும் அந்தக்கரணசத்தியால் ஞானவாயிலாக மோகூத்திலேயே அபிப்பிராயமாம்.

3. காந்தீவவேதம் பாதாரற் பிரசித்தப்படுத்தப்பட்டிருக்கிறது. அதில் ஸ்வர தாள மூர்ச்சணைகளோடு கூடிய கேதம் நடனம் வாத்தியம் என்பன விஸ்தாரமாய் நிரூபிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. தேவதைகளின் ஆராதனை நிர்வகிப்ப சமாதிசித்தி காந்தீவவேதத்தின் பிரயோஜனமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் அதற்கும் அந்தக்கரணத்தின் ஏகாக்ஷரத்தன்மையால் ஞானவாயிலாக மோகூதே பிரயோஜனமாம்.

4. அர்த்தவேதமும் அநேகவிதமாம்:—ரீதிராஸ்திரம், அசுவசாஸ்திரம், சிற்பசாஸ்திரம், பாகசாஸ்திர முதலிய தனசம்பாதனத்துக்கு உபயோகமான உபாயங்களைப் போதிக்கும் சாஸ்திரங்களெல்லாம் \* அர்த்தவேத மெனப்படும். தனம் சம்பாதிப்பதில் சகலவுபாயங்களை யு மறிந்தவனுக்கும் பாக்கியமின்றித் தனங்கிடைக்கிறதில்லை. ஆதலால் அர்த்தவேதத்துக்கும் வைராக்கியத்திலேயே கருத்தாம்.

486. நான்கு வேதங்களின் ஆறங்கங்களினது அர்த்தத்தோடு கூடிய பிரயோஜனம்,

நான்கு வேதங்களுக்கும் ஆறங்கங்களுண்டு:—1. கிண்கு, 2. கற்பம், 3. விபாகாணம், 4. நிருத்தம், 5. சோதிஷ்ட், 6. பிங்களம் என்னும் இவ்வாறும் வேதத்துக்குப் குபயோகமாயிருப்பதால் வேதங்கங்க ளெனப்படுகின்றன. அவற்றுள்,

\* இதனையே ஸ்தாபத்தியவேதமென்றும் கூறுவர்.



## ஆறங்கங்களின் அர்த்தத்தோடு பிரயோஜனம். (பிறகு)

1. சிதைக்காய்ச் செய்தவர் பாணினி. வேதத்தின் சப்தங்களில் அக்ஷரங்களினது ஸ்தானங்களின் ஞானமும் \* உதாத்தானுதாத்ஸ்வரித ஸ்வரங்களின் ஞானமும் சிதைக்காயா லுண்டாகின்றன. வேதத்தின் வியாக்கியானரூப அநேகப் பிரதிகாசகையென்னுங் கிரந்தங்களுண்டு. அவையும் சிதைக்காய் பட்டனவாயிருக்கின்றன.

2. அங்நனமே கற்பகூத்திரங்களினால் வேதத்தில் போதிக்கப்படுகிற கர்மங்களை யனுஷ்டிக்கும் முறை அறியப்படுகின்றது. யஞ்ஞத்தைச்செய்து வைக்கும் பிராமணன் நீதிவீகென்று சொல்லப்படுகிறான். அவர்களது வேறு வேறாய்ச் செய்யத்தக்க கர்மங்களின் கிரமங்களை யறிவிப்பன கற்பகூத்திரங்களாம். இந்தக் கற்பகூத்திரத்தைச் செய்தவர்கள் காததியாயனர் ஆசுவலாயனர் முதலிய முனிசுளாம். ஆதலால் † கற்பகூத்திரமும் வேதத்துக்குப் ப்ரயோகியாயிருத்தலால் வேதாங்கமாம்.

3. அங்நனமே வியாகரணத்தால் வேதத்தினது பதங்களின் சுத்தத் தன்மையின் ஞானமுண்டாகிறது. அந்த வியாகரணகூத்திரரூப எட்டு அத்தியாயங்கள் பாணினிமுனிவரார் செய்யப்பட்டிருக்கின்றன. காததியாயனரும் பதஞ்சலியும் வார்த்திகும் பாஷியம் என்கிற வியாக்கியானங்களை அச்சுத்திரங்களுக்குச் செய்திருக்கிறார்கள். வேறு வியாகரணங்களில் வேதத்தினது சப்தங்கள் விசாரிக்கப்படவில்லை. ஆதலால் புராணிகளில், அவைக ரூப யோகமுள்ளனவாம்; ஆனால் வேதத்துக்குப் ப்ரயோகமானவையன்று. பாணினியார் செய்யப்பட்ட வியாகரணம் வேதங்களின் சப்தங்களினது சித்தியையும் செய்கிறது. ஆதலால் வேதத்தின் அங்கமாம்.

4. அங்நனமே யாஸ்கர் என்னும் முனி 13 அத்தியாயவடிவ நிருகீர்த்தைச் செய்திருக்கிறார். அதில் வேதமந்திரங்களில் பிரசித்தமில்லாத பதங்களின் அர்த்தங்களைப் போதிக்கும்பொருட்டுப் பெயர்கள் நிருபிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. ஆதலால் வைதிக அப்பிரசித்த பதங்களின் அர்த்தஞானத்தி

1. \* உச்சஸ்வரம் உதாத்தமெனப்படுகிறது. இதனை எடுதீதல் என்பர்.

2. நீச (தாழ்ந்த) ஸ்வரம் அநுதாத்த மெனப்படுகிறது. இதனைப் படுதீதல் என்பர்.

3. சமானஸ்வரம் ஸ்வரீதமெனப்படும். இதனை நலிதலென்பர்.

† கற்பகூத்திரங்கள் ஆறாவை:—1. ஐயினியார் செய்யப்பட்டது ஐயினியம்; 2. ஆசுவலாயனார் செய்யப்பட்டது ஆசுவலாயனம்; 3. ஆபஸ்தம்பார் செய்யப்பட்டது ஆபஸ்தம்பம்; 4. போதாயனார் செய்யப்பட்டது பெளத்தாயனம்; 5. காததியாயனார் செய்யப்பட்டது காததியாயனியம்; 6. வைகானஸாந் செய்யப்பட்டது வைகானஸியம்.

துபயோகியா திருத்தலால் திருத்தமும் வேதாங்கமாம். ஸம்ஸூயை (பெயரைப்) போதிக்கிற ஐந்து அக்தியாயவடிவ நிகண்டு என்னுங் கிரந்தத்தைப் பாஸ்கர் செய்திருக்கிறார். அதுவும் திருத்தத்துக்கு அந்தப்பூதமா யிருக்கின்றது. அமரசிம்ஹன் ஹேமன் முதலியோரார் செய்யப்பட்ட பெயர்களைப் போதிக்கும் நிகண்டுகள் யாவும் திருத்தத்தில் அடங்கியனவாம்.

5. அங்ஙனமே ஆதித்தியர் கர்க்கர்முதலியவர்களார் செய்யப்பட்ட சோதிடமும் வேதாங்கமாயிருக்கிறது. ஏனெனின், வைதிக கர்மத்தின் ஆரம்பத்தில் காலத்தின் ஞானம் வேண்டியதாயிருக்கிறது. அந்தக் காலஞானம் சோதிடத்தா லுண்டாகிறது. ஆகையால் வேதாங்கமாயிருக்கிறது.

6. பிங்களமுனிவரால் எட்டு அக்தியாயங்கள் அடங்கிய சூத்திரத்தால் கந்தல் திருபிக்கப்பட்டிருக்கிறது. அவற்றால் வேதத்திற் சொல்லிய காயத்திரி முதலிய சந்தசுகளின் ஞான முண்டாகிறது. ஆகையால் பிங்களர்செய்த சூத்திரமும் வேதாங்கமாயிருக்கிறது.

அவ்வாறே இவ்வேதாங்கங்கள் ஆறிலும் வேதத்துக் குபயோகப்படாத அர்த்தங்களும் பிரசங்கத்தால் திருபிக்கப்பட்டன. அவை பிரதானத்தன்மையாகச் சொல்லப்படவில்லை. ஆதலால் வேதத்தின் பிரயோஜனமே இவ்வாறாகிய கங்களின் பிரயோஜனமாம்; வேறன்று.

#### 487. பதினெண்புராண உபபுராணங்களின் அர்த்தம்.

புராணங்கள் பதினெட்டு. அவை வியாஸரென்னும் முனிவரார் செய்யப்பட்டன. அவை 1. பிரஹ்மம், 2. பத்மம், 3. வைஷ்ணவம், 4. சைவம், 5. பாசுவதம், 6. நாரதீயம், 7. மார்க்கண்டேயம், 8. ஆக்னேயம், 9. பவிஷ்யத், 10. பிரஹ்மவைவர்த்தம், 11. லைங்கம், 12. வாராஹம், 13. ஸ்கந்தம், 14. வாமனம், 15. கூர்மம், 16. மாதஸ்யம், 17. காரூடம், 18. பிரஹ்மாண்டம் என்பனவாம். இப்பதினெண்புராணங்களும் வியாஸரார் செய்யப்பட்டன. காளிபுராண முதலிய வேறு அநேக புராணங்களுமுண்டு. அவை உபபுராணங்களாம். சிலர் உபபுராணங்களும் 18 எனச் சொல்லுகிறார்கள்; அது நியமமன்று. உபபுராணங்கள் அநேகமுண்டு. பாகவதங்கள் 2:—ஒன்று வைஷ்ணவம், மற்றொன்று பகவதீபாகவதம். ஒவ்வொன்றிலும் பதினெண்ணுபிரங் கிரந்தங்கள் ளுள. ஒவ்வொன்றிலும் 12 ஸ்கந்தங்களுள. ஆனால் அவற்றில் ஒன்று புராணம்; மற்றொன்று உபபுராணம். இவ்விரண்டும் வியாஸராலேயே செய்யப்பட்டன. ஆகையால் இரண்டும் பிரமாணங்களே. வியாஸர் புராணங்களைச் செய்து ததுபோல் சில உபபுராணங்களையும் செய்திருக்கிறார். சில உபபுராணங்கள் புராணர் முதலிய வேறு சர்வஞ்ஞமுனிகளார் செய்யப்பட்டிருக்கின்றன. ஆகையால் உபபுராணங்களும் பிரமாணங்களே.

உயிஷத்தின் பொருளே புராண உபபுராணங்களின் பெருகும்.\* இது  
\* இனிப் பிரதிபாதிக்கப்படும்.

#### 448. நியாய வைசேஷிக் குத்திரங்களின் பயன்.

கௌதமமுனிவரால் நியாயதந்திரம் ஐந்து அத்தியாயமாகச் செய்யப் பட்டிருக்கிறது. அவற்றில் யுக்தி பிரதானம். யுக்திசுருதனத்தால் எவனுக்குத் தீவிரபுத்தியுண்டாகிறதோ அவன் மனனம்பண்ணுவதில் சமர்த்தனாகிறான். ஆகையால் யுக்திப்பிரதானமான † நியாயகுத்திரத்துக்கும் மனனவாயிலாக வேதாந்தஜநியஞானமே பலனாகிறது.

கணதரென்னும் முனிவர் பத்து அத்தியாயவடிவ வைசேஷிகுத்தந்திரங்களைச் செய்திருக்கிறார். அவைகளும் நியாயத்தில் அடங்கியிருக்கின்றன.

#### 489. தர்மமீமாம்ஸை பிரஹ்மமீமாம்ஸை பென்னும் இரண்டு மீமாம்ஸைகளுக்கும் வுங்கர்ஷணகாண்டத்திற்கும் பயன்.

மீமாம்ஸை இருவகையாம்:—1. ஒன்று ‡ தர்மமீமாம்ஸை, 2. மற்றொன்று § பிரஹ்மமீமாம்ஸை.

1. தர்மமீமாம்ஸையினைப் பூர்வமீமாம்ஸையென்பர்.

2. பிரஹ்மமீமாம்ஸையை உத்தரமீமாம்ஸையென்பர்.

1. தர்மமீமாம்ஸை 12 அத்தியாயம். அது ஜைமினி என்னும் முனிவரால் செய்யப்பட்டிருக்கின்றது. கர்மத்தை யனுஷ்டிக்கும் விதி இதில் பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் விதியுடன் கர்மத்திற் பிரவிருத்திதல் தர்மமீமாம்ஸையின் பயனும். கர்மத்திற் பிரவிருத்திக்கிறதினால் அநாத்காரண சுத்தியும் அகினின்று ஞானமும் ஞானத்தால் மோக்ஷமு முண்டாகின்றன. இவ்விதமாகத் தர்மமீமாம்ஸைக்கு மோக்ஷமே பயனாகிறது. தர்மமீமாம்ஸை

\* இத்தவார்த்தை மேல் 510 முதல் 517 பரியந்தமான பிரசங்கவகளிற் சொல்லப் படும். தர்மசாஸ்திரத்தில் கர்மகாண்டத்தின் அர்த்தமிருக்கிறது. புராணங்களில் உபநிஷத்து வடிவ ஞானகாண்டத்தின் அர்த்தமிருக்கிறது. இதனைச் சூதசங்கிதையின் வியாக்கியானத்தில் வித்திபாரணியசுவாமிகள் எழுதியிருக்கின்றார்கள்.

† நியாயகுத்திரங்களுக்கு மனனவாயிலாக வேதாந்தஜநியஞானமே பயனென்னும் அர்த்தத்தை நியாயத்தின் கரைகடந்த சிரோமணிபட்டாசாரியரும் தமது நூலில் எழுதியிருக்கின்றனர். ஆதலால் இவற்றிற்கு முற்கூறிய பயன் சமபலிக்கிறது.

‡ எதில் தர்மத்தின் மீமாம்ஸை (விசாரம்) இருக்கிறதோ அது தர்மமீமாம்ஸை யெனப்படும்.

§ எதில் பிரஹ்மத்தின் மீமாம்ஸையிருக்கிறதோ அது பிரஹ்மமீமாம்ஸையெனப்படும். (மீமாம்ஸை = ஆராய்ச்சி.)

தத்துவதருஷ்டிநிச்சயம் பதினெண் பிரஸ்தானம். 447

யின் 12 அத்தியாயங்களில் தம்மில் அர்த்தபேதமிருக்கிறது. அது கடினமாயிருப்பதால் இவ்விடத்தில் எழுதப்படவில்லை. ஜெயினியால் இந்து அத்தியாயங்களில் சங்கீர்ஷணகாண்டம் செய்யப்பட்டிருக்கிறது. அதில் உபாஸனை சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. சங்கீர்ஷணகாண்டமும் தர்மமீமாம்சையில் அந்தர்ப்பூதமாயிருக்கிறது.

2. பிரஹ்மமீமாம்சை நான்கு அத்தியாயங்களாகச் செய்யப்பட்டிருக்கிறது. அதன் கர்த்தா வியாஸர். ஒவ்வொரு அத்தியாயத்திலும் நாலு பாதங்களுள்.

1. அங்கு முதல் அத்தியாயத்தில் இவ்வர்த்தமுளது:—எல்லா உபசிஷத்து வாக்கியங்களும் பிரஹ்மத்தைத்தவிர வேறென்றையும் பிரகிபாதிக்கிறதில்லை.

2. உபசிஷத்துவாக்கியங்களில் மந்தபுத்தியுள்ள புருஷர்களுக்கு விரோதங்கள் தோன்றுகின்றன. அவற்றின் பரிகாரம் இரண்டாவது அத்தியாயத்திற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

3. முன்றுவது அத்தியாயத்தில் ஞானஉபாஸனைகளின் சாதனங்கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

4. நான்காவது அத்தியாயத்தில் ஞான உபாஸனைகளின் பலன் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

இந்தப் பிரஹ்மமீமாம்ஸாருப சாரீரகசாஸ்திரமே சர்வசாஸ்திரங்களிலும் பிரதானமானது. முமுகசூயிற்ரு இதுவே கொள்ளத்தக்கது. இதற்கு \*வியாக்கியானரூபக் கிரந்தங்கள் அனேகங்களாயிருக்கின்றன. ஆயினும், ஸ்ரீ சங்கராசாரியரார் செய்யப்பட்ட † பாஷ்யரூப வியாக்கியானமே முமுகசூயர்க்களாற் கேட்கத்தக்கது. அதற்கு ஞானவாயிலாக மோக்ஷபயன் விளக்கமாகவேயிருக்கிறது.

\* சங்கராசாரியரார்செய்யப்பட்ட பாஷியம், ராமாதுஜபாஷியம், மத்துவபாஷியம், பாஸ்கராசாரியரார் செய்யப்பட்ட பாஷியம், விஷ்ணுஸ்வாமியார் செய்யப்பட்ட பாஷியம், விஞ்ஞானேந்திரபிக்ஷுவார் செய்யப்பட்ட பாஷியம், நீலசண்டபாஷியம் என்றன முதலியன பாஷியவடிவ வியாக்கியானங்கள்.

† இங்குப் பாஷியமென்னும் சொல்லால் ஸ்ரீ சங்கராசாரியரது விஷயப்பிரசிஷ்டயர்களாற் செய்யப்பட்ட அந்தப் பாஷியத்தின் வியாக்கியானங்களும் கொள்ளப்படும். அப்பாஷியவியாக்கியானங்கள் அநேகமாம். அவற்றின் பெயர்மாதிரம் பஞ்சதஸீயிற் திருப்பதிபத்தினது 101-வது சுலோகத்தின் டிப்பணத்திற் கூறப்பட்டிருத்தனாக ஆண்டுக் காண்க.

## 490. ஸ்மிருதிமுதலிய தூல்களின் கர்த்தாக்களும் பிரயோஜனமும்.

கூறு, பாஞ்ஞவல்கியர், விஷ்ணு, யமன், அங்கிரா, வஸிஷ்டர், தக்ஷர், ஸம்வர்த்தர், சாதாதபர், பாசரர், கௌதமர், சங்கர், லிகிதர், ஹாரீதர், சூபஸ்தம்பர், சுக்கிரர், பிரஹஸ்பதி, வியாஸர், காத்தியாயனர், தேவலர், நாரதர்முதலியோர் ஸர்வஞ்ஞர்களா யிருக்கின்றார்கள். அவர்களால் வேதாநுசாரமாக ஸ்மிருதிகளென்னும் கிரந்தங்கள் செய்யப்பட்டிருக்கின்றன. அவை தர்மசாஸ்திரமாம். அவற்றில் வர்ணசிரமங்களின் காயிகவாசிகமானசிக தர்மங்கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அவற்றிற்கும் அந்தக்காணசத்திவாயிலாக ஞானமுண்டாய் மோகஷம் சித்திப்பதே பிரயோஜனமாயிருக்கிறது. அப்படியே வியாஸரால் மகாபாரதமும் வால்மீகரால் ராமாயணமும் செய்யப்பட்டிருக்கின்றன. அவைகளும் தர்மசாஸ்திரத்தில் அந்தர்ப்பூதமாயிருக்கின்றன.

தேவதைகளை ஆராதிக்கும்பொருட்டுள்ள மந்திரசாஸ்திரமும் தர்மசாஸ்திரத்தில் அந்தர்ப்பூதமாயிருக்கிறது. தேவதைகளின் ஆராதனைக்கு அந்தக் காணசத்தி பிரயோஜனமாம்.

அப்படியே சாங்கியசாஸ்திரம், யோகசாஸ்திரம், வைஷ்ணவதந்திரம், சைவதந்திரம் முதலியவைகளும் தர்மசாஸ்திரத்தில் அந்தர்ப்பூதமாயிருக்கின்றன. ஏனெனின் மானஸமுகிய உபாசனைவடிவ தர்மம் இவற்றிலும்கிருபிக்கப்பட்டிருக்கிறது.

## 491. சாங்கிய சாஸ்திரத்தின் பயன்.

கபிலர் சாங்கியசாஸ்திரத்தை, ஆறு அத்தியாயவடிவமாகச் செய்திருக்கிறார்.

1. அதன் முதல் அத்தியாயத்தில் விஷயம் நிரூபிக்கப்பட்டிருக்கிறது.
2. இரண்டாவது அத்தியாயத்தில் மகத்தத்துவம் அகங்காரம் முதலிய பிரதானத்தின் காரியங்கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.
3. மூன்றாவது அத்தியாயத்தில் விஷயத்தினின்றும் லவராக்கிய முண்டாதல் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.
4. நான்காவது அத்தியாயத்தில் விசுத்தர்களுடைய சரித்திரம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

5. ஐந்தாவது அத்தியாயத்தில் பாபகூடம் கண்டிக்கப்பட்டிருக்கின்றது.

6. ஆறாவது அத்தியாயத்தில் சகல அர்த்தங்களும் சுருக்கமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. பிரகிருதி புருஷர்களின் விவேகத்தால் புருஷன் அஸங்கன் என்னும் ஞானம் காங்கியசுல்தீர்த்தின் பிரயோஜனமாம். அச்சாஸ்கிரத்திற்கும் துவம்பதத்தின் ஸக்யிராத்ந்தசோதனைவாயிலாக மகாவாக்யஜந்நிய ஞானத்தி லுபயோகமாதலால் மோக்ஷமே பலனும்.

#### 492. யோகசாஸ்திரத்தின் பயனும், சாரீரகத்தின் சொல்லியதோடு விரோதமின்மையும்.

அதுபோல யோகசாஸ்திரம் பதஞ்சலிமுனிவரால் நான்குபாதவடிவமாகச் செய்யப்பட்டிருக்கிறது. அவர் சேஷாவதாரம். ஒரு இருஷி சந்தியோபாஸனை செய்துகொண்டிருக்கும்போது அவருடைய அஞ்சலியில் தோன்றி பூமியில் விழுகதபடியால் பத்ஞ்சலியென்று பெயரிடலாயிற்று.

1. அவர், சரீரத்தின் ரோகரூப மலத்தை நிவிர்த்திக்கும்பொருட்டுச் சிகிச்சைநூலைச் செய்திருக்கிறார்.

2. அசுத்தபதங்களின் உச்சாரணரூப வாக்கின் மலத்தைப் போக்கப் பாணிநிமுநிவரின் வியாகரணத்துக்குப் பாஷியஞ் செய்திருக்கிறார்.

3. விசேஷபரூப அந்தக்கரணமலத்தைப் போக்க யோகசுத்திரங்களைச் செய்திருக்கிறார்.

1. அதில் முதற்பாதத்தில் சித்தவிருத்தியின் நிரோதரூப சமாதியும் அதன் சாதனமான அபிபிராஸம் வைராக்கியமுதவியவைகளும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

2. அதுபோல இரண்டாவது பாதத்தில் விசேஷப்பட்ட சித்தத்திற்குச் சமாதிசாதனமாகிய இயமம், நியமம், ஆஸனம், பிராணாயாமம், பிரத்தியாகாரம், தாரணை, தியானம், ஸவிகற்பசமாதியென்னும் எட்டு அங்கங்கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

3. முன்றாவது பாதத்தில் யோகத்தின் விபூதி (ஐசுவரியங்)கள் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன.

4. நான்காவது பாதத்தில் யோகத்தின் பலனாகிய மோக்ஷம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

இவ்விதத்தால் யோகசாஸ்திரமும் ஞானசாதனமான நிதித்தியரினைத் தைச் சம்பாதித்தல்வாயிலாக மோக்ஷத்துக்கு ஹேதுவாயிருக்கிறது.

சாரீரகருத்திரத்தில் சாங்கியயோகங்களைக் கண்டித்திருப்பது உபநிஷத் துக்கு விருத்தமாகச் செய்யப்பட்டிருக்கும் அவற்றின் வியாக்கியானத்தைக் கண்டித்திருக்கிறது. மூலகருத்திரத்தைக் கண்டணஞ் செய்யவில்லை.

#### 493. பஞ்சராத்திர பாசபத தந்திரங்களின் பயன்.

அப்படியே நியாய வைசேஷிக கருத்திரங்களின் கண்டணமும் விருத்தமான வியாக்கியானத்தின் கண்டணமாமென்றே கொள்க.

அப்படியே நாரதரால் பஞ்சராத்திரமென்னும் தந்திரம் செய்யப்பட்டிருக்கிறது. அதில் வாசுதேவனிடத்தில் அந்தக்கரணத்தை நிறுத்துதல் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அதற்கும் அந்தக்கரணம் ஸ்விரபபடுதலால் ஞானவாயிலாக மோக்ஷமே பலனும், வைஷ்ணவக்கிரந்தங்களுள்ளும் பஞ்சராத்திரத்தில் அடங்குகின்றன. அந்தப் பஞ்சராத்திரம் தர்மசாஸ்திரத்தில் அடங்குகிறது.

அப்படியே பாசபதந்திரத்தில் பசுபதியின் ஆராதனை சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அதன் கர்த்தா பசுபதி. அதற்கும் அந்தக்கரணத்தின் நிச்சலத்தன்மை வாயிலாக மோக்ஷசாதனமான ஞானம் பலனும்.

#### 494. சைவநூல் முதலியவற்றின் பயனும் வாமமார்க்கமும்.

சைவநூல்களுள்ளும் பாசபதந்திரத்தில் அடங்கியிருக்கின்றன.

அப்படியே கணேசன், சூரியன், தேவி என்னும் இவர்களினுபாஸனையைப் போதிக்கும் கிரந்தங்களுக்கும் சித்த ஏகாக்கிரததன்மைவாயிலாக ஞானம் பயனும், இவைகளுள்ளும் தர்மசாஸ்திரத்தில் அடங்குகின்றன.

ஆனால் தேவியுபாஸனையைப் போதிக்கும் கிரந்தங்களில் இரண்டு சம்பிரதாயங்களுண்டு. அவற்றிலொன்று தக்ஷிணசம்பிரதாயம்; மற்றொன்று உத்தரசம்பிரதாயம். உத்தரசம்பிரதாயத்தை வாமமார்க்க மென்பர். அவற்றில்,

1. தக்ஷிணசம்பிரதாயப்படி எந்த நூல்களில் தேவியுபாஸனையிருக்கிறதோ அவை தர்மசாஸ்திரத்தில் அடங்குகின்றன.

2. வாமமார்க்கம் எந்த நூல்களிலிருக்கின்றனவோ, அவை தர்மசாஸ்திரத்திற்கு விருத்தமாம். ஆதலால் அவை அப்பிரமாணமாம்.

வாமதந்திரம் பாமசிவனாற் செய்யப்பட்டதாயினும் சகலசாஸ்திரங்களுக்கும் வேதத்துக்கும் விரோதமாயிருக்கிறது. ஆதலால் அது பிரமாணமன்று.

விஷ்ணுவாற் புத்தாவதாரத்திற் செய்யப்பட்ட நரஸ்திக்கிரந்தம் வேதத்துக்கு விருத்தமாயிருப்பதால் அப்பிரமாணமா யிருப்பதுபோல் சிவனாற் செய்யப்பட்ட வாமதந்திரமும் வேதத்துக்கு அத்தியந்தம் விருத்தமாயிருக்கிறது. கள் முதலிய அசுத்தமான பதார்த்தங்களைக் கிரகிக்கலாமென்று இஹிற் சொல்லியிருக்கிறது. உலகத்தை வஞ்சிக்கும்பொருட்டு உத்தம பதார்த்தங்களின் பெயரை மலினபதார்த்தங்களுக்குக் கொடுத்திருக்கிறார்கள். கள்ளிற்குப் பெயர் தீர்த்தம், மாமிசத்துக்குப் பெயர் சுத்தம், மத்தியபான பாத்நிரத்துக்குப் பெயர் பதுமை, வெண்காயத்துக்குப் பெயர் வியாஸர், வெள்ளைப்பூண்டுக்குச் சுருதேவரென்று பெயர், கள்ளைக் கட்டும் சாணனுக்குப் பெயர் தீஷிதர், வேசியைச் சேவிப்பவனுக்கும் சக்கலிச்சமுதலிய சண்டாளஸ்திரிகளைச் சேவிப்பவனுக்கும் பிரயாகைசேவிப்பவன் காசிசேவிப்பவன் என்று பெயரிட்டிருக்கிறார்கள். பைரவிசக்கிர மத்தியில் இருக்கிற சண்டாளர் முதலியோரைப் பிராஹ்மணர் என்கிறார்கள். அத்தியந்தம் வியபிசாரஸ்திரியை யோகினி யென்பர், வியபிசாரியை யோகியென்பர். இப்படிப் பலவிதமாய் வாமமார்க்கத்தின் வியவகாரம் நிஷிதமாயிருக்கிறது. பூஜாகாலத்தில் பலதோஷங்களுடன் கூடிய ஸ்திரியை உத்தமசக்தியென்று சொல்லுகிறார்கள். ஜாதியில் சண்டாளியும் அநிவிபிசாரியுமான தூரஸ்திரியைத் தேவியாகப் பாவித்துப் பூஜிக்கிறார்கள். அவளாற் குடிக்கப்பட்டு மிசசமான மத்தியத்தைக் குடிக்கிறார்கள். அதிகக்குடியால் அவள் வராதசெய்தால் அதைப் பூமியில் விடாமல் சிரத்தையுடன் ஆசாரியர்சக்திமாய் மற்றவர்கள் சாவதானமாய்க் குடிக்கிறார்கள். இவ்வந்தியைப் பைரவி என்கிறார்கள்.....யில் நாக்கை வைத்துக்கொண்டு மந்திரம் ஜபிக்கிறார்கள். 1. மத்தியம், 2. மாமிசம், 3. மத்ஸியம், 4. முத்திரை, 5. மந்திரம் இவ்வைந்து மகாரங்களையும் போகமோஷத்தின்பொருட்டுச் சேவிக்கிறார்கள். முதலாவது இரண்டாவது முதலிய மகாரங்களை அப்பிரசித்தமான பெயர்களால் வியவகரிக்கிறார்கள். இவைமுதலிய வாமதந்திரத்தின் சகலவியவகாரங்களும் இவ்வுலகத்தினின்றும் பரிலோகத்தினின்றும் ஒருவனைப் பிரஷ்டனாக்கியென்றன. இக்காரணத்தினற்றான் காது குத்திக்கொண்டிருக்கிற போகிகள், அவதூதகோசாயிகள், அநேக சந்நியாசிகள், பிராஹ்மணர்கள் முதலியோர்கள் வாமமார்க்கத்தை யனுஷ்டித்தாலும் உலகத்தாலும் வேதத்தாலும் நிரந்தரிக்கப்பட்டதென அறிந்து, இம்மார்க்கத்தை இரகசியமாய் வைத்துக்கொண்டிருக்கிறார்கள்.



அதிகமாய்ச் சொல்லுவதென்? வாமமார்க்கத்தைக் கேட்ட மிலேச்சனுக்கும் மயிர்க்குச்சண்டாகிறது. இப்படி நிந்திக்கப்பட்டதா யிருக்கிறது வாமமார்க்கம். தாழ்ந்தவர்களும் உண்ணாதவற்றை யுண்ணுதல்முதலிய எல்லா நிந்திக்கப்படு மார்க்கங்களையும் வாமதந்திரத்தில் கூறுகிறார்கள். மிகத்தாழ்ந்த விவசாயங்கள் எழுதத் தகுந்தவைகளன்றாகலின் விசேஷக்கிரமங்களை எழுதவில்லை. வாமதந்திரம் சர்வவிதத்திலும் தள்ளத்தக்கது.

#### 495. நாஸ்திகமதம்.

நாஸ்திகமதமும் தள்ளத்தக்கது. இதில் 1. மாத்தியமிகர், 2. யோகாசாரர், 3. செளத்திராந்திகர், 4. வைபாஷிகர், 5. சார்வாகர், 6. திகம்பரானே ஆறுபேதங்களுள். இவ்வறுவரும் வேதத்தைப் பிரமாணமாகக் கொள்ளுகிறதில்லை. இவ்வறுவருடைய சித்தாந்தமும் ஒன்றற்கொன்று வித்தியாசப்படுகின்றன.

1. மாத்தியமிகன் சூன்யவாதி.

2. யோகாசாரனுடைய மதத்தில் சகல பதார்த்தங்களும் விஞ்ஞானத்துக்கு வேறாக இல்லை. விஞ்ஞானமே தத்துவம். அந்த விஞ்ஞானம் கூணிகமாயிருக்கிறது.

3. ஸௌத்திராந்திக மதத்தில் விஞ்ஞானத்தின்காரம்பாஹியபதார்த்தமாகிய விஷயமின்றி யுண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் விஞ்ஞானத்தால் பாஹியபதார்த்தங்கள் அறுமானிக்கப்படுகின்றன. இவ்விதத்தால் ஸௌத்திராந்திக மதத்தில் பாஹியபதார்த்தம் அனுமானப் பிரமாணத்துக்கு விஷயமாம்; பிரத்தியக்ஷமன்று; ஸ்திரமுமன்று. ஆனால் எல்லாப் பதார்த்தங்களும் கூணிகமாயிருக்கின்றன.

4. வைபாஷிகமதத்தில் பாஹியபதார்த்தம் கூணிகமாயிருந்தாலும் பிரத்தியக்ஷப் பிரமாணத்துக்கு விஷயமாம். இதுவே ஸௌத்திராந்திகத்துக்கும் வைபாஷிகத்துக்கு முள்ள பேதம்.

இந்நான்கும் சிகத (புத்த) ருடையது.

5. சார்வாகமதத்தில் பதார்த்தம் கூணிகமன்று. ஆனால் இம்மதத்தில் தேகமே ஆத்மாவாம்.

6. திகம்பரமதத்தில் தேகமாத்மாவன்று. ஆத்மா தேகத்தைக் காட்டிலும் வேறானது. ஆனால் தேகத்தின் பரிமாணம் எவ்வளவுண்டோ அவ்வளவு ஆத்மாவின் பரிமாணமாம்.

இவ்விதமாக இவர்களுக்குத் தம்மில் மதபேதமிருக்கிறது. மற்றும் அநேக பேதங்களுண்டு. எல்லாம் வேதவிருத்தமா யிருக்கின்றன. ஆகையால் இவர்கள் நான்நிகராவர். இதனாற்றான் அம்மதங்களை விசேஷமாய்ச் சொல்லவு மில்லை; கண்டிக்கவுமில்லை.

496. சாகித்திய முதலியவற்றின் தாற்பரிய பூர்வகமான தர்க்கதிருஷ்டியின் சாரத்தைக் கிரகிக்கும் நிச்சயம்.

இவ்விதத்தால் வாமமர்க்க நான்நிகமதக் கிரந்தங்கள் ஸம்ஸ்கிருதத்தில் எழுதப்பட்டிருந்தாலும் வேதத்துக்குப் பாஷியமாயிருக்கின்றன. ஆகையால் வேதாறுசாரியான வித்தையின் பிரஸ்தானங்கள் பதினெட்டேயாம்.

அன்றியும், மம்மடர் முதலியவர்களாற் செய்யப்பட்ட \* சாகித்தியக் கிரந்தங்களும் காமசாஸ்திரத்தில் அடங்குகின்றன. அப்படியே சகல காவியங் களுக்கும் † சிலவற்றிற்குத் காமசாஸ்திரத்திலும் ‡ சிலவற்றிற்குத் தர்ம சாஸ்திரத்திலும் அடக்கமிருக்கின்றது.

இவ்விதத்தால் அஷ்டாதச வித்தையின் பிரஸ்தானங்கள் முழுவதும் பிரஹ்மஞானவாயிலாக மோக்ஷத்துக்கு ஹேதுக்களாம். § சில சாக்ஷாத் ஞானத்துக்கு ஹேதுக்களாயும் சில பரம்பரையாக ஞானத்துக்கு ஹேதுக்க ளாயும் இருக்கின்றன. இதுவே சகலசாஸ்திரங்களின் ¶ அபிப்பிராயமென்று தர்க்கதிருஷ்டி நிச்சயித்தான். உத்தரயீமாம்சையொழிந்த பிறசாஸ்திரங்க ளெல்லாம் ஜிஞ்ஞாசுவால் தள்ளத்தக்கவையென்று சாரீரகத்திற் சூத்திரகார ராலும் பாஷியகாரராலும் பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது. ஆகையால் வேறு சாஸ்திரங்களும் மோக்ஷத்துக் குபயோகமென்று சொன்னது சரியன்று; ஆயினும் சாரத்தைக் கிரகிக்கும் திருஷ்டியால் தர்க்கதிருஷ்டியானவன் மேற் சொல்லிய சாரமான நிச்சயஞ்செய்தான்.

\* அலங்கார கிரந்தங்களுக்கு.

† நாயிகாபேதமும் ரசபேதமுதலியனவுமாகிய அர்த்தங்களைச் சொல்லும் காவிய நூல்களுக்கு.

‡ பகவத் சரித்திரத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் காவியகிரந்தங்கள்.

§ பசித்தவர்களுடைய பசியைப் போக்கித் திருப்தியாக்குவதற்குப் பக்குவமாகிய அன்னமே சாக்ஷாத்சாதனமாயும் உழவுமுதலிய பயிர்களே பரம்பராசாதனமாயு மிருப் பதுபோல அஞ்ஞானத்தைப்போக்கி ஆத்மாதுபவதிருப்தியைக் கொடுப்பதற்குச் சில கிரந்தங்கள் நிஷ்காமகர்மத்தைப் போதிகரும் வாயிலாகப் பரம்பராசாதனமாயும் சில ஞானத்தைப் போதிகரும் வாயிலாகச் சாக்ஷாத்சாதனமாயு மிருக்கின்றன.

¶ இது ஓர் சாரத்தைக் கிரகிக்கும் திருஷ்டியுடைய பண்டிதர் வசனமாம்:— “ஹி ஜாநெ யத்ர விஷ்ணுரயத்ர வெஷ்டாஃ வராவ்ரோ | சீதாநிகாநிலவ-ஹ்ரா ணி ஜீவொஹாரஸ்யுமெகவஃ || “எந்த மதங்களில் விஷ்ணுவின் (வியாபகமான பரமாத்மாவின்) பக்தி அல்லது ஞானமிருக்கிறதோ, பின்னும் எந்தமதங்களில் நான்னு வேதங்களும் மேலான பிரமாணங்களா யிருக்கின்றனவோ, அவ்வெல்லாமதங்களும் கோரகவாவது பரம்பரையாகவாவது ஜீவர்களது உய்விற்கு ஏதுவாயிருக்கின்றன?”

**ஞானிக்கு இச்சாசம்பவமும் அதனின்மையும். [சுதாசுத]**

**497. தர்க்கதிருஷ்டி ஓர் வித்துவானோடு சந்தித்தல்.**

குருமுகமாகக் கேட்கப்பட்ட அர்த்தத்தில் புத்தி ஸ்திரப்படுவதற்காகச் சகல சாஸ்திரங்களின் அபிப்பிராயத்தையும் விசாரித்தும் தர்க்கதிருஷ்டிக்கு மறுபடியுஞ் சந்தேக முண்டாயிற்று. அதாவது சாஸ்திரத்தின் அபிப்பிராயம் நான் நிச்சயித்ததுதானோ வேறோ வென்பதாம். ஏனெனின் தர்க்கதிருஷ்டி கனிஷ்டாதிகாரியென்று சொல்லப்பட்டமையால் அவனுக்கு அடிக் கடி குதர்க்கத்தார் சந்தேகமுண்டாகிறது. அதனை நிவிர்த்திக்கும்பொருட் டெ் தன்னிச்சயத்தை வேறு வித்வானுடைய நிச்சயத்தோடு ஒத்துப்பார்க்கும்படிப் புறப்பட்டுப்போய் ஓர் வித்வானைச் சந்தித்துத் தன் அபிப்பிராயங் களை அவரிடம் வெளியிட்டான். அப்போது தர்க்கதிருஷ்டியின் வசனத்தைக் கேட்டு ஈ சொன்னதெல்லாம் முக்கியசித்தார்த்தமென்று வித்வான் சொன்னார். இவ்விதமாகத் தர்க்கதிருஷ்டி சகலசமுசயங்களுமற்று அபரோகூமாய்ப் பிரஹ்மத்தை யறிந்து ஐகத்து பந்தமோகூங்கள் எல்லாம் மித்தையென்று தெரிந்துகொண்டான்.

**498. ஞானிக்கு இச்சை சம்பவித்தலும் இச்சை யில்லாமையின் அபிப்பிராயமும்.**

பிராரப்தம் கொஞ்சம் சேஷமிருந்தபடியால் தாய்தந்தையரையும் தன் வீட்டையும் சிக்கிரத்தில் பார்க்கவேண்டுமென்கிற இச்சையுண்டாயிற்று.

ஞானிக்குச் சகல வியவகாரங்களும் அஞ்ஞானிக்குண்டாவதுபோல் பிராரப்தத்தா லுண்டாகின்றனவென்று முழுவதும் முன் சொல்லப்பட்டன. ஆகையால் 'இச்சை சம்பவிக்கிறது. ஞானிக்கு இச்சையுண்டாகுதில்லை' யென்று சில சாஸ்திரங்களிற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அதற்கு ஞானியின் அந்தக்கரணம் பதார்த்தத்தின் இச்சாருப பரிணாமத்தை யடைகிறதில்லை யென்பது அபிப்பிராயமன்று. ஏனெனின் அந்தக்கரணத்துக்கு \* இச்சாதிகள் சகஜநர்மங்களாம்.

அந்தக்கரணம் பூதங்களின் சத்துவகுணகாரியமென்று சொல்லப்பட்டிருந்தாலும் ரஜோகுணதமோகுணசகித சத்துவகுணத்தின் காரியமாம்; கேவலம் சத்துவகுணத்தின் காரியமன்று. கேவலசத்துவகுண காரியமாயின் அந்தக்கரணத்துக்குச் சஞ்சலிக்கும் சுபாவமிருக்கலாகாது. அப்படியே காமக்குரோதாதி ராஜஸவிருத்தியும் மூடத்துவம் (நித்திரை) முதலிய தாமஸ விருத்தியும் ஈந்த அந்தக்கரணத்துக்கு முண்டாகலாகாது. அப்படி யுண்

\* ஞானியின் பிராரப்த போகத்திற்கேதுவான இச்சைமுதலியவற்றை இங்கு அந்தக்கரணத்தின் சகஜநர்மமென்றார்; யந்தத்திற்கேதுவான இச்சையாதிகளையன்று.

டாவதால் அந்தக்காணம் கேவலம் சத்துவகுணத்தின் காரியமன்று. ஆனால் அப்பிரதானமான ரஜோகுண தமோகுணசகிதப் பிரதானமான சத்துவகுணத் தையுடைய பூதங்களினின்றும் அந்தக்காண முண்டாயிருக்கிறது. ஆதலால் அந்தக்காணத்தில் முகீகுணங்களு மிருக்கின்றன. அம்முகீகுணங்களும் அந்தக் காண மிருக்கு மிடங்களிலெல்லாம் சமமாகவில்லை. ஆனால் ஏற்றக்குறைச்சலா யிருக்கின்றன. ஆகையால் குணங்களின் ஏற்றக்குறைவால் ஒவ்வொருவருக் கும் வெவ்வேறுவித சுபாவம் இருக்கிறது. இவ்விதத்தால் அந்தக்காணம் முக் குணங்களின் காரியமாயிருக்கிறது.

எதுபரியந்தம் அந்தக்காண மிருக்கிறதோ அதுவரையில் ரஜோகுணத் தின் பரிணாமரூபமான இச்சையில்லாமலிருக்கமாட்டாது. ஆகையால் ஞானி க்கு இச்சையுண்டாகிறதில்லை யென்பதற்கு அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—ஞானி அஞ்ஞானி இருவருக்கும் இச்சை சமானமாகவே யிருக்கிறது. ஆனால்,

1. அஞ்ஞானி \* இச்சாதிகளை ஆத்மதர்மமாக அறிகிறான்.

2. ஞானிக்கு இச்சை யுண்டாகுங்காலத்திலும் இச்சையை ஆத்மதர்ம மாக அவன் அறிகிறதில்லை. ஆனால் காமம், சங்கற்பம், சந்தேகம், ராகம், துவேஷம், சிரத்தை, பயம், லஜ்ஜை, இச்சை முதலியவைகள் அந்தக்காணத் தின் பரிணாமங்களாயிருக்கின்றன. ஆதலால் அவற்றை அந்தக்காண தர்மமாக ளென்று அறிகிறான்.

இவ்விதமாக இச்சைமுதலியன வுண்டாயினும் அந்த இச்சைமுதலியன ஆத்மாவின் தர்மமாக ஞானிக்குப் பிரதிதியாகிறதில்லை. ஆகையால் ஞானிக்கு இச்சையில்லையென்று சொல்லப்பட்டது.

அப்படியே மனதிலும் வாக்கிலும் சரீரத்திலும் செய்யப்படும் வியவகாரங்களெல்லாம் ஞானிக்கு ஆத்மாவினிடத்திற் பிரதிதியாகிறதில்லை. ஆனால் கிரியைகளெல்லாம் மனோ வாக்குக் காயங்களி லிருக்கின்றன.

ஆத்மா அசங்கனென்பது (ஞானியின்) அந்தக்காணத்தோடு கூடிய சிதா பாஸனது நிச்சயம். ஆகையால் ஞானி சகலவியவகாரங்களுக்கும் கர்த்தா வாயிருந்தும் அகர்த்தாவே. இக்காரணத்தால் சுருதியில் இவ்வாறு சொல்லி யிருக்கிறது:—“ஞானத்துக்குப் பிறகு இச்சரீரத்திற் செய்யப்படும் சுபாகர யம் கர்மங்களும் அவற்றின் பலனாகிய புண்ணியபாவங்களும் சம்பந்தப்படுகிற தில்லை” என்பதாம்.

\* இச்சையாதிகள் ஆத்மதர்மமாக அறியப்பட்டபோது திடமாய்ப் பந்தத்திற்குக் காணமாகின்றன. அவையே அந்தக்காண தர்மமென் றறியப்பட்டபோது அதிடமாய்ப் பந்தகாணமாகாமல் கேவலம் பிரார்ப்த போகவேதுவான வியவகாரமாதிரித்திருக்கின்றன.

பிரார்த்தபலத்தால் அஞ்ஞானிக்குண்டாவதுபோல் ஞானிக்கும் சகல விபவகாரங்களும் அவற்றின் இச்சையும் சம்பவிக்கின்றன.

#### 499 சுபசந்ததிராஜாவின் பிரசங்கம். 499-508.

சுபசந்ததிராஜாவினைவிட்டு மூன்று புத்திரர்களும் புறப்பட்டுப் போனார்கள். அங்குப் புத்திரர்களுடைய சரித்திரம் சொல்லப்பட்டது. இப்போது அவர்கள் தகப்பன் சரித்திரத்தைச் சொல்லுகிறேன்:—புத்திரர்கள் விட்டை விட்டுப்போனபோது ராஜாவுக்குத் தீவிரவைராக்கிய மில்லாததினால் அவர்களது பிரிவால் துக்கமுண்டாயிற்று அப்படி மந்தவைராக்கிய மிருந்தபடியால் விஷயபோகத்திற் சுகமுண்டாகவில்லை. புத்திரர்கள் போய்விட்டபடியால் எண்ணமிருந்தும் ராஜ்யத்தை விட்டுப்போக முடியவில்லை. இதனாலும் துக்கமுண்டாயிற்று. தீவிரவைராக்கிய மிருந்தால் ராஜ்யத்தை யநாதையாய் விட்டுப் போவான்; வைராக்கியம் தீவிரமின்றி மந்தமாயிருந்தபடியால் ராஜ்யத்தை விட முடியவில்லை போகத்தில் ஆஸக்தியு மிருக்கவில்லை. ஆகையால் இருவிதத்திலும் துக்கமே யுண்டாயிற்று. யதார்த்தமான தீவிரவைராக்கியமில்லை மந்தவைராக்கியத்தின் பலனாகிய உபாஸ்பத்தை (உபாஸிக்கத்தக்கதனை) யறிந்து கொள்ள வேண்டுமென்னும் இச்சையைக் கூறுகின்றார்:—

#### 500. சுபசந்ததி பண்டிதர்களோடு தூங்காமல் விழித்திருக்கும் தேவன் யாவன் என்று பிரசினஞ்செய்தல்.

மந்தவைராக்கியம் சுபசந்ததிக்குண்டானதே அவனுக்குப் பெரும்பாக்கியம். இதனால் அவனுக்கு எந்தத்தெய்வம் உபாஸிக்கத்தக்கதென்று அறிந்து கொள்ள இச்சையுண்டாயிற்று; பிறகு சிரேஷ்டவித்வான்களை வரவழைத்து அவர்களைத் தகுந்த ஆஸனங்களில் உட்காரவைத்து அவர்களைப் பார்த்து, புருஷார்த்தத்தை யடைவதற்காக எல்லாஜனங்களாலும் ஆராதிக்கத்தக்கதாயும் தூக்கம் விழிப்பற்றதாயும் பக்தர்களை எப்போதும் பரிபாலனம் பண்ணுகிற தாயுமிருக்கிற தெய்வம் யாது என்று கேட்டான். அரசன் வார்த்தையைக் கேட்டு அப்பண்டிதரில் ஒருவன் அரசனை நோக்கிச் சொல்லத்தொடங்கினான்:—

#### 501. விஷ்ணுவுபாசகனது உத்தரம்.

கேளும் அரசனே! சகலவேதாந்தசிரோமணியான வாசுதேவனைச் சிவனும், பிரமனும் நித்தியம் சேவிக்கிறார்கள். வாசுதேவன் பரோபகாரி; பக்தருக்கு ஹிதஞ்செய்பவார்; சங்கு சக்கர கதா பத்மதாரி; மங்களஸ்வரூபி;

தயாநிதி. இப்படிப்பட்ட மகாவிஷ்ணுவானவர் நிஜபத்தர்களை யுமிந்து அவர்களுக்கு ஸ்நேமத்தை யுண்டுபண்ணுகிறார். சக்தி, கணேசர், சூரியன், சிவன் என்னும் இவர்களெல்லாம் அவராஞ்சுபப்படி நடக்கிறார்கள் என்று பாரதமும், பத்மபுராணமும், நிருசிம்ஹதாபணி, ராமதாபனி, கோபாலதாபனி என்னுமுபநிஷத்துகளும் சொல்லுகின்றன. விஷ்ணுசொருபத்தினின்றும் ஜகத்துமுழுமையு முண்டாகிறது. பிடாதிதுக்கங்களை அவர் பரிகரிப்பவர். இவரை எல்லோரும் ஆராதிக்கிறார்கள். பல அவதாரங்களைத் தரித்து எல்லாத் தேவர்களுக்குஞ் சகாயஞ் செய்திருக்கிறார். ஆகையால் விஷ்ணுவே உபாஸிக்கத்தக்கவர். விஷ்ணுவுக்குச் சமானமாய் உபாஸிக்கத்தக்க வேறொரு தெய்வமில்லை. விஷ்ணுவுக்குச் சிவன் உத்தமபக்தனாயிருந்தாலும் அவன் உபாஸிக்கத்தக்க சொருபத்தைத் தரிக்கவில்லை. சிவன் சவம்போல் அமங்களுள்வருபி. ஆகையால் அவனை நாம் இவ்வாறு தியானிக்கலாகாது. சாம்பல், உடுக்கை, யானைத்தோல், மண்டையோடு என்பவற்றைத் தரிக்கப்பட்டவன் யாருக்குத்தான் ஸ்நேமத்தை யுண்டுபண்ணப்போகிறான்? அவன் பிள்ளையாகிய கணங்களுக்கெல்லாஞ் கிரேஷ்டனாயிருக்கிற கணபதியும் அப்படியே விலக்ஷணமான மனுஷியமிருகரூபங்களைத் தரிக்கிறான். சடர் ஹடமாய்த் தேவியைத் தியானிக்கிறவர்கள் அவன் சமானரூபத்தைத் தரிக்கிறார்கள். ஸ்திரீயானவன் நிந்திக்கத்தக்கவளாயும் அச்சியாயும் கணக்கிடப்படாத அவகுணவிசித்திர முடையவளாயும் கபடஸ்வரூபியாயும் பாரதினமாய் மிருக்கிறான். இப்படிப்பட்ட வடிவத்தை விரும்புகிறவன் எவனோ அந்த நான் கழுத்தைப் போன்றவனாய் அவனைச் சேவிக்கட்டும். இச்சூரியனோ இராப்பகலாய் ஒய்வில்லாமல் அலைகிறான். இவனை யுபாஸிக்கப்பட்டவனும் இவனைப்போலவே அலைவான். ஆகையால் மற்ற எல்லாத் தேவதைகளையு மொழித்து எப்போதும் விழிப்புள்ளவராயிருக்கிற மகாவிஷ்ணுவே சேவிக்கத் தக்கவனென்று அறியத்தக்கது. நாரதபாஞ்சராத்ரித்தில் விஷ்ணுபூஜாத்தியான விதிகள் விவரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. விஷ்ணு உபாஸனையொழிந்த மற்ற நான்குபாஸனைகளும் உலகத்தில் விளங்குகின்றன. அவற்றில் ஒவ்வொன்றையும் நிஷேதித்ததினால் ஸ்மார்த்தஉபாஸனையும் நிஷேதிக்கப்பட்டதாய்விட்டது. ஏனெனின், ஐந்து தேவதைகளையும் \* சமபுத்தி

\* மகாதேவன் ஆத்மாராமாயிருத்தலால் சகல பதார்த்தங்களிலும் சமம் அதாவது மித்தை என்னும் புத்தியிருக்கிறது. அவ்ஸது சம (ஏக=பிரஹ்ம) புத்தியிருக்கிறது. ஆதலால் அவர் சகல விபூதிகளிலும் வீரத்தராய்த் தோல் சபால் முதலிய நிந்திக்கப்படும் பொருள்களையே தரிக்கின்றார். இதனை மலிம்மமென்னும் ஸ்தோத்திரத்தில் புஷ்பதர்சாசாரியரும் சொல்லியிருக்கிறார்:— “வாதனே ! இத்திராதிதேவர்களைத் தம்முடைய புருஷத்தினால் இரகழிக்கப்பட்டவர்களாய் அந்தர்தச் செல்வத்தைத் தரித்

யுடன் உபநிதித்தற்கு ஸ்மார்த்தவுபாஸையென்று பெயர். சிவன்முதலிய நானுதேவனந்தகளும்க் விஷ்ணுவுக்குச் சமானமாகாரென்று \* நிஷேதிக்கப்பட்ட ஒருத்தலால் ஸ்மார்த்தவுபாஸையும் நிஷேதிக்கப்பட்டதாயிற்று.

### 502. சிவவுபாஸகனது உத்தரம்.

சிவ உபாஸகராஜிய முநி மேற்சொன்னதைக் கேட்டுக் கோபங்கொண்டு தன்சிவந்து சொல்லுகிறார்:—அரசனே! என் வார்த்தையைக் கேளும். நான் சொல்லவதற்கு அனேக கோடிப் பிரமாணங்களுண்டு. கேட்கப்பட்டவையெல்லாம் கொடுத்தருளும் பரமசிவனுக்குச் சமானம் யார்? மகாவிஷ்ணுவால் யாசிக்கப்பட்டுத் தன்னுடைய சகலவிசுவரியங்களுயும் கொடுத்துத் தான் பஸ்மத்தைத் தரித்தார். இக்காரணத்தினாலேயே தோலையும் மண்டையோட்டையும் தரித்தார். அவருக்கு நல்லது பொல்லாதது கிடையாது. அவருக் கெல்லாஞ் சமந்தான். நக்கினமாயிருந்துகொண்டு வைராக்கியத்துக்குச் சமானமான சுகங்கிடையாது என்று உபதேசிக்கிறார். இவ்விதமான பெருங்கொடை யளிக்கின்றார்:—நானும் நாரியும் காசியில் மரணமடைந்தால் சீக்கிரத்தில் † சாயுஜ்யமோகஷத்தை யடைகிறார்கள். கர்ப்பவாச சங்கடத் தையடையார். அவர்கள் சிவனுக்குச் \* சமானமாகிச் சர்வதிவ்விய போகங் களையு மனுபவிக்கிறார்கள். அப்போது விங்கசரீரத்தை விட்டுப் பிரஹ்மத்தை யடையும்படியான அத்தைவதீபாதத்தைப் பரமசிவன் செய்கிறார். உயர்வு தாழ்வு, சிறிதும் பாராமல் எல்லோருக்கும் அவர் முக்தியளிக்கிறார். அவருக்குச் சமானமான தாதா ஒருவருமில்லை, பக்தியுள்ளவர்களையும் இல்லாத வர்களையுஞ் சமமாயிராக்கிறார். விஷ்ணுவின் சுபாவத்தை நாம் கேள்விப் படுகிறோம்:—அவர் பக்தர்களைமாத்நிர மிராக்கிறாரென்பது உலகப்பிரசித் தமாயிருக்கிறது. ஹரி சேவகன் ஹரன் சேவிபனென்று விபாஸர் கந்தபுரா ணத்திற் சொல்லியிருக்கிறார். இராமேச்சரத்தில் இராமசந்திரன் பரம சிவனைப் பூஜித்திருக்கிறார். பாரத பத்மபுராணங்களிற் சகலதேவர்களையும் விட ஹரிசிரேஷ்டரென்று சொன்னதற்குத் தாற்பரியம் அப்படியன்று. ஏனெ னின், பாரததாற்பரியநூலைப் பார்க்குமிடத்துச் சிவனுக்கே ஈசரத்துவம் பிர

கிறார்கள். தவ்விடத்தில் குடும்பத்தின் சாதனமாக நந்திகேசுவரர், கட்வோங்கம் (நான்கு ஸ்தலம் ஒருபட்டினவடிவமாயமான சந்திரம்), கோடரி, யானைத்தேவன், பஸ்மம், பாம்பு என்பனவுள். இதனால் அறியத்தக்கவாறு சுவாத்மாராம புருஷனை விஷ்ணுவடிவ காணற் கெல் பூசிக்கச் செய்கிறதில்லை.”

† சிவசமான் விசுவரியத்தோடுகூடிய சிவலோகத்தை.

திதியாகிறது. இவ்வாறு \* அப்பயதீக்ஷிதனெனும் வித்தவான் சகலபாணங்களுக்கும் இதிறாஸங்களுக்கும் தாற்பரியம் எழுதியிருக்கிறார்.

அங்குப்பாரதத்தில் உள்ள பிரசங்கம் இதுவாம்:— அசுவத்தாமாவால் நாராயணஸ்திரமும் ஆக்கினையாஸ்திரமும் பிரயோகப்படுத்தப்பட்டபோது வெகு சேனைகள் மரித்தும் பஞ்சபாண்டவர்களில் ஒருவரும் மரிக்கவில்லை. அப்போது ரதத்தைவிட்டுத் தனுவேதத்தையும் ஆசாரியரையும் திரஸ்கரித்து வணத்துக்குப் போனார். அப்போது விபாஸர் அவரைச் சந்தித்துச் சொல்லுகிறார்:—“ஓ! பிரஹ்மணா! நீ ஆசாரியரையும் வேதத்தையும் சிந்திக்கலாகாது. இந்த அர்ச்சனையும் கிருஷ்ணனும் நாராயணரூபங்கள். இவர்கள் சிவனை மிகப்பூஜித்திருக்கிறார்களாதலின் இவர்களுடைய பக்திக்கதினமாகத்திரிசூலியான மகாதேவன் இவர்களுடைய ரதத்துக்கு முன்னின்று இவர்கள் பேரில் பிரயோகிக்கப்படும் சஸ்திராஸ்திரங்களின் சாமர்த்தியத்தை நாசஞ்செய்கிறார்.”

இவ்விதத்தால் மகாபாரதத்தில் மகாதேவருடைய கிருபையால் நாராயணரூப கிருஷ்ணனுக்கு விபூதியுண்டாயிருக்கிறதென்பது சித்திக்கிறது. ஆதலால் விஷ்ணுசரித கிரத்தைப் பிரதிபாதிக்கும் கிரந்தம் சிவனுடைய ஆதிக்கியத்தைப் பிரதிபாதிக்கிறது. ஏனெனின் அக்கிரந்தத்தில் விஷ்ணு சேவியனாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறார். பாரதப்பிரசங்கத்தால் அந்த விஷ்ணு சிவபக்தன். ஆதலால் எந்தச் சிவபக்தியால் விஷ்ணு சேவியனானோ அந்தச் சிவனை பரமசேவியனாகிறார். இவ்விதமாக அப்பயதீக்ஷிதர் சகல வைஷ்ணவக் கிரந்தங்களிலும் சிவனை பிரதிபாத்தியராகச் சொல்லப்பட்டவரென்று சொல்லியிருக்கிறார். ஹரியானவர் பக்தர்களுக்குள் உத்தமமானவர். சிவனுக்கே மகாதேவனென்றும் மகேசனென்றும் பெயர். மற்றத் தேவர்களுக்குத் தேவரென்றும் ஈசரென்றும் பெயர். சிவமென்பதற்கு மங்களமென்று பொருள். சிவத்துக்கு அந்ரியமானதெல்லாம் அசிவம். சிவனுக்கு அன்னியமான தெய்வங்களெல்லாம் அசிவங்கள் அதாவது அமங்கலஸ்வரூபிகள். இந்த அமங்களரூப தெய்வங்களையிட்டு மங்களஸ்வரூப சிவனை யுபாஸிக்க வேண்டியது. விஷத்தைப் பார்த்து மற்றெல்லாத் தேவர்களுக்கும் பயமுண்டாயிற்று. அப்போது அவ்விஷத்தைக் கண்டத்திற்கொண்டு பயத்தைப்போக்கினார். இவருடைய குமாரரான கணேசர் சகல விக்ஷனங்களையும் உடனே

\* இப்பண்டிதர் சிவகாஞ்செடியில் இருந்தார். அவர் பெரிய சிவஉபாசகராயிருந்தார். இவர் சித்தார்த்தசௌந்தரிய வேதாந்த நூல்களையும் செய்திருக்கிறார்.



போக்குகிறார். காரியத்தில் காரணகுணமிருத்தலால் விக்கினங்களைப்பேல்லாம். நாசம்பண்ணுகிறவர் சிவனென்றறியவேண்டியது. ஜனமரணங்களாகிற துக்கரூப விக்கினங்களெல்லாம் சிவத்தியானத்தால் நாசமாமென்று அறியத்தக்கது. இவ்விதமாகச் சேவிக்கத்தக்கவன் சதாசிவனே. விவேகியானவன் சமாதியோடு விழிக்கக்கடவன். பாசுபதத்திரத்தில் சிவபூஜாவிதிகள் விவரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. அவ்விதிப்படிப் பூஜித்துத் தியானஞ்செய்க. நாரதபாஞ்சராத் திரமதம் பொய். அசுருத்திரபாஷியத்திற் கண்டிக்கப்பட்டிருக்கிறது. அதனை யனுசரித்த இராமானுஜாதி நவீன வைஷ்ணவர்கள் மதமும் \* கல்பதருவின் உரையாகிப் பரிமளத்திற் கண்டிக்கப்பட்டிருக்கிறது. ஆதலால் சிவசேவையில் சித்தத்தைச் செலுத்தி விரும்பிய புருஷார்த்தத்தினை அடைக.

### 503. கணேசபூஜகனது உத்தரம்.

கணேசன் சிவன் புத்திரனென்று சொன்னதையும் காரணத்தின் குணம் காரியத்திலிருப்பதாகச் சொன்னதையுங் கேட்டுக் கணேசபூஜகன் கோபத்துடன் சொல்லுகிறான்:— “அரசனே! நான் சொல்லும் பதார்த்தத்தைக் கேட்க. இவ்விருவரும் பொய்யை நிஜமெனச் சாதிக்கிறார்கள். கணேசன் சிவ புத்திரனென்றும் பராஜனென்றுஞ் சொல்லியிருக்கிறார்கள். இவ்விஷயமாய் வியாஸர் புராணத்திற் சொல்லியிருக்கிற ஒரு கதையைச் சொல்லுகிறேன். கேட்போக:—திரிபுரசங்கராஞ்செய்ய ஹரி ஹராதி எல்லாத் தேவர்களும் போனார்கள். கணேசனைப் பூஜிக்காதவரையில் திரிபுரர்கள் சிறிதும் தோல்வியடையவில்லை. பிறகு மனவருத்தமுற்று எல்லோரும் கணேசனை யாராதித்துத் திரிபுரர்களை ஜயித்தார்கள். எவனைப் பூஜித்ததினால் இவர்கள் ஜயமடைந்தார்கள். அவனே சேவிக்கத்தக்கவனென்று அறியவேண்டியது. தசரதனுக்கு ராமன் புத்திரனாயிருந்ததுபோல் பரமசிவனுக்குக் கணபதி புத்திரராயிருந்து விக்கினங்களைப் போக்கினார். கணேசபுராணம் வியாஸர் செய்திருக்கிறார். அதில் எல்லாவற்றிற்குங் கணேசனை காரணம் என்று காட்டியிருக்கிறார். அவருடைய துதிக்கையிலிருந்து அரி ஆரன் விதி ரவி சக்தி முதலியோர் யாவரும் ஜனித்தார்கள். எவர்கள் கூடணமாத்திரம் இவரைத் தியானிக்கிறார்கள். அவர்களுடைய விக்கினங்களெல்லாம் உடனே ஒழிகின்றன. இப்படி இரவும் பகலும் விழிப்புள்ளவராயிருக்கிற விராயகக்கடவுளைப் பக்தியுடன் நிஷ்டாமமாய்ப் பஜிக்கவேண்டியது.

\* ஸ்ரீ சங்கராசாரியரார் செய்யப்பட்ட பிரஹ்மகுத்திரபாஷியத்தின்பேரில் வாசஸ்பதியிசிரர் செய்தது பாமதிநிபந்தனமென்னும் உரையாம். அதன் உரைக்குக் கல்ப தருஷென்று பெயர். அதற்குப் பரியளமென்று ஒருரையிருக்கிறது. இப்பரிமளவியாக் கியான்ம் அப்பயநிகழித ஸ்வாமிகளால் செய்யப்பட்டதென்பது பிரசித்தம்.

## 504. தேவிபக்தனுடைய உத்தரம்.

கணேசன் சக்திக்குக் காரணமென்று சொன்னதைக் கேட்டுப் பகவதீபக் தன் கர்ச்சித்து அரசனைப் பார்த்துச் சொல்லத்தொடங்கினான்:—அரசனே! என் சக்தியுமான வசனத்தைக் கேட்போக. இம்முயற் றுச் சொன்னதெல்லாம் அப் பிரமாணம். சக்தியில்லையாயின், தேவர்களெல்லாம் கொல்லப்பட்ட பிணத்துக் குச் சமானமாவரென்று அறிக. சக்தியில்லாதவர், அசமர்த்த ரெனப்படுவர். அவர்கள் எப்படிக்காரியத்தை யுண்பெண்ணுவர். எவர்கள் அதிகமாய்ச் சக்தி யை யுபாசித்தார்களோ அவர்கள் சகலத்திற்கும் அதிகாரியானார்கள். ஹரி ஹரன் சூரியன் கணபதி முக்கியமானவர்கள். இவர்களிடத்தில் நானாவதமான சக்தி காணப்படுகிறது. பிரபஞ்சத்தில் எதைச் சக்தியென்று சொல்லுகிறார் களோ அதனைப் பகவதியின் ரூபமென்று அறிக. பகவதிக்கு இரண்டு ரூபங்க ளுண்டு:—1. ஒன்று சாமானியம், 2. மற்றொன்று விசேஷம்.

1. எல்லாப் பதார்த்தங்களிலுமுள்ள தத்தம் காரிபக்திதச் செய்யுந் சாமர்த்தியரூப சக்தி எதுவோ அது பகவதியின் சாமானியரூபமாம்.

2. அஷ்டபுஜாதிகளுடன் கூடிய மூர்த்தி விசேஷரூபமாம்.

சாமானியரூப சக்தியின் அம்சங்கள் எண்ணிறந்தவை. எவனிடத்தில் சக்தியின் அம்சம் குறைவாயிருக்கிறதோ அவன் அற்பசக்திமான்; அசமர்த்த தன் எனப்படுகிறான். எவனிடத்தில் சக்தியின் அம்சம் அதிகமாயிருக்கிற தோ அவன் சமர்த்தன் எனப்படுகிறான். விஷ்ணு சிவன் முதலியவர்களிடத் தில் சக்தியின் அம்சம் அதிகமாயிருக்கிறபடியால் அவர்கள் அதிக சமர்த்த ரென்று சொல்லப்படுகிறார்கள்.

இவ்விதமாய்ப் பகவதியின் சாமானியரூப சக்தியம்சத்தின் மிகுதியால் விஷ்ணு, சிவன், கணேசன், சூரியன் என்னும் இவர்களுடைய மகிமை பிர சித்தமாயிருக்கிறது. பிராணனின்றிய சரீரம் அம்சங்களாவதுபோல் சக்தியின் றிய சகல தேவர்களும் அம்சங்களஸ்வரூபிகளாவார்கள். ஆதலால் எந்தச் சக்தி யின் மிகுதியால் தேவர்களுடைய மகிமை பிரசித்தமாயிருக்கிறதோ அம்மகி மை சக்தியினதே; தேவர்களதன்று. விஷ்ணு சிவன் முதலியோர் பகவதியின் சாமானியரூப சக்தியை விசேஷமாயுபாஸித்தபடியால் அவர்களிடத்தில் சக்தி யின் அம்சம் அதிகமாயிருக்கிறது.

பகவதியினுடைய நிராகாரரூப சக்திக்கு அனேக அம்சங்களிருப்பது போல ஸாகாரரூபசக்திக்கும் அனேக அம்சங்களுண்டு. அச்சாகார அம்சங் களில் காளீரூபம் பிரதானம், மாகேசுவரீ, வைஷ்ணவீ, கௌரீ, கணேசீ,

முதலியனவும் பிரதான அம்சங்களே. பகவதியுபாஸனைபால் விஷ்ணுவுக்கு வைஷ்ணவி பெய்னும் பகவதியின் அம்சங்கொடுத்தது. அப்படியே மற்றத் தேவதைகளுக்கும் பகவதியின் உபாஸனைபால் \*தத்தம் மாகேசுவரி முதலிய அம்சங்கள் கிடைத்திருக்கின்றன. அவர்களுள்ளும் விஷ்ணுவும் சிவனும் பகவதியின் முக்கிய பக்தர்களாயிருக்கிறார்கள். ஏனெனின் தியானஞ்செய் வோனுக்குத் தியேயரூபத்தைபடைவதே தியானத்தின் பரம அவதிகயாகும். விஷ்ணுவுக்கும் சிவனுக்கு முபாஸனைபால் தியேயரூபம் கிடைத்திருக்கிறது. ஆதலால் இவர்கள் முக்கிய உபாஸகர்கள்.

மனத்தால் அமிர்த முண்டானபோது, சுராசுரர்களுடைய விவாதத் தைத் தீர்க்க விஷ்ணுவுக்குச் சாமர்த்திய மில்லாமற் போயிற்று. அப்போது தன்னுபாஸியரூபமான பகவதியின் அம்சத்தைத் தியானஞ்செய்து தானே யந்த உபாஸியரூபத்தை யடைந்தார். அந்த ரூபத்தின் மகாத்மியத்தால் அசுரர்களும் விஷ்ணுவுக்கு அனுகூலமானார்கள். அப்படியே சிவனுஞ் சமாதியிற் பகவதியைத் தியானஞ்செய்தார். அகனல் சிவானுபாதிசரீரம் உபாஸிப்பவடிவ மாயிற்று. ஒவ்வொருகாலத்து விசேஷபத்தால் சமாதியில்லாமற் போனமையால் சிவனது முழுசரீரமும் உபாஸிக்கத் தக்கதாகவில்லை. இவ்விதத்தால் எல்லாத் தேவர்களும் பகவதியின் உபாசகர்களாகின்றார்கள். அவ்வாசனை தக்ஷிணமார்க்கத்தினாலும் உத்தரமார்க்கத்தினாலும் இரண்டுவகையாய்ச் சொல்லப்படுகிறது. முன் தக்ஷிணமார்க்கம் சொல்லப்பட்டது. மேல் உத்தர மார்க்கத்தைச் சொல்லுவோம்:—

பகவதியின் பக்தர்களான ஹரிஹர்களைப்போல் பகவதியை யார்தா னுபாஸிக்கப் போகிறார்கள். அநவனமாயினும், மகாமாயையைத் தியானிக் கிறவன் சகல புருஷார்த்தத்தையும் சீக்கிரத்திலடைவான். ஒருங்கே போத மோகூங்களை யீடையத்தக்கதான வேறு சாதனம் இகத்திலில்லை. பகவதி பக்தன் சகல போகங்களையும் அனுபவித்துக் கர்ப்பவாசத்தை யடைகிறதில்லை. சிவனும் செய்யப்பட்ட தந்திரத்தின் கிரமத்தைச் சொன்னோம். பகவதியின் பக்தி மிகுந்த சுகத்தைத் தரும். முன்னோர்கள் எல்லோரும் அநுஷ்டித்து வந்த பஞ்சமகாரங்களையும் ஒருபோதும் விடலாகாது. எல்லாத் தேவர்களும் பல தேவராகிய நல்ல ஞானியும் முதல் மகாரத்தை எப்போதும் ஜலத்தைப் ஐப்பாஸச் சாப்பிட்டார்கள். மற்றும் முன்னோர்க ளெல்லோரும் மகாரத்தையே சேவித்தார்கள். மகாரங்களைச் சேவிக்கும் விதிகள் பரமசிவனால் பரோப காரத்தின்பொருட்டுச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. சிவவசனத்தை மனதில்

\* ஹரிஹன் முதலியோர் தத்தம் அதாவது வைஷ்ணவி முதலிய பகவதியின் அம்சங்களை அப்பகவதியின் கிருபையினால் பெறுகின்றனர் என்னும் பொருள் தேவி பாகவதத்தில் வெளிப்படையாய் எழுதப்பட்டிருக்கின்றது.

தரிக்கிறவன் இச் சூரியத்திலேயே போகமோசங்களை யடைகிறான். வியாபார  
பாகவதத்தைச் செய்திருக்கிறார். உபபுராணத்திற் காளிகை வர்ணித்திருக்  
கிறார். பகவதியின் பத்திதான் மேலாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. பூஜா  
விதிகள், எல்லாவற்றையும் அறிவித்திருக்கிறார். ஹரி ஹான் சூரியன் கணை  
சன் முதலியோர் பகவதியைத் தியானஞ் செய்கிறவர்களாய்ச் சிவிக்கிறார்கள்.  
மதியுடைபோர் யாவரும் முதல் மகாத்தைக் குடித்து முழுகிய மனதுடைய  
வர்களாய்ப் பகவதியைப் பூஜிக்கிறார்கள். ஜகதஜனனியாகிய தேவியே விழிப்  
புள்ளவளா யிருக்கிறாள். இவளைச் சேவிப்பவன் பரமானந்தத்தை யடைகிறான்.

### 505. சூரியபக்தனுடைய உத்தரம்.

சூரியபக்தன் பகவதியின் மாகாத்மியத்தைக் கேட்டுக் கோபங்கொண்டு  
சொல்லுகிறான். அரசனே ! என்னுண்மையான வசனத்தைக் கேட்க, நான்  
சொல்வது பொய்யன்று, கோடி சபதம் செய்கிறேன். அவர்களுடைய மதங்க  
ளெல்லாம் மிகவும் பாபமுள்ளனவும் இழிவானவைகளாயும் இருக்கின்றன.  
ஜகத்திற் சொல்லப்படும் கெட்ட குணங்களெல்லாம் தேவிமார்க்கத்தில் உத்தம  
மாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. மலினமான மத்தியம் தீர்த்தமென்றும்,  
மாமிசம் சுத்தமென்றும் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. விபரீதத்தைச் சொல்  
லும் \* சம்புதந்திரம் அனுஷ்டிக்கத் தக்கதன்று. தஷிணீசம்பிரதாயம் சிரே  
ஷ்டமாகையால் எல்லோராலும் அனுஷ்டிக்கத் தக்கதாயிருந்தாலும் இவர்க  
ளுடைய மனது எதில் கட்டுப்படுகிறதோ அந்தச் சூரிய வில்லையாயின் எல்  
லோரும் அந்தகராவர். எல்லாவற்றையும் பிரகாசிப்பிக்கிறவன் சூரியன்.  
அவன் இல்லாவிட்டால் எங்கும் இருள் கவிந்துகொள்ளும். ஜகத்திலுள்ள  
மற்றப் பிரகாசங்கொடுக்கும் வஸ்துக்களெல்லாம் சூரியனுடைய அம்சங்களே.  
சூரியனைப்போல் ஒருவனும் ஹிதஞ் செய்கிறவனில்லை. பிரருடைய ஹிதத்  
தின் பொருட்டுத் தான் ஆகாசத்தில் ஓயாமல் அலைகிறான். சகல காரியங்  
களும் காலாதீனமா யிருக்கின்றன. அதனையே சென்றகாலம், நிகழ்காலம்,  
வருங்காலமென்று முவகையாகச் சொல்லுகிறார்கள். ஆச்சரியம்! இச்சூரியன்  
சூத்திரமாய்க் கிரியைகளைச் செய்கின்றார். இவ்விதியாக எல்லாம் சூரியனி  
யிருந்தே யுண்டாகின்றன. அவர் கோபத்தால் எல்லாம் பஸ்மமாகின்றன.  
இவருக்கு ஸாகாரம் நிராகாரமென இரண்டு ரூபங்களுண்டு. நிராகாரப்பிரகாசம்  
சகல நாம ரூபங்களிலும் வியாபித்திருக்கிறது. எதை வேதாந்தி பாதி சப்தத்  
தால் வியவகரிக்கிறானோ அது நிராகாரப் பிரகாசரூபமான சூரியனுடைய

\* சம்புதந்திரமென்பது பாம்புருஷர்களுக்கும் ஒரிடத்த ஆசையிருக்கவேண்டு  
மென்னும் அபிப்பிராயத்தால் வாமமார்க்கத்தைக் கூறும் சிவ (வாம) தந்திரமாம்.  
இதனைச் சேவிக்கின்றவனது புத்தி யுத்திப்பிரமாணங்களாற் சூரியமாதலால் வெறுமை  
யானதாம்.

சூரியனுடைய சாமானியரூபமாம். அது ஜகத்துக்கெல்லாம் அதிஷ்டாவீமாம். அதனை யுபயோகிதனால் ஜகத்துவடிவ விவர்த்தமுண்டாகிறது. அந்த பிராகாசப் பிரகாசமே அந்தக்கரணவிரூத்தியிலுள்ள பிரதிபிம்பத்தோடு ஞானமென்று சொல்லப்படும். “அகம் பாணு (யான் சூரியன்)” என்று அந்தக்கரணவிரூத்தி பிரகாசத்தின் பிரதிபிம்பத்தோடு மெண்டாகும்போது அஞ்ஞானம் நிரவிரூத்தி யாக ஜகத்தும் நிரவிரூத்தியாகிறது.

சூரியனுடைய ஸாகாரரூபத்தைச் சொல்லுகிறேன் கேட்க:—பிராதக் காலத்தில் அவருடைய தேஜசு பிரகாசிக்கிறது. சந்திரன் நகூத்திரம் திப முதலிய அநேகம் அதன் அம்சமே. பிராகாரஸாகார பேதத்தால் சூரியனுக்கு இரண்டொருமுண்டு. அவற்றுள் பிராகாரரூபம் ஞேயம்; ஸாகாரரூபம் தியேயம். இதுவே \*வேதாந்தங்களில் நிர்க்குணசகுண பேதத்தால் இருவகைப் பிரஹ்மமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. எச் சூரியனிடத்தில் ஒரு காலத்திலும் அந்தகாரம் லேசமுமில்லையோ அவரைப் பார்த்தே எல்லோரும் தங்கள் கர்மத் தைச் செய்கிறார்கள். ஒரேபோதும் தூங்காது விழித்திருக்கின்றார். அவரைத் தியானஞ் செய்வதனால் அந்தகாரம் ஒழிந்துபோம். மற்றத் தேவதைகள் விழிப்புள்ளவர்களுண்டு சொன்னது மித்தையென்று அறியவேண்டியது.

506\* முற்கூறிய மதத்தின் அறுவாதத்தோடு ஸ்மார்த்தமதம்.

ஐந்து உபநிஸக்ஷங்களும் பாஸ்பரம் விருத்த வசனங்களைச் சொன்னது போல் அநேக பண்டிதர்களும் தங்கள் தங்கள் புத்திக்கெட்டியபடி விருத்தமாகவே பேசினார்கள்.

இவ்வைவர் மதமும் ஒன்றற்கொன்று விரோதிப்பதுபோல ஸ்மார்த்த பண்டிதன் மேற்கண்ட ஐந்து தேவதைகளிடத்திலும் பேதபுத்தி கொள்ளா விட்டாலும் அவனுடைய மதமும் இவர்கள் மதங்களுக்கெல்லாம் விரோதமாயிருக்கிறது. ஏனெனின்,

வைஷ்ணவனுடைய மதம் இதுவாம்:—விஷ்ணுவுக்குச் சமானமான வேறு தெய்வமில்லை. எல்லோரும் விஷ்ணு பக்தர்களோ. விஷ்ணுவின் ராம கிருஷ்ண நாராயணன் முதலிய நாமங்களுக்குச் சமானமாய்ப் பிறதெய்வங்களின் நாமங்களை எவன் நினைக்கிறானோ அவன் † நாமாபராதி. அவனுக்கு

\* வேதத்தின் அந்த (கடைசிப்) பாகமாகிய உபநிடதங்களில்.

† எவனுக்குப் பத்து நாமாபராதங்களில் யாதேனுமோர் அபராதமிருக்கின்றதோ அவன் நாமாபராதி யெனப்படுவன். அப்பத்தபராதங்கள் இவையாம்:—

1. சத்புருஷர்களின் நிர்தை, 2. அசத் புருஷர்களிடத்தில் ஈமத்தின் மிகமையைச் சொல்லுதல், 3. விஷ்ணு சிவன் என்பவர்களிடத்தில் பேதஞ்ஞானம், 4. சுருதிவாக்கியத்தில் அசிரத்தை, 5. ஸூத்ரிவாக்கியத்தில் அசிரத்தை, குருவாக்கியத்தில் அசிரத்தை,

சாமாதி நாமோச்சாரணங்களின் யதார்த்தபல ஹண்டாகிறதில்லை. இப்படியே சைவமதத்திலும் சிவனுக்குச் சமானமான வேறு தெய்வமில்லை. சிவனுடைய நாம உச்சாரணத்தின் பலன் விஷ்ணுநாம உச்சாரணத்தா ஹண்டாகிறதில்லை. இவ்விதமாக எல்லோருடைய மதங்களிலும் அவாவர்களின் உபாவிய தெய்வத்துக்குச் சமானமாய் வேறு தெய்வமில்லை. ஸ்மார்த்த மதத்திலோ எல்லாத் தேவர்களும் சமமே, ஆதலால் ஸ்மார்த்த மதமும் மேற்சொல்லிய ஐந்து மதங்களுக்கும் விருத்தமா யிருக்கின்றது.

507. ஆறு சாஸ்திரங்களும் ஒன்றற்கொன்று விரோதமாகல்.

1. சாங்கியம், 2. பாதஞ்சலம், 3. நியாயம், 4. வைசேஷிகம், 5. பூர்வமீமாம்சை, 6. உத்தரமீமாம்சை என்னும் இவ்வாறு சாஸ்திரங்களின் மதங்களும் பரஸ்பரம் விருத்தமாம். ஏனெனின்,

1. சாங்கியசாஸ்திரத்தில் ஈசுவரன் அங்கீகரிக்கப்படவில்லை. சமாதியடிவ யோகத்தின் அபேகைப்பின்பிற் கேவலம் பிரகிருதி புருஷர்களின் விவேக ஞானத்தால் மோகமுண்டாவதாகக் கொள்ளப்பட்டிருக்கிறது.

2. பாதஞ்சலாஸ்திரத்தில் ஈசுவரனும், சமாதியால் மோகமும் அங்கீகரிக்கப்பட்டிருக்கின்றன. ஆகையால் சாங்கியமும் பாதஞ்சலமும் ஒன்றற்கொன்று விருத்தமாம்.

3-4. நியாயமத்தில் நான்கு பிரமாணம், வைசேஷிகமத்தில் இரண்டு பிரமாணம் என்பன விருத்தம். இவ்வாறே நியாய வைசேஷிகங்களுக்குத் தம்மில் மற்றும் அநேக விரோதமுண்டு. ஜிஞ்ஞாசுவால் அவைகள் விரும்பப் படுவன வாகாமையின் அவற்றை இங்கெழுதவில்லை.

5. பூர்வமீமாம்சையில் ஈசுவரனும் மோகநுப நித்தியசுகமும் அங்கீகரிக்கப்படவில்லை. ஆனால் கர்மத்தா ஹண்டாகும் விஷயசுகமே புருஷார்த்தமா யிருக்கின்றது.

6. உத்தரமீமாம்சையில் மோகமும் ஈசுவரனும் அங்கீகரிக்கப்பட்டு.

7. நாமத்தில் அர்த்தவாதப் பிரமத்தின் அதுஷ்டானம் 8. உகேக பாயக்ளை நாமம் பண்ணுகிற நாமம் தனக்கு இருக்கிறதென்னும் புத்தியினால் நிஷித்த கர்மங்களைச் செய்தல். 9. பெரும் புண்ணியத்தை யுண்டிபண்ணுவது நாடமென்னும் புத்தியினால் விசித கர்மங்களை விடுத்தல். 10. மற்றத் தர்மங்களை நாமத்தைச் சமானமாயிதல் என்னும் இப்பத்தம் சிவ விஷ்ணுக்களின் ஜபத்தில் நாமாபராதங்கள். இதனாலேயே தர்மகாந்தமா லானவர் “இராமா இராமா வென்று சொல்லுகிறார்கள்; ஆனால், பத்தத் தோஷங்களின்றி எவரும் சொல்லுகிறதில்லை. ஒருமுறை பத்தத் தோஷயின்றிக் கூறுவாராயின் கோடியாகத்தின் பயனுண்டாம்” என்று உபித்திபாஷையிற் கூறியிருக்கின்றார்கள்.

**508. காரண உபாஸிய காரியரூப நிக்கிருஷ்டத்துவம்.** [சுழாவது]

விஷயசகம் புருஷார்த்தமன்று. உத்தரமீமாம்சையின் மதம் இக் கொந்தீத்தில் வியக்தமாகச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. ஆகையால் சர்வசாஸ்திரங்களின் மதங்களும் இதற்கு விருத்தமாம். வேறு சாஸ்திரங்களிலும் பேதவாதம் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இதிலோ பேதம் கண்டிக்கப்பட்டு அபேதம் சொல்லப்பட்டு மிகுக்கிறது.

இவ்விதததால் சகல சாஸ்திரங்களின் சித்தாந்தமும் பரஸ்பரம் விருத்தமாம்.

**508. தர்க்கதிருஷ்டி பிதாவைச் சந்தித்தல்.**

இவ்விருத்த வசனங்களைக் கேட்டு அரசனுக்கு \* நூதன சமுசயங்களுண்டாயின. இவர்களுள், யார் சொல்லுவதுண்மை. எல்லோரும் யுத்திப்பிரமாணங்களுடன் பேசுகிறார்கள். இவ்வித சமுசயமாகிப் சோகத்தினால் துக்கமுற்ற அரசன் மனதில் உபாசிக்கத் தக்கதெய்வம் இன்னதென்று தோன்றாமற்போயிற்று. இச் சந்தேகத்தை எவ்விதத்திற் சொல்லுகிறது. ஜகத்திலுள்ள சாஸ்திர நிகுண பண்டிதர்கள் சொல்லும் விருத்த வசனங்களைக் கேட்டு வெறுகாலம் யோசனையில் முழுகியிருந்தான். இப்படி யிருக்கும்போது தர்க்கதிருஷ்டி தகப்பனிடம் வந்தான். இருவரும் பரஸ்பரமாலிங்கனஞ் செய்து கொண்டனர். புத்திரன் தகப்பனை விதிப்படி நமஸ்கரித்தான். தகப்பன் பிரியத்துடன் ஆசீர்வதித்து ஆசனங்கொடுத்தான்.

**தர்க்கதிருஷ்டி பிதாவைநோக்கி உபதேசித்தல் (509-522)**

**509. காரணரூபம் உபாசிக்கப்படுவதாலும்**

**காரியரூபம் தாழ்த்ததாலும்.**

தகப்பன் சிந்தையில் முழுகியிருப்பதைக் கண்டு, ஐயா' தங்கள் சித்தத்திலுள்ள வியாகூலம் யாது? என்ன யோசனை? முகம் பிரசன்னமாயில்லையே? என்று தர்க்கதிருஷ்டி வினாவினான்.

புத்திரன் வசனத்தைக் கேட்டுத் தன் கவலைக்குக் காரணமான சகல விருத்தார்த்தங்களையும் அவனுக்குச் சொன்னான். எந்ததெய்வம் உபாசிக்கத் தக்கதென்று தெரியவில்லை யென்றான்.

உ ஒரு ஸ்திரீயின் அங்கணத்தில் பூனை இறந்து கிடந்தது. அதனை அவன் தாழ்வாரத்தின் வாயிலைத்திறந்து போட்டுவிட்டு ஊருக்கு வெளியில் கிடத்திப்போயினான். அங்கு அதன்பிறகு ஓர் ஷோய்கொண்ட ஓட்டகம் அவன் அங்கணத்தில் துழைந்து இறந்து போய்விட்டது. அதனால் அந்த ஸ்திரீக்கு எப்படிப் பெருத்த கவலை யுண்டாயிற்றோ உப்படிச் சுபாந்தரி ராஜாவும் உபாசிய தெய்வத்தின் அநியாமையை நீக்குவதற்குப் பண்டிதர்களை நோக்கி வினாவினான். அதனால் புது சம்சயமுண்டாயிற்று. அதனை நிவர்த்திக்க அவனுக்குப் பெருக்கவலை யுண்டாயிற்று.

தர்க்ககிருஷ்டி தகப்பன் வார்த்தையைக் கேட்டு அவனுக்குச் சுபமுன் டாகக் கருதிச் சொல்லுகிறான். காரணரூபம் உபாஸ்யமென்றும் காரியரூபம் துச்சமென்றும் அறிக. காரணரூபத்தின் நாமங்கள் பல. இது வேதத்தின் முக்கிப சித்தாந்தம். இகிஹாச புராணங்களில் வியாசர் சொல்லிய சித்தாந்தம் இதுவே; வேதில்லை. இந்த மர்மத்தைப் பண்டிதர்களியாமல் பிறர் மதத்தைக் கண்டிக்கிறார்கள். பாரதத்துக்கு வியாக்கியான மெழுதின நீல கூண்ட பண்டிதர் அவ்வியாக்கியானத்தின் ஆரம்பத்தில் இப்போசங்கத்தைச் செய்திருக்கிறார். அவ்விடத்திலேயே உத்தமமான சுருதி சித்தாந்தங்களையு முள்ளபடி சொல்லியிருக்கிறார்.

### 510. புராணத்திற் சொல்லிய ஸ்துதி நிந்தைகளின் வியாசர் அபிப்பிராயம்.

சகல புராணங்களின் கீர்த்தா வியாசர் ஒருவரே. அவர் ஸ்கந்த புராணத்திற் சிவனுக்கு ஸ்வதூதராகி ஈசுவரத்வங்களுண்டெனச் சொல்லியிருக்கிறார். மற்றத் தேவதைகளுக்குச் சேவ கிருபையால் எல்லா விஷயங்களுங் கிடைக்கிறதாகச் சொல்லியிருக்கிறார். ஆகையால் இவர்களுக்கு ஜீவதீமம் சொல்லப்பட்டது. அப்படியே விஷ்ணுபுராண பத்மபுராணங்களில் விஷ்ணுவுக்கு ஈசுவரத்துவஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அவ்வாறே சிவரைப் புராணங்களிலும் சிவரை உபபுராணங்களிலுமாக விஷ்ணு சிவன் என்றவர்களுக்கு வேறான கணேசாதி தேவதைகளுக்கு ஈசுவரத்துவஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. இவ்விதத்தால் வியாசர்வாக்கியத்தில் விரோதம் காணப்படுகிறது.

அதற்குச் சாரதானம் இதுவாம்:— \* எல்லோரும் ஈசுவரர்கள்தாம். எந்தப் பிரகாரத்தில் பிறதெய்வம் நிரூபிக்கப்பட்டிருக்கிறதோ அதன் நிந்தையால் அதன் உபாசனையை விடுதலில் வியாஸருக்கு அபிப்பிராயமில்லை. ஆனால் வைஷ்ணவ புராணத்திற் சிவாதி தேவதைகளின் நிந்தை விஷ்ணுவின் ஸ்துதியினால் விஷ்ணுவுபாசனையிற் பிரகிருத்தித்தற்கு ஹேதுவாம். அவ்வாறே சிவபுராணத்திற்செய்த விஷ்ணுவாதிதளின் நிந்தையும் அவற்றின் உபாஸனைகளை விட்டுவிட வேண்டுமென்னும் கருத்தன்று. ஆனால் அந்நிந்தை சிவ உபாஸனையிற் பிரகிருத்தி யுண்டாகும்பொருட்டேயாம். ஒரு பிரகாரத்தில் பிறதேவதையின் நிந்தை அதன் உபாசனையைத் தள்ளுவதற்காக யிருக்கும்பகுத்தில் எல்லாத் தேவதைகளி னுபாஸனைகளையும் தள்ளும்படி நேரிடும். ஆகையால் அன்னிய தேவதையின் நிந்தை ஒன்றனது ஸ்துதியின் பொருட்டாம்; மற்றினுபாஸனையை விட்டுவிடுவதற்காகவன்று.

\* எல்லோரு மென்றதால் விஷ்ணு, சிவன், கணேசன், தேவி, சூரியன் முதலிய இவ்வைந்த தேவதைகள்.



பஞ்சதேவதைகள் அகினி ஹோத்திரத்துக்கு இவ்விடிகாலைகள் தொலப்பட்டிருக்கின்றன. ஒன்று சூரியோதயத்துக்கு முன்னும் மற்றொன்று சூரியோதயத்துக்குப் பின்னுமாம். அங்கு முற்காலப்பிரசங்கத்தில் பிற்காலம் நித்திக்கப்பட்டிருக்கிறது. பிற்காலப்பிரசங்கத்தில் முற்காலம் நித்திக்கப்பட்டிருக்கிறது அங்கு அக்னியே ஹோத்திரத்தை விட்டு விட வேண்டுமென்னும் அபிப்பிராயம் நிகைதக்கருக்குமாயின், இவ்விரண்டு காலங்களிலும் ஹோமத்தை விட்டுவிடும்படி நேரிடும் நித்திபகம்த்தை கிரிதல் பொருத்தது. ஆகையால் முற்காலத்தினது ஸ்துதியின்பொருட்டுப் பிற்கால நிகையையும் பிற்கால ஸ்துதியின்பொருட்டு முற்காலநிகையையு செய்யப்பட்டிருக்கின்றன. அதுபோல், ஒரு தெய்வத்தி னுபாஸனப்பிரசங்கத்தில் பிற தேவதையின் நிகைதக்குத் தாற்பரியம் அத்தெய்வத்தின் துதியிலாம்; பிற தெய்வத்தின் நிகையிலன்று.

### 511. ஐந்துதேவதைகளி னுபாஸகரும் ஒரே (பிரஹ்மலோக) பலனை யடைதல்.

சாகாபேதத்தால் சிலர் உதயத்துக்கு முன் ஹோமஞ் செய்கிறார்கள்; சிலர் உதயத்துக்குப்பின் செய்கிறார்கள். இருவருக்கும் பலன் ஒன்று அது போல் இச்சாபேதத்தால் ஐந்து தேவதைகளுக்குள் எதை யுபாஸித்தாலும் ஐந்துபாஸனைகளாலும் பிரஹ்மலோகமேயடையப்படும். அவ்விடத்தில் போகங்கள் அதுபவிக்கப்பட்டு விதேகமோகமும் சித்திக்கிறது விஷ்ணுமுகலிய தேவதைகளி னுபாஸனையால் வைகுண்டாதி லோகங்கள் அடையப்படுமென்று புராணங்களிற் சொல்லியிருக்கிறது; பிரஹ்மலோகம் அடையப்படுவதாய்ச் சொல்லப்படவில்லை. என்றாலும் உத்தமஉபாஸகர்கள் விதேகமுகத்திக்கு அதி காரிகளாயிருப்பதால் தேவயானமார்க்கமாக எல்லோரும் பிரஹ்மலோகத்துக்கே போகிறார்கள். ஆனால் ஒரே பிரஹ்மலோகம் விஷ்ணுவுபாஸகனுக்கு வைகுண்டரூபமாயும் அங்குள்ளவர்கள் சதர்ப்புஜிங்களோடு கூடினவர்களாயும் பிரதிபாசுகிறார்கள். தானுஞ் சதர்ப்புஜினைவே யாகிறான். அப்படியே சிவோபாஸகனுக்குப் பிரஹ்மலோகமே சிவலோகமாகவும் அங்குள்ளோர் திரி லோகத்திர ஸ்வரூபிகளாகவும் பிரதிபாசுகிறது. தன்னையும் அப்படியே காண்கிறான். இவ்விதமாக எல்லாவுபாஸகாருக்கும் பிரஹ்மலோகமே தமது உபாஸ்யத்தின் லோகமாகக் காணப்படுகிறது. ஏனெனின் இது சியமமாம்:—  
\* தேவையான மார்க்கமின்றி வேறுமார்க்கத்தாற் போகிறவன் மறுபடியும்

\* 1. தேவயானம், 2. பிதிர்யானம், 3. ஜாயஸ்வமிரியஸ்வம் யென்னும் பேதங்களால் சமூகமார்க்கங்கள் மூன்றும்.

1. சூரியமண்டலத்தைப் பேதித்தக்கொண்டு பிரஹ்மலோகத்துக்குப் போகும் மார்க்கம் தேவயானமார்க்கமாம் இதனையே அரிச்சமாரிக்கமென்றும் கூறுவர்.

சமுசாரத்திற்கு வருகிறான். தேவபானமார்க்கமொன்றே பிரஹ்மலோகத்துக்குப் போவதாம். ஆகையால் விதேகமோகத்துக்கு போக்கியர்களான உபாஸகர்களெல்லாரும் பிரஹ்மலோகத்துக்குப் போகிறார்கள். அந்தப் பிரஹ்மலோகத்தில், உபாஸகனுடைய இச்சாதுசாரமாகச் சகலசாமக்கிரகனுடன் கூடியதாக அப்பிரஹ்மலோகமே உபாஸகனுக்குப் பிரதிபயாகும்படியான இத்தன்மைய அற்புதமகிமை யிருக்கிறது.

இவ்விதத்தால் ஐந்துதேவதைகளின் உபாஸனைக்கும் பலனொன்றே.

**512.** ஒரே பரமாத்மாவினிடத்தில் நாநா நாமரூபங்கள் சம்பவிக்குமாறு.

அதில் இச்சங்கையுண்டாகிறது:—ஐந்து தேவதைகளுக்கும் நாமரூபங்கள் வெவ்வேறாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. நசுவரனோ ஒருவன். ஒரு நசுவரனுக்கு நாநாமரூபங்கள் சம்பவியா.

அதற்குச் சமாதானம் இதுவாம்:—பரமார்த்தமாக நாமரூபங்கள் எவையும் பரமாத்மாவினிடத்திலில்லை. மந்தபுத்தியுள்ளவர்களது உபாஸனையின் பொருட்டு நாமரூபாகித பரமாத்மாவிற்கு மாயையினலாக்கப்பட்ட கற்பித நாமரூபங்கள் சொல்லப்படுகின்றன. ஆகையால் ஒரே பரமாத்மாவினிடத்தில் மாயையாற் கற்பிக்கப்பட்ட நாமரூபங்கள் அநேகமும் பொருந்துகின்றன. இவ்விதத்தால் சர்வபுராணவாக்கியங்களின் விரோதமும் நிரிநுத்தியாய்விடுகிறது.

**513.** எல்லாப் புராணங்களுக்கும் காரணகாரியப் பிரஹ்மங்களினது உபாஸனையின் கிரமத்தால் கொள்ளப்படுந் தன்மையிலும் தள்ளப்படுந் தன்மையிலும் தாற்பரியமாதல் (513-514)

புராணவாக்கியங்களில் விரோதசங்கைக்கு முக்கிய சமாதானம் இதுவாம்:—விஷ்ணு சிவன் கணேசன் தேவிரூபியன் முதலிய ஒவ்வொரு நாமமும் காரணப்பிரஹ்மத்தினதாம். காரியப்பிரஹ்மத்துக்கும் இந்நாமங்களுண்டு. மாயாவிசிஷ்டகாரணத்தைப் பிரஹ்மமென்கிறார்கள். காரியமான ஹிரண்யகர்ப்பத்தையும் பிரஹ்மமென்கிறார்கள். இவ்விதமாகக் காரணப் பிரஹ்மத்தையும் காரியப்பிரஹ்மத்தையும் விஷ்ணு சிவன் முதலிய பதங்

2. சந்திரமண்டலத்தைப் பேசித்துக்கொண்டு இந்நிரலாகருபமான பிரஹ்மலோகத்துக்குப் போகும் மார்க்கம் பிதீரியானமாரீகீகமாம். இதனையே தூமமாரீகீகமென்றும் கூறுவர்.

3. அடிக்கடி ஜனனமாணங்களுக்குக் காரணமான மிருத்தியுலோகத்துக்கு வரும் மார்க்கம் ஜாயஸ்வமீரியஸ்வமாரீகீகமாம். இம்முன்றும் சமுசாரமாரீகீகமாம். நான்காவதாகிய பிரஹ்மஞானரூபமாரீகீகம் மோகாடிமாரீகீகமாம்.

சன் அறிவிக்கின்றன. இப்படியே இல்லைவந்து பதங்களுக்கும் நாராயணன் நிலைசண்டன் விக்கினேசன் சக்தி பானுமுதலிய அநேகப் பிரதிபதங்களுண்டு. அவையாவும் காரணகாரியப் பிரஹ்மங்களிரண்டையும் போதிக்கின்றன. சிலவிடத்துக் காரணப்பிரஹ்மத்தையும் சிலவிடத்துக் காரியப்பிரஹ்மத்தையும் சந்தர்ப்பத்துக்குத் தகுந்தபடி போதிக்கின்றன. திருஷ்டாந்தம்:—ஸைந்தவபதம் குதிரையையும் உபபையும் அறிவிக்கிறது. போஜன சந்தர்ப்பத்தில் அது உபபையும் நடைசந்தர்ப்பத்தில் குதிரையையும் அறிவிக்கின்றது. அதுபோல் வைஷ்ணவபுராணத்தில் விஷ்ணு நாராயணன் முதலிய பதங்கள் காரணப்பிரஹ்மத்தையும், சிவன் கணேசன் முதலியபதங்கள் காரியப்பிரஹ்மத்தையும் போதிக்கின்றன.

514. 1. ஆதலால் வைஷ்ணவநூல்களில் விஷ்ணுஸ்துதிக்கும் சிவாதி களின் நிரதைக்கும் வியாஸர் அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—காரணப்பிரஹ்மம் உபாஸிக்கத்தக்கது; காரியப்பிரஹ்மம் உபாஸிக்கத்தக்கதன்று.

2. ஸ்கந்தபுராணத் தைவநூல்களில் சிவன் மகேசன் முதலிய பதங்கள் காரணப்பிரஹ்மத்தையும் விஷ்ணு கணேசன் தேவி சூரியன் முதலிய பதங் கள் காரியப்பிரஹ்மத்தையும் போதிக்கின்றன. ஆகையால் இந்தப் புராணங் களிலும் காரணப்பிரஹ்மத்தின் ஸ்துதியும் காரியப்பிரஹ்மத்தின் நிரதையும் இருக்கின்றன.

3. அப்படியே கணேசபுராணத்தில் கணேசபகம் காரணப்பிரஹ்மத்துக் கும் விஷ்ணு சிவன் முதலிய பதங்கள் காரியப்பிரஹ்மத்துக்கும் வாசகங் களாயின. ஆகையால் காரணத்தின் ஸ்துதியும் காரியத்தின் நிரதையும் இருக் கின்றன.

4. அப்படியே காளிபுராணத்தில் காளிதேவி முதலிய பதங்கள் காரணப் பிரஹ்மத்தையும் விஷ்ணு சிவன் சூரியன் முதலிய பதங்கள் காரியப்பிரஹ் மத்தையும் போதிக்கின்றன. ஆகையால் காரணத்தின் ஸ்துதியும் காரியத்தின் நிரதையு மிருக்கின்றன.

5. இப்படியே ஸௌபுராணத்தில் சூரியன் பானுமுதலிய பதங்களால் காரணப்பிரஹ்மமும் விஷ்ணு சிவன் முதலிய பதங்களால் காரியப்பிரஹ்மமும் போதிக்கப்படுகின்றன; ஆகையால் காரணப்பிரஹ்மத்தின் ஸ்துதியும் காரியப் பிரஹ்மத்தின் நிரதையு மிருக்கின்றன.

இவ்விதமாகச் சகலபுராணங்களிலும் காரிய காரணங்களின் பெயர்வடிவ சங்கேதபேத மிருக்கிறது. எடுத்துக்கொள்ளுமபடியாயும் தள்ளும்படியாயு மிருக்கிற அர்த்தத்தில் பேதமில்லை. சகலபுராணங்களிலும் காரணப்பிரஹ்மத்தி னுபாஸனை எடுத்துக்கொள்ளத்தக்கது. காரியப்பிரஹ்மத்தி னுபாஸனை தள் ளத்தக்கது. ஆகையால் சகல புராணங்களும் ஒரே காரணப்பிரஹ்மத்தி னுபா ஸனையைப் போதிக்கின்றன. இவற்றிற்குத் தம்மில் விரோதமில்லை.

515. மூர்த்திப்பிரதிபாதனத்தின் அபிப்பிராயம் (515-516).

சதுர்ப்புஜ திரிநேத்திர ஸதுண்டமூர்த்தி அஷ்டபுஜமூர்த்தி முதலியவை மாபையின் பரிணாமமாயும் சேதனத்தின் விவர்த்தமாயும் இருப்பதால் காரியங் களாயிருக்கின்றன. அவற்றின் உபாஸனையுஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அங் னுமாயினும் அந்தச் சதுர்ப்புஜாதிரிமூர்த்திகளின் மாயாவிசிட்டகாரணத்தை விசாரித்துப் பார்க்குமளவில் யாதொரு பேதமுமில்லை. ஆகையால் அவ்வா காரங்களைப் பாதித்துக் காரணரூபத்தால் அவற்றை உபாசிப்பதில் கருததாம். ஏனெனின் ஆகாரம் காரியம். ஆகையால் அது துச்சமாம். காரணம் சத்திய மாம்; எவனுடைய மந்தப்பிரஞ்ஞை ஆகாததிலேயே ஸ்திரமாயிருக்கிற தோ அவன் சாஸ்திரத்திற் சொல்லிய ஆகாரத்தையே உபாஸிக்கவேண்டி யது. அதனாலும் பிரஞ்ஞை நிச்சலமாகக் காரணப்பிரஹ்மத்தி னுபாஸனையில் ஸ்திரப்படுகிறது.

516. காரணப்பிரஹ்மஉபாஸனை இவ்வாறு சொல்லப்பட்டிருக்கிறது:— பிரஹ்ம ஜகத்தின் காரணமாம். சத்தியகாமன், சத்தியசங்கற்பன், 'சர்வஞ் ஞன், சதந்திரன், சர்வபிரேகன், கிருபாஞ் என்று இப்படி ஈசுவரதர்மங் களைத் தியானிக்கவேண்டியது. மூர்த்தியைத் தியானிக்கவேண்டுமென்பது சாஸ்திரத்தின் கருத்தன்று. சாஸ்திரத்தில் அநேக மூர்த்திகளைப்பற்றிச் சொல்லியது உபாஸனையின் பொருட்டன்று. ஆனால் எல்லா மூர்த்திகளுங் காரணப்பிரஹ்மத்தி னுபலக்ஷணங்களை. எந்த வஸ்து எதன் ஏகதேசத்தி லும் ஏககாலத்திலும் இருந்து வியாவர்த்தகமாயுமிருக்கிறதோ அது உப லக்ஷண மெனப்படும்.

“காகமுட்காரந்நிருப்பது தேவசுத்தன்வீடு” என்னும் வாக்கியத்தில் தேவசுத்தன் வீட்டுக்குக் காகம் உபலக்ஷணமாயிருக்கிறது. ஏனெனின் வீட்டின் ஒருபக்கத்திலு் எப்போதாவதொருகாலத்திலும் காகம் உட்காருகிறது எப்போதும் உட்காருகிறதில்லை. மற்றக் கிரகங்களினின்றும் தேவசுத்தனது கிரகத்தை வேறுபிரித்தறிவிப்பதாம். அதுபோல் ஜகத்தின் காரணம் பிரஹ் மம். அதன் ஏகதேசத்தில் எப்போதாவது மூர்த்தியிருக்கிறது. சதுர்ப் புஜாதிரி மூர்த்திகள் காரணப்பிரஹ்மத்திலேயே இருக்கின்றன; வேறிடத்தில் இல்லை. ஆகையால் வியாவர்த்தகங்களாயிருத்தலால் உபலக்ஷணங்களாயிருக் கின்றன.

உபலக்ஷணத்தின் பிரயோஜனம் இதுவாம்:—விசேஷிப வஸ்துவின்து ஸ்வரூபத்தின் ஞானமுண்டாம். எப்படிக்காகத்தால் தேவசுத்தன் வீடு அறியப்படுகிறதோ வேறு பிரயோசனமில்லையோ, அப்படியே சதுர்ப்புஜாதிரி ஆகா ரங்களால் பிரகாரமான காரணப்பிரஹ்மத்தின் ஞானமே உபாஸனையின் பொ ருட்டு மூர்த்தியைச் சொல்லுதலின் பிரயோஜனமாம்; வேறில்லை.

## 517. ஆகாரங்களில் ஆக்கிரகமுள்ள சைவ

ராஜியிஷ்டுதன்புறுதல்.

மந்தப்பிரஞ்ஞையுள்ளவர்க்குச் சாஸ்திரத்தின் கருத்தையறியாமல் அந்த ஆகாரங்களில் ஆக்கிரகஞ்செய்கிறார்கள்; சியாலஸாரமேயநியாயத்தால் பரஸ் பரம் கலஞ்செய்கிறார்கள்.

புறவியின் சகோதரனைச் \* சியாலனென்பர். நாயினை ஸாரமேயமென் பர். திருஷ்டார்த்தத்தினை நியாயமென்பர். ஒருவனுடைய சியாலனுக்குப் பெயர் உத்பாலகன். அவன் விரோதியின் பெயர் தாவகன். அப்புருடன் வீட்டிலிருந்த நாய்க்குப் பெயர் தாவகன், மற்றொருவன் வீட்டிலிருந்த நாய் க்குப் பெயர் உத்பாலகன். அங்கு அப்புருஷனுடைய ஸ்திரீ முதல்முதல் வந்தாள். அப்போது இரண்டுநாய்களும் தமயில் எப்போதும் சண்டையிட்டுக் கொள்ளும். அங்கு அந்தஸ்திரீயின் பதி மாமியார் முதலியோர் உத்பாலகனை வைது தன்தாவகனைப் பெருமைப்படுத்துவார்கள். அப்போது அந்தஸ்திரீ க்கு என் சகோதரனை வைது அவன்சதஅருவைப் பெருமைப்படுத்துகிறார் கள் என்னும் மயக்கமுண்டாயிற்று. அதனால் தூஷிக்கப்பட்டவளாய்க் கணவ னோடு பிணங்கினாள். எப்படி அவர்களது அபிப்பிராயத்தை யறியாமல் சம மான பெயரார் பிரமித்து ஸ்திரீ துக்கித்தானோ அப்படி வைஷ்ணவக் கிரந்தத் தில் சிவன் முதலிய பெயர்களால் காரியப்பிரஹ்மம் நிந்திக்கப்பட்டிருக்கிற தென்னும் அபிப்பிராயத்தையறியாமல் சைவர் முதலியோர் துக்கிக்கின்றனர். அப்படியே விஷ்ணுநாமத்தால் காரியப்பிரஹ்மம் நிந்திக்கப்பட்டிருக்கிறதென் பதையறியாமல் வைஷ்ணவர்கள் துக்கிக்கிறார்கள். சகல புராணங்களுக்கும் அபிப்பிராயம் யாதெனின், காரணப்பிரஹ்மம் உபாசிக்கத்தக்கது. காரியப் பிரஹ்மம் தள்ளத்தக்கது.

1. மாயாவிசிஷ்டசேதனம் காணப்போஹ்மமாம்.

2. மாயையாலுண்டான காரியவிசிஷ்டசேதனம் காரியப்போஹ்மமாம். இவ்வர்த்தமே பாரதவியாக்கியானத்தின் ஆரம்பத்தி லெழுதப்பட்டிருக்கிறது. சகல வேதாத்மங்களின் சித்தாந்தமும் இதுவே.

## 518. உத்தரமீமாம்சை பிரமாணமாதலும்

மற்றவை அப்பிரமாணமாதலும் (518-520)

சுபசந்தி தன் குமாரன் வார்த்தையைக் கேட்டுப் புராணங்களின் விரோத சங்கைக்குச் சமாதானமடைந்து மனதிற் சுகமடைந்தான். ஆறு சாஸ்திரங்களின் பரஸ்பர விரோதசங்கை நீங்காமையால் விசேஷசுகமடைய

வில்லை. அதனால் எந்தச் சாஸ்திரார்த்தத்தை யங்கீகரிக்கலாமேர் அச் சத்திய மான சாஸ்திரம் யாதென மைந்தனை வினாவினன்.

519. தர்க்கதிருஷ்டி தன்தகப்பன் வார்த்தையைக் கேட்டுப் பாம்பு பிரமாணமான வார்த்தையைச் சொன்னான். உத்தரமீமாம்சையி னுபதேசம் கொஞ்சங்கூட வேதவிருத்தி மல்லவென்றான். மற்ற ஐந்து சாஸ்திரங்களும் வேதவிருத்தங்களை யிருப்பதால் அவற்றை அசுத்தமென் றறியவேண்டியது. அவைகளில் சில அம்சங்கள் வேதாநுசாரிகளா யிருப்பதால் மந்தாநிகாரிகள் அவற்றை யறுஷ்டிக்கிறார்கள்.

1. சாங்கியத்தின் கர்த்தா கபிலீ
2. பாதஞ்சலத்தின் கர்த்தா பதஞ்சலி. இவர் சேஷாவதாரம்.
3. நியாயசாஸ்திரத்தின் கர்த்தா கௌதமீ.
4. வைசேஷிகத்தின் கர்த்தா கணநீ.
5. பூர்வமீமாம்சையின் கர்த்தா ஜைமினி.
6. உத்தரமீமாம்சையின் கர்த்தா வியாசபகவான்.

இவ்வெல்லோரது மாகாத்மியமும் பிரசித்தம். ஆதலால் இவர்களுடைய வசனவடிவ சாஸ்திரங்கள் முழுவதுமே சமானப் பிரமாணங்களாய் இருக்க வேண்டியது. ஆயினும் சகல வாக்கியங்களினும் வேதவாக்கியம் பிரபலப் பிரமாணமானது. ஏனெனின்,

1. வேதத்தின் கர்த்தா சர்வஞ்ஞான ஈசுவரன். அவரிடத்தில் பிரமம் சந்தேகம் முதலிய தோஷங்கள் கிடையா.

2. இச் சாஸ்திரங்களின் கர்த்தாக்கள் ஜீவர்கள். இவர்களிடத்திற் பிரமமுதலிய தோஷங்கள் உண்டாகலாம்.

1. சாஸ்திரகாரர்களும் சர்வஞ்ஞானாகச் சொல்லப்பட்டிருந்தாலும் அவர்களுடைய சர்வஞ்ஞானை யோகமாகாத்மியத்தா லுண்டாயிருக்கிறது. ஆதலால் அவர்கள் யுஞ்சானயோகிகள்.

2. ஈசுவரனுடைய சர்வஞ்ஞானத்தன்மை ஸ்வபாவமாயிருக்கிறது. ஆகையால் ஈசுவரன் யுக்தியோகி.

1. சிந்தனை செய்வதால் பதார்த்தஞான முண்டாகிறவனுக்கு யுஞ்ஞான யோகி பென்று பெயர்.

2. எவனுக்கு எப்போதும் ஏகரசமாய் எல்லாப் பதார்த்தங்களும் அபரோகாமாய்ப் பிரதிபிபாகிறதோ அவனுக்கு யுக்தியோகியென்று பெயர். இத்தன்மையன் ஈசுவரன்.

1. யுக்தியோகியால் செய்யப்பட்ட வேதந்தான் பிரபலம்.

2. புஞ்சாள் யோகிகளாற் செய்யப்பட்டவை தூய்யலம்.

520. ஆகையால் வேதாநுசாரமான சாஸ்திரமே பிரமாணம். வேத விருத்தம் அப்பிரமாணம். ஐந்து சாஸ்திரங்கள் எப்படி வேதவிருத்தமாகமென்பது கூரீரகாதிசூர்தங்களில் விவரமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது. உத்தரமீமாம்சை எவ்விதத்திலும் வேதவிருத்தமன்று. ஆகையால் அது பிரமாணமானதாய் மற்றச் சாஸ்திரங்களும் சில அம்சங்களில் வேதத்தை யனுசரித்திருக்கதைப் பார்த்து மந்தபுத்தி புள்ளவர்கள் அவற்றில் விசுவாசம் வைக்கிறார்கள். ஆனால் அநேக அம்சங்களில் அவை வேதவிருத்தங்களாயிருப்பதால் தள்ளத்தக்கனவாம். சில அம்சங்களில் வேதாநுசாரிகளாயிருப்பதால் முழுமையும் அங்கீகரிக்கத் தக்கவையென்று சொல்லும்பக்கத்தில் ஜைனசாஸ்திரமும் அஹிம்சாமசத்தில் வேதாநுசாரியாயிருக்கிறது. அதுவும் அங்கீகரிக்கத் தக்கதாகும். ஆனால் ஜைன சாஸ்திரமோ தள்ளத்தக்கதே; அங்கீகரிக்கத் தக்கதன்று.

சுகாதர் சசுவரனுடைய அவதாரம். அவரைப் புத்தரென்றுஞ் சொல்லுவார்கள். அவருடைய வசனமும் வேதத்துக்குச் சமானமாய்ப் பிரமாணமாயிருக்கவேண்டியது. அங்நனமாயினும் புத்தர் வஞ்சிக்கும் இச்சையாகிய நிமித்தத்தால் ஆனார். ஆதலால் அவருடைய வசனம் எவ்விதத்தாலும் அப்பிரமாணமே. ஆகையால் எல்லா அம்சங்களிலும் வேதத்தை அநுசரித்திருக்கிற உத்தரமீமாம்சையே எவ்விதத்தாலும் முழுக்கூடாவால் அங்கீகரிக்கத்தக்கது.

உத்தரமீமாம்சை வியாசரால் சூத்திரரூபமாகச் சொல்லப்பட்டு அதன் வியாக்கியானமும் அநேகரால் அநேகவிதமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருந்தாலும் பூஜ்யபாதரான சங்கராற் செய்யப்பட்ட வியாக்கியானமே வேதாநுசாரியாயிருக்கின்றது. ஆகையால் மற்ற ஐந்துசாஸ்திரங்களும் அப்பிரமாணங்களே.

521. அந்நியசாஸ்திரங்களை விடுதலில் திருஷ்டாந்தமும் ஏதுவும் (521-522).

இந்தத்தரங்கத்தில் முன் சகலசாஸ்திரங்களும் மோகூத்துக் குபயோக முள்ளனவென்று சொன்னது தர்க்ககிருஷ்டியின் சாரத்தைக் கிரகிக்கும் விவேகத்தாற் கூறியதாம். ஒருவன் சத்துரு கத்தியால் அவனை வீசிஞன். அதனால் இரத்தம் வெளிப்பட்டு இவனது ரோகம் நிவர்த்தியாயிற்று. அப்போது சாரத்தைக் கிரகிக்கும் புருஷன் கத்தியை வீசினவன் தனக்கு உபகாரஞ்செய்ததாக நினைக்கிறான். அதுபோல அந்நிய சாஸ்திரங்களாலும் எவ்விதத்திலாவது அந்நக்கரணத்தின் சுத்தியும் நிச்சலத்தன்மையும் உண்டாகிப் புருஷன் நிவிருத்தியடைந்து வேதாநுசாரமான நிச்சயம் செய்தால் மோகூமுண்டாகும். மூட்டும் அவற்றிலேயே ஆக்கிரகஞ்செய்யின், அந்தமோகூலங்கூல நியாயப்படி

அவன் அர்த்தத்தை யடைவான். ஆகையால் சகல சாஸ்திரங்களையும் தன்னி  
அத்வைத வியாக்கியானத்தின்படி உத்தரமாமகையே அங்கீகரிக்கத்தக்க  
தாம்.

**522.** அந்தகோலங்கூல நியாயம்:—ஒருபணக்காரனுடைய ஆபரணம்  
பூண்ட புத்திரனைத் திருடர்கள் காட்டுக்குக் கொண்டுபோய் ஆபரணங்களைப்  
பிடுங்கிக்கொண்டு அவன் கண்ணையும் கெடுத்துவிட்டுப் போய்விட்டார்கள்.  
அப்போது அழுதுகொண்டிருந்த அப்பையனைத் தயையற்ற வஞ்சனைபுள்ள  
ஒருவன் சந்தித்து ஒரு கொழுத்த காளையின் வாலை அவன்கையிற் கொடுத்து  
இதை விடாமற் பிடித்துக்கொண்டு போனால் ஊர்போய்ச் சேரலாமென்றான்.  
அத்துயருற்ற பையன் அவன்வார்த்தையை நம்பிப் பெருந்துக்கமடைந்து  
நஷ்டமானான். அதுபோல் விஷயரூப சோன் ஒருவன் விவேகரூப நேத்திரத்  
தைக் கெடுத்துச் சமுசாரரூபவனத்தில் கொண்டுபோய் விடுகிறான். அப்போது  
தயையற்றவனையும் வஞ்சகனாயுமிருக்கிற \*பேதவாதி அந்நிய சாஸ்திரங்களின்  
சித்தார்த்தத்தில் அவனுக்கு விசுவாசம் வரும்படி செய்து என்னுடைய உப  
தேசமே உனக்குப் பரமசுகத்துக்குக் காரணமாகும் அதை விடாதேயென்று  
சொல்லுகிறான். அவன் வார்த்தையை நம்பிப் புருஷார்த்தசுகத்தை யிழந்தவ  
னாக ஜனனமரணரூப மகத்தான துக்கத்தை யனுபவிக்கிறான். ஆகையால்  
அந்நியசாஸ்திரங்கள் தள்ளத்தக்கன.

### 523. இராஜன் இறந்து பிரஹ்மலோகத்தை யடைதல். (523-524)

இவ்விதமாகச் சுபசந்ததி யென்னும் அரசன் தர்க்கதிரஷ்டியின் வச  
னத்தைக் கேட்டுச் சகல சந்தேகங்களும் துக்கங்களும்ற்றவனாய் பூர்ணந்  
தத்தையடைந்தான். காரணப்பிரஹ்ம வுபாசனையில் சித்தத்தை ஸ்திரப்படுத்தி  
னான். தர்க்கதிரஷ்டியைத் தன்னுண்மையான குருவாகப் பாவித்து ராஜ்ய  
முழுமையும் அவனுக்குக் கொடுத்தான். தர்க்கதிரஷ்டி புத்திரனாயிருந்தாலும்  
உத்தமமான உபதேசத்தைச் செய்தபடியால் அவன் குருஸ்தானத்தையடைந்  
தான். இது பிரஹ்மவித்தையின் மாகாத்மியம்.

\* பேதவாதி ஆசாரியர்கள் அவர்களது சாஸ்திரங்களிற் கூறிய பரமேசுவரனுழ்  
மோக்ஷமுமாகிய அவற்றின் அபரோக்ஷ மில்லாதவர்களா யிருக்கின்றார்கள். கிராமாய்ச்  
சொல்லப்பட்ட உபாசனைமுதலியவடிவமோக்ஷத்தின் சாதனங்க ளில்லாதவர்களாயினும்  
திரவியத்தைக்கவரும்பொருட்டு உலகத்திற்குத் தமது சம்பிரதாயத்தின் சின்னங்களோடு  
சங்கேதமாயுள்ள மந்திரவுபதேசங்களைத் தருகின்றனர். நம்முடைய உபதேசத்தால் மற்ற  
சன்மர்க்கத்தினின்றும் விலக்கப்பட்டு இவர்கள் ஜன்மமும்புதும் வியர்த்தமாகும் என  
னும் இரகசிய அவர்களுக்குண்டாகிறதில்லை. ஆதலால் தயையில்லாத வஞ்சகனாவர்.



524. கொஞ்சகாலங் கழிந்தபின் அரசன் பிராணனைவிட்டு முனிகளிடையும் பிரஹ்மலோகத்தை யடைந்தான். அரசனுடைய மரணகாலத்துக்குத் தேசகாலங்கள் சொல்லப்படவில்லை. அதற்கு அபிப்பிராயம் இதுவாம் :— உபாசகனுடைய மரணத்தில் தேசகாலங்களின் அபேகை யில்லை. பகலில் மரித்தாலும் இரவில் மரித்தாலும் தக்ஷிணபனத்தில் இறந்தாலும் உத்தராயணத்திலுறந்தாலும் சுத்த இடத்தில் அல்லது அசுத்தமானவிடத்திற் செத்தாலும் எவ்விதத்தினாலும் உபாசனையின் பலத்தால் தேவயானமார்க்கவாயிலாகப் பிரஹ்மலோகத்தின் அடைவுண்டாகிறது அதிருஷ்டியின் பிரசங்கத்தில் முன் எந்தத் தேசகாலங்களின் அபேகை சொல்லப்பட்டதோ அது போகத்தோடுகூடிய உபாசகனுக்குக் கூறியதாம். கேவலம் ஈசுவரனைச் சாணமடைந்த உபாசகனுக்குத் தேசகாலங்களின் அபேகையிலலை. இந்த அர்த்தத்தைச் சூத்திரகாரரும் பாஷியகாரரும் பிரதிபாதித்திருக்கிறார்கள்.

525. தர்க்கதிருஷ்டியின் தேகம் வீழ்தலும்

பரமாத்மாவோடு அபேதமாதலும்.

அப்போது தர்க்கதிருஷ்டி இராஜ்யகாரியங்களெல்லாம் சாவதானமாய்ச் செய்தான். அதில் சிறிதும் பற்றவில்லை. பிரஹ்மநிச்சயத்தையே கொண்டிருந்தான். பிராரப்தம் முடியவே நிச்சல வீட்டையடைந்தான். ஆத்மா (கூடஸ்தசாக்ஷி) பரமாத்மாவிற் சேர்ந்தது. தேகம் சாம்பலில் ஒடுங்கியது. கூடஸ்தனுக்குப் பரமாத்மாவுடன் எப்போதும் அபேதமிருந்தாலும் உபாதியாலாகிய பேதமுண்டு. உபாதிலயத்தால் அதனாலாகிய பேதமுமில்லாமற் போகிறது.

பரமாத்மாவுடன் அபேதஞ் சொன்னதற்கு அபிப்பிராயம் இதுவாம்:— விதேகமுத்தியில் ஈசுவரனோடு அபேதஞ் சித்திக்கிறது. சுத்தசேதனமாகிய பிரஹ்மத்துடன் அபேதஞ் சித்திக்கிறதில்லை. இது சாரீரகபாஷியத்தில் 4-வது அத்தியாயத்தில் பிரதிபாதிக்கப்பட்டிருக்கிறது. அங்கு இது பிரசங்கமாம்:—

1. விதேகமுத்தியில் சத்தியசங்கற்பாதிகளின் அடைவு ஜைமீநீமத்தாரற் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றது.

2. ஒளடுலோயீ மதத்தில் சத்தியசங்கற்பாதிகளின் அபாவஞ் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

3. சித்தாந்த மதத்தில் சத்தியசங்கற்பாதிகளின் பாவாபாவங்களிரண்டு சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. அகற்கு அபிப்பிராயம் இதுவாம்:—விதேகமுத்தியில் ஈசுவரனுடன் அபேதமுண்டாகிறது. ஈசுவரனுடைய சத்திய சங்

கற்பாதிகள் முக்தனிடத்து அந்நியஜீவர்களால் வியவுகரிக்கப்படுகின்றன. அந்த ஈசுவரன் பரமார்த்ததிருஷ்டியாற் சுத்தர். அவரிடத்தில் ஒரு குணமு மில்லை. ஆனால் அவர் நிர்க்குணர். ஆகையால் சத்தியசங்கற்பாதிகளில்லை.

சமுசாரதசையிலும் ஜீவன் பரமார்த்தமாக நிர்க்குணமும் சுத்தமுமாயிருந்தாலும் அவனுக்குச் சமுசாரதசையில் அவித்தையால் கர்த்திருத்துவ போக்திருத்துவங்கள் பிரதிதியாகின்றன.

ஈசுவரனுக்கு எக்காலத்திலும் தன்னிடத்திலாவது வேறிடத்திலாவது சமுசாரம் பிரதிதியாகிறதில்லை. ஆகையால் ஈசுவரன் எப்போதும் அசங்கன்; நிர்க்குணனும் சுத்தனுமாகின்றான். ஆகவே ஈசுவரனுடன் எந்த அபேத முண்டோ அந்த அபேதமே சுத்தப்பிரஹ்மத்தோடுள்ளதாம்.

ஈசுவரேனாடுள்ள அபேதத்தினைச் சுத்தப்பிரஹ்மத்தோடுள்ள அபேத மெனக் கொள்ளாவிடின், ஈசுவரனுக்குச் சுத்தப்பிரஹ்மத்துடன் ஐக்கியம் ஒருகாலத்து மாகமாட்டாது. ஏனெனின், ஜீவனைப்போல் ஈசுவரனுக்கு உப தேசத்தா லுண்டாகும் ஞானமும் விதேகமோகூழ்மும் ஒருகாலத்திலு முண்டாகமாட்டா. எப்போதுமுள்ள அவருடைய ரூபம் சுத்தமன்று. ஆதலால் ஜீவ னைக்காட்டிலும் குறைவாக ஈசுவரனும் சதா பத்தனென்று சித்திக்கும். ஆகையால் இது மதிக்கத்தக்கதாம்:—

1. ஈசுவரனுக்கு ஆவரணமில்லை. ஆகையால் உபதேசஜந்நியஞானத்தின் அபேகையிலில்லை.

2. ஆவரணமில்லாமையாற் பிராந்தியில்லை. ஆதலால் ஈசுவரன் நித்திய ஸர்வஞ்ஞன் நித்தியமுத்தன்.

3. மாயையும் அதன் காரியமும் ஆத்மாவினிடத்திற் பிரதிதியாகிறதில்லை. ஆகையால் சதா அசங்கன். இதனாலேயே சுத்தன்.

இவ்விதத்தால் ஈசுவரேனாண்டாம் அபேதமே சுத்த சேதனத்தோடுண்டாம் அபேதமாம்.

திருஷ்டாந்தத்தாலும் ஈசுவரேனாடுதான் அபேதம் சித்திக்கின்றது. மடத்திற் கடமில்லாமற் போகும்போது மடாகாசத்தில் கடாகாசம் லயமாகிறது; மகாகாசத்திலல்லயமாகிறதில்லை. அதுபோல் வித்துவானுடைய சரீரம் ஈசுவரனாற் செய்யப்பட்ட பிரஹ்மாண்டத்தில் நஷ்டமாகிறது. பிரஹ்மாண்ட மெல்லாம் ஈசுவரசரீரமாகிய மாயையில் அந்தர்ப்பூதமாயிருக்கிறது. வித்துவானுடைய ஆத்மா விதேகமோகூழ்த்தில் பிரஹ்மாண்டத்துக்கு வெளியே போகிறதில்லை. ஆதலால் ஈசுவரனுடன் அபேதஞ் சித்திக்கிறது. ஆனால் எப்படி மடாகாசத்துடன் கடாகாசத்துக்கு அபேதஞ் சித்திக்கிறதோ அந்த மடாகாசம் மகாகாசரூபமாகவே இருக்கிறதோ அப்படி ஈசுவரனுடன் அபேதஞ்

சித்திக்கிறது. இரத ஈசுவரன் \* சுத்தப்பிரஹ்மமே. ஆதலால் சுத்தப்பிரஹ்மத்தின் அடைவுண்டாகிறது.

## 526. இப்பாஷைநூலைச் சொல்லுவதின் பிரயோஜனம்:—

இவ்விதமாக அநேக இரத்தினங்கள் அடங்கியதும் இரகசியமான வேத சித்தாந்தங்கள் அடங்கியதுமான விசாரசாகர மெழுதப்பட்டு விவேகத்துடன் பிரகடனஞ் செய்யப்பட்டது. வியாகரணசாஸ்திரம் முழுமையும் பார்த்தேன். சாங்கிய நியாயசாஸ்திரங்களையும் வெகு சிரமப்பட்டுப் பார்த்தேன். அத்து வைதக் கிரந்தங்கள் முழுமையும் பார்த்தேன். பார்க்காத கிரந்தமொன்று மில்லை. கடினமான அந்நிய மதஸ்தர்களுடைய சித்தாந்தங்களையும் ஆராய்ந்து பார்த்தேன். வேதங்களையும் முழுக் பார்த்தேன். அப்படிப்பட்ட என்னால் இந்தப்பாஷாகிரந்தம் செய்யப்பட்டது. இதை எழுதுவதில் நான் வெட்கப்படவில்லை. பரோபகாரசித்தையே இதை எழுதியதற்குக் காரணமாம். வியாகரணமின்றி ஸமஸ்கிருதகிரந்தங்களை † மந்தபுத்தியுள்ளவர்கள் படிக்க

\* இங்கு இது இரகசியமாம்:—ஞானான்களது திருஷ்டியால் விதேகமோக்ஷத்திற்குமுன் பிரஹ்மாண்டமுதலிய ஜகதது எதுவும் இல்லை; ஆனால் சுத்தப் பிரஹ்மமே இருக்கிறது. ஆதலால் அவனுடைய திருஷ்டியினாலோ சுத்தப் பிரஹ்மத்தோடுதான் அபேதமுண்டாகிறது அதுவே அவனுக்குச் சுத்தத்தின் அடைவாம்.

அஞ்ஞானிகளின் திருஷ்டியால் பிரஹ்மாண்டமுதலியன எப்படியோ அப்படியே (உள்ளவாறே) தோற்றுகின்றன. ஆதலால் அவர்கள் திருஷ்டியினால் ஞானிக்கு ஈசுவரனோடு (ஈசுவரனது தேகவடிவ பிரஹ்மாண்டத்தோடு) அபேதமுண்டாகிறது. அந்த ஈசுவரன் உண்மையில் சுத்தப்பிரஹ்மமே. இதனாலும் ஞானிக்குச் சுத்தப்பிரஹ்மத்தின் பிராப்தியுண்டாகிறது

முற்கூறிய விதேகமோக்ஷத்தில் ஞானியாகிய ஜீவனுக்குப் பிரஹ்மத்தோடுண்டாம் அபேதமெதுவோ அதில் ஆபாசவாதமுதலிய வெவவேறு வேதாந்தபகஷங்களின் எவ்விசாரங்களையோ அவை விருத்திப்பிரபாகரத்தின் எட்டாவது பிரகாசத்தில் விஸ்தாரமாய் எழுதப்பட்டிருக்கின்றன. அவை இந்நூலின் ஆரவது தாங்கத்துள்ள 441-வது பிரசுங்கத்தின் டிப்பணியிலும் சுருக்கமாய் எழுதப்பட்டிருக்கின்றன.

† எவனிடத்தில் கயிறும் செம்புமிருக்கிறதோ அவன் கிணற்று ஜலத்தைக் குடிக்கக் கூடியவனாகின்றான். எவனிடத்தில் அரதச் சாமக்கிரிகளில்லையோ அவன் கிணற்று ஜலத்தைக் குடிக்கக்கூடியவனாகான். அநவணமாயினும் வாவியின் ஜலத்தையாவது அல்லது மதரமான எரியின் ஜலத்தையாவது அநாயாஸமாகக் குடிக்கக்கூடியவனாகின்றான். அதுபோல எவனுக்குக் காவியம் கேசம் வியாகரணவடிவசாமக்கிரியிருக்கின்றனவோ அவன் சமஸ்கிருதநூல்களின் அர்த்தத்தைத் தாற்பரியத்தோடு அறியக்கூடும். எவனிடத்து அச்சாமக்கிரிகளில்லையோ அந்தப்புருஷன் மந்தபுத்தியுடையவனாவான். ஆதலால் அவன் சமஸ்கிருதநூல்களின் பொருளை அறியக்கூடாதவனாயினும் அந்த மந்தப்புருஷன் இப்பாஷைநூலின் அர்த்தத்தைப் பிரயாசையின்றி யறிவான். அதனால்

முடியாது. இந்தக் கிரந்தத்தை வருத்தமின்றிப் படித்துப் பரமானந்தத்தை யடையக்கூடும்.

## 527. மங்கலாசரண பூர்வகமான கிரந்தசமாப்தி.

தில்லிமாநகரத்தின் மேற்குத்திசையில் பதினெட்டுயோசனை (32-மைல்) தூரத்தில் \* கிஹடோலியென்னும் ஊரில் இந்நூல் முற்றுப்பெற்றது.

ஞானிகள் விதேகமுத்தியில் எதிரொடு அபேதமாகின்றாரோ அந்தத் தானு வாகிய காரணவடிவரை நான்கு வேதங்களும் துதிக்கின்றன. நாமரூபமான வியபிசாரியில் உட்கலந்துள்ள ஏகமான உவமையற்ற அஸ்திபாதிப்பிரியவடி வம் தாதுபதத்தின் இலக்ஷியமாம்.

அவன் பரமானந்தத்தையடைகுவென்னும் முதன்மைபெற்ற தையையும் தர்மமுகிய கார ணத்தால் இந்தப்பாணஷ்டாலாகிய வாவியை (இறங்குகின்ற) அல்லது எரியைச் செய்தருளினர். அதன் விருத்தியின்பொருட்டும் அதிக மதாமுண்டாதற்பொருட்டும் அதற்கு இந்த டிப்பணிவடிவ வாய்க்கால்கள் ஆக்கப்பட்டன. அவையும் பாணஷ்டயறிபவர் களுக்கு விசேஷ சுகத்தைத் தருவனவாயிருத்தலின் இதத்தைச் செய்வனவாம்.

\* கிஹடோலிக்கிராமத்தில் ஸ்ரீ நிச்சலதாஸரது குருபரம்பரை யிருக்கிறது. அங்கு இப்போதும் அவர்களது சிஷ்யகிளைகளுமிருக்கின்றன; அவர்கள் சங்கிரகஞ் செய்திருந்த நூல்களும் இருக்கின்றன.

ஜீவன்முக்தி விதேகமுத்தி வர்ணனமென்னும்

ஏழாவது தரங்கம் முடிந்தது.

ஸ்ரீ விசாரசாகரம் முற்றுப்பெற்றது.



# ஸ்ரீ விருத்திப் பிரபாகரம்.

விலை ரூபா 4.

[விசாரசாகர நூலாசிரியராகிய சாது ஸ்ரீ நீச்சலதாஸரவர்கள் ஹிந்திபாஷையில் வியற்றியருளிய அரிய வேதாந்த நூலின் தமிழ் மொழிபெயர்ப்பு வசனம்.]

[இந்நூலில் ஷட்சாலஸ்திர முணர்ந்தவரும், அற்புத ப்ராஹ்ம நிஷ்டடருமாகிய மகாத்மா ஸ்ரீ நீச்சலதாஸரவர்கள் ஜீவர்கள் பேரில் கருணைகூர்ந்து, வியாக்ரண, நியாய, வைசேஷிக, மீமாம்ச, வேதாந்த முதலிய பலநூல்களை நுண்ணிய அறிவோடு பலகாலும் பயின் முணர்ந்தற்கரிய சித்தாந்தங்களை மந்தரும் எளிதினுணருமாறு உன்னங்கை நெல்லிக் களிபோல் காட்டியிருக்கின்றனர். இவ்வாய்நூலில் பிரமாணங்கள் ஆறும், அவற்றில் மத வாதிகள் அபிப்பிராயம் சித்தாந்தக்கொள்கை முதலியனவும், அத்தியாச லக்ஷணந்தனும், அவற்றின் மதபேத சித்தாந்த முதலியனவும், வேதாந்த சித்தாந்தத்தின் பல நூலாசிரியர் அபிப்பிராயமும், அவற்றிற்கு ஒரே அத்வீதீய ப்ராஹ்மத்தில் தாத்திய முண்மையும் விஸ் தாரமாய்ச் சொல்லப்பட்டிருக்கின்றன. இந்நூலையும், இதற்குமுன் இந்நூலாசிரியரார் செய்யப்பட்ட விசாரசாகர நூலையும் கற்போர் நியாய வைசேஷிக சித்தாந்தங்களையும், சூத்திரம் பாவ்யம் அவற்றின் வியாக்கியானங்கள் என்பன முதலாக இற்றைவரையுமுள்ள எல்லா உத்தவை நூல்களையும் நன்குணர்ந்தவராவர். இத்தகைய பெருமை பொருந்திய இந்நூல் ஹிந்திபாஷையில் விருத்ததல்பற்றி அதனைத் தமிழாக்காட்டாகக் குப்டோகமாகக் கு வாண்கருதி விசாரசுத்திரோதயம், தர்க்ககௌமுதி, ஹட்டோகாத்திராதிபிகை முதலிய நூல்களின் மொழிபெயர்ப்பாசிரியராகிய தஞ்சைமாநகரம் ஸ்ரீமத் வே. துப்புலவாமி ராஜா அவர்கள் தமிழில் மொழிபெயர்த்திருக்கின்றனர்.]

[இது டிம்மி 8-பேஜ் அளவில் 580 பக்கம் கொண்டெள்ளதாய், உயர்ந்த கடி தத்தில் அச்சிடப்பட்டு, லேத்தியான கால்கோ பயண்டு செய்து அடிகாய்க் கிவிட்டுப் போட்டுள்ளது. விலை ரூபா 4.]

(இந்நூலின் அநுக்கிரமணிகை)

[முதற் பிரகாசம்.]

பிரத்தியக்ஷப்பிரமாண நிரூபணம்.

[2-வது பிரகாசம்.]

அநுமானப்பிரமாண நிரூபணம்.

[3-வது பிரகாசம்.]

சுத்தப்பிரமாண நிரூபணம்.

[4-வது பிரகாசம்.]

உவமானப்பிரமாண நிரூபணம்.

[5-வது பிரகாசம்.]

அர்த்தாபத்திப் பிரமாணம்.

[6-வது பிரகாசம்.]

அநுபலத்திப் பிரமாணம்.

[7-வது பிரமாணம்.]

விருத்திபேதம், அந்ந்வயநீயக்கியாதியின் மண்டனம், கியாதிகண்டனம், தானே பிர மாணமாந் தன்மைப் பிரமாண நிரூபணம், சித்தாந்த சம்மதமான அநிர்வசயீயக்கியாதி யின் கிரமம், சத்தியாதியின் கிரமம், மூவ கை அசத்தியாதியின் கிரமம், ஆத்மக்கியா தியின் கிரமமும் கண்டனமும், அந்நியதா க் கியாதியின் கிரமமும் கண்டனமும், அக்கி யாதி வாத்தத்தின் கிரமமும் கண்டனமும்,

பிரமாத்தன்மை அப்பிரமாத்தன்மைகளின் சொரூபமும், உற்பத்தியும், ஞானத்தின் தன்மையும்.

[8-வது பிரகாசம்.]

அஞ்ஞானத்தின் விசாரம், ஜீவேசுவரங் களிடத்து விசாரம், வேதாந்தத்தின் சித்தாந் தத்தில் பிரக்கிரியையின் பேதம், வேதாந்த சித்தாந்தத்தின் நாகாபிரக்கிரியையின் தாத் பரியம், பிரதிபிம்பத்தில் விசாரம், சொப் பணத்தில் விசாரம், திருஷ்டி, சிருஷ்டி, சிருஷ்டி திருஷ்டி, வாதங்களின் பேதம், மித்தியாப் பிரபஞ்சத்தின் மித்தியாத்தன் மையின் சங்கை சமாதானம், சந்நியாசம் ஞானத்திற்குச் சாதனமாமென்பதில் விசா ரம், கூத்திரிய வையிர்களுக்குச் சந்நியா சத்தினும் சிவவணத்தினும் அதிகாரத்தை விசாரித்தல், மணிதர் யாத்திராத்திற்குப் பத்திராணங்களின் அதிகாரமுண்டெனல், விஷய ஞானங்களின் அபரோகூத்தன்மை யில் விசாரம், விருத்தியின் பிரயோசனத் தைக் கூறுதல், கற்பித்தத்தின் நிவிருத்தியில் விசாரமுதலியன.

## ஸ்ரீ பக்தலீலாம்ருத வசனம்.

[82 பத்தர்களின் சரித்திரம்: உயர்ந்த கிவிட்டு பயண்டு: விலை ரூபா 3.]

[ரிப்பன் புஸ்தகசாலை, 87, தம்புசெட்டி வீதி, சென்னை.]

# ஸ்ரீ விசாசாகரத்தின்

## அகராதி அட்டவணை.

டி என்பது டிப்பணியைக் குறிப்பிடுகிறது.

அ		அசலம்	
அனர்த்தா ஆத்மா	340	அசாதாரண காரணம்	401
„ ஞானி	276, 384, 498	„ பிராயச்சித்தம்	199
அகர்ப்ப பிராணாயாமம்	463	அசித்தி துவைதத்தின்	55
அகாரத்தின் லக்ஷியார்த்தம்	302	„ தேசகாலத்தின் (டி)	242
„ வாச்சியார்த்தம்	301, 302	„ பிரபஞ்சத்தின் (டி)	317
அகிர்தோபாஸினை (டி)	68	அசுபகர்மம்	318
[அக்ஷியாதி	130	அசுபவாசனா நிவிர்த்தி (டி)	79
„ மதமண்டனம்	131, 132	அசுபசாஸ்திரம்	361
„ வாதகண்டனம்	243, 244	அசுவினி குமாரர்கள் உபவேதகர்த்	485
அக்ஷிரத தேவன்	331	[தர்கள்	485
„ ஹனுமைய ஸ்வபகம்	330, 452	„ கிராணதேவதைகள்	286
அக்ஷினி உபாசனை	423	அஜபாமந்திரம் (டி)	5
„ வாக்கின் தேவதை	286	அஜன்மா ஆத்மா	366
„ ஹோத்திரம்	53	அஜஹர் லக்ஷண	431
அங்கம் சமாதியின்	459, 465	„ மஹா வாக்கியத்தில்	437
„ தைஜஸனுடைய	288	„ திருஷ்டாந்தம் (டி)	431
„ விசுவனுடைய	285	அஜாதவாதம் (டி)	277
„ விராட்டின்	235	அஞ்ஞாதவாதம் (டி)	328
„ வேதத்தின்	486	அஞ்ஞானம்	5, 171, 179, 181
அங்கிராஸ்யிருதி	490	[247, 270, 279	
அங்கிகாரம் திருஷ்டி சிருஷ்டி		அஞ்ஞான அதிஷ்டாணம்	165, 188
[வாதத்தின்	328	„ அபிமானி ஆசிரயம்	188
அசன்கள் ஆத்மா	309	„ அவஸ்தை (டி)	234
„ சுததீசதனம்	242	„ அஷ்ரோதம்	85
அசத் (டி)	242, 267, 355, 193	„ ஆசிரயம்	188
„ கியாதி	126, 319	„ ஒன்று	246, 247
அசத்தியம் பிரபஞ்சம்	352	„ கல்பதகாரணம்	142
„ ஜாக்ஷித் பதார்த்தம்	380	„ சக்தி	138, 179
அசத்வாபாதக சக்தி	179	„ சமஷ்டி	179
அசும்பாவனை	18	„ ஜீவ உபாதி	179
„ வேதாந்த வாக்கியத்தின்	66	„ துக்க சாதனம்	69
		„ நாமபேதம்	171, 242, 279

ஸ்ரீ விசாரசாகரம்.

,, நிவிர்த்தி	155
,, பிரபஞ்சகாரணம்	36, 62, 63
,, முக்கிய ஆசிரியம்	85, 188, 246
,, வியஷ்டி	170
,, வீரோதம்	85 155
,, விஷயம்	188, 213, 246
அஞ்ஞானியின் இன்னம்	275
அணு ஆத்மவாதம்	350
,, ஆத்மகண்டனம் (டி)	351
அதர்மம்	79
அதர்மவண வேதம்	484
,, மஹாவாக்கியம்	443
அதலாதி லோகங்கள்	209
அதிசாரி	4
,, ஆபத்தத்திற்கு	485
,, ஒங்காரத் தியானத்திற்கு	294
,, கனிஷ்டன்	304
,, கண்டனம்	34
,, கிரத்தத்துக்கு	5, 23
,, சகாம கர்மத்துக்கு	396
,, சமாதிகு	471
,, ஞானத்துக்கு 15, 6, 8, 394,	396
,, நிஷ்காம கர்மத்துக்கு	396
,, புருஷன்	480
,, மண்டனம்	61, 71
,, மனுஷ்யன் தான் (டி)	70
,, மோஷத்துக்கு	71
அதிதெய்வம் 286, 290, 34, (டி)	286
,, துக்கம்	31
அதிபுத்தம் (டி)	286, 290, 34
,, துக்கம்	31
அதிர்ஷ்டம்	79, 88
,, பலன்	88, 387
,, பலகாரணம்	100
அதிஷ்டான ஆதாரபேதம்	142
,, இருவகை	151
,, ஜகத்தின்	148
,, பிராந்தி சர்ப்பம்	136, 145
,, ஞானத்தின்	136, 145
,, புத்தியின்	165
,, மூன்றுவித உபாதிதளின்	291
,, வியஷ்டி அஞ்ஞானத்தின்	165, 188
,, ஸ்வப்னத்தின்	311
அது என்பதின் வாச்சியார்த்தம்	432
அத்தியந்த நிவிர்த்தி	62, 142, 314
,, உபாயம்	63
அத்தியஸ்தம்	354
அத்தியாசம் (டி)	45, 81, 135, 180

,, காரண நிருபணம் (டி) 50	
,, [சு] 85, 86, 92	
,, காரிய நிருபணம் (டி) 47, 49	
,, [சு] 78, 84	
,, சாமக்கிரி	46
,, தோஷப்பிரதிபாதனம் (டி)	84
,, நிவிர்த்தி (டி) 45, 51 [சு] 92	
அத்தியாசம் (டி) 286, 290, 34	
,, தபம்	34
,, துக்கம்	34
அத்வைத அவஸ்தானரூப நிர்விகல்ப	
சமாதி 467	
அத்வைத அவஸ்தானரூப சமாதிகு	
சுஷுப்திக்கும் பேதம்	468
அத்வைதபாவரூப நிர்விகல்பசமாதி	467
அநந்தம் (டி)	191
அநந்தம்	26
,, நிவிர்த்தி நித்தியசித்தி 412	
(டி) 34, 377	
,, இருவகை (டி)	32
அநவஸ்தா தோஷம்	373
அநாதி	82, 242
,, அநந்தம் (டி)	82
,, சாந்தம் (டி)	82
,, பாதார்த்தம்	82
,, பிரபஞ்சம்	82
,, மாயை	242
அநாத்மா	45, 304
அநித்தியம்	364, 357
,, அநாத்மா	357
,, விஷயசுகம்	65, 70, 220
அநியமம் வியவஹாரத்தின்	
[ஞானிக்கு 474, 478	
அநிர்வசனீயம்	133, 242
,, கியாதி 133, 140, 321, 220, 222	
,, ஷ்டிக்கும் அன்னியதா கியா	
[திக்கும் பேதம்	321
,, சர்ப்பம்	133
,, தாதாத்மிய சம்பந்தம்	427
,, பதார்த்தம்	133
,, மாயை	242
,, ஸ்வப்னம்	309
அநீசன்	443
அநுகூலஞானம்	70
அநுபந்தம்	4
,, சாமானிய நிருபணம்	4, 32
,, பிரயோஜனம்	4
,, விசேஷ நிருபணம்	33, 93
அநுபலத்தி பிரமாணம்	196

„ பிரமாண நிருபணம்	163
அதுபவம்	37
அதுமானப் பிரமாணம் (டி)	192, 18
அநேகம் அந்தக்கரணம்	347
„ ஆத்மா	342, 345
„ சாக்ஷி	41, 44
„ ஜீவன்	39, 313
„ ஜீவசாக்ஷி	75
அந்தகோலாங்கூல நியாயம்	522
அந்தக்கரணம்	251
„ அநேகம்	317
„ அவிஷயம் இத்திரியத்துக்கு	41
„ தன் விருத்திக்கு	42
„ ஏகாங்கிரம்	471
„ சந்திர போக்தா	347
„ ரெடிஞ்ரு விசேஷணம்	72, 73
„ சம்சாரிக்கு	73, 201
„ சாக்ஷிக்கு உபாதி	72, 201
„ சுத்தி	520
„ தர்மம்	41
„ தோஷம்	5, 68
„ நிவர்த்தி	5, 68, 396
„ நிருத்தம்	471
„ பரிணாமம்	187, 254, 311, 498
„ பரிமாணம்	247
„ பிரகாசம்	204
„ பிரமாதாவின் விசேஷணம்	291
„ மத்தியமபரிணாமம்	347
„ மூடம்	471
„ விர்த்தி ஆசிரயம்	42
„ „ விஷயம்	42
„ விஷயம் சாக்ஷிக்கு	43
„ விக்ஷிப்தம்	471
„ க்ஷிப்தம்	471
அந்தரங்கம்	16
„ சாதனம்	15, 16, 403
„ „ முக்கியம்	18
அந்தர் பிரஞ்ஞன்	288, 290
அந்தர்யாமி	171, 269
அநுமிதிப் பிரமை	199
அன்னம்	259
அன்னமயகோசம்	260, 270
„ ஈசுவரனுடைய	260
„ ஜீவனுடைய	15, 260
„ ஆத்மா	261
அன்னியதா	128, 129
„ கியாதிமதம்	128, 129, 319, 320, 321
அன்னியபிரயோஜனம் சம்பந்தத்	
[தின் (டி) 25]	

அன்னியோன்னிய ஆசிரயதோஷம்	373
அபரப்பிரம்மம்	282
அபரமார்த்தநுபம்	292
அபரிக்கிரகம்	460
அபரோகம்	210
„ இரண்டிவிதம் (டி)	413
„ ஞானம்	20, 22, 66, 181, 190, 211
அபக்யம்	368
அபாரம்	1
அபானன்	253
அபாநுபாதக சக்தி	179
அபாஃப்பிரமை	199
அபிரார தர்மம்	484
அபிஞ்ஞாபிரத்தியக்ஷம்	307
அபிகேய அர்த்தம் (டி)	428
அபிந்வேசம் (டி)	39
அபிப்பிராயம் ஆயுர்வேதத்தின்	485
„ ஜகத்திற்பத்தி	240
„ தனுர்வேதத்தின்	485
„ புராணங்களின்	517
„ மூர்த்தி பூணையின்	515
„ வேதவசனத்தின் (டி)	484
ஸ்துதி நின்றையின்	510
அபிடான ஆசிரயம்	18
அபூர்வம்	79
அபேத சாதகயுத்தி (டி)	18
அபேதம் ஈசுவரனுக்கும் ஜீவனுக்கும்	374
„ ஈசுவரசாக்ஷிக்கும் ஜீவசாக்ஷிக்	[தும் 365]
„ ஈசுவரனுக்கும் பிராஞ்ஞ	[னுக்கும் 290]
„ சேதனத்துக்கும் அநாத்மா	[வுக்கும் 301]
„ தனக்கும் இஷ்டதேவதை	[களுக்கும் 1]
„ தைஜஸனுக்கும் விரணிய	[கர்ப்பனுக்கும் 289]
„ பிர்ஹத்திக்கும் ஆத்மா	[வுக்கும் 285, 364, 365]
„ „ ஈசுவரனுக்கும்	172
„ „ ஒங்காரத்துக்கும்	284
„ „ சாட்சிக்கும்	75
„ „ ஜீவனுக்கும்	72, 76, 165, 175
„ விசுவனுக்கும் தைஜஸனுக்கும்	285
„ „ விராட்டிக்கும்	288
„ ஜாக்ரீ ஸ்வபநங்களின்	307, 325
அபேஷை தேசகாலங்களின்	
சிருஷ்டிக்கு	317, 328



**ஸ்ரீ விசாரசாகரம்.**

மாணத்திற்கு	479, 480
போக்தா ஞானி	276
பப்பாக்கியதர் (டி)	477
பப்பாமாண மதம்	214, 215
வாமமார்ச்சு உபாசனை	475
மரரிம்ஹர்	486
மரத்திரை	292
மும்பத்தம்	485
மும்பம் சரமானியம்	86, 367
பதார்த்தத்தின்	368
பிராந்தியின்	367
மோகத்தின்	36, 63, 64
விசேஷம்	86, 367
அயம்	443
ஆத்யா பிரஹ்மம் (டி)	443
அர்த்தம் ஓம் அக்ஷரத்தின்	420
பிராண சப்தத்தின் (டி)	19
அர்த்தவாதம் (டி)	337, 18
அர்த்தவேகம்	485
அர்த்தாத்நியாசம் (டி)	45
அர்த்தாபத்திப்பிரமாணம்	195
பிரமை	199
அர்ப்பணம் சரித்தர்தின்	102
தனத்தின்	104
மனத்தின்	103
வாத்தின்	105
அஸ்பகத்திமான்	372, 434
அஸ்பஞ்ஞன்	372, 434
அவச்சேதவாதம்	201, 359, 442, 85
அவதாரம் சங்கராசாரியருடைய	214
இராமகிருஷ்ணாதிகளின்	207
அவஸ்தை ஆபாசனுடைய	178, 471
அஞ்ஞானத்தின் (டி)	234
அவாந்திர பரியோஜனம்	26
வாத்தியம்	20, 22, 66
அவித்தை அநாதி	82
அவிரோதம்	85
காரியகாரணரூபம் (டி)	39
ஜீவனுடையது	39
நாமபேதம்	171, 247, 279
பரிணாமம்	133, 134, 135, 324, 325
பேதஞானகாரணம்	70
ஸ்வபாவம்	171
அவித்தியா பிரதிபிம்பிதன்	170
மோஹிதன்	434
அவிரோதம் அஞ்ஞானத்தின்	85
ஆத்மாவின்	85
பரஸ்பர	364
மாயையின்	247

வியவஹாரத்துக்கு	897
அவிவேகம்	342
அவிஷயம் அந்தக்காண விர்த்திக்கு	42
இந்திரியத்தற்கு	41
அவ்விதவஸ்திதம்	22, 79
அஸங்க ஆத்மா	369
அவலிபதம்	435
அஸ்தி	368
அஸ்திரம்	485
அஸ்திதை	39
அஹம்	175, 184
அஹங்காரம் அந்தக்காணவிர்த்தி	251, 185
பந்தம்	45
பிரகிருதி ஸ்வரூபம்	342
அஹங்காரத்தியானம்	280
பிரணவத்தின்	281, 299
அஹம்பத லக்ஷிபார்த்தம்	167
வாச்சியார்த்தம்	167, 443
அர்த்தங்கள் இரண்டு	185
அஹிம்சை	440

**ஆ**

ஆகமபாயி	357, 358
ஆகாசத்தின் பேதங்கள்	159
நித்தியநைத்யின்கண்டனம் (டி)	443
ஆகாசப்பிரதிபிம்பம்	161
ஆகாசமித்தை	337
ஆகாசாதி பூதங்கள்	253
ஆகாமி கர்மம்	455
ஆகாரம்	283
ஆக்ஷேயபுராணம்	487
ஆசனங்கள்	462
ஆசாரியர்	95
சேவை	100
மங்களாசாணம்	336
ஆசா ரூபராகம் (டி)	471
ஆசிரமங்கள்	385
ஆசிரயம் அஞ்ஞானத்தின்	85, 188
	[(டி) 246]
அந்தக்காண விர்த்தியின்	2
அபிமான	188
ஆவரணத்தின்	138
சம்சயத்திற்கு	197
தோஷம்	373
பிரமாதாவற்கு	197
பிராந்திக்கு	197
மாயையின்	243
மூக்கிய	85, 188

ஸ்மிருதிக்கு	197
ஆசிரவாத ரூபமங்கலம்	333
ஆஜாணதேவர்	220
ஆதார அறிவுடனான பேதம்	149
ஆதார ஜகத்தின்	148
நாமரூபங்கள்	1
ஆதித்தியர்	486
ஆதக்கியாதி மதம்	127
ஆதமஞானம்	154
ஸ்வரூபம்	86, 364, 525
ஆத்மா அதர்த்தா	340
அசங்கன்	309
அணு	350
அன்னமயகோசம்	201
அநேகம்	342
அவித்தியாதிஷ்டானம்	565
அவிரோதம்	85
ஆந்தம்	1, 116, 340, 360, 368
ஆந்தமயகோசம்	266, 268
இந்திரியமே	193
இரண்மூர்பம்	86, 149, 292
உபாசக மதப்படி	1
எகம்	341
குணங்கள்	343
சத்	355
சக்திதாந்தம்	340
சாங்கிய மதப்படி	342
சாமானியரூபம்	86, 149
சித்	356, 359
சிதாபாசனுக்கு அவிஷயம்	205
ஜன்மயில்லாதது	366, 368
துக்கரகிதம்	120, 155
தேகரகிதம்	340
தவம்பத லக்ஷியார்த்தம்	365
நாசகிரியாரகிதம்	7
நாலு பாதங்கள்	285
நித்தியமுகத்தம்	273
நையாயிக மதப்படி	208
பட்டர் மதப்படி	266
பரமார்த்தரூபம்	292
பிரதிபிம்பம்	117
பிரத்தியக்கு	48, 165
பிரபாகர மதப்படி	208
பிராணமயகோசம்	263
பிரம்மஸ்வரூபம்	364
புத்தியே	265
மத்தியம் பரிமாணம்	348
மேனமயகோசம்	264
மாத்தியமிக பெளத்தமதப்படி	267

லக்ஷியார்த்தம்	165
வாச்சியார்த்தம்	445
வார்த்திககாரபட்டமதப்படி	266
விசேஷரூபம்	86, 149
விஞ்ஞானமயகோசம்	265
வியாபகம்	71
விர்த்திக்கு விஷயம்	205
விவேகம்	260, 271
விஷயீ	48
கூணிக விஞ்ஞானரூபம்	127
ஸ்வயம்பிககோசம்	205
ஆனந்தகிரி	207, 282
ஆந்தப்புக்	290
ஆந்தம்	364, 368
ஆந்தமயகோசம்	260, 265, 270
சகவாணுடைய	260
ஜீவனுடைய	260
ஆந்தம் ஆத்மஸ்வரூபத்தின்	117
ஸோபாதிகம்	472
ஞானி அஞ்ஞானிகளின்	119
நிருபாதிகம்	472, 476
யோகத்தின்	117
ரூப ஆத்மா	360
ரூபம் பிரஹ்மத்தின் (டி)	181
விஷயத்தின்	117
வாச்சியார்த்தலக்ஷியார்த்தங்கள்	443
ஆந்தராரகம் (டி)	471
நிர்விகல்ப சமாதி (டி)	18
ஆபஸ்தம்ப ஸ்மிருதி	490
ஆபாசகர்மம்	398
ஆபாசன்	167, 117
எழு அவஸ்தைகள்	177, 178
கர்மி	174, 175
சம்சாரியன்று (டி)	169
சாக்ஷிக்கு விஷயம்	187
பந்தமோகூ சகிதன்	171
பலதாதா	174, 175
ஆபாசவாதம்	85, 202, 359, 438, 442
ஆபாச பிரதிபிம்பவாத பேதங்கள்	441
ஆபாச பிரதிபிம்ப அவிச்சேத	[வாதங்கள் 439, 442]
ஆபாசவாத கிரேஷ்டதை	203
வண்ணை (டி)	427
ஆபேகிக வியாபகதை	172
சத்தியம் (டி)	283
ஆயுத அதிகாரி	485
தேவதை	485
பேதம்	485
ஆயுள்	79

ஸ்ரீ விசாரசாகரம்.

யுள்வேதம்	485
முசாஸ்திரங்கள்	507, 519
„ சமாதி	9
„ சம்பத்தி	9
„ பதார்த்தம் அனாதி	82
„ பிரமா	199
„ பிரமாணம்	190, 196
„ வஸ்துக்கள் அனாதி	82
„ விகாரம்	361
சூநூபதிதன்	396
சூரோபத்தின் பிரயோஜனம்	240
சூரோபிதன் (டி)	461
நூலயவிஞ்ஞானகாரை	265
நூலாணம் அஞ்ஞானசக்தி	118, 178 181
„ அந்நக்காணதோஷம்	5, 18
„ ஆசிரயம்	138
ஜலிர்த்தி	396
ஜஸ்வலாயனர்	486

இ

இச்சை அனுபவித்ததில்	37
„ ஈசுவரனுடைய	252
„ ஞானியின்	498
„ தியானஹேது	280
„ விஷய ஜந்நிய சகத்தில்	65
இது சமானிய அம்சம்	43, 86, 357
„ „ ரூபம்	149
„ பதத்தின் வாச்சியம்	432
இந்திரன் சுக்ம்	220
„ துக்ம்	70
„ பாணிதேவதை	286
இந்திரிய ஆத்மவாதிமதம்	262
இந்திரியங்களின் அவிஷயம்	41
„ தேவதை	286
„ விஷயம்	41
„ கர்மசாதகம்	256
„ ஞானசாதகம்	256
இரண்டெவித அபரோகம் (டி)	443
„ ஆத்மவிமுகன்	119
„ ஞானம்	393, 181
„ சமாதி	405
„ பிராயச்சித்தம்	55
„ சர்க்காரம்	377
„ துவேஷம் (டி)	39
இருக்கவேதம்	484
„ மஹாவாக்கியம்	443
இஷ்டதேவதையின் மங்களாசாணம்	1
இருவித அஞ்ஞானசக்தி	179

„ அதிஷ்டானம்	151
„ அந்தக்கரண பிரகாசம்	204
„ அம்சம்	283, 317
„ ஆத்மரூபம்	86, 149, 292
„ உபாசனை	282
„ கர்மம்	82
„ காரணம்	199, 248
„ குருசேவை பலன்	106
„ சத்தை	317, 328
„ சமாதி	465
„ சலிதல்பசமாதி	465
„ சாதாரண பிராயச்சித்தம்	56
„ சிரவணம்	66
„ சூரியரூபம்	504
„ சைதன்னியம்	85
„ ஞானம்	393
„ தானா	265
„ நர்விகல்பசமாதி	467
„ நிவிர்த்தி	142, 314
„ பாகவதம்	455
„ பிரத்தியக்ஷம்	307
„ பிரம்மம்	282
„ பிராணபாசம்	463
„ பிராயச்சித்தம்	55
„ கர்மத்தின் முளை	88
„ ரச்ச ரூபம்	149
„ ரூபம்	86
„ வாசனை	88
„ வியாபகம்	172
„ விர்த்தி	4, 9
„ வேதவாக்கியம்	20, 338
இரேழிதிப நியாயம்	174

ஈ

ஈசன் (டி)	339, 398
ஈசுவரன் அக்குருரன்	251
„ அனாதி	82
„ அந்தர்பாமி	171, 209
„ அபேதம் ஜீவனுக்கு	374
„ „ பிராஞ்ஞனுக்கு	290
„ „ பிரம்மத்துக்கு	172
„ இச்சை	252
„ ஈசன்	433
„ உபாதி	290
„ கல்பிதன்	1
„ காரணசரீரம்	260
„ குணங்கள்	343
„ கோஷங்கள்	260

சகுணம்	303
சதாமுத்தன்	171
சத்திசங்கற்பன்	207
சப்தஸ்வபாவம்	172
சமதிருஷ்டிமான்	251
சரீரம்	260
சர்வசக்திமான்	371, 433
சர்வஞ்ஞன்	171, 248, 371, 433
சாங்கியமதப்படி	342
சாதாரண காரணம்	199
சாக்ஷி	75, 285, 365
சிருஷ்டி	310, 233
சுதந்திரன்	371, 433
சூட்சுமசரீரம்	260
சேவைபலன்	100
ஜகத்கர்த்தா	248, 570
தத்தலக்ஷியம்	209
தத்பதவாச்சியம்	171, 433
நித்தியமூத்தன்	171
நித்தியன்	343, 371
பந்தமோக்ஷாதின்	433
பரோக்ஷம்	433
பிரணிகாணம்	401
மங்களாசாரணம்	1
மாயி	433
யதார்த்த ஸ்வரூபம்	209
விசேஷணம்	371
வியாபகம்	343, 373
ஸ்வரூபம்	171, 248
ஸ்தூலசரீரம்	260

உ

உகாரத்தின் லக்ஷியார்த்தம்	302
வாச்சியார்த்தம்	301, 302
உதகம்	162
உதானிகர்மம்	52
உதாத்தஸ்வரம் (டி)	486
உதாஹரணம் (டி)	25
உதானன்	29
உத்தமஜிஞ்ஞஸு	241, 305, 396
	[(டி) 70]
அங்கம்	101
உத்தம அதிகாரி	109
உபதேசநிருபணம்	212
பாமர (டி)	69
விஷய (டி)	69
உத்தாசம்பிரதாயம்	494
மீமாம்சை	489

மதம்	507
பிரமாணம்	518, 520
ராமாயணம்	215
உத்தரம்	318
உணைப்புஜகனுடைய	503
தேவி	514
உத்தராயண மார்க்கம்	300
உத்தான ஆசனம்	328
உத்தாலகர்	104, 435
உத்தேஜகம்	413
உத்பூதம்	471
உபகிதம்	72, 201, 253
உபக்சிரமம் (டி)	19
உபதேசம்	115, 154, 175, 271
	[276, 402]
உபதேச சஹஸ்ரம்	442
உபநிஷத்து (டி)	67
உபபுராணம்	487
உபமானம்	403
உபமானப் பிரமாணம்	194
உபமிதிப்பிரமை	199
உபமேயம்	403
உபயோகம் கர்மத்தின்	379
உபரதி	12
உபலக்ஷணம்	516
உபவாயு	255
உபவேகம்	485
உபஸ்தேத்திரியம்	256
உபஸம்ஹாரம் (டி)	18
உபாஸகமதம்	
உபாஸனாகாண்டம்	484, 496
கிரத்தங்கள்	493
உபாஸனை அக்கினி	423
இருவகை	282
ஒங்கார	281, 303
கணேச	503
காரணப்பிரஹ்ம	516
சகுண	283
சூரிய	505
சைவ	502
தேவி	504
நிர்க்குண	283, 293
பலன்	376, 390
பரம அவதி	504
மானசிககர்மம்	379
விஷ்ணு	501
விஷ்ணுபரிவிர்த்தி	5, 68
ஸ்மார்த்த	506
உபாதானகாரணம்	248

# ஸ்ரீ விசாரசாகம்.

உபாதி	72, 201, 353
அதிஷ்டாணம்	291
அந்தக்கரணத்தின்	353
இராகத்தினின் (டி)	408
சகவாசுண்டயம்	290
சாகியின்	201
ஜீவனுடைய	185, 170
ஞானத்தின்	324
சைவனுடைய	291
பிராஞ்ஞனுடைய	291
பேதகாரணம்	148
விசுவனுடைய	291
விராட்டின்	285
விரிணியகர்ப்பனுடைய	289
ஸகபாவம்	440
உபாயம் அத்தியந்தரிவிர்த்திக்கு	63
ஆவரணநிவிர்த்திக்கு	5, 68
பொய்யின் நிவிர்த்திக்கு	229
மலநிவிர்த்திக்கு	5, 68
விசேஷ ஷட	
உலகவாசனை	471
உத்பத்திகதனபிரயோஜனம்	240, 327
சிதாபாசனுடைய	165
ஜகத்தின்	240
பதார்த்தத்தின்	324, 377
தர்மாதர்மங்களின்	79

எ

எட்டு அங்கங்கள் சமாதியின்	459
குணங்கள்	313
சாதனங்கள்	14

ஏ

ஏகதேசவர்த்திமாயை	172
ஏகதேசி (டி)	21
ஏகபவிகவாதம்	51, 58
ஏக ஆத்மா	341
சாக்ஷி	76
ஜீவ (டி)	441
பிரம்மம்	59
மாயை	242, 216
வாத (டி)	342
ஏகாக்கிரதை	471
நிருபாதிக ஆந்தகாரணம்	403
ஏழு அங்கங்கள்	285
அவஸ்தைகள் (டி)	178, 22
கீழ் லோகங்கள்	259

தானங்கள்	331
மேல் லோகங்கள்	259

ஐ

இந்து அந்தக்கரண பூமிகைகள்	471
அம்சங்கள்	368
உபயோகம்	377
கர்மேந்திரியங்கள்	256
கிலேசங்கள்	39
குணங்கள்	253
கோசங்கள்	260
ஞானேந்திரியங்கள்	184
தன்மாத்திரைகள்	342
நியமம்	461
பிரணன்கள்	255
பூதங்கள்	253
பேதங்கள்	95
மகாரங்கள்	404
விகாரங்கள்	368

ஒ

ஒன்று அஞ்ஞானம்	216
சகவாசாக்ஷி	75

ஓ

ஓம் அக்ஷரத்தின் அர்த்தம்	420
ஓங்காரம் ஆத்மஸ்வரூபம்	285, 292
இரண்டி ஸ்வரூபம்	292
உபாசனை	281, 303
சர்வ ஸ்வரூபம்	283
சிந்தனை அதிகாரி	294
தியானபலன்	295
பரமார்த்த ஸ்வரூபம்	292
பிரணவம்	281
பிராமஸ்வரூபம்	281, 284, 423
மஹாவாக்ஷியங்களின்	
[அர்த்தம் ஒன்று	302
லயசிந்தனை	293
லக்ஷியார்த்தம்	301, 302
வாச்சியார்த்தம்	302
ஸ்வரூபம்	283
ஒதப்புரோதபாவம்	449

க

கடவல்லி	216
---------	-----

சடாகாசம்	160
சண்டபுத் (டி)	192
சுணை	192, 488
கணேசபூசை	503
கண்டனாதி இரத்தம்	214
கண்டனம் அக்கியாதிமதத்தின்	131, 132
,, அதிகாரியின்	34
,, அணு ஆத்ம மதத்தின் (டி)	251
,, அன்னியமத சக்தியின்	415
,, ஆகாசத்தின் நித்தியத் தன்மையின்	(டி) 343
,, ஆத்மாவில் பேதத்தின் (டி)	342
,, இத்திரிய ஆத்மவாதியின் (டி)	396
,, நாரா ஆத்மா வியாபக (டி)	346
,, பிரயோஜனத்தின்	45, 59
,, பட்டமதத்தின்	422, 427
,, மனது நித்தியம் என்பதின் (டி)	343
,, விவோசன சித்தாந்தத்தின்	(டி) 261
,, விஷயத்தின்	39, 41
,, சம்பந்தத்தின்	60
,, சாங்கிய மதத்தின் (டி)	342
,, கதனம் அன்னியோன்னிய பிர	
யோஜன சம்பந்தத்தின் (டி)	25
கதை சுபசந்தியின்	109, 499
,, சுந்தரிசுந்த தைத்திரியர்களின்	(டி) 218
,, பர்ச்சுவின்	217, 227
,, பொய்கைய நிவிர்த்திக்க	229
,, மகாபாரதத்திலுள்ள (டி)	213
கபிலர்	193, 491
கரணம்	192, 254
கரம்லேடி நியாயம்	313
கருடபுராணம்	487
கருத்து தைத்திரியத்தின்	220
,, வேதத்தின்	240
கரணகோளகம்	72, 211
கர்த்தவியம்	24, 395
சகுண உபாஸனாதி (டி)	303
கர்த்தா—இரத்தம்:—	
(1) அசுவின்னி குமாரசன்—	
வைத்திய சாஸ்திரம்	485
(2) அப்பயதிகுதிதர்—சித்தாந்த லேசம்	477
(3) அமரசிம்மர்—சம்ஸாரபாதகோசம்	486
(4) ஆதித்தியர்—ஜோதிடம்	486
(5) ஆபஸ்தம்பர்—ஆபஸ்தம்ப கல்பகுத்	486

(6) சுணை—வைசேஷிகம்	488
(7) கபிலர்—சாங்கியம்	301
(8) காத்தியாயனர்—காத்தியாயன	
கல்ப குத்திரம்	496
(9) ஸாங்கியர்—ஜோதிடம்	486
(10) கௌடபாதாசாரியர் காரிகை	455
(11) கௌதமர் நியாயம்	488
(12) சங்கரர்—அபரோக்ஷாநுபூதி	258
,, உபதேச சஹஸ்திரம்	442
,, பாஷ்யம் பலவிடங்கள்	
,, வாக்கியவிர்த்தி	442
,, விவேககுடாமணி	455
(13) சுரேசுவராசாரியர்—	
நைஷங்கம்மியசுத்தி	378
,, பஞ்சகரணம் 241, 255, 281,	
	[282]
(14) ஜெயினி—கர்மகாண்டம்	419
(15) தன்வந்திரி—வைத்தியம்	485
(16) நாரதர்—பாஞ்சராத்திரம்	493
(17) பதஞ்சலி—யோகசாஸ்திரம்	492
,, வியாகரண பாஷ்யம்	486
(18) பரதர்—பரதசாஸ்திரம்	484
(19) பாணினி—சிகை	486
,, வியாகரணம்	486
(20) பிரசாசாத்மகர்—விவரணம்	243,
	[438]
(21) பிரஜாபதி—யுத்தசாஸ்திரம்	487
,, வைத்தியம்	485
(22) மதுகுதன்சுவாமி—அத்வைதசுத்தி	
	[243]
,, சமக்ஷபசாரீரகம் 84, 247,	
	[443]
,, சித்தாந்தபிந்து	847
(23) மம்மடர்—சாதித்திய சாஸ்திரம்	
	[496]
(24) யாஸ்கர்—நிருக்தம்	486
(25) வாத்தியாயனர்—கல்பகுத்திரம்	
(26) வாஸ்மீசர்—உத்தராமாயணம் 215	
,, வாசிஷ்டம்	215, 259
(27) விசுவாமித்திரர்—யுத்தசாஸ்திரம்	
	[485]
(28) வித்தியாரண்யசுவாமி—ஜீவன்	
முத்திவிவேக	
,, பஞ்சதசப்பிரகரணம் 144,	
	[203, 255, 316, 438]
(29) வியாசர்—பகவத்கீதை 87, 215	
,, பிரம்மகுத்திரம்	4
,, புராணங்கள்	485
(30) வைகானகர்—கல்பகுத்திரம்	455

# ஸ்ரீ விசாரச்சாக்கம்.

(81) ஸ்ரீ ஹர்ஷயிசிராசாரியர் கண்டன [கொத்தம் 215

(82) உபநிஷத்துக்கள்:—  
 ,, கடவுல்லி 216  
 ,, சாந்தோக்கியம் 240,  
 [423, 435  
 ,, வித்திரியம் 220, 240, 317  
 ,, நிருசிம்மதாபினி 294  
 ,, மாணோக்கியம் 207, 281, 282,  
 [285

(83) இதர கிரந்தங்கள்:—

அத்வைததீபிகை 243  
 ஞானசமுத்திரம் 461  
 தர்ப்பணகிரந்தம் 418  
 வேதர்த்தமுத்தாவளி 243  
 கீர்த்தாபோக்தா அந்தக்கரணம் 347  
 ,, அந்தக்கரண விசிஷ்டன் 72  
 ,, ஆத்மாவன்து 310  
 ,, ஆபாசன் 173  
 ,, ஆறுசாஸ்திரங்களின் 519  
 ,, சமசாரி 72  
 ,, ஜீவன் 250  
 ,, போக்தா 201  
 ,, பிரமதா 201

கீர்த்திவுக்கு கீர்த்தில் 5-வது உபயோகம் [877

கீர்மகாண்டம் 338, 484

கீர்மதேவர் 220

கீர்மம் 79, 256

,, அசுபம் 79

,, அபிசாரம் 484

,, ஆகாமி 455

,, ஆபாசரூபம் 398

,, இர்திரியத்தின் 256

,, இருவகை 52, 70

,, உதாசினம் 51

,, உபயோகம் 377

,, காமியம் 35

,, காயிகம் 79

,, சஞ்சிதம் 455

,, சூபம் 68, 79

,, ஜடம் 158

,, நித்தியம் 53

,, நிவிர்த்தி 43

,, நிஷித்தம் 52

,, நிஷ்காமம் 313

,, நந்தித்திகம் 53

,, பவன் 55, 58, 79, 87, 92,  
 [376, 384, 396

,, பஹிரங்கம் 15, 16

,, பிராயச்சித்தம் 53

,, பிராப்தம் 455

,, மானசிகம் 79, 379

,, மூளை 88

,, மோக்ஷபாதகம் 376, 379

,, வாசகம் 79

,, விஹிதம் 52, 53

கர்மவர்க்கியம் 328

கர்மாதீனன் 434

கர்மேந்திரியம் 256

கல்பகுத்திரம் 485, 486

கல்பதரு 502

கல்பிதம் அஞ்ஞானகாரியம் 142

கல்பிதன் ஈசுவரன் 1

கல்பித நிவிர்த்தி 139, 142

கனம் 290

கனிஷ்ட அதிகாரி 304

,, ஜிஞ்ஞாஸு 69

,, பாமர (டி) 69

,, விஷய (டி) 69

சுவர்யம் 471

சுவர்யவிஷேபபேதம் 471

காத்தியாயனர் 486

,, குத்திரம் 486

,, வார்த்திகம் 486

,, ஸ்மிருதி 487

காந்தர்வவேதம் 485

காமசாஸ்திரம் 485, 496

காமம் 43

காமியகர்மம் 53

காமிய ப்ராயச்சித்தம் 58

காயிககர்மம் 79

காயத்திரி 486

காரணம் அசாதாரணம் 199

,, அத்கியாசம் 30, 85, 86

,, அவித்தை (டி) 39

,, உபாதானம் 248

,, சாதாரணம் 199

,, ஜகத்தின் 36, 62 156, 342

,, பிராக்திநிவிர்த்தியின் (டி) 440

,, பேதஞானத்தின் 70

,, நிமித்தம் 248

,, நிருபாதிக 472

,, ஸயத்தின் 142

,, விஷய ஆர்த்தத்தின் (டி) 360

காரணசரிம ஈசுவரனுடைய 260

,, ஜிஞ்ஞாஸு 210

,, பிரப்தம் 613, 17

பாண்ட உபாசனை	516
பாரிசை	455
பிரியப்பிரம்மம்	513
காரியம்	356
காரியாத் தியாசம்	47, 48, 77, 84
காரியாகம்	53
தார்த்தியர்	486
தாரிபுராணம்	487
தியாதி	126
,, அக்கியாதி	180
,, அசத்	126
,, அநிர்வசனீய	133, 146, 321
,, அன்னியதா	128, 129, 319
,, ஆத்ம	127
கிரகரன்	255
கிரத்த ஆதிகாரி	45
,, ஆரம்பபிரதிஞ்ஞை	94
,, சம்பந்தம்	4, 24
,, பிரபோகசனம்	4, 26
,, மகிமை	2, 3, 66, 67, 99
,, மங்கனாசரணம்	1
,, முடிவு	48, 450, 527
,, விஷயம்	4, 25
கிரமசமுச்சயத்தின் கிரஹிதை	424
கிரியாகித	242
கிரியை	421
கிருதகிருத்தியன்	71, 271, 277
கிருஷ்ணைதி	277
கிலேசம் இந்து	39
கிஷ்டனெலி பட்டணம்	527
கீதையின் அபிப்பிராயம் திருட	
[வைராக்கியத்தில் (டி) 406]	
5 ல் 3 சுலோகங்கள் (டி) 276	
குக்குடாசனம்	402
குடஜிஹ்வாரியாயம்	338
குணம் ஈசுவரனுடைய	343
,, ஜீவனுடைய	343
,, பஞ்சபூதங்களின்	253
,, மாயையின் சத்வ	243
,, ,, தமஸ்	253
,, ,, ரஜஸ்	250
குப்தாசனம்	402
கும்பகம்	457
குரு	95
,, சேவை	100
,, ,, பலன்	100, 106-8
,, பக்திபலன்	97
குருவேதாதி வியாவஹாரிகபிர	
திபாடனம்	213, 276

,, சாதனம் மித்தை	304, 453
கூடம்	168
கூடஸ்தன்	165, 168
,, அஹம்பதலகூழியம்	167
,, ஆக்மா	165
,, உற்பத்தியற்றவன்	165
,, ஜீவசாக்ஷி	165
,, துவம்பதலகூழியம்	167
,, கான்	167
,, நிஜரூபன்	165
,, நிர்விகாரி	168
,, பிரம்மரூபம்	165
,, பிரத்தியக்	165
கூடாரம்	84
கூடார்த்தம் அக்கிரதேவஸ்தையின் (டி) 381	
கூர்மாசனம்	462
கூர்மபுராணம்	214, 494
கூர்மன்	255
கேசரீமுத்திரை	224
கேவலபிராயச்சித்தம்	56
கேவலகேதனம்	171
கேசம்	260
,, அன்னமயம் (அ)	
,, ஆகந்தமயம் (ஆ)	
,, பிராணமயம் (பி)	
,, மனோமயம் (ம)	
,, விஞ்ஞானமயம் (வி)	
கோசலிவேசனம்	270
கோமுகாசனம்	462
கௌடபாதாசாரியர்	455, 469
கௌதயர்	194, 224, 490
சகர்ப்பிராணாயாமம்	463
சகாமகர்மம்	803
,, அதிகாரி	396
சகுண ஈசுவரன் (டி)	63, 303
,, உபாசனை (டி)	283, 303
,, பிரம்மம்	282
,, வஸ்துமங்களம்	335
சக்கியார்த்தம்	428
சக்கிரிகாதேவதம்	373
சக்தி	179, 410, 411, 416, 419
சக்தி அசத்வாபாதக	179
,, அஞ்ஞான	138, 179
,, அபாநுபாதக	179
,, அன்னியமதகண்டனம்	415
,, சித்தார்த்தப்படி	411



,, நாமபேதங்கள்	411	சந்தேகம் பிரமாணத்தின்	18, 66,
,, நிடாயமதப்படி	410	,, பிரமேயத்தின்	18, 66,
,, பட்டர்மதப்படி	419	சந்தேகவுதம்	
,, பிரம்மரூபம் (டி)	279	சுவ ஆசனம்	462
,, மாயையின்	285	சப்த பிரதிபிம்பம்	162
,, வித்தி	410	பிரமாணம்	193
வையாகணமதப்படி	416	,, சக்தி (டி)	409
சங்கம்	369	,, ஸ்வபாவம்	22
சங்கராஷ்டபம்	2, 489	சப்தாதி குணங்கள்	253
,, மதம் பிரமாணம்	214	சப்தானுவித்தசமாதி	465
சங்கராவதாரம்	214	சப்தானுவித்த சமாதி	465
சங்கராந்தஸ்வாமி (டி)	455	சமசத்தை	232
சங்கர்ஷணகாண்டம்	459	சமபுத்தி மகாதேவருடைய (டி)	502
சங்கஸ்திரூதி	490	சமம்	9
சச்சிதானந்தம்	304	சமவாயம் (டி)	421
சஞ்சைகரம்	455	சமவாடி அஞ்ஞானம்	170
சஜாதிபேதம்	315	பிரதிபிம்பம் (டி)	441
,, சம்பந்தம்	369	சமாதாஷம்	11
,, சம்பந்த வகிதம்	39	சமாதி	9, 18, 465, 133
சடன் (டி)	25	,, அங்கம்	459, 465
சட்டி	84	,, அனிகாரி	471
சத்	242, 355, 364	,, சப்தானுவித்த	465
,, ஆத்மா	324, 355	,, சப்தானுவித்த	465
சத்தாபேதங்கள் இரண்டு	317, 328	,, சலிகல்ப	465
,, மூன்று	232	,, சாக்ஷாத்காரரூபம் (டி)	18
சத்தாஸ்புர்த்தி	171, 318	,, நிர்விகல்ப	465
சத்தியம்	460	,, பரஸ்பரசஹகாரித்வம் (டி)	13
,, ஆத்மா	355	,, விக்கினம்	409
,, பந்தம்	45, 50	,, விஷயரூப	119
,, பிரம்மம்	405	சமாதி சுவரூபி பேதம்	466
,, சங்கல்பன்	88	,, வந்தசம்பந்தி	6, 9
,, லக்ஷிடார்த்தம்	413	சமானன்	255
,, லோகம்	269	சமானாதிகரணம் பாதா	185
,, வாச்சிபார்த்தம்	443	,, முககிய	185
,, வேதகுருவன் (டி)	236	சமுச்சயவாதம்	387, 383
சத்தை சம	232, 224	சம்சயம் (டி)	18, 19
,, பாரமார்த்திக	235, 316	,, சாக்ஷி ஆசுருத	197
,, பிரதிபாவிக	234, 316	,, பிரமாணகத	18, 158
,, வியாவஹாரிக	233, 316	,, பிரமேயகத	18
,, விஷயம்	236	,, நிவீர்த்தி	18
சத்ரூபம் ஆத்மாவின்	86, 149	சம்சாரம் (டி)	114, 169
,, ரச்சவின்	149	,, மூன்று மார்க்கம்	511
சத்வம்	254	,, விரூபம்	404
சத்வகுணம் சத்தம்	171, 250	சம்சாரி அந்தக்கரண விசிஷ்டன்	72, 73, 74, 82, 202
,, மலினம்	171, 250	,, ஆபாசன்	174, 175
,, ஸ்வபாவம்	171	,, ஆபாசனன்று	169
சுதஞ்ஞமாரர்	63	,, காத்தா போக்தா	72
சத்தஸ்	486	,, மாகத்துவேஷாதிகள்	74
சத்திரன் மனதேவதை	286		

ஞானசாஸ்திரம்	486
பந்தம்	499
கிரந்தத்தின்	4, 24
சஜாதீயம்	369
தாதாத்மியம்	419
வாச்சியார்த்தத்துடன்	429
வரணனை	24
வீஜாதீயம்	369
வாச்சியவாசக (டி)	409
ஸ்வகத	369
சம்பந்தி ஆறு	9, 13
சம்பிரதாயம் உத்தர	494
தகூழினை	491
சம்பு தந்திரம் (டி)	509
சம்யோகசம்பந்தம்	430
சம்வந்த ஸ்மிருதி	513
சம்ஸ்காரம்	80, 379
உபயோகரூபம்	377
சத்தியம்	46
மித்தை	78
சம்ஸ்கார ஜன்னியஞானம்	188
சம்க்ஷேபசாரிகம்	84, 243, 443
சாகம்	485
சரீரம் அர்ப்பணம்	102
கர்மபலன்	70
காரண	260
சூட்சுமம்	200
திரியத்	70
அக்காரணம்	70
தேவதைகளின்	70
தோஷம் (டி)	122
பசுவின்	70
பகூயின்	70
போகஸ்தானம்	259
மஹுவியர்களின்	70
மூன்றுவீதம்	261
விவேசனம்	270
ஸ்தூலசரீரம்	260
சர்வசத்திமான்	371, 483
சர்வஞ்ஞன்	171, 248, 371, 433
சர்வஞ்ஞாத்மா	149
சர்வபிரபஞ்சமும் ஈசுவரரூபம்	277
சர்வசாஸ்திரமும் பிரம்மஞானத்துக்கு	[உறுது 482]
சலிகல்ப சமாதி	465
சலிகல்ப நிர்விகல்பசமாதிபேதம்	465
சஸ்திரம்	485
சாகித்திய சாஸ்திரம்	496

சாங்கியமதப்படி அவிவேகம்	342
அஹங்காரம்	342
ஆத்மா அசங்கன்	342
அநேகம்	342
ஈசுவரன்	342
சாஸ்திர கர்த்தா	491
ஜகத்தி	342
தத்துவங்கள்	342
பஞ்சதன்மாத்திரைகள்	342
பஞ்சமோக்ஷங்கள்	342
பிரகிருதி	342
பிரதானம்	342
பிரமாணம்	193
பிராந்திசர்ப்பகாரணம்	130
புருஷன்	342
மதகண்டனம் (டி)	342
மஹாதத்வம்	342
விகிருதி	342
விவேகம்	342
சாதகம்	282
சாதகயுக்தி அபேதத்தில் (டி)	18
சாதனம் அந்தரங்கம்	15, 403
அந்தரங்க பஹிரங்கம்	15, 16
முக்கிய	18
சாக்ஷாத்	20
ஞான 14, 18, 20, 23, 66, 403	
துக்க	63
நான்கு	6
பரம்பரா	18
பஹிரங்க	16, 403
பொய் நிவிர்த்திக்க	229
முக்கிய அந்தரங்க	18
மோக்ஷ 36, 66, 115, 154, 375, 389	
சாதாதபஸ்மிருதி	490
சாதாரணகாரணம்	199
பிராயசசித்தம்	55
இருவகை	56
சாத்தியசாதனசம்பந்தம் (டி)	24
சாந்த அனுக (டி)	82
சாந்தோக்கியம்	33, 240, 423, 435
சாப்த பிரம்மா	199
சாமக்கிரி அத்தியாசத்தின்	46
சாமர்த்தியம்	417
சாமவேதம்	484
மகாவாக்கியம்	443
வாச்சியார்த்தம்	435
சாமானுதிகரணியம் (டி)	181
சாமானியம்	86
அனுபந்தம்	1, 32

சாமானியம் அம்சம்	86, 367	சித்தார்த்தம் (டி)	29
,, சுஹங்காரம் (டி)	39	,, நியாயத்தின்	343, 344
,, சைசன்னியம்	85, 247	,, பிரதிபிம்பவாதியின்	441
,, ஞானம்	46, 367	,, விரோசன	261
,, ரூபம் ஆத்மாவின்	86, 149, 179	,, வேதத்தின்	66, 441, 324
,, ,, சூரியனுடைய	505	,, வேதார்த்தத்தின்	79, 188, 427
,, ,, பசுவதியின்	504	சித்தார்த்த பிந்து	347
,, ,, ரச்சுவின்	149	சித்தனை வ்யூரூபம்	277
,, ,, லக்ஷணையின்	429	சிந்தாமணி மதம்	129
சாமானிய விசேஷஞானம்	50, 83	சின்முத்திரை	109
சாமீப்யமுத்தி (டி)	298	சின்னம் ஞானி: அஞ்ஞானிகளின்	[119, 275, 404]
சாயை	171, 174	சிம்ஹாசனம்	462
சாயுஜ்ஜிய மோக்ஷம்	298	சியாலசாரமேயநியாயம்	517
சாஸமேய	517	சிரத்தை	11
சார்வரகன்	495	சிரவணம்	14, 18
,, மதப்படி ஆத்மா	261	,, இருவகை	66
,, பிரமாணம்	190	,, பஷன்	274
சரஸ்திரங்கள் ஆறு	517	,, பிரயோஜனம்	15, 18, 23, 66
சாஸ்திரவாசின (டி)	471	சிருஷ்டி	239, 271
,, மரியாதை (டி)	70	,, அர்த்தம்	317
சாஸ்திராங்க நமஸ்காரம் (டி)	111	,, ஈசுவர	233, 316
சாஸ்திராங்காரம் (டி)	211	,, கதனப்பிரயோஜனம்	240
சாக்ஷரத் சரதனம்	20	,, காமாதீனம்	249
சாக்ஷியம்	274, 406	,, சூட் சமம்	253, 257
சாக்ஷி அநேகம்	41, 44	,, ஜீவ	316
,, அவச்சேதவாதப்படி	201	சிவ	193, 302
,, ஆபாசவாதப்படி	202	சிவசேவக உத்தரம்	502
,, இல்லை	40	சிற்பசாஸ்திரம்	485
,, உபாதி	72, 201	சிஷ்யஸங்க்ஷணம்	96
,, ஏகம்	76	,, வாஞ்சிதமங்கலம்	335
,, சேதனம்	436	சிக்ஷா சாஸ்திரம்	486
,, ஜீவபதவக்ஷியம்	76	சுகக்திரமம்	220
,, பாவியம்	134, 316	சுகதர்	192, 495, 519
,, பீரம்மா பேதம்	75	சுகதுக்தம் அந்தக்கரணதர்மம்	74, 169, 352
,, விஷயம்	43, 76, 187	,, சிதாபாசனுடைய	168
,, ஸ்வயம்பிரகாசம்	187	சுகதேவர்	394
,, ஸ்வரூபம்	72, 74, 145	சுகம்	1
சிகிச்சா சாஸ்திரம்	485	சுக்ரிரஸமிருதி	490
சிகிரதவஜன்	47	சுதந்திரன்	371, 433
சிரபாசன்	167	சுதலலோகம்	359
,, அவஸ்தை	178	சுத்தசத்வகுணம்	171, 250
,, உற்பத்திசகிதன்	165	சுத்தபிரம்மம்	1
,, நிர்விகாரி	169	சுத்தி அந்தக்கரணத்தின்	390
,, பிரயோஜனம்	138	சுந்த நிசுந்தகதை (டி)	218
சித்	254, 356	சுபகர்மம்	68, 79
சித்தசம்போதனை	469	சுபசந்தியின் கதை	109, 499
சித்தம்	254	சுபவாசன நிவிர்த்தி (டி)	478
,, கிந்துழியகை	471	சுருதி பிரமாணம் குருபத்தியில் (டி)	113
சித்தாசனம்	462		

தாற்பரியம் (டி)	338
சுரோசுவராசாரியர்	241, 255, 281, 378
சுரோத்திரேந்திரியம்	72, 201, 346
சுவாபுத்தி சமாதிபேதம்	466, 468
ஞானம்	85
சுவர்க்கபிராப்தி	79, 97
சுவர்க்கலோகம்	259
சுவேதசேது	435
சூத்திரம் (டி)	2
சூன்ஸியவாதி மதம்	126, 267
சூரியன் உபாசனை	505
இருவகைஞரபம்	505
நேத்திரதேவதை	286
சூக்ஷ்மசரீரம்	260
சிருஷ்டி	253, 257
பூதம்	253
யோகம்	258
சேதனம் கூடஸ்த	165
சாமானியம்	85
நான்குவிதம்	159, 200
பிரதிபிம்பம்	167
பிரமாணத்தி	200
பேதம்	143
விசேஷ	85
விவர்த்த	135, 311, 318, 324
சேதுதர்சனம்	381
சேவை குருவின்	100, 101
பலன்	101, 106
சைத்தன்னியம் சாமானியம்	85
விசேஷம்	85
சைவ உபாசனை	502
கிரந்தம்	494
புராணம்	487
மதம்	506
நந்திரம்	490
சோகம்	180
நாசம்	182
சோதனை தத்துவம் பதார்த்த	14
சோதிடம்	486, 487
சோபாஸ்திக ஆசந்தம்	472
சோமயாகம்	53
சௌசம்	461
சௌத்திராந்திகம்	495

ஜ

ஜகத்து	240, 251, 259
ஜ்ஞிஷ்டானம்	148
ஜாதாரம்	148

உற்பத்திகதனபிரயோஜனம்	241
சாரணம்	62, 156, 248, 342, 372
திர்ஷ்டர்	151
நாசநிரயா சகிதம்	7
ஜகரஜகர்லக்ஷணை	432
ஜகர்லக்ஷணை	430
ஜடம்	356, 357
ஜனகம்	24
ஜனகர்	394, 474
ஜனலோகம்	259
ஜன்மாதிரி விவரம்	368
துக்கம்	120
ஜன்மாதிரி காமிய கர்மபலன்	57, 92
ஜன்னியம்	24
ஜயினமதம்	97, 215
ஜனாகாசம்	161
ஜாக்கிர ஸ்வப்த சமதை	
(1) ஞானம் பிரத்தியக்ஷம்	429, 432
(2) திரிபுடி தோற்றம்	440, 443
(3) அவித்தியாபரிணாமம் சேதன	[விவர்த்தம் 310]
(4) ஓரோசத்தை	312, 317
(5) தேசகாலங்கள் அகாரணம்	317, 322
(6) அஸ்திரம்	323, 325
(7) அவித்தியாகாரியம்	325, 326
(8) சுருதி கருத்து	327
ஜாதி	84, 343, 385, 421
ஜாயஸ்வ மிரியஸ்வ மார்க்கம் (டி)	511
ஜிஞ்ஞாச	69, 70
உத்தம	395, 396
கணிஷ்ட (டி)	70
மந்த	390
ஜீவன் அனாதி	82
அனீசன்	434
அநேகம்	39
அஸ்ப்சக்திமான்	372, 434
அஸ்பஞ்ஞன்	372, 434
அவஸ்தை ஏழு	178
அவித்தியா பிரதிபிம்பிதன்	[170, 250]
மோஷிதன்	434
அஹம்பத வாச்சியம்	167
உபாதி	166, 170
சர்த்தர்	250
சர்மாதின்	484
காரணசரீரம்	260
கிலேசசகிதன்	39
குணங்கள்	39
கோசங்கள்	280

ஜீவன் சாக்ஷி	165, 285, 265
,, கிருஷ்ண	316
,, குட்சுமசரீரம்	22, 260
,, தவம்பதவாச்சியம்	103, 434
,, நான்	103, 434
,, பந்தமோக்ஷாதிகள்	171, 434
,, பதினான்கு குணங்கள்	353
,, பராதினம்	372
,, பரிச்சின்னம்	39, 434
,, பாசமார்த்திக (டி)	311
,, பிரத்தியக்ஷம்	434
,, பிரதிபாவிக (டி)	311
,, புத்தி பிரதிபிம்பிதன்	170
,, முத்தன்	473
,, நிச்சயம்	274
,, முத்தி	470
,, மூன்றுவிதம் (டி)	312
,, லக்ஷியார்த்தம்	76
,, வர்ணனை	106
,, விசேஷணம்	73
,, வியவஹாரிக (டி)	311
,, ஸ்தூலசரீரம்	260
,, ஸ்வேரூபம்	73, 166, 250
ஜீவ ஈஸ்வரபேதம்	374
,, ,, அபேதம்	176
,, ,, சாக்ஷி	75, 365
ஜீவப்பிரம்ம அபேதம்	1, 72, 76, 273
ஜைமினி	687
ஜோர்	417

ஞ

ஞானகாண்டம்	484
ஞானசமுத்திரம்	461
ஞானநியானபேதம்	280
ஞானயோக்கிய அதிகாரி	68
ஞானம் 60, 85, 115, 154, 156, 324, 505	
,, அஞ்ஞானநாசகம்	5, 68
,, அஞ்ஞானவிரோதம்	155
,, அத்தியாசம் (டி)	18
,, அனுக்ஷலம்	70
,, அபரோக்ஷம்	20, 181, 190
,, (டி) 211	
,, அவாந்திர பிரயோஜனம்	26
,, ஆவாணநாசம்	5, 68
,, இந்நிகிரிய	250
,, இருவகை	393, 181
,, உபாதி	324
,, கர்ம உபாசனைகளுக்கு விரோதம்	334, 386

,, சம்ஸ்கார ஜன்னியம்	188
,, சர்தனம்	15, 23, 403
,, ,, சாக்ஷாத்து	20
,, முக்கிய அந்தரங்க	18
,, சாமானிய	46, 367
,, ஈஷுப்பதியின்	85
,, தத்வம்	343
,, திடம்	393
,, பரோக்ஷம் 20, 22, 66, 181, 190,	
,, [212]	
,, பல்ன்	384
,, பிரதிக்ஷலம்	70
,, பிரதிபந்தம்	19, 66, 279, 457
,, பிரத்தியக்ஷம்	190, 210, 211
,, பிரமாண ஜன்னியம்	188
,, பிராந்திகர்ப்பத்தின்	134
,, பிராந்திரூபம்	198
,, மந்தம்	393
,, முத்திரை (டி)	122
,, மோக்ஷசாதனம்	26, 66, 154
,, யதார்த்தம்	205
,, யோக்கிய அதிகாரி	68
,, லக்ஷியார்த்தம்	443
,, வாச்சியார்த்தம்	443
,, விசேஷம்	46, 149
,, வியவஹாராவிரோதம் (டி)	397
,, வியவஹரிதம்	22
,, விரோதம்	391, 396
,, விஷயாதீனம்	140, 319
,, ஸ்மிருதிரூபம்	190, 307, 211
,, ஸ்வபாவம்	45
,, ஸ்வரூபம்	404
,, வேறு	19
,, ஞானேந்திரியம்	256
,, ஞானி அபேந்தர்	270
,, ஞானி அஞ்ஞானிபேதம்	119, 275, 404
,, ஞானிக்கு விஷயத்தில் சமாதி	119
,, ,, நிவிர்த்தியில் நியமமில்லை	474
,, ,, வியவஹாரத்தில் ஓடி	454
,, ஞானியின் இச்சை	498
,, தத்வமறதி	119
,, வியவஹாரம் பிரார்த்தாதீனம்	474
ஞேயம்	505
,, வேதாந்தத்தின்	436

த

தசமன் கதை	22
,, பிரத்தியக்ஷஞானம்	211
தத்துவம்	342

தத்துவஞானம்	343
,, பிரயோஜனம்	15
,, விஸ்மரணை (டி)	129
தத்துவமவரி வாக்கியத்தின் லக்ஷியார்த்தம்	[தம் 442
,, வாச்சியார்த்தம்	435, 442
தத்துவம் பதார்த்தசோதனை	14
தத்பதத்தின் லக்ஷியார்த்தம்	171, 269,
	[285, 365
,, வாச்சியார்த்தம்	171, 269, 433,
	[433, 442
தத்வோபதேசம்	175, 271, 276
தன அர்ப்பணம்	104
தன சங்க துக்கம்	226
தனஞ்சயன்	255
தன நாசம்	222
தனுர்வேதம்	485
தனுஷாசனம்	462
தன் மாத்திரை	342
தன் ஸ்வரூபம்	1, 86, 115, 184
தபோலோகம்	259
தமம்	9, 11, 18
தமோகுண பரிணாமம்	471
,, ஸ்வபாவம்	189
தர்க்கசாஸ்திரம்	488
,, மூத்திரை (டி)	122
தர்ப்பணகிரந்தம்	418
தர்மசாஸ்திரம்	490
தர்மநாசம்	223
தர்மமீமாம்சை	489
தர்மம் அந்தக்கரணத்தின்	41
,, புத்தியின்	74
,, விசேஷணத்தின்	202
தர்மாதர்மம்	70, 79, 88, 199, 352
தலாதலம்	259
தவம்	461
தக்ஷஸ்மிருதி	490
தக்ஷிணசம்பிரதாயம்	494
தாதாபலத்தின்	174, 175
தாதாத்மியம்	421
தாதுக்கள் ஏழு	331
தாற்பரியம் அபிசாரகரமத்தின்	484
,, அர்த்தவேதத்தின்	485
,, கரந்தர்வவேதத்தின்	485
,, சாங்கிய சாஸ்திரம்	491
,, சுருதி	338, 484
,, சைவ கிரந்தம்	493
,, தனுர்வேதம்	485
,, தர்மசாஸ்திரம்	489

,, நான்குவேதங்களின் (டி)	458
,, நியாயசாஸ்திரம்	458
,, பாஞ்சராத்ரம்	493
,, பிரம்மமீமாம்சை	489
,, புராணம்	487
,, மங்களாசாணம்	1
,, மகாவாக்கியம்	1
,, யோகசாஸ்திரம்	492
,, ஸ்மிருதிகள்	490
தாரணை	464
தாரை இருவகை	285
திசம்பரமதம்	348, 495
திடஞானம்	393
,, போதம்	394
,, திதிக்கை	9, 24
தியானம்	280, 464
,, அஹம்கிரை	280, 299
,, பிரதீகம்	280, 299
,, தியேயானுசாரம்	280
தியானஞானபேதம்	280
தியேயம்	505
தியேயானுசாரதியானம்	280
திரஸ்காரம் பேதமதத்தின்	214, 217, 228,
	[387
திரிபுவதம்	503
திரிபுடி தைஜஸனுடைய	288
,, பதினான்கு	286
,, பிராஞ்ஞனுடைய	290
,, மூன்று	144
,, விசுவனுடைய	286
,, ஸ்வப்நத்தின்	309
திரியக்	70
திருக்	274
திருசியம்	274
திருடாமை	460
திருஷ்டபலன்	100, 388
திருஷ்டபாஜகத்தின்	151
திருஷ்டாந்தம்	
,, அஜஹர்லக்ஷணையில் (டி)	431
,, கஷாயத்தில் (டி)	471
,, ஜஹர் லஹணையில் (டி)	430
,, பிம்பப்பிரதிபிம்பத்தில்	167
,, மலின சத்துவகுணத்தில் (டி)	171
,, ஸ்படிகத்தின்	167
,, சுத்தசத்துவகுணத்தில்	183
திருஷ்டி சிருஷ்டி வாதம்	81, 317, 328
திரன்	1
துக்கம் இருபத்தொன்று	343
,, காரணம்	70

துக்கம் சாதனம்	33
„ ஜனனமரணரூபம்	26
„ தனத்தால்	226
„ துர்க்குண ஸ்திரியால்	221
„ நாசம்	62, 63
„ பலன்	70
„ புத்திரனால்	225
„ மூன்று விதம்	33, 34
„ ரூபவதியால்	221, 224
துக்கராகிதம் ஆத்மா	120, 155
„ பிரம்மம்	63
துச்சம்	267
துரி தந்து வேமா	388
துரியம்	285, 291
துவேஷம்	70, 39, 450
துவைத அசித்தி	242
துலாவித்தை (டி)	39
தேகம்	340
தேகவாசனை	471
தேசகால அபேகை கிருஷ்டிக்கு	337, [338
„ மரணத்துக்கு	479, 481
தேவகந்தர்வர்	220
தேவசரீரம்	70
தேவதத்தன்	255
தேவதை ஆபுத	485
„ இத்திரிய	286
தேவமார்த்தம்	300
„ முக்கிய	220
தேவயானமார்த்தம்	511
தேவலஸ்மிருதி	490
தேவீ உபாசனை	504
„ கிரந்தங்கள்	494
தேஹலீ திபநியாயம்	174
தேஹஸன்	285
„ அங்கங்கள்	288
„ அந்தர் பிரஞ்ஞன்	290
„ உபாதி	289, 291
„ திரிபுடி	288
„ முகங்கள்	288
தேஹஸ விசுவ பேதம்	288
„ ஹிரணியதர்ப்பேதம்	289
தோஷம் அதிவியாப்தி	
„ அனவஸ்தை	373
„ அந்தக் கரணத்தின்	5, 68
„ அன்னியோன்னியாகிரய	373
„ ஆத்மாசிருத	373
„ சக்கிரிகா	373
„ சரீரத்தின் (டி)	122

தோஷம் திருஷ்டி	406
„ நிவிர்த்தி	5, 68
„ பிராக்லோபம்	373
„ பிரமாண	46, 43, 83
„ பிரமேய	48, 84
„ புத்தியின்	18, 19
„ மனத்தின் (டி)	122
„ மூன்று வித	46
தோஷதிருஷ்டி	405
தவம்பத லக்ஷியார்த்தம்	167, 285, 365, 448
„ வாச்சியார்த்தம்	167, 434, 438, 442

ந

நடனசாஸ்திரம்	485
நமஸ்காரம் (டி)	336
„ சாக்ஷடாங்க	6
„ குருவின்	336
நமஸ்கார ரூபபேதங்கள்	335
நரகம்	331
„ பிராப்தி	79
நாகன்	255
நாசம் கர்மத்தின்	455
„ சோகத்தின்	182
„ தர்மத்தின்	223
„ தனத்தின்	222
„ துக்கத்தின்	62
„ பதார்த்தத்தின்	379
„ பிந்துவின்	224
„ பிராப்தி	182, 449
நாமம்	283
„ கல்பிதம்	368
நாமபேதம் அசுத்பசத்தின்	267
„ அஞ்ஞானத்தின்	171, 211, 279
„ அவித்தை	171, 241, 279
„ சக்தி	281
„ ஜோர்	434
„ தர்மாதர்மம்	79
„ மாயை	241
நாமாபராதம்	506
நாரதர்	63
„ பாஞ்சராத்திரம்	493
„ புராணம்	487
„ ஸ்மிருதி	490
நான்	144, 155
„ பிரம்மம்	183
„ யா? என்பதற்கு உத்தரம்	340, 361
„ லக்ஷியார்த்தம்	167
„ வாச்சியார்த்தம்	167

காங்கு அனுபந்தம்	4	,, பிராந்தி	343
,, ஆகாசம்	159	,, ,, நாசம்	343
,, ஆயுதம்	485	,, மனம்	343
,, உபவேதம்	485	,, கோகூம்	343
,, சாதனம்	6	,, ரச்சுசர்ப்ப பிராந்திகாரணம்	128
,, சேதனம்	159	,, வியாபகலக்ஷணம்	345
,, பாதங்கள் ஆத்மாவின்	285	,, ஸ்வப்தனம்	305
,, ,, ஒங்காத்தின்	292	நியாயம் அந்தகோலங்கூலம்	522
,, ,, பிரமத்தின்	285	,, கரம்லேடி (டி)	285
,, புருஷர்கள்	69	,, குடஜிஹ்வா	338
,, மஹாவாக்கியங்கள்	443	,, தர்ஜனதோஷம் (டி)	389
,, விக்கினம்	469	,, சியாலராமேயம்	517
,, விர்த்தி	254	கிரகஞ்சன்	474
,, விஹிதகர்மம்	53	நிரபேக்ஷகவிபாகத்வம்	172
,, வேதங்கள்	484	நிரீசுவரவாதம்	342
காஸ்திகமதம்	495	நிருத்தம்	486
,, பேதங்கள்	495	நிருசிம்ஹதாபனி	294
நிகண்டு	486	நிருத்தாந்தக்கரணம்	472, 476
நிச்சயம் ஜீவன்முக்தனுடைய	274	நிருபாதிச ஆகந்தம்	472
நிஜரூபம்	165	நிரோதபூயிகை	471
நிதித்தியாசனம்	18, 66	நிர்க்குண உபாசனை	293, 295
,, ஞானசாதனம்	14	,, ,, அதிகாரி	294
,, பிரயோசனம்	18, 66	,, ,, அனதிகாரி	303
நித்தியம் ஈசுவர இச்சை	252	,, பிரம்மம்	282
நித்தியகர்மம்	53	,, வஸ்துமங்களம்	335
,, சித்தம் அநந்த நிவிர்த்தி	377	நிர்விகல்பசமாதி	465
,, ,, பரமானந்த பிராப்தி	377	,, இருவகை	467
,, நிவிர்த்தி	30	நிர்விகல்ப சலிகல்ப பேதம்	465
,, பதார்த்தம்	343	,, சுஷூப்தி பேதம்	466
,, பிரம்மம்	1	,, விக்கினம்	469, 472
,, பிராப்தியின் பிராப்தி	30	நிர்விகாரி கூடஸ்தன்	168
,, முக்தன்	171	,, சிதாபாஸன்	169
நிமித்தகாரணம்	248	நிவிர்த்தி அஞ்ஞான	155
நியமம்	461	,, அத்தியந்த	62, 142, 314
நியாயகுத்திரம்	488	,, அத்தியாச	45, 51, 92
நியாயமதப்படி: —		,, அநந்த	26, 377
ஆத்மா அனுபரிமாணம்	350	,, இருவகை	142, 314
,, அனேகம்	343, 345	,, உபாயம்	68
,, குணங்கள்	343	,, கர்மத்தின்	455
,, ஜடம்	268, 343	,, கல்பிதத்தின்	328, 142
,, மத்தியமபரிமாணம்	348	,, சம்சயத்தின்	18
,, வியாபகம்	345	,, ஸுக்கத்தின்	62
,, ஈசுவரன்	343	,, நித்திய	30
,, சக்தி	410	,, பந்தத்தின்	51, 59, 92
,, சம்சாரம்	343	,, பிராந்திசர்ப்ப	136
,, ஜீவன்	343	,, ,, ,, ஞான	136
,, ஸுக்கம்	343	,, பேதத்தின்	145
,, நித்தியபதார்த்தம்	343	,, பொய்யின்	229
,, பிரமாணம்	194	,, மலத்தின்	5, 68



நிவிர்த்தி மித்தையின்	137	பதினான்கு திரிபுடிகள்	286
,, லயரூப	142, 314	,, லோகங்கள்	259
,, வாக்கியம்	338	பத்து நாமபராதங்கள் (டி)	506
,, விசேஷ	5, 68	,, முக்கிய உபநிஷத் துக்கள் (டி)	67
நிவிர்த்த தர்மம்	42, 53	பத்மோதான்பது முகங்கள்	285
,, பலன்	518	பத்மபாதாசாரிய மதம் (டி)	234
நிஷ்டகாம கர்மம்	5, 68, 308	பத்மபுராணம்	487
,, அதிகாரி	396	பத்மாசனம்	462
நீதிசாஸ்திரம்	485	பத்ராசனம்	462
நைமித்திக கர்மம்	53	பந்தம் சத்தியம்	45
,, பலன்	54, 87	,, ஜீவனுடைய	171
நைஷ்டிகர்மியசித்தி	378	,, நிவிர்த்தி	51, 59
ப		,, பராக்	48
பகவதியின் ரூபம்	504	,, மித்தை	77, 86
பகவத்கீதை	87, 214	,, விஷயம்	48
பகிர்முகன்	396	பந்தமோகூங்கள் சாங்கியமதப்படி	342
பக்தி பலன்	97	,, சித்தாந்தப்படி	247, 352
பக	70	,, நியாயமதப்படி	343
பச்சிமதான ஆசனம்	462	பந்தமோகூ சகிதன்	171, 434
பஞ்சக்கிலேசம்	39	,, ரகிதன்	433
,, கோசம்	260	பரதர்	485
,, ,, விவேசனம்	270	பரப்பிரம்மம்	282
,, தன்மாத்திரை	343	பரம்பிரயோஜனம்	26
,, மகாரங்கள்	494	பரமஹம்ச சன்னியாசி	294
,, பிராணன்	255	பரமாணு	343
,, பூதங்கள்	253	பரமார்த்தசத்தை	235, 316
,, பேதங்கள்	95	,, ரூபம் ஆத்மாவின்	292
பஞ்சராத்திரம்	493	பரம்பராசம்பந்தம் (டி)	409
பஞ்சாக்கினி வித்தை	423	பரம்பராசாதனம்	18
பஞ்சேகரணம்	258	பாஸ்பர அவிரோதம்	364
,, கிரந்தம்	241, 255, 281, 282	,, காரணகாரியம்	326
பஞ்சேகருதம்	258	,, சஹகாரி (டி)	13
பட்டர்மதம் ஆத்மா	266	,, வரோதம்	50, 507
,, சக்தி	419	பராக்	48
,, பிரமாணம்	196	பராசார்	487
பதஞ்சலி பாஷியம்	486	,, ஸ்மிருதி	490
,, யோகருத்திரம்	442	பராஜினன்	372
பதார்த்தம் அனாதிபிரவாகரூபமாய்	82	பரிச்சின்ன	356
,, அனாதி ஸ்வரூபத்தில்	82	,, ஜீவன்	89
,, அம்சம்	368	,, ஜீவசாக்ஷி	75
,, உற்பத்தி	324, 377	பரிச்சேசத்தியம்	201
,, சம்ஸ்காரம்	377	பரிணாமம்	135
,, சோதனை	14	,, அந்தக்கரண	187, 254, 311, 498
,, ராசம்	379	,, அவித்தை	135, 324
,, நித்தியம்	343	,, தமோருண	471
,, பிரளயத்தில் சம்ஸ்காரரூபம்	82	,, மாயையின்	318
பதினான்கு குணங்கள்	343	,, ரஜோருண	471
		பரிமளம்	502
		பரிமாணம் மத்தியம்	347

பரிச்சயவாதி (டி)	483	பஹிர் பிர்ஞ்ஞன்	285, 286, 290
பரோகூ	433, 434	பஹிர் பிர்ஞ்ஞன்	896
,, ஞானம் 20, 22, 66, 181, 191, 212		பகதி	70
பர்ச்சவின் கதை	217, 227	பாகசாமி கிரம்	465
பர்த்ருஹரி (டி)	380	பாகத்தி ரகலக்ஷணை	432, 435, 488
பலதாசா	172, 174, 175	,, மகாவாக்கியத்தில்	435, 442
பலபோக்தா	173, 175	பாகவதம்	487
பலம்	205	பாகபத தந்திரம்	493
,,	417	பாணிணி	486
பலன் அசாதாரண பிராயச்சித்த	55	பாதகம்	232
,, அசுபகர்ம	79	பாதக யுக்கி (டி)	18
,, அதிர்ஷ்ட	88, 100, 387	பாதசாமனாதிக்கரணியம்	185
,, ஈசுவரேசுவை	100	பாதம் ஆத்மாவின்	285
,, உபாசனை	391	,, ஒங்காரத்தின்	292
,, ஒங்காரத்தியான	295	,, பிர்மத்தின்	285
,, கங்காஸ்நான	56, 90	பாதாளலோகம்	250
,, கர்மத்தின்	376, 384	பாதி	368
,, காமியகர்ம	54, 58, 89	பாதை	233
,, ,, பிராயச்சித்த	56	பாபகர்மம்	70
,, குருசேவை	100, 106	பாமரன்	63, 71
,, குருபக்தி	97	பாமரார்த்திகசுத்தை	235
,, கெவல பிராயச்சித்த	56	,, ஜீவன் (டி)	311
,, சகுண உபாசனை	282	பாலனம்	207
,, சாங்கிய சாஸ்திரத்தின்	491	பாலகிரந்த பிரயோஜனம்	2, 3, 99
,, சாதாரண பிராயச்சித்த	55	பாஷ்யம் சங்கர	2, 489
,, சிரவண	274	,, பதஞ்சலி	486
,, சுபகர்ம	79	பாஹியராகம்	471
,, ஜன்மாந்திர சஞ்சித காமியசர்ம	57	,, விர்த்தி	285
,, ஞானத்தின்	384	பிங்கராகுத்திரம்	486
,, திருஷ்ட	100, 387	பிகிர் சுகம்	220
,, நாமோச்சாரண	56	,, யானமார்க்கம் (டி)	511
,, நித்தியகர்ம	54	பிந்துரீசம்	224
,, நிர்த்துண உபாசனை	282	பிம்பம்	157
,, நிவித்தகர்ம	54	பிம்பப்பிரதிபிம்ப திருஷ்டாந்தம்	167
,, நைமித்திக கர்ம	54	,, வாதம்	167
,, பாபகர்ம	70	பிரகஸ்பதி புத்திதேவதை	286
,, பஹிரங்ககர்ம	15	பிரகாசம் அந்தக்கரணத்தின்	204
,, பிராயச்சித்தகர்ம	55	பிரகிருதி	342
,, பிராப்தகர்ம	56	,, மாயையே	279
,, பிர்மவித்தை	388	பிரசன்னதை	277
,, புண்ணியகர்ம	70	பிரஜாபதி	485
,, மிச்சாகர்ம	70	,, உபஸ்ததேவதை	286
,, யஞ்ஞம்	15	,, சுகம்	220
,, யோகத்தின்	492	பிரணவம் அஹங்கிரஹ தியானம்	281
,, வாசனாழை	88	,, உபாசனை	281, 303
,, விவேகாதிகளின் (டி)	19	,, ஒங்காரம்	281
பலிஷ்பத் புராணம்	487	பிரணிதானம்	461
பஹிரங்ககர்ம	16	பிரஞ்ஞன் அந்தா	288, 293
,, சாதனம்	16, 403	,, பஹிர்	290

பிரஞ்ஞானகன	290, 413	பிரமாணம் சப்த	193
பிரானம்	279, 342	,, சம்சயம்	18, 65, 158
பிரதிஃஸஞானம்	70	,, சேதனம்	200, 205
பிரதிபந்தம்	413	,, தோஷம்	46, 49, 84
,, ஞான	18, 279, 457	,, நிரூபணம்	191
பிரதிபாதம்	24	பிரத்தியக்ஷம்	191, 199
பிரதிபாத்திய	24	பிரமாதம்	53
பிரதிபாஸம்	234	பிரமாதி அவச்சேதவாதப்படி	211
பிரதிபிம்பம்	159	,, ஆபாசவாதப்படி	202
,, ஆத்மா	117	,, சேதனம்	200
,, சப்த	161	,, தோஷம்	46, 49, 83
,, சேதன	167	,, விசேஷணம்	201
,, வாகம்	441	பிரமிதி	200
பிரதிபிம்பவாத ஆபாசவாதபேதம்	441	பிரமேயம்	
பிரத்தியக்	48, 165	,, சந்தேகம்	18, 66, 157
பிரத்தியபிஞ்ஞா பிரத்தியக்ஷ	307	,, சேதனம்	200, 205
பிரத்தியக்ஷம்	307, 434	,, தோஷம்	78, 84
,, அபிஞ்ஞா	307	பிரமை	135
,, பிரத்தியபிஞ்ஞா	307	பிரயோசனம் அபிசாரகர்மம்	484
,, ஜீவன்	434	,, அனுபந்த சதுஷ்டய	4
,, ஞானம் 41, 50, 70, 85, 187, 193,	[309]	,, அவாந்தர	26
,, பிரஹ்மத்தின்	206, 212	,, உற்பத்திகதன	240, 333
,, பிரமாணம்	191, 199	,, கண்டனம்	59, 45
,, ஸ்வபன்னத்தின்	307	,, கர்மகாண்ட	484
பிரத்தியாகாரம்	464	,, கிரந்த	4, 26
பிரதிகத்தியானம்	280, 299	,, சம்பந்த	
பிரபஞ்சம் அசத்தியம்	330	,, சிதாபாசன்	138
,, அஞ்ஞானகாரியம்	18, 63	,, சிவவண	15, 18, 23, 66
,, அநாதி	82	,, தத்துவஞான	15
,, ஆரோபப் பிரயோஜனம்	240	,, நிதித்தியாசனம்	255
,, காரணம்	26, 62	,, பரம	26
,, துக்கசாதனம்	63	,, பாஷாதிருந்தம்	99
,, மனோமயம்	316	,, பிரபஞ்ச ஆரோபணம்	240
,, மிசதை (டி)	84	,, பிரம்மவிசேஷணம்	23
பிரபாகர மதப்படி ஆத்மா	268	,, மங்களாசரண	333
,, பிரமாணம்	195	,, மண்டன	77, 92
,, சர்ப்ப பிராந்தி	130	,, மனன	18
பிரமா ஆறுவிதம்	199	,, மூக்கிய	59
,, சேதனம்	200, 205	,, ஸபிந்தனை	241, 277
,, ஞானம்	197	,, வீர்த்தி	188, 144
பிரமாணம்	341, 197, 200	,, விவேகாதி	7, 15, 23
,, அர்த்தாபத்தி	195	,, மஹாவாக்கியத்தின்	21, 23
,, அனுபலப்தி	196	பிரளயம்	249, 252
,, அனுமானம்	192	பிரவாஹ்ருப-அனாதி	82
,, ஆதர்பேதம்	25	பிரவீர்த்தி பிராரப்தாதீனம்	394
,, உத்தர மீமாம்சை	518, 520	,, வாக்கியம்	337
,, உபமானம்	194	,, விஞ்ஞானதாரை	265
,, சங்க்ரமதம்	214	பிரகஸ்பதிசுவனயாகம்	
		,, ஸ்மிருதி	490

பிரஸ்தானம் வித்தையின்	483
பிரஸ்தானத்திரையம்	215
பிராக் அபாவம்	426
,, லோபம்	373
பிராஞ்ஞன்	170, 285
,, உபாதி	290, 291
,, ஈசுவர அபேதம்	290
,, திரிபுடி	290
பிராணன்	255, 308
பிராணமயரோசம்	260
,, ஆத்மா	263
பிராணயாமம் இருவகை	463
பிராதிபாவிகசத்தை	234, 313, 315
பிராந்தி	180, 181
பிராந்தி சர்ப்பமும் சர்ப்பஞானமும்	
[அதிஷ்டானம்]	136, 145
,, அநிர்வசனியம்	133, 134
,, அவித்தியா பரிணாமம்	135
,, சாக்ஷி பாவியம்	134
,, சேதனை விவர்த்தம்	135
,, நாசம்	182
,, நிவர்த்தி	136, 146
,, ஞானம்	198
பிராந்திஜாதாதாமியம்	234
பிராபகம்	24
பிராப்தி சுவர்க்கத்தின்	79, 87
,, நரகத்தின்	79
,, ரூப உபயோகம்	377
,, பிராப்தியின் பிராப்தி	30
பிராப்யம்	24
பிராயச்சித்தம்	53
,, அசாதாரணம்	55
,, அனாவசியம்	58
,, கர்மம்	53
,, காமிய ரூபம்	56
,, கேவலம்	56
,, சாதாரணம்	55
,, நிவர்த்தி	455
,, பலன்	55, 56, 87
பிராரப்தம்	455
,, காமியம்	58
,, நிஷித்தம்	58
,, பிரவிர்த்திகாரணம்	394
,, மந்தம்	476
,, வியவஹாரகாரணம்	474
,, விலக்ஷணம்	457
பிரார்த்தனாரூபமங்கனம்	335
பிரியம்	368
பிரீதிமுக்கிய	362

பிரஹ்மசரியம்	460
பிரஹ்மபுராணம்	437
பிரஹ்மான்டபுராணம்	497
பிரஹ்மமீமாம்சை	489
,, வித்தியாபலன்	388
பிரஹ்மவைவர்த்தபுராணம்	487
பிரஹ்மலோகமார்த்தம்	297
பிரஹ்மம்	129, 172, 365, 364
,, அகண்டம்	276
,, அசங்கம்	241, 276
,, அஞ்ஞானசிரயம்	85, 86
,, அதிருசியம்	276
,, அனுகி	82, 276
,, அபா	282
,, ஆத்ம அபேதம்	364
,, ஈசுவர அபேதம்	172
,, ஏகம்	39, 276
,, காரண	516
,, காரிய	510
,, கிரியாரகித	241
,, கிலேசரகித	39
,, சக்ஷண	282
,, சச்சிதானந்தம்	364
,, சஜ்ஜதீயபேதரகிதம்	39
,, சாமானிய விசேஷபாவம்	50, 85
,, சாக்ஷிஸ்வரூபம்	75
,, சாக்ஷிபாவியமன்னு	212
,, சுகம்	1, 63, 220
,, சுத்தம்	1
,, சைதன்யம்	436
,, தத்தவலகியம்	365
,, துக்கரகிதம்	63
,, நாமரூப ஆதாரம்	1
,, நித்தியம்	1
,, நிர்க்ருணம்	281
,, பதத்தின் வாச்சியம்	443
,, பா	282
,, பா தங்கன்	285
,, பிரகாசம்	1
,, பிரத்தியக்ஷம்	211, 212
,, மாயாசிரயம்	243
,, மீமாம்சா (டி)	489
,, லக்ஷியார்த்தம்	172
,, வாச்சியார்த்தம்	172
,, வித்தையின் பலன்	388
,, வியாபகம்	1, 39, 172
,, ஸ்வயம்பிரகாசம்	1
,, ஸ்வரூபம்	172
பிஷ்மர்	480

புண்ணியசுர்மம்	455
புண்ணியபாபம்	70, 79
„ ஆசிராயம்	392
புத்த	502
புத்தி	254, 265, 346
„ அதிவீட்டானம்	165
„ ஆத்மா	265
„ ஜீவ உபாதி	166
„ தர்மங்கள்	74, 352
„ தோஷங்கள்	18
புத்திரசங்கத்துக்கம்	225
புராணம்	487
„ அபிப்பிராயம்	517
புரித்தி	344
புருஷன்	342
„ அதிகாரி	481
„ நான்குவீத	69
புருஷார்த்தம்	26, 447
புவர்லோகம்	259
புனர்ஜன்மம்	168, 207, 220, 251, 252, 295
பூதபஞ்சகம்	253
பூமா	63
பூமிகை	471
பூசகம்	463
பூராத்தலோகம்	259
பூர்வபகவத்கள். சித்தார்த்தபகவத்கள்	
1. (பு) அதிகாரி சித்திக்கவல்லிலை	33, 38
(சி) றெடி சித்திக்கிறது	62, 71
2. ஆத்மா	
(1) (பு) அனேகம் சாங்கியப்படி	34
(சி) கண்டனம்	342
(2) (பு) அனேகம் அணு (நியாய)	350
(சி) கண்டனம்	350, 351
(3) (பு) அனேகம் மத்தியபரிமாணம்	
(சி) கண்டனம்	(நியாய) 348
(4) (பு) அனேகம் வியாபகம் (நியாய)	343, 345
(சி) கண்டனம்	346
(5) (பு) அனந்தம் குணம்	343
(சி) றெடி ஸ்வரூபம்	363
(6) (பு) ஆனந்தமயகோசமே ஆத்மா	
(நியாய)	263
(7) (பு) பட்டர் மதப்படி	266
(8) (பு) றெடி மாத்தியமிகபெளத்த மதப்	
[படி]	267
(9) (பு) இந்திரியமே ஆத்மா	202
(10) (பு) சுகரூபமன்று	116

(சி) சுகரூபம்	117
(11) (பு) ஜடம், ஞானம், குணம்.	266, 348, 344
(சி) ஞானம் ஆத்ம ஸ்வரூபம்	269, 357, 358
(12) (பு) தேகமே ஆத்மா (சார்வாக)	261
(சி) கண்டனம்	
(13) (பு) பிராணனே ஆத்மா	263
(சி) கண்டனம்	
(14) (பு) புத்தியே ஆத்மா [விஞ்ஞான வாதி மதம்]	265
(சி) கண்டனம்	
(15) (பு) மனதே ஆத்மா	264
(சி) கண்டனம்	
3. (பு) இச்சை அனுபவிக்காத பிரம்ம	
[சுகத்தில் உண்டாகமாட்டாது]	
(சி) உண்டாகும்	
4. (பு) இச்சை இசுபாலோகசுகத்தில்	
[தான் எல்லாருக்குமுண்டு]	38
(சி) ஆத்மசுகத்தில்தானுண்டு	65
5. (பு) ஈஸ்வர னில்லை	342
(சி) கண்டனம்	
6. (பு) கிரந்தம் அனுபயோகம்	99
(சி) கண்டனம்	99
7. சக்தி	
(1) (பு) நியாயமதப்படி	410
(சி) கண்டனம்	415
(2) (பு) பட்டர்மதப்படி	419, 421
(சி) கண்டனம்	422, 427
(3) வைபவாகரண மதப்படி	416
(சி) கண்டனம்	417, 418
8. (பு) சுகத்துக்கும் சாகுதிக்குவிஷயம்	47
(சி) றெடி அந்தச்சுரண விர்த்தி மூல	
[சாகுதிக்கு விஷயம்]	77
9. (பு) சுரோத்திரம் நிததியம்	
(சி) றெடி அநித்தியம்	
10. (பு) ஜாக்ஃபர்மீபால் ஸ்வப்பனமும்	
[சக்தியம் 305, 306]	
(சி) இரண்டும் மித்தை	307
11. (பு) ஜீவப்பிரம்ம ஐக்கிய அபாவம்	
[39, 44, 157, 158, 272]	
(சி) கண்டனம்	72, 76, 159, 175, 273
12. ஞானம்	
(1) (பு) ஆத்மாவும் மனதும் சேர்ந்து ஞான முண்டாகிறது (நியாய)	343
(சி) கண்டனம்	
(1) (பு) துவக்கும் மனதும் சேர்ந்து ஞான முண்டாகிறது (நியாய)	344

- (சி) கண்டனம்
- (3) (ஐ) ஞானிக்கு நிவிர்த்தியில் நியமம் [முண்டு 455, 458]
- (சி) நியமமில்லை 474, 478
13. (ஐ) துக்கம் உபாயத்தால் நிவிர்த்தி [33, 36]
- (சி) மூலகாரண நிவிர்த்தியன்றியில் [நிவிர்த்தியில்லை 62, 63]
14. (ஐ) பந்தம் சத்தியம் ஞானத்தால் நிவிர்த்தியாகமாட்டாது கர்மம் [தால் நிவிர்த்தியாகும் 45, 53]
- (சி) மித்தை ஞானத்தால்தான் நிவிர்த்தியாகும் 77
15. (ஐ) பிரபஞ்சம் அனாதி சத்தியம்
- (சி) பிரபஞ்சம் அசத்தியம்
16. பிராந்தி
- (1) (ஐ) அக்கியாதிமதம் (சாங்கியம்) 130
- (சி) கண்டனம் 131
- (2) (ஐ) அசக்கியாதி (சூன்யவாதிமத) 126
- (சி) கண்டனம் 130
- (3) (ஐ) அன்னியதாக்கியாதி நியாய [வைசேஷிகமதம் 128]
- (சி) கண்டனம் 129
- (4) (ஐ) அன்னியதாக்கியாதி மதம் [சிந்தாமணிக்கார 129]
- (சி) கண்டனம் 130
- (5) ஆத்மக்கியாதி (கூணிகவிஞ்ஞான வாதி மதம்) 127
- (சி) கண்டனம் 130
- (6) (ஐ) சக்கியாதிமதம்
- (சி) கண்டனம்
17. பிரம்மம்
- (1) (ஐ) உதிஷ்டான பிரம்மத்தினிடத்தில் சாமானிய ஞானமும் விசேஷ அஞ்ஞானமும் சேரமாட்டாது 50
- (சி) பிரம்மம் அஞ்ஞானத்துக்கு ஆசிரயம் 85, 86
- (2) (ஐ) பிரம்மத்துக்கு சத்தி வேறானால் அத்விதீயத்துவம் சித்திக்காது
- (சி) கண்டனம்
- (3) (ஐ) பிரம்மம் பிரத்தியக்ஷமாய் அறியப்படமாட்டாது 206, 210
- (சி) பிரத்தியக்ஷஞானம் சித்திக்கு 210, 212
18. (ஐ) மனம் சித்தியம் 343
- (சி) கண்டனம்
19. மஹாவாக்கியம்
- (1) (ஐ) கேவலமஹாவாக்கியத்தால் மட்டும் அபரோகக்ஞானம் ஜெனிக்கமாட்டாது 21

- (சி) கண்டனம் 22, 15
- (2) (ஐ) மஹாவாக்கியத்தில் லக்ஷண ஒரு பதத்தில்போதும் 449
- (சி) கண்டனம் 446
- (3) (ஐ) ஷடசுவர வாசகபதத்தில் போதும் 447
- (சி) கண்டனம் 447
- (4) (ஐ) ஷடஜீவவாசக பதத்தில் [போதும் 448]
- (சி) கண்டனம் 418
20. (ஐ) மாயை ஜீவனை ஆசிரயித்து பிரமாத்தை விஷயமாக்குகிறது (வாசஸ்பதிகமதம்) 244
- (சி) கண்டனம் 245
21. மோக்ஷம்
- (1) (ஐ) நிசத்திய பிராப்தியின் பிராப்தி [சொல்லக்கூடாது 28]
- (சி) கண்டனம் 29, 30
- (2) (ஐ) அநர்த்த நிவிர்த்தியும் பரமானந்த பிராப்தியும் பரஸ்பரவிருத்தம் 31
- (சி) நிவிர்த்தியே பிராப்திரூப [மானதால் விவோதயில்லை 32]
- பூர்வமீமாம்சை 489
- " மதம் 507
- பூலோகம் 250, 331
- பேதம் ஆகாசத்தில் 159
- " ஆயுதத்தில் 485
- " கிந்துவித 95
- " காரணம் 143
- " ஸஜாதீய 309
- " சேதன 143, 159
- " ஞானம் 70
- " நாஸ்திக 495
- புத்தி 298
- மங்கனாசாரண 333
- " மீமாம்சை 489
- " விஜாகிய 309
- " ஸ்வகத 369
- பேதம் அத்துவைத அவஸ்தானரூப சமாதிக்கும் சுவாபுத்திக்கும் 468
- " அதிகாரி லக்ஷணத்திலுள்ள இருவித ஏகாக்கிரதையின் 159
- " ஆகாசத்தில் 159
- " ஆசிரயத்துக்கும் விஷயத்துக்கும் 149
- " ஆதார அநிஷ்டானங்களின் 441
- " ஆபாசப்பிரதிபிம்பவாதங்களின் 207
- " இதரஜனங்களுக்கும் 207
- " உபாதிவைவாக்கியங்களின் 466
- " சமாதி சுவாபுத்திகளின் 466

பேதம் சுவிகல்ப நிர்விகல்பங்களின்	465	மதம் அசுத்தியாதி	126
" காஷாந்தகா நிதித்தியாசனங்		" அநிர்வசனீய	133, 146
களின்		" அன்னியாதாக்கியாதி	128
" சேதனத்தில்	159, 200	" அவச்சேதவாதத்தின்	201
" ஞானதியானங்களின்	280	" ஆத்மக்கியாதி	127
" ஞான விசேதங்களின்	53	" இந்தரிய ஆத்மவாதியின்	262
" ஞானி அஞ்ஞானிகள்	119, 275, 405	" உத்தரமீமாம்சை	507
" நாஸ்திகர்களின்	495	" கணத	192
" நிர்க்ருண சகுணங்களின்	282	" கௌதம	194
" நிர்விகல்பசமாதி சுஷுப்தி		" சங்கர	214
களின்	466	" சாங்கிய	130, 208, 342
" மீமாம்சைகளின்	48	" சார்வாக	190, 261, 495
" விசேஷிகவாதியங்களின்	471	" சிந்தாமணிகார	129
" விஜயியம்	345	" சுகத	192, 495
" விசுவகசுஸுங்களின்	288	" சூன்னியவாதி	126, 217
பேதவாத துரிஸ்காரம்	216	" சுவை	494, 506
பேதாபேதம்	419	" செளத்திராந்திக	445
பொய்யின் நிவிர்த்தி	229	" ஜயின	214
போகம்	258	" திகம்பர	495
போக சாதனம்	260, 285, 286	" நாரக பாஞ்சராத்திர	264
" ஸ்தானம்	259	" நாஸ்திக	495
போக்தா	173, 175	" நிபாய	128, 194, 268, 343
போதம் திடம்	394		351, 410, 507
" மந்தம்	399	" பத்மபாதாசாரியருடைய (டி)	234
பௌத்தமதம்	214	" பட்டர்	190, 266, 419
		" பிராகார	130, 195, 268
		" பூர்வமீமாம்சை	489, 507
		" பௌத்த	192, 214
		" மதுருதனசுவாமி (டி)	198, 318
			347, 329
		" மத்வ	97, 206, 219
		" மாத்மியாநிகபௌத்த	267, 495
		" யோகாசாரி	265, 495, 507
		" வாசஸ்பதி	244
		" விஞ்ஞானவாதி	127
		" விரோசன	261
		" வைசேஷிக	128, 507
		" வைபாவதிக	475
		" வையாகரணி	415
		" வைஷ்ணவ	506
		" வுட்சாரஸ்திர	507
		" ஸ்மார்த்த	506
		" ஹிரணியசுர்ப்ப உபாசக	263
		" க்ஷணிக விஞ்ஞானவாதி	127
		மதஸ்ய ஆசனம்	462
		" புராணம்	487
		மத்திய அதிகாரி	213
		" ஜிஞ்ஞாசு (டி)	70
		" பரிணாமம்	347
		" பாமர (டி)	69

மத்திய விஷயம் (டி)	69	,, அகரவரிசையம்	241
மத்துவாசாரியர்	97, 98	,, அகரவரிசை	247
மந்தம்	53	,, ஆசிரியம்	243
மந்தஞானம்	393	,, அகரவரிசை	248
,, ஜிஞ்ஞாசு	396	,, வகதேசவரிசை	171
,, பிராரப்தம் (டி)	476, 503, 478	,, ஏகம்	241
,, புத்தி (டி)	526	,, சக்தி	279
,, போதம்	395, 399	,, நாமங்கள்	171, 247, 279
மந்திரசாஸ்திரம்	485	,, விஷயம்	243
மனம்	254	,, விரோதம்	247
,, அறித்தியம் (டி)	343	,, ஸ்வாசிரய ஸ்வவிஷயம்	243
,, அர்ப்பணம்	103	மார்க்கண்டேய புராணம்	487
,, ஆத்மா	214	மார்க்கம் உத்தராயண	300
,, சஞ்சலம்	458	,, தேவ	300
,, தோஷம் (டி)	122	,, பிர்ம்மலோக	297
மனனம்	14, 18	,, வாம	494
,, ஞானசாசனம்	66	மிசுரகர்மம்	70
,, பிரயோசனம்	18, 66	மித்தை	184, 242, 311, 317
,, நியாயமதப்படி (டி)	343	,, ஆகாசம்	337
மனுஸ்மிருதி	490	,, சம்ஸ்காரம்	78—81
மனுவிபசாரம்	70	,, பந்தம்	77, 86
மனுவிபசின அதிகாரி (டி)	70	,, பிரபஞ்சம் (டி)	84
மனோமயகோசம்	260	,, நிவிர்த்தி	137
மனோமயபிரபஞ்சம்	316	மீமாம்சை	489
மம்மடர்	496	,, பிரமாணம்	519, 520
மபூராசனம்	462	முகப்பிரசன்னதை	277
மரணம்	262	முகம் தைஜஸனுடைய	288
மரணத்தில் தேசகாலங்கள்	479	,, விசுவனுடைய	285
மரியாதை சாஸ்திரத்தின் (டி)	70	,, விராட்டின	285
மலம்	5, 68, 390	முக்கிய அந்தரங்க சாதனம்	18
மலினசத்துவகுணம்	171, 250	,, அர்த்தம் (டி)	423
மஹத்தவம்	242	,, ஆசிரியம்	188
மஹர்லோகம்	259	,, ஆவிர்த்தி (டி)	409
மஹாகாசம்	163	,, உபநிஷத்து (டி)	67
மஹாதேவர்	502	,, சாமானுதிகாரணம்	185
மஹாவாக்கியம்	20, 22, 66	,, தேவன்	220
,, உபதேசம்	115—155, 271	,, பிரயோசனம்	59
,, ஓங்காரம்	302	,, பிரீதி	362
,, சாமவேதம்	435	,, முக்த	70, 71, 485
,, தாற்பரியம்	1	முக்தன் நித்தியம்	171
,, நான்கு	443	முக்தாசனம்	402
,, பிரயோஜனம்	20, 42	முக்தாமுக்த	485
,, ஸக்ஷண	443—449	முக்தி காரணம்	375—416
மாண்டேகியம்	207, 281, 282, 295	,, சாமிப்பியாதி (டி)	298
மாத்தியமிக பெளத்தமதம்	231, 267	முத்தியை கேசரி	224
மத்திரை	292	,, சின்	199
மானசிகசர்மம்	79, 379	முமுகூதை	6, 14, 23
மானிட கந்தர்வர்	220	முனை கர்மத்தின்	88
மாய	433	முனி	214
மாயை அனாதி	241, 242	மூட அந்தக்காரணம்	471



மூர்க்கன்	29	யோக சாஸ்திரம்	490, 492
மூர்த்தி பூஜை	501, 515	,, நிரபேக்ஷம் (டி)	507
,, அபிப்பிராயம்	515	,, பலன்	492
மூல அவித்தை (டி)	62, 39	,, பரம அவதி (டி)	467
மூன்று வித அவஸ்தை		,, மதம்	507
,, உபாதிதன்	201	,, ராஜ	308
,, கர்மம்	455	,, ரூட (டி)	409
,, சத்தை	232	,, ஹூட	308
,, சரீரம்	281	யோகாந்தம்	117
,, ஜீவன் (டி)	311	யோகாபாரி மதம்	265, 495
,, திரிபுடி	144	யோகி யுத்தன்	519
,, தூக்கம்	34	,, யுஜ்சானன்	519
,, தோஷம்	5, 46		
,, பாம்புபேதம் (டி)	63	ர	
,, பிரதிபந்தம்	5	ரச்சு சுர்ப்பப்பிராந்தி	126—146
,, வாசனை	471	ரச்சுவின் இருவித ரூபங்கள்	149
மேசாகாசம்	102	ரஜோகுண பரிணாமம்	471
மோக்ஷம் சாதகம் (டி)	26, 33, 36, 63, 64, 66, 115, 154, 379, 396, 375, 402—280 (டி)	,, ஸ்வபாவம்	255
,, சாயஜ்யம் (டி)	297, 298	ரஸாதலம்	259
,, நியாயமதத்தின்	343	ரஸாஸ்வாதம்	472
,, மார்க்கம்	511	ரஹஸ்யம்	423
,, விதேக	475	ரூபம் ஆக்ஷாவின் சாமானியவிசேஷ	149
ய		,, பரிமார்த்த	292
யஜுர்வேதம்	484	,, சூரியனுடைய	505
,, மஹாவாக்கியம்	443	,, பகவதியின்	504
யஞ்ஞாதிகர்மம்	15, 16 (டி)	,, ரச்சுவின்	130
யதார்த்தஞானம்	205	ராகம்	70, 403, 394 (டி)
யந்திரமுக்தம்	485	,, மூன்றுவிதம்	471
யமதம் ராஜா	216	ராகத்துவேதம்	70
யமன் இந்திரியதேவதை	286	ராஜயோகம்	308
யமம்	461	ராமகிருஷ்ணவதாரம்	206
யமஸ்கிருதி	490	ராமசந்திர உபாசனை	1
யாகம் அசுவமேத	56	ராமானுஜாசாரியார்	97
,, காரீர	53	ராமாயணம்	490
,, சோம	53	ரித்விக்	486
,, ஸ்யேன	494	ருத்திரன் அஹங்காரதேவதை	286
யாஞ்ஞவஸ்கியர்	104, 474	ருடிசக்தி (டி)	409
,, ஸ்கிருதி	490	ரூபவதியால் தூக்கம்	221, 224
யாஸ்கர்	486	ரேசகம்	403
யுத்தயோகி	519	ல	
,, பேதகண்டன (டி)	95	லயம்	293—409
,, பேதபாதக (டி)	342	லயகாரணம்	142
யுஞ்சானயோகி	519	,, சிந்தனை	277—280, 293
யுவதிசங்க தூக்கம்	221	,, பிரயோஜனம்	241
,, தர்மநாசம்	223	லபரூப நிவிர்த்தி	142, 314
,, பிந்துநாசம்	224	லக்ஷணவிர்த்தி	409
,, தனநாசம்	222	,, ஆஜ்ஜஹர்	431
யோகசக்தி		லக்ஷணம் உபராமத்தின்	12
		,, உபாதான காரணத்தின் (டி)	248
		,, கரணத்தின் (டி)	199

லக்ஷணம் குருவின்	95	வண்ணை ஆவரண எவருபத்தின்	179
,, சிரத்தை சாமாதானங்களின்	11	,, கடாகாசத்தின்	160
,, ஜஹர்	437	,, கூடஸத்தின்	165
,, சக்தியின்	410	,, ஜலாகாசத்தின்	161
,, சமதமத்தின்	10	,, பிரயோஜனத்தின்	26
,, சாமாதானத்தின்	11	,, மஹாகாசத்தின்	112
,, சிவ்யனுடைய	96	,, மேகாகாசத்தின்	163
,, ஜிஞ்ஞாஸுவின்	70	,, விஷயத்தின்	25
,, நிதிக்கையின்	13	,, ஸம்பந்தத்தின்	24
,, சமத்தின்	10	,, ஸாயுஜ்ஜியமோக்ஷத்தின்	298
,, பாசத்தியாக	432, 438	வரணபிரணவம்	493
,, பிரத்தியபிஞ்ஞாபிரத்தியாகத்		வஜ்ஜிராஸனம்	462
[தின் (டி) 307		வராஹபுராணம்	487
,, பிரத்தியக்ஷஞானத்தின் (டி) 211		வருணன் ஜிஹ்வேந்திரிய தேவதை	286
,, பிரம்மஞானத்தின்	197	வஸ்து	333
,, மஹாவாக்கியத்தின்	433-449	,, நிர்க்கேசரூபமங்கலம்	1
,, முமுக்ஷுத்துவன்	14	,, அநாதி	82
,, விவேகத்தின்	7	வாக்கியம்	
,, வைராக்கியத்தின்	8	,, அவாந்தர	20, 66
,, ஸமிருதியின் (டி) 317		,, கர்ம	377
,, ஜீவ	448	,, நிவிர்த்தி	377
,, தத்துவமசி வாக்கியத்தின்	442	,, பிரவிர்த்தி	377
லக்ஷியார்த்தம்	409, 29 (டி)	,, மஹா	20, 64
,, அகாரத்தின்	302	,, விதி	280
,, அஹம்	167	,, வேத	378
,, ஆத்ம	165	வாக்கியவிர்த்தி	442
,, ஆந்த	443	வாக்கு அர்ப்பணம்	105
,, உகார	302	,, தோஷம் (டி)	122
,, ஒங்கார	28, 301, 302	வாக்கப்பட்டம்	485
,, சத்திய	443	வாசனை அசுப	79
,, ஜீவ	76	,, கர்மத்தின்	88
,, ஞானம்	443	,, மூன்றுவித	471
,, தப்பத	171, 269, 285, 305	வாசஸ்பதிமதம்	244
,, தவம்பத	167, 285, 365, 448	வாசிக கர்மம்	79
,, நான்	167	வாசிஷ்டம்	214, 259, 323, 474
,, பிரம்மம்	172	வாச்சியார்த்தம்	423, 432
,, மகார	302	,, அகார	301, 302
விசிதஸ்மிருதி	490	,, அது	432
விங்கபுராணம்	487	,, அஹம்	167, 443
,, ஸமிருதி	490	,, ஆத்மா	443
லோகம் உச்சநீசம்	54	,, ஆந்தம்	443
,, பதினான்கு	259	,, இது	432
லோகவாசனை (டி)	471	,, உகார	301, 302
லோகாயதன்		,, ஒங்கார	342
லோபம்	403	,, சத்திய	443
		,, ஞானம்	443
வ		,, தத்	171, 269, 433, 438, 442
வசிஷ்டர்	487	,, துவம்	167, 434, 442, 438
வசிஷ்ட ஸமிருதி	490	,, தத்வமசி	435, 442
வண்ணை அஞ்ஞானஸ்வரூபத்தின்	179	,, நான்	167

வாச்சியார்த்தம் பிரஞ்ஞன்	443	விசேஷணம்	73, 201, 353
,, பிரம்ம	172, 443	,, அனுபந்த நிருபணம்	33—93
,, மகாச	301, 3 2	,, ஈசுவர	371
வாதம் (டி)	425	,, சுரத்தா போத்தா	72, 73
,, அவச்சின்ன அனவச்சின்ன		,, சம்சாரி	73
,,	85, 442	,, சைதன்னியம்	85
,, அவச்சேதக	8, 5	,, ஜீவ	73, 170
,, ஆபாசம்	85, 439	,, தர்மம்	202
,, ஏகபவிக	51—58	,, ப்ரமாதா	201
,, ஏகஜீவ	458	,, பிரம்ம	1
,, சமூச்சய	383	,, ரூபம் பகவதியின்	504
,, திருஷ்டிசுருஷ்டி	81, 317, 328, 326 (டி)	,, ,, ஆத்மாவின்	86
,, நிரீசுவர	342	,, ஸ்வபாவம்	353
,, பிம்பப்பிரதிபிம்ப (டி)	440, 167	விசேஷியம்	201, 353
,, விவர்த்து	433	விஜாதீய சம்பந்தம்	369
வாதஸ்யாயனர்	485	,, பேதம்	345
வாமதேவர்	394, 457, (டி) 474	விஞ்ஞானம்	127
வாமமார்க்கம்	494	விஞ்ஞானதாரை	265
வாமனபுராணம்	487	விஞ்ஞானமயகோசம்	280
வாயுபுராணம்	214, 259	,, ஆத்மா	265
வார்த்திகம் (டி)	2, 486	விதலம்	259
வாலுமீகர்	490	விதி	280
,, வசனம்	214, 260	விதிவாக்கியம்	280
விகாரம்	507, 368, 377, 368	விசேஷமோக்யம்	300, 475, 527,
விகாரரூப உபயோகம்	379	வித்தியாரணியசுவாமி	67, 144, 203
விஞ்ஞதி	342	[255, 316, 438]	
விக்கினம் சமாதியின்	333, 469-472	வித்தையின் பிரஸ்தானம்	483
விசாராகரம் (டி)	1	வித்தைஞானபேதம்	53
விசாரம் தத்தவம் பதார்த்தங்களின்	433-449	வித்வத்தன்னியாசம்	474
விசிஷ்டம்	72, 201, 353	விநிகமனவிநிகம்	373
விசுவன்	285	விநாசம்	368
,, அங்கம்	285	விபரீதபாவனை	18, 19, 66
,, உபாதி	285, 291	,, ஞானம் (டி)	18
,, திரிபுடி	286	விபர்யயம் (டி)	18
,, பகிர்பிரஞ்ஞன்	290	வியக்தி	421
,, மூகம்	285	வியபசாரி	368
விசுவதைஜ்ஞஸ்பேதாபேதம்	288	வியவஹாரம்	202, 233, 316
விசுவவிசாட்டு அபேதம்	285	வியவஹாரம் ஞானியின்	397
விசுவாசம்	309, 280	வியவஹிதம்	22, 79
விசுவாமித்திரன்	485	வியஷ்டி அஞ்ஞானம்	170
விசேஷம்	86	,, பிரதிபிம்பம் (டி)	441
,, அனுபந்தம்	33—60	வியாகரணம்	486
,, அம்சம்	86, 367	,, மகப்படி சக்தி	416
,, சைதன்னியம்	85	வியாக்கியானம் பிரம்மஞ்ஞாதீதின (டி)	402
,, ஞானம்	46	,, வேதவிருத்தம்	482, 492
,, ரூபம் ஆத்மாவின்	86, 140	வியாச வசனம்	214
,, ,, சூரியனுடைய	505	,, ஸ்மிருதி	470
,, ,, பசவதியின்	504	வியாபகம்	364, 368
,, ,, ரச்சுவின்	143	,, இருவகை	172
		,, ஈசுவரன்	343, 372

வியாபகம் ஜீவன்	3 3	,, திருஷ்டி	251
,, நியாயமசத்திஸ்	345	,, ஆதீனம்	140, 319
,, பிரகிருதி	344	,, இச்சை	65
,, பிரபாகாமதத்திஸ்	1	,, சமாதி	119
,, பிரம்மம்	1, 89, 171	,, சகம்	70, 220
வியாவர்த்தக	201	,, சேதனம்	220
வியாவர்த்திய	201	விஷயம்	48, 117, 125, 243
வியாவர்த்திகசத்தை	233, 315	விஷயம் அஞ்ஞான	189
,, ஜீவன் (டி)	311	,, அந்தக்கரணவிர்த்தி	42
விபானன்	25	,, ஆகந்தம் (டி)	117, 360, 361
விராட்	285	,, இத்திரியம்	4
,, அங்கம்	285	,, கிரந்தம்	4, 25, 49, 117
,, உபாதி	285	,, சாக்ஷி	43, 76
,, முகம்	285	,, சேதனம்	200
விராட் விசுவ அபேதம்	285	,, பந்தம்	48
விருக்ஷரூப சம்சாரம்	4 4	,, பிராக்ஷிஞான	45
விரோசன மகம் (டி)	261	,, மாயை	243
விரோதம் அஞ்ஞானத்தின்	85, 155	,, விர்த்தி	43, 139
,, அபரோக்ஷஞான	385	விஷயி ஆத்மா	48
,, ஆத்மா	85	,, புருஷன்	69, 71
சமாதி	399	விஷ்ணு உபாதினை	501
,, ஞான	384, 385, 391, 390	,, பாததேவதை	286
,, பாஸ்பர	50, 507	,, மங்கலாசாரணம்	1
,, மந்தபோக	399	,, ஸம்ருதி	364
,, மாயை	184	விவரிதகர்மம்	52, 53, 79
விர்த்தி	107, 187, 241, 254, 409, 438	விஷேபம்	55, 68, 185
,, அந்தக்கரண	133	விஷேப கவராயபேதம்	471
,, அவிஷயம்	42	,, சமாதவிக்ஷிணம்	470
,, இருவகை	409	,, தோஷம்	5 68
,, சக்தி	409	,, பூமிசை	471
,, ஞான	200	,, ரஜோகுணம்	255
,, ஞான உபாதி	324	வீரசனம்	462
,, பாலிய	285	வேதகுருமித்தை (டி)	286
,, பிரோசனம்	138, 144	வேதம் 66, 70, 89, 188, 215, 274, 321, 336,	
,, மூன்றுவித		[411. 419, 427, 436 457, 483, 484]	
,, லயம் (டி)	468	வேதவிருத்திவியாக்ஷியானம்	482, 492
,, லக்ஷண	429	வேதாங்கம்	486
,, வியாப்தி (டி)	1, 21	வேதாந் கிரவணபலன்	274
,, விஷயம்	43, 138, 215	,, பிரஸ்தானம்	214
விலக்ஷண பிரார்ப்தம் (டி)	457	,, முந்தாவளி	243
வீவரணம்	243, 438	,, வாக்கியம்	20, 238
விவர்த்தம்	13, 135, 327	வைசேஷிக சூத்திரம்	483
,, சேதனம்	135, 311, 318, 324	,, மதம்	128, 507
விவேகசூடாமணி	455	வைபாவதி	495
விவேகாதிகள் (டி)	7, 14, 70, 342	வையாகாணிகத்தி	416, 8
,, அங்காங்க சாதனம்	15	வைராக்ஷியம்	6, 8
,, பவிராங்கம்	17	வைஷ்ணவ, தந்திரம்	400
,, பரயோசனம் (டி)	19	,, பாசுவதம்	487
விவேசனம்	270	,, புராணம்	487
விஷமசத்தை	236, 232 (டி)	,, மதம்	506

ஸ்	
ஸ்கந்தபுராணம்	487
ஸ்தம்பபித்தை	485
ஸ்திரீசங்குத்தம்	221-224
,, நிர்தை	218
,, ஸ்துதி	218
ஸ்தூலசரீரம்	250 20
,, பிரமாண்டம்	219
,, புத்தம்	253
,, போகம்	288
,, போத்தா	285, 288
ஸ்பூர்த்தி	171, 253
ஸமார்த்த உபாசனை	501
,, மதம்	506
ஸமிகுதிகள்	307, 49
ஸநிகுதி ஞானம்	190, 211
ஸ்யேனயாகம்	481
ஸ்வ	243
ஸ்வகதசம்பந்தம்	369
,, பேதம்	345
ஸ்வதந்திரம்	371, 433
ஸ்பாபாவம் அசாதாரண பிராயச்	
[சித்தத்தின்	55
,, அவித்தை	171
,, உபாதி	353, 440
,, ஈசுவரபத	172
,, சப்த	22
,, ஞான	45
,, தமோருண	189
,, பிம்மபத	172
,, மனது	458
,, ரஜோருண	255
,, விசேஷண	353
ஸ்வபன்ம் அதிஷ்டாணம்	311
,, அக்ஷரிகே சுவலுடைய	330-452
,, அக்ஷரிகேயம்	3 9
,, திரிபுடி	309
,, நிபாயமதப்படி	305
ஸ்வயம்பிரகாசம்	1, 187, 205
ஸ்வராசஸ்திரம்	217
,, பேதம்	486
ஸ்வரூபம் அத்தியாச	
,, அநாதி பதார்த்தம்	82
,, ஆக்மா (ஆ)	357, 292
,, ஆகதம்	119
,, ஈசுவர	171, 248
,, கந்ததா போத்தா	72

,, சங்கை	157
,, சம்சயத்தின்	173
,, சம்சாரி	73, 74
,, சாக்ஷி	72, 74
,, ஜீவ	73, 166, 250
,, ஞான	153, 156, 474
,, தன்னுடைய	1
,, பிரணயத்தின்	292
,, பிம்மம்	172
,, மோக்ஷத்தின்	26
,, ஸ்வர்கம்	157
ஸ்வஸ்திகாஸனம்	402
ஸ்வாசிரப ஸ்வவிஷய பக்ஷம்	243
ஸ்வாத்விபாயம்	461
ஸ்வாசாசியத்தி	131

## ஹ

ஹடபிரதிபிகை (டி)	409
ஹடயோகம்	308
ஹரியின் காரிகை	416
ஹரிதஸ்யிருதி	453
ஹர்ஷம்	183
ஹிரண்யசுர்ப்பன்	285, 297
,, உபாசகமதம்	263
,, உபாதி	289
ஹிரண்யசுர்ப்ப னைஜஸ அபேதம்	289
ஹேது அதிஷ்டாணபலத்தின்	100
,, ஜீவன் முக்த ஆகந்தத்தின் (டி)	18
,, திரிஷ்டபலத்தின்	100, 388
,, துக்கத்தின்	70
,, நிவிர்த்தியில் (டி)	89
,, பிரத்தியக்ஷ ஞானத்தின்	309
,, முகபிரசன்னத்தின் (டி)	277
,, மோக்ஷத்தின்	379
,, யஞ்ஞாதிகர்மத்தின் (டி)	16
,, ஞானத்தின்	19

## க்ஷ

,, க்ஷணிகவிஞ்ஞானவாதம்	1, 127, 255
க்ஷிப்தாந்தக்கரணம்	471
க்ஷேத்திரஞ்ஞன் சித்ததேவதை	266
க்ஷேமம்	133, 471
க்ஷேமபூமிகை	471

## பு

புஷ்பவந்திசாராசாரியார்	216
------------------------	-----

அகராதி சொல் அட்டவணை முற்றிற்று.

